

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_206187

UNIVERSAL
LIBRARY

ఓ మ్
శ్రీవిచారసాగరము.

హిందూస్థానిభాషలోని

శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యకృతమూలగ్రంథమునకు

తెనుగుభాషాంతరీకరణము

శ్రీజనార్దనస్వామిచైతన్యాలచే

విరచి : ము.



(రెండవసంపుట)

చెన్నపురి:

వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రులుఅండ్సన్స్ వారిచే.

ప్రకటితము.

1940

All Rights Reserved.

ఓం

వాసుదేవతై కస్యగురువేనమః.

చేయుము ! ఇప్పుడే చేయుము !!

మనము మనుష్యజాతి ప్రాణులుగా నున్నాము; అందు వలన మనకు స్వవిషయమందు విచారము కర్తవ్యముగానున్నది; దానిలో ప్రథమముగ ఈవిచారము—పశుపక్ష్యాది ప్రాణులకును, మనకును, భేదమేది? పశుపక్ష్యాదులును ఇంటిలో నున్నవి; మనమును ఇంటిలోనున్నాము; అవియు తినుచున్నవి, త్రాగుచున్నవి; మనమును తినుచున్నాము, త్రాగుచున్నాము; వానికిని కొడుకులు, కొమార్తెలు పుట్టుచున్నారు; మనకును పుట్టుచున్నారు; వానికిని కామక్రోధాదులు కనబడుచున్నవి; మనకును ఉన్నవి; ఇట్లు విచారము చేయఁగాచేయఁగా ఈభేదము కనబడును—వానికి తాము పశుపక్ష్యాదులని తెలియదు, మనకు మనము మనుష్యులనియు, అవి పశుపక్ష్యులనియు తెలియును.

మఱియును ఇంతవిలక్షణత కనబడును—ఒక్కొక్కపశు పక్షి మనుష్యునికన్న శతాధికము శక్తముగా నున్నది; అయినను, అది అశక్తుడైన మనుష్యుని స్వాధీనముగా నున్నది; మనుష్యుడు ఎంతఅశక్తుడుగా నుండినను పశుపక్షికి అధీనుఁడు గాఁడు; ఈప్రకారముగా చూచినట్టియిన మఱియును బహు విధములుగా విలక్షణత కనబడును. పునరపి విచారము చేయవలయును—ఇంతవిలక్షణత యుండుటయందు హేతువేమి?

అప్పుడు ఇట్లు ఎటుగవచ్చును—వానియందు జ్ఞానముయొక్క న్యూనత, మఱియు మనయందు అధికత గలదు; ఆ జ్ఞానాధిక్యము వలన పశ్వాదులకన్న మనుష్యునకు శ్రేష్ఠత గలదు. విద్యారణ్య స్వాములు చెప్పుచున్నారు—

“యావద్విజ్ఞానసామీప్యం తావచ్చైవ్యం వివర్ధతే” అభిప్రాయము— ఎంతెంత జ్ఞానముయొక్క సామీప్యము గలదో, అంతంత శ్రేష్ఠత్వవృద్ధి యగుచున్నది; ఇప్పుడు ఏజ్ఞానాధిక్యమువలన మనుష్యునకు పశ్వాదులకంటె శ్రేష్ఠత్వమో, ఆ జ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము ఏరీతిగా చేయవలయునని మరల విచారము చేయవలయును; దానివలన సిద్ధమగున దేమనగా— పశ్వాదులకు అశక్యమైనట్టి, మనకు హితమైనట్టి యోగ్యవిచారమే ఆ జ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము.

ఇప్పుట అనేకఆక్షేపములు పుట్టును—సముద్రముయొక్క గంభీరత వెతకుట యోగ్యవిచారమా? దూరమునందుండిన పదార్థము సమీపమున కనబడుటకు వెతకుట యోగ్యవిచారమా? పెట్టెలోపలనుంచిన కాకితమును బయిటనుండి చదువుట యోగ్యవిచారమా? బృహస్పతియొక్క గతిని విదింటిచేగుణించి, మూడింటిచేభాగించినప్పుడు శనిగతికి ఎంతగుణ మగును? ఇదే యోగ్యవిచారమా? ఈవిధముగా విచారము చేయుచుపోగా ఇట్లు కనబడును—వానిలో ఏదియు యోగ్యవిచారముగాదు.

ఇట్లనినపక్షమందు ఏదియోగ్యవిచార మగుననిన, తనకు అతిశయావశ్యకమైనట్టి ఏవిచారమో, ఏవిచారముచేయనియెడ తనహాని యగునో, అదియేయోగ్యవిచారమని సిద్ధమగును; ఇట్టి

అత్యంతావశ్యకవిచార మేదియనగా—జగత్తుయొక్క మాతా పితరుడైన, సచ్చిదానందపరమాత్మయొక్క చరణముచూచుట కొఱకు ఏ విచార ముపయోగమగునో, ఆ విచారమే.

ఒకానొకడనుచున్నాడు— సర్వజనులు పరమాత్మ విషయమందు కాముకులైయున్నారు; ఏలాగున ననగా—సర్వ పురుషులు దుఃఖనివృత్తిని సుఖప్రాప్తిని కోరుచున్నారు; అదే పరమాత్మయొక్క స్వరూపము; పరమాత్మయందు ఇచ్చలేనిపురుషుడు ఎవ్వఁడును జగత్తునందు కనబడఁడు; కావున ఈవిషయమందు ఉపదేశము అనావశ్యకము? దానికి సమాధానము— సర్వజనులు పరమాత్మవిషయమందు కాముకులై యుండినను, పరమాత్మయొక్క యథార్థస్వరూపము ఎఱుంగరు; భిన్నుఁడా? అభిన్నుఁడా? ఇదియును ఎఱుంగరు; అందువలన పరమాత్మ విషయమందు విచారముకర్తవ్యము గలదు. ఇదియునుగాక—

ఏగృహస్థుఁడు ఇల్లు కట్టుకొని యున్నాఁడో, వానికి గజములు, అశ్వములు, రథములు, అలంకారములు, దాసీ వాసాదులు మొదలుకొని చాలపదార్థములఇచ్చగలదు; అయిన, పదార్థములందు తీవ్రేచ్ఛ గలదో, అట్టి బియ్యము ఉప్పుమొదలయిన పదార్థములు మాత్రము శీఘ్రముగ ప్రాప్తమగును; మిగతపదార్థములు కాలాంతరమున ప్రాప్తము లగును; లేక ఎప్పుడును ప్రాప్తము గాకుండును; ఆప్రకారముగా సకలజనులకు పరమాత్మదర్శనేచ్ఛ యుండినను, అది తీవ్రముగ నుండుట లేదు; తీవ్రముగ నుండినపక్షమందు సిద్ధమగును; తీవ్రేచ్ఛగలవారైన బహుజనులకు పరమాత్మదర్శనమైనవిషయమందు పురాణములలో చాలసంగతులు వినబడుచున్నవి.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఈ ప్రథమసూత్రాభిప్రాయము-
బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఉత్కటజిజ్ఞాసగలవాడైన పురుషుడే
ముక్తుడగుచున్నాడు; సర్వజనులకు పరమాత్మ విషయమం
దుండు ఇచ్చయొక్క ప్రకార మిట్లున్నది—

ఏ యనుచున్నాడు— నాకు ఇల్లుకట్టుకొనుట ఒక పెద్ద
పని యున్నది; సహస్రప్రయత్నముచేసి, ఒకసారి ఇల్లుకట్టినపుడు
నేను విశ్రాంతి డగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మనిభజన
మునే చేయుచుందును. బీ యనుచున్నాడు— నాకొడుకు
పెద్దవాడయినాడు; ఒకసారి వానికి వివాహముచేసిన, నేను
విశ్రాంతి డగుచున్నాను; తరువాత పరమాత్మని భజనమునే
చేయుచు కూర్చుండెదను. సీ యనుచున్నాడు— నాతలమీద
ఇంకకొంచెము ఋణముగలదు; నేను ఆఋణమును తీర్చుకొనిన,
నాకు పరమాత్మనిభజనముదప్ప ఏదియు పని లేదు. డీ యను
చున్నాడు— నాయుద్యోగము ఇరువదిఏడుసంవత్సరము
లాయెను; ఇంకమూడుసంవత్సరములు గడచిన, నాకు ఇన్నూరు
రూపాయలు పించినీవచ్చును; తరువాత నాకు పనియేమి? పర
మాత్మయే పరమాత్మ, నేనే నేను.

ఈరీతిగా ఒక్కొక్కమనుష్యుని ఒక్కొక్కకార్యము అటం
కించును; ఆకార్యమును కదాచిత్తుగా పూర్ణమైనపుడు దానివెంట
నింకొక్కకార్యము ఉండనే యుండును; ఆకార్యమునుండి
విశ్రాంతి ఎపుడు గలుగును? ఒకదినముమాత్రము విశ్రాంతి కనఁ
బడుచున్నది; అది ఏదిన మనఁగా—ఆదినమందు వీనికొఱకు
అనేకజనులకు ఏడ్చుపని ప్రాప్తమగును; ఆదినముదప్ప వాడు
ఎప్పటికిని విశ్రాంతి డగునదిలేదు, భగవద్భజనమును చేయునది

లేదు; దీనివలన జన్మమరణాది ప్రవాహమందు పడిపోయి, నానా ప్రకారములుగా దుఃఖోపభోగమును చేయుచుండును.

ఎవ్వరు సర్వకార్యములయొక్క తిరోధానముచేసి, భగవద్భజనమందు ప్రవృత్తులై యున్నారో, వారు అఖండసచ్చిదానంద బ్రహ్మరూపులయి యుంటున్నారు; కాబట్టి ఇప్పుడు మనము సర్వకార్యతిరోధానముచేసి, తీవ్రముగా భగవద్భజనమందు ప్రవర్తింపవలయును.

ఆభగవద్భజనమును అనేకవిధములుగా నున్నది; దానిలో ఎవనికి పరమాత్మ దర్శనమందు కోరికయో, వాడు ఆత్మవిచారము చేయవలెను; ఎందుకనగా— అనన్యబోధముచేతనే పరమాత్మ దర్శనమని వేదమందు చెప్పబడినది; దేనియొక్క అన్యతవలన; ఎటుఁగుటకు యోగ్యతఘటిల్లదో, అది అనన్యబోధమనబడియే. అభిప్రాయము—ఎవ్వఁడు పరమాత్మ దర్శనము కోరుచున్నాడో వానికి తనకన్న భిన్నతచే అనగా—పరమాత్మ వేత, నేను వేత, ఈబుద్ధిచే పరమాత్మను ఎటుఁగుటకు అధికారములేదు; వాడు తనకన్న అభిన్నబుద్ధిచే చూచినపక్షమందే పరమాత్మ దర్శనమగును; కనుక తనస్వరూపముయొక్క విచారము మొదలు చేయవలసినది; అందువలననే భగవంతుడైన శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుఁడు పలుకుచున్నాడు—

కోఽహం కథమిదం జాతం కోవా కర్తాస్య విద్యతే,

ఉపాదానం కిమస్తీహ విచారస్సోఽయమిదృశః. 1

అభిప్రాయము— నేనెవఁడు? ఈజగత్తు ఎట్లు పుట్టుచున్నది? దీనికి కర్త ఎవఁడు? దీనికి ఉపాదానమేమి? వీనివిచారము చేయవలెను.

ఇతరసర్వవిచారములను విడిచి, మొదట ఈవిచారము మనకు కర్తవ్యముగ నున్నది. ఈవిషయమందు ఒకసాధు వనుచున్నాడు—“కలకా ఆజ ఔ ఆజకా అబ” రేపుచేయఁదగిన సాధనము నేఁడే చేయుము; మఱియు నేఁడు చేయఁదగినసాధనము ఇప్పుడేచేయుము. ఉక్తవిచారము మేముచేయకపోయిన, పశువు లోను నాలోను ఏమియును భేదములేదు. ఒకసాధువు ఉక్త విచారహీనుడయిన మనుష్యుని పశువుకన్నను నీచుడని చెప్పుచున్నాడు—

“పశుకాహోతపహ్నయ్యా నరకాకఛనహీహోయ,
నరకరసీకరేతో నరకానారాయణహోయ. 1

అభిప్రాయము— పశువుయొక్క మాంసము, రక్తము, చర్మము ఉపయోగించును; మనుష్యశరీరమునం దుండునది ఏయుపయోగమునకురాదు; అట్లయినను, పూర్వము చెప్పినరీతిగా జ్ఞానాధీశమువలన మనుష్యునందు ఇంతపరాక్రమము గలదు— ఎప్పుడు మనుష్యుఁడు ఆత్మవిచారముచేయునో, అప్పుడు తానే పరమాత్మఁ డగును; ఆత్మవిచారము చేయకపోయిన, పశువు కన్నను నీచుఁడుగా నున్నాడు; వాఁడు పశువయ్యెననుట ఎక్కువేమి? అందువలన ఆత్మవిచారము చేయుము! ఇప్పుడే చేయుము!!

ఉ పో ధ్వా త ము.

న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః,
న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా. 1

సకలపురుషులు దుగిఖనివృత్తిని, సుఖప్రాప్తిని కోరుచున్నారు; వానికొఱకు నానాప్రయత్నములును చేయుచున్నారు; పెక్కులేల! ఒకప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక్కప్రాతఃకాలమువఱకు ఇదే ప్రయత్నము; ఐనను “నేను దుగిఖనైయున్నాను” అనునీభ్రాంతిదక్క ఇంకొక్క దుగిఖములేదు; మఱియు తననాభియందుండుకస్తురిచే సకలవనము సుగంధితమగుచున్నదని ఎఱుంగక, సుగంధముకొఱకు మృగము వనవనము పరుగెత్తుచున్నది; ఆప్రకారముగ తాను సుఖరూపాత్మ, తనచేతనే విషయమందును సుఖలాభ మగుచున్నది; ఇట్లుండఁగా సుఖముకొఱకు నానాప్రయాసము చేయుచున్నాఁడు; ఇదియొక భ్రాంతియే.

ఈద్వివిధభ్రాంతి నివర్తించుటకొఱకు శ్రీవేదనారాయణుఁడు నడుముకట్టి నిలుచుచున్నాఁడు; అధికారులభేదోపభేదములు కల్పించి, వానివానికిఁదగినది ఉపదేశము కొఱకు కర్తౌపాసనాజ్ఞానములని త్రివిధభేదములును, అనేకోపభేదములును

కల్పించి, చిత్రవిచిత్రముగ ఉపదేశప్రకారము నారంభించెను; వానిలో సాక్షాత్తుగాగాని, పరంపరగాగాని, దుగ్గనివృత్తిసుఖ ప్రాప్త్యపాయములే వర్ణింపఁబడినవి.

వానిలో — జిజ్ఞాసువైన అత్యంతశ్రేష్ఠాధికారికిఁ దగినవి ఉపనిషత్తులు గలవు; వానివలన సాక్షాత్తుగా దుగ్గనివృత్తిసుఖ ప్రాప్తిరూపమోక్షము ప్రాప్తమగుచున్నది; ఆయుపనిషత్తుల మీఁద సూత్రభాష్యవార్తికాద్యనేకగ్రంథము లగుచున్నవి; ఆయుపనిషత్తులును, ఆగ్రంథములును గీర్వాణవాణీరూపము లగుటవలన ఆవాణియొక్క అభ్యాసములేనివానికి వానియొక్క ఉపయోగమవ్వట మహాకష్టమని ఎఱిగి, అనేకభాష లెఱిగిన వారైన ఆధునికసాధుజనులు పరోపకారబుద్ధిచే ఆధునికభాష లలో వానియొక్క భాషాంతరమును, వానిమీఁద అనేక ప్రకార గ్రంథములును రచించుచున్నారు; వానిలో —

ఈ శ్రీవిచారసాగరగ్రంథమునకుకర్త హస్తినాపురసన్నిధిని కిహడాల్లిగ్రామనివాసి శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యులుగా నుండెను; ఆధునికసాధువులకన్నను, ఆధునికపండితులకన్నను ఈయాచార్యులు విలక్షణులుగా నున్నారు; ఏలాగున ననఁగా — ఆధునికసాధువులందు ఇంతపండితుఁడు ఎవ్వఁడును లేఁడు మఱియు ఆధునికపండితులందు ఇంతసాధువు ఎవ్వఁడును లేఁడు.

ఈగ్రంథముయొక్క భాషాంతరము అనేకభాషలలో అగుచున్నది; దానివలన దీనియొక్క ఉత్తమత సహజముగఁ తెలియఁబడును.

ఈ గ్రంథముమీఁద నేను ఆంధ్రభాషలో భాషాంతరము చేయనారంభించి, ఏడుసంవత్సరములైనవి; ఇదివఱకు పనినడుచుచు ఇప్పుడిప్పుడు పూర్ణత కనబడుచున్నది; దానివలన నాది విశ్వర్యమును, బుద్ధియును సహజముగా తెలియబడును; ఏలాగునననగా- నేను ధనికుడై యుండినపక్షమందు కావలసినంతధనముఖర్చుచేసి, బుద్ధిమంతులచే శీఘ్రముగా పూర్తిచేయుదును; నేను బుద్ధిమంతుడై యుండినపక్షమందు స్వయముగ శీఘ్రమే పూర్ణము చేయుదును; రెండునుగామివలన ఇంతకాలము వ్యవహారము నడుచుచున్నది; “మూకం కరోతి వాచాలం పంగుంలంఘయతే గిరిమ్. యత్క్రపా” అనునీ సజ్జనవచనమును సన్తానించుట కొఱకు పరమాత్మ ఈ గ్రంథము నాచేత పూర్ణము చేయించుచున్నాడుగాని, నేను అధికారిని గాను.

ఈ గ్రంథము అనేకసాధుజనులయొక్కయు, పండితజనులయొక్కయు సాహాయ్యముచే సిద్ధమగుచున్నది; వారిలోను శ్రీ చదలవాడ సుందర రామశాస్త్రిగారు ఈ గ్రంథరూపమందిరమునకు పరస్తంభముగ నున్నారు; ఆరంభమునుండి ఇదివఱకు వీరియొక్కసాహాయ్యము విజ్ఞానవాదియొక్క విజ్ఞానధారవలె నడిచియే యున్నది.



అహోహో! మామతము ఎంతమంచిది!!

న్యాయాధీశునియొద్దకు వాదివచ్చి, ఉప్పుకారములు వేసి, తన ఫిర్యాది చక్కగారచించి, నివేదనము చేయుచున్నాడు; వాది యొక్క రసభరితభాషణమును గురించి మోహితుడగుటవలన నది న్యాయాధీశునకు సర్వథా నిజముగఁ దోచుచున్నది; పిదప వాదిని విశేషమాజ్ఞేపింపక సాక్ష్యమడుగక, ప్రతివాదినిపిలువక, వాదితరపున తీర్పువ్రాయుచున్నాడు; ఆతీర్పు పై కోర్టుకు ఎంత విశ్వసనీయమో, తనమతమునకు విరోధి ఏమతముగలదో, దాని యొక్క పూర్తి శోధనముచేయక, తన ప్రతివాది ఆచార్యుడు ఏ మనుచున్నాడో, అడుగక, అహోహో మామతము ఎంతమంచిది; అనువారియొక్క భాషణము అంతవిశ్వసనీయముగ నున్నది.

శ్రీమద్వ్యాస వాల్మీకి గౌడపాద శంకర పద్మపాద మధు సూదనాచార్యులు మొదలగువారైన ఆచార్యులయొక్క వేదాంత ప్రస్థానత్రయ మనుసరించిన ఏయదైతమతముగలదో, ఆమతము అన్నిమతములకు ముఖ్యప్రతివాదిగా నున్నది, “అహోహో! మామతము ఎంతమంచిది!!” అనునట్టి ఆచార్యులు ఆమతముయొక్క మంచిశోధనముచేసి, ఏయేయంశములందు తమమతమునకు విరోధముగలదో, వానియొక్క మంచి విచారముచేసి, యుక్తిప్రమాణములచే ఆమతముయొక్క ఖండనము

చేసినపక్షమందే వారియొక్క అహఃహ! సార్థకమగును; లేనిపక్షమందు వారియొక్క అహఃహ! హుహుహు అన్నియు సుజ్ఞజనులకు ఊహాసాస్పద మగుచున్నదిగాని, వేటొక్క ఆర్థములేదు.

ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక కాకికుక్కరూపములముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక దాసదాసానుదాసరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక చతుర్భుజపీఠాంబరధారిరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఎవరిమతమందు చావుకు వెనుక బ్రహ్మరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆయామతస్థులైనజనులు, ఎవరిమతమందు జీవితదశలో సచ్చిదానందరూపముక్తి చెప్పబడినదో, ఆమతమును ముందుగా అనుసరించి, ముందుగా ఆముక్తియొక్క అనుభవముపొంది, దానియందున్న న్యూనాధికతల విచారముచేసి, తరువాత తమతమమతమందు ప్రవృత్తులగుట సయుక్తికముగ కనబడుచున్నది.

ఎవరిమతమందు “ఆదేశకాలము లనుసరించి ఆయాచార్యుడు అట్లే చెప్పుచున్నాడు; ఇంకొక్కదేశకాలముల ననుసరించి ఇంకొక్కచార్యుడు అట్లే చెప్పుచున్నాడు; ఈదేశకాలమనుసరించి ఈయాచార్యుడు ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు; గాని, అందఱికి అభిప్రాయ మొకటే” అనువారియొక్కమతము అన్ని ఆచార్యులమతములకంటె వేటుగానున్నది; ఏలాగున ననగా— ఆయాచార్యులమతంబులందు పరస్పరవిరోధము, ఒకనియొక్కమతమందు ఇంకొక్కడు దోషములుచూపి, ఆమతము తిరస్కరించి, ఆమతముయొక్కయు, ఆచార్యునియొక్కయు నింద

చేయుచున్నాడు; ఈమతమందో, దేశకాలనిమిత్తముచే మతభేదముగాని, అభిప్రాయమొకటనుటచే పరస్పరవిరుద్ధమైనట్టివారి భాషణములకు సమన్వయము చేయుచున్నారు—

మంచిది ! వేర్వేతమతముచేయుట బుద్ధికి భూషణముగాని, దూషణముగాదనినను, ఆమతస్థులనడుగుట ఏమనగా— ఆదేశకాలమందు ఆత్మ వేత, ముక్తి వేత, సాధనములు వేత, ఇంకొక్కదేశకాలమందు, ఈదేశకాలమందు వేతా ? ఒకటియా ? వేర్వేటనిన, ఆంధ్రదేశముయొక్క ఉపదేశము కలింగదేశమునకు, కలింగదేశముయొక్క ఉపదేశము గుర్జరదేశమునకు, ఉపయోగింపదు; నిన్నటి ఉపదేశము నేడు; నేడు చేయఁబడినఉపదేశమురేపు, ఉపయోగింపదు. ఆత్మ ఒకఁడే ముక్తి ఒకఁడే అనినపక్షమందు దేశకాలభేదముచే ఆచార్యులభాషణము ముక్తికి ఉపయోగింపదు; ఈవిచారము చేయవలసినది.

[సుభిక్షకాలమనుసరించి ధాన్యము అగ్గవగాచెప్పి, మధురమధురవచనముతో గ్రాహకుని ఆదరముచేయు, దుర్భిక్షకాలమనుసరించి ధాన్యము ప్రియముగచెప్పి, కర్కశవచనముతో కావలసినదైన తీసికొనుము, లేనిపక్షమందు పొమ్ము, అనువర్తకుని ధాన్యవ్యాపారమువలె ఆచార్యస్వాములవారియొక్క దేశకాలాధీనమగు పరమార్థవ్యాపారము ఈమతమునందు కనఁబడుచున్నది.]

ఎవరిమతమందు కొన్ని అంశములు వైఠేష్ఠ్యబడిన వ్యాసవసిష్ఠాద్యాచార్యుల మతానుసారములుగాను, కొన్ని అంశములు

విరుద్ధములుగాను ఉన్నవో, ఆమతస్థులు తమమతమునకు అద్వైతమతమని పేరు పెట్టఁగూడదు; ఎందుకనఁగా—“అహింసా పరమో ధర్మః” మొదలగు కొన్ని వేదవచనములయొక్క అంగీకారము చేయఁబడినట్టి జైనమతమునకు ఆ స్థిరజనులు వైదికమతమనరు

ఎవరిమతమందు— “ఇతరసర్వమతములు దూషితములుగా నున్నవి, అందువలన వానిని విడిచి, నీవు మామతముమీఁద విశ్వాస ముంచుము; అనఁగా నీయుద్ధార మగును” అనుచున్నారో, ఆమతాచార్యులు తమమతముమీఁద విశ్వాస ముంచుటకన్న మునుపు తమమీఁద విశ్వాస ముంచునట్లు వర్తనము చేయవలయును; లేనిపక్షమందు వారిమతముమీఁద బుద్ధిమత్పురుషునికి విశ్వాసము పుట్టదు; ఎట్లనఁగా—ఎప్పుడు ఉమేద వారుఁడు తనసంభావితతవిషయమందు ఎవనిసర్దిఫిరేటు తీసికొని వచ్చుచున్నాఁడో, అపుడు యజమానుఁడు సర్దిఫిరేటువ్రాయు వానియొక్క సంభావితత మొదలే స్మరించుచున్నాఁడు.

ఆయాచార్యులకు తమకు విశ్వసనీయముగ వర్తించుట అశక్యముగ కనఁబడినపక్షమందు తమమతమందు వ్రాయఁబడిన వాక్యము మార్చి, “దూషితములైన సర్వమతములును విడువుము, మామతమందు దోషము గలదాలేదా చూడుము” అను నీ ప్రకారముగ వ్రాయుట సముక్తికముగ తోచుచున్నది.

ఓయిశ్రద్ధావంతుడా ! ఆమతమందు విద్వాంసులసంఖ్య తక్కువగానున్నది, ఈమతమందు ఎక్కువగానున్నది, ఇంకొక్క

మతమందు దీనికన్న ఎక్కువగా నున్నది; ఏమతమందు విద్వాంసుల యధికతగలదో, ఆమతము యథార్థముగ నుండవలయును; ఎందుకనగా అయథార్థమతమందు విద్వాంసులు ప్రవేశము చేయరు; అనునీ ప్రకారముగ విద్వాంసుల ఆధిక్యమువలన మతము యొక్క యథార్థతాభ్రాంతిని విడుము; ఎందుకనగా—నీకు ఎవరెవరు విద్వాంసులని కనబడుచున్నారో, వారిలోకొందఱు పరమార్థవిషయమందు అవిద్వాంసులుకూడ నున్నారు.

బి. ఎ., బి. యల్., యమ్. ఎ. ఎంతెంత పెద్ద పెద్దవిద్యాలయొక్క పరీక్షిత్తులు, సర్టిఫికేటు సంపాదనము చేయుచున్నారు; రావుసాహేబ్, రావుబాహాదూర్, దివాన్ బాహాదూర్, అంతెంత పెద్ద పెద్దమరాతబలను పొందుచున్నారు; యంత్ర తంత్ర సంగీతసాహిత్యకళాకాశల్యములను సంపాదించుచున్నారు; అంతజనులను అవిద్వాంసులనవలెనా? అని సంశయము పడవలదు; చూడుము—

ఒకానొకపురుషుడు ఆశియాయురోప ఆఫ్రికా అమేరికాలు నాలుగుఖండముల పృథ్వీసంచారము చేయుచున్నాడు; ఏదైనపట్టణముయొక్క వార్త అడిగినపుడు సవిస్తరముగ చెప్పుచున్నాడు; అయినను, వాని గ్రామమందు వాని ఇంటిసమీపమే ఒకతోటయున్నది; దానియందు ఏయే చెట్టులు గలవని యడిగిన, చెప్పుటకు సమర్థుడుగాడు; ఎందుకనగా—ఎక్కడెక్కడ బుద్ధి యొక్క ప్రవాహము నడుచుచున్నదో, అక్కడక్కడ జ్ఞానరూప

ప్రకాశ మగును; మిగతస్తోమందు ఆజ్ఞానరూప మగుచీకటి యుండునోయున్నది; సమీపదూరముమీఁద తాత్పర్యములేదు.

సకలపృథ్వీ తిరుగుచున్నాడు; అందువలన సకలపృథ్వీ వృత్తాంతము తెలియును; సమీపపుతోటయందు పోవుప్రసంగము ఎప్పటికిని రాలేదు, పోలేదు; అందువలన దానియొక్క వృత్తాంతము తెలియదు; సకలపృథ్వీవార్త తెలిసినవానికి సమీపవార్త తెలియదేమి? అనుట అనుచితము; ఆప్రకారముగా ఏయేవిద్యలందు విద్వాంసులు అభ్యాసము చేయుచున్నారో, ఆయావిద్యలందు యుగప్రకాశము గలిగినను, వారికి బ్రహ్మవిద్య విషయమందు చీకటియే.

ఓరివిద్వాంసులారా! మీరు చాలపరిశ్రమముచేసి, పెద్ద పెద్దవిద్యలను సంపాదించి, వానివలన ధనమానకీర్తులను పొందుచున్నారు; అయిన, సుజ్ఞజనులు ఒక బ్రహ్మవిద్యదక్క సకలవిద్యలు అవిద్యయొక్క ఉపభేదములని ఎఱుఁగుచున్నారు; నిర్గంధవృక్షోపసనమునందు చందనతరువు పుట్టినపుడు, తత్సన్నిధానముచే నిర్గంధవృక్షములును సుగంధిలము లగుచున్నవి; ఆప్రకారముగ ఇతరవిద్యారూప నిర్గంధవృక్షములయొక్క బుద్ధిరూపమగుతోటయందు బ్రహ్మవిద్యారూపచందనతరువు పుట్టిన పక్షమందే ఇతరవిద్యారూపవృక్షములు సుగంధిలము లగును; లేకుండిన?

విషయానుక్రమణిక.

ప్రథమతరంగము

విషయము.	పుట.
వస్తునిర్దేశరూపమంగళము	1
గ్రంథమహిమ	24
అనుబంధవర్ణనము	27
అధికారివర్ణనము	28
సాధనచతుష్టయము	31
వివేకవర్ణనము	31
వైరాగ్యలక్షణము	33
శమావిషట్కము	37
ముముక్షుతాలక్షణము	50
సాధనసంఖ్య	51
అంతరంగబహిరంగసాధనములు	53
వివేకాధికమునకు అంతరంగత	55
ముఖ్యమైనయంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదుల లక్షణములు	56
శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు	69
అవాంతరమహావాక్యములకు పరోక్షపరోక్షజ్ఞానహేతుత	75
వేదాంతైకదేశిమతము, కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము	76
ఏకదేశిమతముయొక్క అసమీచినత	77

విషయము		పుట.
సంబంధవర్ణనము	...	83
విషయవర్ణనము	...	85
ప్రయోజనవర్ణనము	...	86
ప్రయోజనమందు ప్రథమాతీపము—ప్రాప్తప్రాప్తి ఘటిల్లదు	...	86
ప్రథమాతీపసమాధానదృష్టాంతము	...	87
ప్రయోజనమందు ద్వితీయాతీపము—ఒక్కటే మోక్షమందు		
భావాభావములు రెండుసిద్ధింపవు?	...	90
ద్వితీయాతీపమున కుత్తరము—మోక్షమందు రెండును సంభవించును.		90

ద్వితీయతరంగము

సకారణమగు జగన్నివృత్తిచ్ఛ ఘటిల్లదు?	...	97
దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాక్షానజగన్నివృత్తిచ్ఛ ఘటిల్లదు?	...	98
బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమోక్ష ద్వితీయాంశేచ్ఛయు ఘటిల్లదు?	...	99
అన్యరీతివలన అధికార్యభావము?	...	100
జీవబ్రహ్మలయేకత గూడదు?	...	101
సాక్షియొక్క నానాత్వము?	...	104
మిథ్యాబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్యబంధనివృత్తి		
జ్ఞానముచేత ఘటిల్లదు?	...	110
అధ్యాససామగ్రి?	...	112
బంధాధ్యాసమందు సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారమును		
ప్రమేయదోషమును లేదు?	...	114
బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషానిధి?	...	115
బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము విశేషజ్ఞానము ఘటిల్లదు?		116
కేవలకర్తవలన మోక్షానిధి ఏకభవికవాదము?	...	117
సంబంధఖండనము?	...	125

విషయము.

పుట.

25—26-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—మోక్షము	
ప్రథమంశమునందు ఇచ్చు పుట్టుట సంగతము	127
27—28-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—ముముక్షువు	
లేదనుట ఘటిల్లదు	130
ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన గ్రంథారంభసఫలత	133
పురుషవర్గములు పాదురవిషయిలక్షణములు	137
జిజ్ఞాసులక్షణము	139
ముక్తలక్షణము	144
గ్రంథమందు పాదురాచిత్రయమునకు ఆ ప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు	
ప్రవృత్తి	144
29-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—సాక్షి	
బ్రహ్మైక్యసిద్ధి	146
30-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—జీవబ్రహ్మైక్యసిద్ధి	149
31-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యక్ష	
నిరూపణము	151
32—33-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—పూర్వపూర్వ	
సంస్కారమువలన ఉత్తరోత్తరాధ్యక్షము	152
34-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధ్యాత్మముకొఱకు	
దోషత్రయనావిశ్యకత	163
35-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—కార్యాధ్యక్ష	
నిరూపణము	170
36-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—వికల్పవికవాదముయొక్క	
ఖండనము	176
37-గత పూర్వపక్షమునకు సానువాదసమాధానము—అధికార్యాధ్యక్ష	
బంధసిద్ధి	183

విషయము.

పుట.

తృతీయతరంగము

గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ	184
శ్రీగురులక్షణము	184
శిష్యులక్షణము	198
గురుభక్తిఫలనిరూపణము	199
జ్ఞానియగుగురువువలన వేదార్థపఠనశ్రవణముయొక్క యోగ్యత.			201
భాషాగ్రంథమువలనను జ్ఞానమగుచున్నది	201
గురుసేవాకర్తవ్యత	204
ఆచార్యసేవాప్రకారము	205
తన్వర్పణము	206
మనోర్పణము	206
ధనార్పణము	207
పచనార్పణము	207
శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము	208
భిక్షాన్నవినియోగము	210
ప్రసంగానుసారప్రార్థనము	211
పూర్వసుకృతాధికారికి సహజోపదేశము	211

చతుర్థతరంగము.

శుభసంతతిరాజకథారంభము	218
తత్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛాసూచకప్రార్థన	229
70-గతప్రశ్నకు త్తరము—మోక్షేచ్ఛయొక్క భృంశిజన్యతాప్రతిపాదన			
పూర్వకమైనమహావాక్యోపదేశము	229
ప్రశ్న—అత్తయీనందరూపుడైనపుడు విషయసంబంధమువలన			
అనందభానము గాఁగూడదు?	230

విషయము.

పుట.

72-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్భువృత్తియందు ఆనందభానము విషయమునందు ఆనందములేదు ...	231
ప్రశ్న—జ్ఞానికిని అజ్ఞానినివలె విషయేచ్ఛయును విషయముచే సుఖజ్ఞానమును అయినదా లేదా? ...	233
74-గత ప్రశ్నకు ఉత్తరము—ఆత్మవిముఖులు ఇద్దఱును విషయానందము స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము ...	233
ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది? ...	235
76-ప్రశ్నకు ఉత్తరము—జన్మాదిదుఃఖము ఎక్కడనులేదు ...	236
ప్రశ్న—దుఃఖ మెక్కడనులేదేని ప్రత్యక్షప్రతీత మెట్లుగును? ...	242
78-గత ప్రశ్నకు ఉత్తరము—ఆత్మాజ్ఞానమువలన సంసారప్రతీతి రజ్జు సర్పదృష్టాంతము ...	242
ప్రశ్న—రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగానున్నది?... ...	243
80-గత ప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము? ...	243
అసభ్యాతి ...	243
ఆత్మభ్యాతి ...	244
అన్యభాభ్యాతి ...	244
అభ్యాతి ప్రతిపాదనము, ప్రేమాదుభ్యాతులభండనము ...	246
80—89-గత ప్రశ్నలకు ఉత్తరము—86—90-అభ్యాతిమతభండనము ...	248
అనిర్వచనీయభ్యాతి పేదాంతమకము 87—90... ...	249
ప్రమథలమందు సర్పాదికము, తద్జ్ఞానముసాక్షిభాగ్యము ...	251
రజ్జుసర్పము తద్జ్ఞానము అవిద్యాపరిణామమై చైతన్యవివర్తము ...	253
విషయమునకును జ్ఞానమునకును భిన్నభిన్నాధిష్ఠానములైనను ఏకాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్తి ...	254
శంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తిగానేరదు? ...	255

విషయము.	పుట.
91-గత ప్రశ్నకు తరము—రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానము	255
అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్వజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు ...	256
93-గత ప్రశ్నకు తరము—సర్వాభావమువలన సర్వజ్ఞాన నివృత్తి 94—97 ...	257
రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్కభావము ...	258
సకల త్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షిజ్ఞానము ...	359
సర్పము సర్పజ్ఞానము రెండింటికిని అధిష్ఠానము సాక్షి ...	260
ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము అధిష్ఠానము ఎవ్వఁడు? ...	263
98-గత ప్రశ్నకు తరము—99—100-జగత్తునకు ఆధారమును అధిష్ఠానమును నీవు ...	263
ఆత్మయొక్కసామాన్యరూపము ఆధారము, విశేషరూపము అధిష్ఠానము	264
ప్రశ్న—జగద్ద్రష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుఁడనవలయును? ...	265
101-గత ప్రశ్నకు తరము—102—103 సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్ట ...	266
మిథ్యాసంసారముయొక్కనివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు ...	266
సంసారము దుఃఖహేతుపగుటవలన తన్నివృత్త్యుపాయము చూపుఁడు	267
104-గత ప్రశ్నకు తరము—జగన్నివృత్త్యుపాయమగు జ్ఞానస్వరూపము 105—106 ...	267
జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము ...	268
ప్రశ్న—గురుక్ష్యర్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకా సూచనము? ...	269
బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఘటిల్లదు?	269
జీవబ్రహ్మైక్యమువలన కర్తోపాసన ప్రతిపాదకవేదము నిష్ఫలమగును?	270
107-గత ప్రశ్నకు తరము 110—119 ఆకాశములు నాలుగు చైతన్యములు ...	272

విషయము.	పుట.
ఘటాకాశవర్ణనము	272
జలాకాశవర్ణనము	273
మేఘాకాశవర్ణనము	274
మహాకాశవర్ణనము	275
నాలుగుచైతన్యములకు ఉపోద్ఘాతము	275
కూటస్వరూపవర్ణనము	275
జీవస్వరూపవర్ణనము	276
ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము	283
బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము	286
108-గతప్రశ్నకు త్తరము 120—121 కూటస్థుఁడు ప్రకాశవంతుఁడు అభాసుఁడుభోగి	290
అభాసుఁడు కర్త చేయువాఁడు అభాసుఁడు ఫలమిచ్చువాఁడు	291
109-గతప్రశ్నకు త్తరము—జీవబ్రహ్మలత్యైర్థమున కభేదము	292
ప్రశ్న—అహంబ్రహ్మ మనుజ్ఞాన మెవ్వనికగును?	293
123-గతప్రశ్నకు త్తరము—అభాసునిసప్తావస్థల నామములు 124—129	294
అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము	296
భ్రాంతివర్ణనము	296
పరోక్షపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము	296
భ్రాంతినాశవర్ణనము	297
అతిహర్ష నిరూపణము	298
123-గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము—అభాసునకు నేను బ్రహ్మమను జ్ఞానము మిథ్య యగును?	299
130-గతప్రశ్నకు త్తరము—ముఖ్యసామానాధికరణ్యము, బాధ సామానాధికరణ్యము	305

విషయము.	పుట.
ప్రశ్న—కూటస్థాభాసులభానము క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా? 307	
132-గత ప్రశ్నకు త్తరము 133—146 ఒకేషమయమునందు	
రెంటియొక్క భానము	... 307
అజ్ఞానమున కాశ్రయము విషయము చైతన్యము	... 309
బాహ్యపదార్థములందు పృత్యభాసునియొక్క ఉపయోగము	310
ఉత్తసంగతియొక్క దృష్టాంతసహిత కథనము	... 312
మతమతాంతరములందు అధికాధిక ప్రమాణాంగీకారము	... 313
ప్రమాణ ప్రమేయముల లక్షణములు	... 316
స్మృతి విచారపూర్ణత	... 318
ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము	... 320
చైతన్యపక్షము	... 321
అవచ్చేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి, విశేషణము, ఉపాధి	
వీని లక్షణములు	... 323
అభానవాదమురీతిగా జీవసాక్షుల లక్షణములు	... 326
అభానవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత 144—145	... 328
అంతఃకరణమునందు ద్వితీయ ప్రకాశము గలుగుటవలన అదియె	
ప్రమాత	... 329
చతుర్విధచైతన్యస్వరూపము, సాక్షి సాక్షాత్కారము	... 330
ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మసి అనుజ్ఞానము ప్రత్యక్ష	
మెట్లుగును?	... 332
బ్రహ్మము సేత్రమునకు అవిషయము, రామకృష్ణాదుల శరీరములు	
బ్రహ్మముగావు?	... 332
బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియములయొక్క అవిషయత?	... 342
బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియములయొక్క అవిషయత?	... 344

విషయము.

పుట.

బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదను అక్షేపమునకు సమాప్తి? ... 344

147—151-గతప్రశ్నకు త్తరము 152—153 చరోతూపరోక్ష

జ్ఞానముల విభాగము ... 344

బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును ... 347

పంచమతరంగము.

వేదగురువులు సత్యముగనుండనీ మిథ్యగానుండనీ అదైవతసిద్ధి ఘటిల్లదు 353

154-గతప్రశ్నకు త్తరము—శంకరమతముయొక్క

ప్రామాణ్యము. 155—161 ... 354

భర్మకథారంభము ... 356

మిథ్యయొక్క నాశము మిథ్యవలన ... 382

మృగజలము, తృష వీనియందు సత్తయొక్క భేదము ... 385

సమస్త గ్రంథాలవద్దార్థములకు తమలోతమకు సాధకబాధకత ... 385

సత్తాత్రయవిచారము ... 388

వేదగురు భవదుఃఖములు సమస్త గ్రంథాలవగుటవలన వేదగురువులచే

భవదుఃఖనాశము ... 390

శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీనిబాధయందు భేదము ఎందువలన? 392

152-గతశంకకు త్తరము—దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో,

దానిజ్ఞానమువలన దానిబాధ ... 393

సంసారోత్పత్తికి క్రమమేది? ... 393

164-గతప్రశ్నకు త్తరము—165—195 క్రమములేక జగద్భాసము 393

జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపతా ప్రతిపాదకమగు భావ్యకారుని

యభిప్రాయము ... 394

మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము ... 396

అజ్ఞానముయొక్క స్వాశ్రయస్వవిషయత ... 398

విషయము.	పుట.
వాచస్పతియొక్క మతము ...	398
169-గతమతముయొక్క అసమీచీనత ...	399
స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షముయొక్క అంగీకారము ...	400
ఏకాక్షానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవస్థ ...	402
ఈశ్వరస్వరూపము, ద్వివిధకారణలక్షణము ...	403
జీవస్వరూపవర్ణనము ...	406
ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, ప్రారత లేవు... ..	406
జీవునిభోగమునిమిత్తము ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ	406
సూక్ష్మసృష్టినిరూపణము—177—181 గుణసహితముగ	
పంచభూతోత్పత్తి ...	408
అంతఃకరణోత్పత్తి ...	409
ప్రాణపంచకోత్పత్తి ...	410
దశేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి ...	412
సూక్ష్మసృష్టిసంపూర్ణత ...	412
పంచీకరణము ...	413
స్థూలబ్రహ్మాండాదికముయొక్క ఉత్పత్తి ...	414
పంచకోశవివేకము. 184—195 ...	414
విరోచనునిసిద్ధాంతము అన్నమయకోశమే ఆత్మ ...	422
ఇంద్రియాత్మవాదిమతము ...	434
హిరణ్యగర్భుని నుపాసించువారియొక్కమతము ప్రాణమే ఆత్మ	434
మనఆత్మవాదిమతము ...	435
విజ్ఞానవాదిమతము బుద్ధి ఆత్మ ...	436
పూర్వమిహమాంసైకదేశిభట్టమతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ...	437
మాధ్యమికబౌద్ధుడైన శూన్యవాదిమతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ	438

విషయము.	పుట.
ప్రభాకరనై యాయికులమతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ ...	439
ఆచార్యులకమైన జీవపంచకోశన్యాయమున ఈశ్వరుని పంచకోశములు	440
పంచకోశవ్యతిరేక ప్రకారము ...	443
మహావాక్యార్థోపదేశము ...	446
ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగు ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు	447
196-గత ప్రశ్నకు త్తరము—197—227 ఆకర్త అభోక్త	
యగునాత్మకు బ్రహ్మముతో అభేదము ...	447
జీవన్ముక్తినిచ్చయము; పేదాంతశ్రవణఫలము ...	448
జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము ...	450
గోప్యతత్వోపదేశము ...	450
లయచింతనము—201—203 సర్వప్రపంచమునకు ఈశ్వరత	455
సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అపంచీకృతత ...	457
బ్రహ్మంబునందు సకలపదార్థములయొక్క లయచింతనము ...	457
ధ్యానజ్ఞానాంతరేభేదము, అహంగ్రహధ్యానము ...	460
ప్రణవముయొక్క ఉపాసన ...	465
నిర్గుణసగుణోపాసనలయొక్క ఫలసహితకథనము ...	466
నిర్గుణప్రణవోపాసన ప్రకారము ...	467
ఓంకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము ...	468
పాదచతుష్టయకథనపూర్వకముగా ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వనితో	
విరాట్టుతో అభేదము ...	469
చతుర్దశ త్రిపుటి ...	471
విశ్వవిరాడకారముల కభేదము ...	472
విశ్వతైజసులయొక్క పరస్పరవిలక్షణత ...	473
తైజసహిరణ్యగర్భకారముల కభేదము ...	474

విషయము.	పుట.
ప్రాజ్ఞేశ్వరమకారముల కథేదము ...	474
విశ్వాదులగు ముగ్గురికి ఏకత తురీయేశ్వరసాక్షుల ఏకత ...	474
ఓంకారమునకు ఆత్మకు బ్రహ్మమునకు మాత్రాపాదములవలన అభేదము.	475
లయచింతనమునకు అనువాదము, ఒక్కొక్కమాత్రారూపమునకు అన్యమాత్రారూపత ...	476
ఓంకారచింతనమందు పరమహంసాధికారము ...	477
ప్రణవోపాసనచేయువానికి ఫలము ...	478
బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గక్రమము ...	479
సాయుజ్యమోక్షవర్ణనము ...	480
అహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి ...	482
ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి ...	482
హిరణ్యగర్భలోకవాసికి బ్రహ్మత్వజ్ఞానమందు హేతుత ...	483
ఓంకారమహావాక్యములందు ఆర్థమొక్కటే ...	484
అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి ...	485
నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము...	485
షష్ఠతరంగము	
ఉపాధౌతము ...	488
తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్సదా ర్థము మిథ్యయనుట సంభవింపదు? ...	489
ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నము మిథ్యగాదు? ...	489
229—30-గతప్రశ్నకు త్తరము 31—451 జాగ్రత్సదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు ...	489
స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరమువెడలి జాగ్రత్సదార్థములను చూడదు ...	493

విషయము.

పుట.

సిద్ధాంతము—జాగ్రత్తస్వప్నములకుల్యత త్రిపుటీసమాజమే స్వప్నమందు			
క్రొత్త	496
స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక!	498
231-గతోక్తశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందు తప్ప త్త్యంగీకారము			
యోగ్యము	499
ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక—బ్రహ్మజ్ఞానముదప్ప స్వప్ననివృత్తి			
గాఁగూడదు?	501
అన్యశంక—జాగ్రత్తస్వప్నములరెంటికిని ఒకసత్తగావలయును?			502
236-గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము—నివృత్తిద్వివిధము			502
237-గతోక్తద్వితీయశంకకు సమాధానము—ఘాలదృష్టిచే			
భిన్నసత్తానిరూపణము	503
దేశకాలప్రతీతియందు అన్యభాష్యాత్వ్యంగీకారశంక, మఱియు			
తత్సమాధానము	510
240-గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము—జాగ్రత్తప్రపంచము			
స్వప్నసమానము మిథ్య	515
ఒకజాగ్రత్తయందలి పదార్థము అన్యజాగ్రత్తయందుండఁగూడదని			
శంకయు తత్సమాధానమును	517
జాగ్రత్తపదార్థములకు కారణకార్యభావము లేదనుటయందు శంక?			519
243-గతశంకకు సమాధానము—స్వప్నమందును కార్యకారణ			
భావప్రతీతి	521
దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము	522
ప్రశ్న—స్వప్నమువలె స్వల్పకాలస్థాయిసంసారమనిన బహుకాలికబంధము			
గాఁగూడదు?	525
246-గతప్రశ్నకు తరము—అగృధదేవుని స్వప్నప్రతీతి	528

విషయము.	పుట.
అగ్రధదేవుఁడు స్వప్నమందు గురువును సంధించుట ...	532
మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యాగ్రంథోపదేశమునకు మంగళాచరణము ...	532
వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము ...	534
వేదాంతశాస్త్రకారుఁడయిన ఆచార్యునకు నమస్కారము ...	535
అగ్రధదేవునిప్రశ్న— నేనెవ్వఁడను? సంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడు? ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్తమా? ఉపాసనయా? లేక రెండా? లేక మూఁడా? ...	539
252-గత ప్రథమప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మ సంఘాతమునకు సాక్షి	540
ఆత్మ సుఖదుఃఖరహితుఁడు ఒక్కఁడు ...	540
సాంఖ్యమతోక్తాత్మమతఖండనము ...	541
త్రివిధస్వామతఖండనము ...	545
అబాధితమైనట్టి వేదాంతమతమందు వ్యాపకాత్మ ఒక్కఁడే ...	563
ఆత్మ సద్రూపుఁడు ...	566
ఆత్మ చిద్రూపుఁడు ...	567
ఆత్మ అనందరూపుఁడు ...	569
సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములుగావు, ఆత్మ బ్రహ్మరూపుఁడు	575
బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ ఆజన్మఁడు ...	578
ఆత్మ ఆనంగుఁడు ...	581
252-గత ద్వితీయప్రశ్నకు త్తరము—జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు	582
జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వశక్తిమంతుఁడు, మఱియు న్నృతంతుఁడు ...	584
ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, మఱియు నిత్యుఁడు ...	586
ఈశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచేత భేదములేదు ...	588

విషయము.	పుట.
252-గతతృతీయప్రశ్నకు త్తరము—ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము	589
కర్తృపాసనలు ముక్తికి హేతువులుగావు ...	590
కర్తృఫలపంచకము ...	590
అక్షేపము—కర్తృపాసనలు జ్ఞానమునకును మోక్షమునకును హేతువు?	595
271-గత అక్షేపమునకు సమాధానము—కర్తృపాసనలకును జ్ఞానమునకును	
వరస్పర విరోధము ...	598
జ్ఞానమందు కర్తృపాసనాపేక్షలేదు ...	601
కర్తృపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు ...	604
జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావమువలన కర్తృపాసనలయొక్క	
అనుపయోగము ...	605
జ్ఞానిప్రారబ్ధవిలక్షణత, ఉపాసనయందు ఆప్రవృత్తి ...	607
దృఢాదృఢజ్ఞానులకును, ఉత్తమమందజిజ్ఞాసువులకును కర్తృపాసనలం	
దధికారము లేదు ...	608
దృఢబోధమునకు కర్తృపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధమునకే	
విరోధులు ...	610
ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము ...	614
ఉక్తార్థముయొక్క సంగ్రహము 280—83 ...	615
జ్ఞానసాధనములు ...	615
జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము ...	617
అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము జ్ఞానమని కథనము, జ్ఞాన్యజ్ఞాని	
చిహ్నములు ...	618
లక్షణాత్మయ నిరూపణము ...	621
న్యాయమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ ...	623
స్వమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము	623

విషయము.

పుట.

ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న భిన్నశక్తిలేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే శక్తిగా కనఁబడుచున్నది?	626
287-గత ప్రశ్నకు త్తరము—అగ్నిగులుందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము	626
న్యాయమతశక్తి ఖండనము	628
వ్యాకరణమతశక్తిలక్షణము—పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత.	629
వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క ఖండనము	630
భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద తాదాత్మ్యము	632
భట్టమతశక్తి ఖండనము	633
శక్యముయొక్క లక్షణము	646
లక్ష్యార్థముయొక్కయు, లక్షణయొక్కయు స్వరూపము	646
లక్షణాశ్రయవిచారము	647
తత్త్వమసిమహావాక్యమునందు లక్షణ, తత్పదవాచ్యార్థము	653
త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము	654
వాచ్యార్థమందు విరోధము, మఱియును లక్షణాపేక్ష	654
మహావాక్యమునందు జహత్వసంభవము	657
మహావాక్యమునందు అజహత్వసంభవము	657
మహావాక్యమునందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము	658
జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము	658
ఆభాసమునకును, ప్రతిబింబమునకును భేదము	660
అన్యమహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాప్రదర్శనము	666
ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణయంగీకరించుట నిష్ఫలమగును?	663
306-గత ప్రశ్నకు త్తరము—రెండుపదములందు లక్షణ సఫలము	669

విషయము.	పుట.
ఈశవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, మఱియు దానికి ఉత్తరము	671
జీవవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, దీనికుత్తరము	... 672
రెండుపదములందు లక్షణ, మఱియు పీతప్రతభావము	... 673
ప్రశ్న—సార్థగ్రంథాధ్యయనము చేసినను, ఈవనము దుఃఖహేతువుగా	
కనబడుచున్నది	... 676
311-గత ప్రశ్నకుత్తరము—వననాశమునకు హేతువు మహా	
వాక్యవిచారము, అగృధదేవుని స్వప్నసమాప్తి	... 676
మిథ్యావేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తుయొక్క పరిహారము	... 677

సప్తమతరంగము.

జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు	... 679
జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి యుండవలెనని ఆక్షేపము 315—330	680
సమాధియొక్క అష్టాంగము	... 688
యమనియమప్రకారములు	... 701
ఆసనప్రకారములు	... 701
ప్రాణాయామము	... 702
ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము	... 703
సమాధినిరూపణము	... 703
సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము	... 705
నిర్వికల్పసమాధిభేదములు	... 706
అదైవతాపస్థానసమాధికి, సుషుప్తికి భేదము	... 707
నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగువిధములు	... 707
లయవిఘ్ననిరూపణము	... 708

విషయము.	పుట.
విశ్లేపవిఘ్ననిరూపణము ...	709
కషాయవిఘ్ననిరూపణము ...	709
రసాస్వాదవిఘ్ననిరూపణము ...	714
జ్ఞానికి బాహ్యప్రవృత్తిసంభవాశ్లేపము, మఱియు దానియొక్క సమాధానము ...	716
315—330-X తాశ్లేపమునకు సమాధానము—జ్ఞాని నిరంకుశుఁడు, ప్రార్థముచేత వ్యవహారము 331—334 ...	716
జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమందు, లేక పరఃకారేచ్ఛయందు శంకాసమాధానము ...	722
జ్ఞానికి మందప్రార్థముచే జీవన్ముక్తిసుఖవిరోధియైన ప్రవృత్తి	724
జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము ...	733
తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షారహితమైనట్టి దేహపాతము	735
ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష ...	736
అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షాసహితదేహపాతము ...	736
తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—విద్యాప్రసానములైన సర్వశాస్త్రములు బ్రహ్మజ్ఞానహేతువులు ...	737
విద్యయొక్క అష్టాదశప్రసానములు ...	738
నాలుగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము ...	740
నాలుగువేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు తాత్పర్యము ...	742
చతుర్వేదపదంగములయొక్క ప్రయోజనము ...	744
అష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు ...	746
న్యాయవైశేషికసూత్రములఫలము ...	747
మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము ...	748

విషయము.	పుట.
స్త్రోత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు, మఱియు ప్రయోజనము ...	751
సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్క ఫలము ...	752
యోగశాస్త్రముయొక్క ఫలము, మఱియు శారీరకముతో అవిరోధము	752
పాంచరాత్ర పాశుపతతంత్రములఫలము ...	753
వాచమర్దము ...	754
నాస్తికమతము ...	756
సాహిత్యాధికములయొక్క తాత్పర్యపూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి	
నిశ్చయము ...	758
తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము ...	760
జ్ఞానికి ఇచ్ఛాసంభవముయొక్కయు, సంభవముయొక్కయు	
అభిప్రాయము ...	760
శుభసంతతిరాజప్రసంగము ...	762
రాజుయొక్క ప్రశ్న? ...	763
విష్ణుపాసకులయు త్తరము ...	763
శైవపండితుని యు త్తరము ...	765
గణపత్యుపాసకునియు త్తరము ...	769
శక్త్యుపాసకునియు త్తరము ...	771
సూర్యోపాసకునియు త్తరము ...	774
ఉక్తపంచమతములయొక్క అనువాదపూర్వకమైన స్వార్థమతము.	776
షట్కాస్త్రములయొక్క పరస్పరవిరుద్ధత ...	777
రాజుయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత ...	778
తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము ...	786
పురాణమున అన్యనిదకు తాత్పర్యము స్తుత్యస్తుతియందు ...	788

విషయము.	పుట.
పంచదేవతోపాసకులకు సమానఫలప్రాప్తి ...	789
ఒకపరమాత్మయందు నానానామరూపములు సంభవించును ...	791
సకలపురాణములతాత్పర్యము కారణబ్రహ్మమం దుపాదేయత, కార్య బ్రహ్మమందు హేయత ...	792
మూర్తిప్రతిపాదనమున కభిప్రాయము ...	793
ఉత్తరమీమాంసయొక్క ప్రమాణత, అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత ...	796
ఇతరకాస్త్రములపరిత్యాగమునందు దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు	798
అంధగోలంశూలన్యాయమున కర్థము ...	799
రాజునకు బ్రహ్మలోకప్రాప్తి ...	800
పరమాత్మలో అభేదరూపమైన తర్కదృష్టియొక్క విదేహముక్తి.	801
ఈభాషాగ్రంథముయొక్క రచనాప్రయోజనము ...	804
మంగళాచరణపూర్వకముగా గ్రంథసమాప్తి ...	805



ఓమ్ శ్రీవిచారసాగరము

ప్రథమతరంగము.

అనుబంధసామాన్యనిరూపణము.

❧ 1 పస్త¹ నిర్దేశరూపమంగళము.² ❧

హిండుస్థానిదోహ³

జోసుఖనిత్యప్రకాశవిభునామరూపఆధార
మతినలభై జిహింమతిలభై సోమైశుద్ధఅపార 1

అభిఅపారస్వరూపమమలహారీవిష్ణుమహేశ
విధిరవిచందావరుణయమ శక్తిధనేశగనేశ 2

జాకృతాశుసర్వజ్ఞకోంహియధారతమునిధ్యాన
తాకాహోతఉపాధితైంమోమైమిధ్యాభాన 3

1 నిర్గుణబ్రహ్మరూపమయిన పదార్థము. 2 విష్ణుధ్వంసమునకు అను
కులమయిన వ్యాపారము. 3 ఇది హిండుస్థాని కవిత మూలగ్రంథముయొక్క
ఆరంభమందే యున్నది. గొప్పసాధుయొక్క వచనముండుటవలన ఇచ్చట
మంగళాచరణారంభమునందు వ్రాయుచున్నాను. ఈకవితయొక్క అర్థము
మంగళాచరణమునందు సవిస్తరముగనున్నది. సకలగ్రంథమునందును దీనియొక్క
అర్థమే ప్రసరించుచున్నది. కావున ఇది యీస్థానంబునందు వ్రాయట

హ్వయిజిహిజానై బినజగత మనహుజేపరీసావ
 ననై భుజగజగజహింలహైసాహం ఆవేఆప 4
 బోధచాహిజాకోంసుకృతభజత రామనిష్కామ
 సోమేరోహైఆతమాకాకూంకరూంప్రనామ 5

మంగళాచరణమున కారంభమందు గ్రంథకర్త “సోహమ్” అనుచున్నాడు. సోహమ్మనుటచే మహావాక్యముయొక్క అర్థరూపమును, ప్రత్యక్కును¹ అభిన్నమును అగు పరబ్రహ్మమే తన స్వరూపమని యభిప్రాయమును జూపుచున్నాడు. ఇప్పుడు ఆపరబ్రహ్మమునకు భిన్న భిన్నములయిన విశేషణంబులను వర్ణించుచున్నాడు.

ఆ బ్రహ్మమేలాగున నున్నది? అది సుఖము² నిత్యము³; అది నిత్యము ప్రకాశము⁴, అది ప్రకాశము వ్యాపకము; అది వ్యాపకము నామరూపాధారము⁵, అది నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము; అది స్వయంప్రకాశము శేధము⁶; అది శేధము అపారము.⁷

అయ్యుక్తము కాదు. హిందూస్థానిమాట ఎఱిగినవాడుగాని ఎఱుగనివాడుగాని శ్రద్ధావంతుడైనపురుషుడు ఈసాధువచనంబును చదువుచున్నాడు. 1 అంతర్బుఖవృత్తియొక్క విషయమయిన యేచైతన్యబ్రహ్మము గలదో, దానిని ప్రత్యక్కు, ప్రత్యగాత్మ, అంతరాత్మ అనుచున్నాడు. 2 ఆనందము, పరమప్రేమముయొక్క విషయమయినయాత్మ. 3 సత్యస్వరూపము, త్రికాలాబాధ్యము. 4 చిద్రూపము, చైతన్యస్వరూపము, జ్ఞానస్వరూపము. 5 అధిష్టానము, ఆధారము, వివర్తోపాదానకారణము. 6 అవిద్యాది దోషరహితము. 7 దేశకాలవస్తువులచేత పారము [అంతము] లేనటువంటిది అపారమని చెప్పబడును. ఈయంతము దేశకాలవస్తుభేదముచేత త్రివిధము—

ఏని సర్వస్థలములందు వ్యాపించక ఏకస్థలమందు మాత్రముండునో, దానికి దేశముచేత అంతము గలదు. ఎట్లనగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె ఏకస్థలమందు మాత్రముండుటగాక సర్వస్థ వ్యాపించి యుండుట వలన బ్రహ్మాంబునకు దేశముచేత అంతము లేదు. లేక సర్వదేశము బ్రహ్మాంబునందు పోయి చేత కల్పితమగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠాన మగుటవలనను బ్రహ్మాంబునకు దేశముచేత అంతము లేదు.

దేనికి జన్మముకన్న పూర్వమునందు, నాశముకన్న ఉత్తరమునందు అభావమున్నదో, దానికి కాలముచేత నంతము గలదు. ఎట్లనగా—ఘటము. బ్రహ్మమో, ఘటమువలె యుత్పత్తి నాశవృత్తము గాకపోవుటవలన సత్యము; దానికి కాలముచేత నంతము లేదు. లేక సర్వకాలము బ్రహ్మాంబునందు కల్పిత మగుటవలనను, బ్రహ్మము దానియొక్క యధిష్ఠానమగుటవలనను బ్రహ్మాంబునకు కాలముచేత అంతము లేదు.

ఏని దేనితో వేరుపడుటవలనను, విలక్షణతవలనను భేదముపడు చున్నదో, దానివలన దానికి అంతము కలదు. ఎట్లనగా—ఘటమునకు పటముతో భేదము గలదు; అందువలన ఘటమునకు పటముచే అంతము గలదు. బ్రహ్మమో, ఘటపటాదికమువలె నానాప్రకారము కాదు; ఒకటిగ నున్నది; ఇందువలన బ్రహ్మాంబునకు వస్తువుచేత నంతము గాదు. [రెండు, లేక అనేక వస్తువులందు వేరుపడుట సంభవించుచున్నది; ఒకేవస్తువునందు సంభవింపదు.] లేక బ్రహ్మమునందు ఘటపటాది సకలవస్తువులు, వానియొక్క భేదములు అన్నియు కల్పితముగ నుండుటవలనను, బ్రహ్మము వానికి అధిష్ఠానమగుట వలనను బ్రహ్మమునకు వస్తువుచేత అంతము లేదు.

మృత్తికయందు కల్పితమైనఘటము తనయధిష్ఠానమైన మృత్తికకు దేశముచేతగాని కాలముచేతగాని లేక వస్తువుచేతగాని యే ప్రకారముచేతను ఎప్పటికిని అంతముచేయుటకు సమర్థము కాదు. ఈస్థానమునందు అత్యంత

శ్రాంతిస్తుండైన మూఢునకు కల్పితపదార్థము అధిష్ఠానమునకు అంతము చేయు నట్లు కనబడుచున్నది. ఒకమూఢుఁ డనుచున్నాఁడు—రజ్జుస్థానమునందు సర్పము పుట్టి రజ్జువు చనిపోవుచున్నది. మరల రజ్జువు పుట్టి సర్పము చనిపోవుచున్నది. వాని నడుగవలెను—అయ్య ! నీవు చెప్పిన ప్రకారముగ రజ్జువు చనిపోయి సర్పముపుట్టుచున్నది; మఱియు మొదటిసారిపుట్టిన సర్పముచనిపోయి వెనుక రజ్జువు పుట్టుచున్నది. ఆరజ్జువు మరల అనఁగా రెండవసారి సర్పముపుట్టి చనిపోవుచున్నదా యేమి? అయ్య! నీవుచెప్పిన ప్రకారముగా రజ్జువు నిజముగా చనిపోయినపక్షంబునందు ఎప్పుడు దీపముతెచ్చి రజ్జువు స్పష్టముగా చూచుచున్నాఁడో, అప్పుడు ఆరజ్జువు మరల ఎందుకు చనిపోలేదు? ఒకసారి స్పష్టముగ రజ్జుస్థానమయినవెనుక సర్పము ఎందుకు పుట్టదు? సాగాంశము—కల్పిత పదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు; ఇది నియమము. శ్రాంతి బలమువలన ఎప్పుడు కల్పితపదార్థము కనబడుచున్నదో, అప్పుడు ఆపదార్థముచే అధిష్ఠానము మూయఁబడుచున్నది. ఆ ప్రసంగమునందు బుద్ధిహీనునకు అధిష్ఠానముయొక్క అంతమయినటుల కనబడుచున్నది; గాని నిజముగా కల్పిత పదార్థముచేత అధిష్ఠానమునకు అంతము ఘటిల్లదు. ఆ ప్రకారముగ బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు కల్పితమైన దేశకాలఘటపటాది సకలపదార్థములందు ఏదొకపదార్థము అధిష్ఠానమయిన బ్రహ్మమును మూయఁచున్నది; గాని అంతము చేయదు. వెక్కులేల బ్రహ్మంబునందు కల్పితమయిన దేశకాలఘటపటాది పదార్థములు, షిరంగి, తుపాకి, కత్తి, పెద్ద పెద్దసేనావతులు ఇవన్నియుచేరి ప్రచండయుద్ధముచేసికూడ పరబ్రహ్మమునకు అంతముచేయుటకు సమర్థములు కావు.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము దేశకాలవస్తువులందు దేనిచేతను అణచఁబడకుండుటవలన దానిని ఆనంతము అపారము వ్యాపకము లేక భూమి యందురు.

— { బ్రహ్మలక్షణంబులందుండు స్వయంప్రకాశశబ్దముయొక్క విశదార్థ¹ వర్ణనము. } —

ఆ బ్రహ్మమును స్వయంప్రకాశమనుట యేరితిగా సిద్ధించుచున్నది? బుద్ధి యా బ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయునేరదు; కాని ఆ బ్రహ్మము బుద్ధిని ప్రకాశింపజేయును. [“యన్తనసా నమనుతే యేనాహుర్మనో మతం” ఈశ్రుతియొక్క యర్థము.]

ఇచ్చట నింకొక్కపక్షము గలదు—శబ్దముయొక్క శక్తి వృత్తివలన మతి ఆ బ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; లక్షణా వృత్తివలననే యెఱుంగజాలును. [అందువలననే బ్రహ్మము అనిర్వాచ్యమని² శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము.]

1 స్పష్టార్థమును, 2 శబ్దమునకు అర్థముగో సంబంధము ఏది గలదో, దానిని వృత్తి యనుచున్నాడు. ఆ వృత్తి శక్తియనియు, లక్షణమనియు ద్వివిధము. ఈసంగతి ముందు ఆటవతరంగమునందు సవిస్తరముగ చెప్పబడును.

3 పదముయొక్క అర్థము శక్తివృత్తివలన చేయబడినపుడు ఆపదమునకు వాచకమని, అర్థమునకు వాచ్యమని పేరు. బ్రహ్మపదముగాని లేక సత్తు చిత్తు ఆనందము విభువు మొదలగు బ్రహ్మపదమునకు పర్యాయపదములందు ఏదొకపదముగాని దానియొక్క యర్థము శక్తివృత్తివలన ఘటిల్లదు; లక్షణా వృత్తివలననే ఘటిల్లును. అందువలన బ్రహ్మామునకు అనిర్వాచ్య ముందురు.

కొందఱు అనిర్వాచ్యపదమునకు అనిర్వచనీయమని అర్థము చేయుచున్నారు. గాని ఈయర్థముచేత గూడ ఉక్తార్థమునకు విరోధములేదు. ఏలాగున ననగా—సత్తుకన్న విలక్షణ పదార్థమును వ్యవహారమునందు అసత్తు అనుచున్నారు. అసత్తుకన్న విలక్షణ పదార్థమును సత్తునుచున్నారు. సదసద్విలక్షణమగు తృతీయపదార్థము వ్యవహారమునందు అప్రసిద్ధము. అట్టి పండిత జనులకేగోచరమయిన తృతీయపదార్థము రజ్జుసర్పాదిక ముండుటవలన దానికి

ఇచ్చట మఱియొక పక్షము గలదు—మలినమత¹ ఆ బ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; శుద్ధమత² యెఱుంగజాలును. శుద్ధమత³ యును ఫలవ్యాప్తి³ వలన నా బ్రహ్మము నెఱుంగజాలదు; వృత్తివ్యాప్తి⁴ వలననే యెఱుంగజాలును. వృత్తివ్యాప్తివలన ననినను ఎట్లు పాత్రముచేత ప్రచ్ఛన్న⁵ మయిన వజ్రమణి అంధకారమునందుండి యాపాత్రమును దండముచేత భంగించినపుడు దీపములేకుండినను ఆమణి తన ప్రకాశముచేత తాను ప్రకాశితమగునో, అట్లు బ్రహ్మాంబును విషయముచేయఁదగిన శమాదిసాధనసంపన్నమయిన యంతఃగీరణముయొక్క “అహం బ్రహ్మస్మి” అనునీవృత్తివలన బ్రహ్మవరణరూపమైన యజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి చేయఁబడినపుడు ఆ బ్రహ్మము అన్యప్రకాశముయొక్క అపేక్ష లేనిదై [ఆవరణభంగ

అనిర్వచనీయమని [చెప్పవలయు ఆశక్తమని] పేరు పెట్టుచున్నారు. అలాగు పదమునకు శక్తివృత్తివలన నయినయర్థమే ముఖ్యార్థము; అయర్థమే వ్యవహారమునందు బహుప్రసిద్ధముగనున్నది. లక్షణావృత్తిచేత అర్థమయిననో, ఒకానొకపుడు విశేషప్రసంగానుసార మగుచున్నది. కావున శక్తివృత్తిచేత అశక్యమయినట్టి లక్షణావృత్తివలననే యగుఁజుట్టి యర్థముగూడ అప్రసిద్ధమగుటవలన అనిర్వచనీయముగనున్నది. గనుక అనిర్వాచ్య, అనిర్వచనీయ ఈరెండుశబ్దములయొక్క యర్థములందు పరస్పర విరోధము లేదు; రెంటియందును అభిప్రాయమొక్కటే.

1 మలవిక్షేపదోషసహితమయిన బుద్ధి. 2 మలవిక్షేపదోషరహితమయి జ్ఞానసాధనసహితమయిన బుద్ధి. 3 చిదాభాసునిద్వారమున ఎఱుంగుటను ఫలవ్యాప్తి యందురు. 4 కేవలవృత్తిద్వారమున ఎఱుంగుటను వృత్తివ్యాప్తి యందురు. 5 అచ్ఛాదితము.

ప్రసంగమునందు ఆహం బ్రహ్మస్తివృత్తియందు ప్రకాశరూపమైన చిదాభాసము విద్యమానముగ నుండినను దానియొక్క సాహాయ్యమును గ్రహింపకయే తన ప్రకాశముచే తాను ప్రకాశితముగ నున్నది. దానిని “వృత్తిప్రకాశింపజేసినది” అని వ్యవహరింతురు. దానినే వృత్తివ్యాప్తియందురు. అందువలన రజ్జుసర్పసుఖదుఃఖాది జ్ఞానప్రసంగమునందు ఆజ్ఞేయపదార్థముల కన్న వేటొక్క తత్ప్రకాశకమగు వృత్తిజ్ఞానమును ఉండును. [ఆప్రసంగమునందు అంతగికరణముయొక్క లేక అవిద్యయొక్క జ్ఞేయాకారమనియు జ్ఞానాకారమనియు ద్వివిధ పరిణామ మగుచున్నది. ఆపరిణామరూప వృత్తిజ్ఞానమును ఆపదార్థములతోడనే వర్తించుచున్నది.] ఆవృత్తిజ్ఞానముచేత కల్పితమైన జడమైన ఉక్తపదార్థములయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మము కల్పితపదార్థమును కాదు; జడపదార్థమును కాదు. త్రికాలాబాధ్యసద్రూపమై స్వయంప్రకాశముగ నున్నది. దానికి వృత్తి ద్వారమున ప్రకాశించుట ఆవశ్యకతయు లేదు. వృత్తిప్రకాశింపజేయుటకు సమర్థమును కాదు. [ఎట్లు దీపము అన్యవస్తువును ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అంతగికరణముయొక్క ప్రమాణవృత్తి ఘటపటాదిపదార్థములను ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అంతగికరణముయొక్క సాక్షిభాస్యవృత్తి సుఖదుఃఖాదులను ప్రకాశింపజేయునో, లేక ఎట్లు అవిద్యావృత్తి రజ్జుసర్పాదులను ప్రకాశింపజేయునో, అట్లు వృత్తి బ్రహ్మమును ప్రకాశింపజేయుటకు సమర్థముకాదు] ఉక్తవృత్తివలన దండముచేత పాత్రభంగమువలె బ్రహ్మమునకు ఆవరణభంగమాత్రమగుచున్నది. దానికే వృత్తివ్యాప్తియని పేరు పెట్టబడినది. ఎట్లు

తననేవకుడైన వంటవానికి యజమానుడు వినోదముగ “అన్న దాత” అనుచున్నాడో, అట్లు సర్వజ్ఞజనులచేత బ్రహ్మజ్ఞానము వృత్తివ్యాప్తివలన నని చెప్పబడియున్నది. లేక బ్రహ్మజ్ఞానము ఫలవ్యాప్తివలన ఘటిల్లదు; అందువలన వృత్తివ్యాప్తివలనని చెప్పబడియున్నది. నిజముగా రజ్జుసర్పసుఖదుగిఖనిషయక వృత్తి వ్యాప్తివలె బ్రహ్మనిషయక వృత్తివ్యాప్తి లేదు. ఉక్తప్రకారముగ బ్రహ్మజ్ఞానము వృత్తివ్యాప్తివలన నని ఎఱుగవలెను; గాని ఇచ్చట వృత్తివ్యాప్తిపదమునకు వేటొక్క యర్థము ఘటిల్లదు.

ఎందువలన బ్రహ్మము తన ప్రకాశవిషయంబునందు బుద్ధ్యా దీతర ప్రకాశాపేక్షారహితమై సర్వప్రకాశకమో, అందువలన బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని సిద్ధించుచున్నది.

పైనఁజెప్పబడిన బ్రహ్మలక్షణంబులకు పదకృతిని [చెప్పబడిన వాక్యముయొక్క అర్థముఁజేయునపుడు ఇది యోగ్యమా లేక అయోగ్యమా వీరితిగాఁ జెప్పటవలన యోగ్యమగును. వీరితిగాఁ జెప్పటవలన అయోగ్యమగును. ఇట్టి విచారరూపమయిన పరీక్ష ఏదిగలదో, దానిని] చెప్పచున్నాడు—

సుఖము నిత్యము—ఆ బ్రహ్మము “సుఖము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన విషయసుఖమునందును, న్యాయమతమున నంగీకృతమైన ఆత్మనిష్ఠానందగుణమునందును బ్రహ్మలక్షణమునకు సతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు సుఖముతోడ నిత్యమని చెప్పబడెను. విషయానందము అనిత్యము. మఱియు నైయాయకులును తమచేనంగీకృతమైన ఆత్మయొక్క ఆనందగుణమును అనిత్యమందురు. ఇచ్చ

టనో బ్రహ్మము “సుఖము నిత్యము” అని లక్షణద్వయముచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన ఆరెంటియందును [విషయ సుఖమునందును ఆనందగుణమునందును] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి¹ కాజాలదు.

1 వాక్యమునందు ఏవస్తువునకు ఏలక్షణము చెప్పబడినదో, ఆవస్తువు నందు ఆలక్షణము వర్తించి అన్యవస్తువునందుఁ గూడ ఆలక్షణముయొక్క యునికి అతివ్యాప్తి అనుచున్నారు. ఎట్లనగా ఒకఁడు అనుచున్నాఁడు— చక్కెర మధురముగ నీన్నది. ఇప్పుడు చూడుము—ఎట్లు చక్కెర మధురముగ నున్నదో, అట్లు ద్రాక్షయును, ఖర్జూరమును, ఆమ్రఫలమును మధురముగ నున్నవి. ఈస్థానమునందు చక్కెరయొక్క ఏమాధుర్యలక్షణము గలదో, ఆలక్షణము ద్రాక్షాదులందుఁగూడ వర్తించుచున్నది. అందువలన చక్కెరను కేవల మధురమనుటయందు అతివ్యాప్తిదోషము కలుగును.

అనవస్థావ్యాపూతాద్య నేకదోషములు శాస్త్రమునందు చెప్పబడి యున్నవి. అట్లు అతివ్యాప్తిదోషమును సశాస్త్రముగ నున్నది. ఏభాషణము నందు సశాస్త్రదోషము వచ్చుచున్నదో, ఆభాషణము బాధిత మగుచున్నది. గనుక పండితజనుల దోషమునుభయపడి నిర్దోషభాషణ విషయంబునందు సావధానముగ నున్నారు.

బ్రహ్మమునకు లక్షణము బ్రహ్మాంబునందే నివసించుచున్నది. ఎక్కడను పోలేదు; ఎక్కడనురాలేదు. కావున మీఁద మూలగ్రంథంబునందు బ్రహ్మ లక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యేది చెప్పబడినదో, ఆయతివ్యాప్తి బ్రహ్మలక్షణం బునకు లేదు. ఆదోషము బ్రహ్మలక్షణమనునది యేశబ్దిప్రయోగమున్నదో ఆశబ్దిప్రయోగమునకే యని యెఱుంగవలయును.

ఈదోషమువలన ఏదొక్క పాపము కలుగదు; ఏదొక్క పురుషార్థ హానియును లేదు; అయినను ముముక్షుజనులు శబ్దశబ్దార్థముయొక్క ఉత్తమ విచారముచేసి పరోక్షజ్ఞానము సంపాదించవలయును; ఇదే అతివ్యాప్తి దోష మనుటయందభిప్రాయము.

నిత్యము ప్రకాశము—ఆబ్రహ్మము “నిత్యము” మాత్రమేయని చెప్పినట్లయిన న్యాయమతమున ఆకాశకాలాదులును, సాంఖ్యమతమున ప్రధానమును నిత్యమునని యంగీకరింపఁబడినవి; వానియందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును; తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు నిత్యముతోడ ప్రకాశమని చెప్పఁబడెను. న్యాయసాంఖ్యవాదులు ఆకాశాదులను, ప్రధానమును నిత్యములందురు; కాని అవి ప్రకాశరూపములని యంగీకరింపరు. మతేమనఁగా—వానిని జడములందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “నిత్యము ప్రకాశము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పఁబడియున్నది అందువలన వానియందు [ఆకాశకాలాదులందు, ప్రధానమునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

ప్రకాశము వ్యాపకము—ఆబ్రహ్మము “ప్రకాశము” మాత్రమేయని చెప్పినట్లయిన ప్రకాశములగు సూర్యదీపాదులందును, న్యాయమతమున సంగీకరింపఁబడిన ఆత్మనిష్ఠజ్ఞానగుణమునందును, ఊణికవిజ్ఞానమతమున ఆత్మ విజ్ఞానరూపుఁడనుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు ప్రకాశముతోడ వ్యాపకమని చెప్పఁబడెను. సూర్యదీపాదులు ప్రకాశములుగనుండినను అవి వ్యాపకములు గావు. నైయాయికులు తమచేత సంగీకృతమైన ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమును, అట్లు విజ్ఞానవాదులుగూడ తమచేత సంగీకృతమగు ఊణికవిజ్ఞానరూపాత్మను వ్యాపకు¹ డని చెప్పరు. మతేమనఁగా—

1 దేశకాలవస్తువులచేత అంతము రహితమయినది వ్యాపకము. ఈ సంగతి పూర్వము అపారలక్షణముయొక్క వ్యాఖ్యానమునందు చెప్పియున్నాను.

పరిచ్ఛిన్ను¹ డందురు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “ప్రకాశము వ్యాపకము” అని లక్షణద్వయముచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వైనఁజెప్పిన అతివ్యాప్తిస్థలములందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

వ్యాపకమునామరూపాధారము—ఆ బ్రహ్మము “వ్యాపకము” మాత్రమేయని చెప్పినయెడల న్యాయమతమున ఆకాశ² కాలాదులను వ్యాపకములని వాడుటయందును, న్యాయప్రాభాకరసాంఖ్యమతములందు ఆత్మను వ్యాపకుడని వాడుటయందును, సాంఖ్యమతమునందు ప్రకృతిని వ్యాపకమని వాడుటయందును బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు వ్యాపకముతోడ నామరూపాధారమని చెప్పబడెను. న్యాయమతప్రకారముగ ఆకాశాదులు వ్యాపకములుగ నుండినను అవి నామరూపాధారములు గావు. మఱియు నైయాయికప్రభృతులమూపురియొక్కమతప్రకారముగ ఆత్మ వ్యాపకుడయినను వాడు నామరూపాధారుడగు గాడు. అట్లు సాంఖ్యమతప్రకారముగ ప్రకృతి వ్యాపకముగనుండినను అది నామరూపాధారము గాదు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “వ్యాపకము నామరూపాధారము” అని రెండులక్షణములుచేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [వైనఁజెప్పిన అతివ్యాప్తిచోటులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

1 దేశకాలఽన్తపులందు దేనిచేతను అంతవంతమయినట్టి. 2 ఆకాశాదికముయొక్క వ్యాపకతను ఆపేక్షికవ్యాపకత అనుచున్నారు. ఈసంగతి ముందు చతుర్థతరంగమునందు చెప్పబడును.

నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము—ఆబ్రహ్మము “నామరూపాధారము” మాత్రమేయని చెప్పినయెడల ప్రాతిభాసికమగు¹ సర్వాదులకు నామరూపాధారమైన రజ్జ్వాదులందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తన్నివారణార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణంబునందు నామరూపాధారము తోడ స్వయంప్రకాశ² మని చెప్పబడెను. రజ్జ్వాదులు అధిష్ఠానములగుటవలన సర్వాదుల నామరూపములకు ఆధారములు గాని అవి స్వయంప్రకాశములు గావు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “నామరూపాధారము స్వయంప్రకాశము” అని లక్షణద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [రజ్జ్వాదులందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

వేదాంతమతముననో, కల్పితమగు సర్వాదికమునకు నామరూపాధారము రజ్జ్వాదికోఁగి హితచైతన్యమే యంగీకరింపబడును; కాని రజ్జ్వాదికము గాదు. కాబట్టి నామరూపాధారము అను నీయొక్కవిశేషణముచేతనే యేమతమందేని, యేపదార్థమందేని బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు. ఇచ్చట రెండవవిశేషణము అనావశ్యకము. ఇట్లుండఁగా నిచ్చట రజ్జ్వాదికమునకు నామరూపాధారమని చెప్పి స్వయంప్రకాశమున నీద్వితీయవిశేషణము ద్వారమున అతివ్యాప్తి పరిహరింపబడినది

1 ప్రతీతికాలంబునందు మాత్రమే ఉండు పదార్థము ప్రాతిభాసికము. ఉదాహరణము—రజ్జుసర్వాదికము. 2 ఎవ్వని ప్రకాశింపఁజేయుట యందు వేతెవ్వఁడును సమర్థుఁడు గాఁడో, మఱియు సర్వప్రకాశకుఁడు ఎవ్వఁడో, వాఁడు స్వయంప్రకాశుఁడు. ఈసంగతి పూర్వము చెప్పబడియున్నది.

స్థూలదృష్టివలననే చేయఁబడియున్నది; [వేదాంతశాస్త్రసంస్కార
రహితులగు బహిర్దుఖపురుషులు స్రాతిభాసీకమగు సర్వాదికము
నకు అధిష్ఠానము రజ్జ్వదికమని భావించురు. వారియొక్క దృష్టి
వలన నిచ్చుట రజ్జ్వదికమును అధిష్ఠానమని చెప్పి స్వయం
ప్రకాశమని రెండవవిశేషణముచే అతివ్యాప్తి పరిహరింపఁబడి
నది;] అని యెఱుఁగవలెను.

స్వయంప్రకాశము శుద్ధము—ఆబ్రహ్మము “స్వయం
ప్రకాశము” మాత్రమేయని చెప్పినట్లయిన ఒకానొక యుపా
సకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరించుట

1 ఉపాసకుని యడుగవలెను—అయ్య! మీరు ఆవిద్యాదిమలసహిత
బ్రహ్మయొక్క ధ్యానము చేయుచున్నారా? అప్పుడే కొట్టుటకు వచ్చు
చున్నాఁడు. ఎందుకనగా వానికి ఆవిద్యాదిమలసహిత మనఁగా నేమి శుద్ధ
మనఁగా నేమి తెలియదు. ధ్యానము చేయుట యయిననో, ఆవిద్యాసహిత
బ్రహ్మమే. పరీక్షన ననఁగా—జ్ఞేయబ్రహ్మమనియు, ధ్యేయబ్రహ్మమనియు
బ్రహ్మము ద్వివిధము. నిర్గుణబ్రహ్మమనకు జ్ఞేయబ్రహ్మమనియు, సగుణబ్రహ్మ
మనకు ధ్యేయబ్రహ్మమనియు పేరు. వానిలో నిర్గుణబ్రహ్మమనందు ధ్యాన
యోగ్యతయే లేదు. అందువలన దానియొక్క ధ్యానము ఎవ్వనికిని, ఏవిధిచేతను
ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు ధ్యానము ఘటించుచున్నది సగుణబ్రహ్మము యొక్కయే.
అసగుణబ్రహ్మమనందును కేవల మాయావిశిష్ట బ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మము,
ఈశ్వరుఁడు] యొక్క ధ్యానముచేయువాఁడు అధికారి దుర్లభమే. ఎందు
కనఁగా—జన్మ జన్మాంతరముయొక్క భక్తిబలమువలన ఈశ్వరకృపచేతనే
కారణబ్రహ్మయొక్క చింతన గలుగవలయును; అన్యథా ఘటిల్లదు. ఇప్పుడు
ధ్యానము చేయువారియందు బహుళముగా మూర్ఖాదికముయొక్క అవలంబన
ద్వారమున కార్యబ్రహ్మము [కారణబ్రహ్మమైన ఈశ్వరుని ఆవతారము]

యందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు స్వయంప్రకాశముతోడ శుద్ధమని చెప్పబడెను. ఆయుపాసకమతమున బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమని యంగీకరింపబడినను అవిద్యాది మలసహితముగ భావింపబడును ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “స్వయంప్రకాశము శుద్ధము” అని విశేషణద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందు వలన దానియందు [అవిద్యాదిమలసహిత బ్రహ్మంబునందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాజాలదు.

శుద్ధము అపారము—ఆ బ్రహ్మము “శుద్ధము” మాత్రమే యని చెప్పినట్లయిన సాంఖ్యమతమున నాత్మ శుద్ధుడని చెప్పట యందు బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి యగును. తత్పరిహారార్థము ఇచ్చట బ్రహ్మలక్షణమునందు శుద్ధముతోడ అపారమని చెప్పబడెను సాంఖ్యమతమునందు కూడ ఆత్మ శుద్ధుడని భావించి అపారుడనియు భావింతురు. అంతవంతుడని భావింపరు. ఆయినను అచ్చట అపారుడనుటయందు, ఇచ్చట అపారుడనుట యందు విలక్షణతయున్నది. అదేమనగా—సాంఖ్యమతమున నాత్మ దేశకాలములవలన అంతవంతుడని భావింపకుండినను వస్తువువలన అంతవంతుడని భావింతురు; సర్వప్రకారములను అపారుడని భావింపరు. ఇచ్చటనో, బ్రహ్మము “శుద్ధము

యొక్క ధ్యానము చేయుచున్నారు. ఇట్లుగానీ అట్లుగానీ బ్రహ్మధ్యానమే మో నిజము. ఉపాసకుడయిననో, ఇంతవిచారము నెఱుంగడు. ఉపాసనయొ చేయుచున్నాడు. ఈయభిప్రాయమువలన “ఉపాసకమతమున” అని మూల గ్రంథమునందు వ్రాయబడినది. లేకుండిన పాపము ఆయజ్ఞానియుపాసకునకు మతము ఎక్కడ? వాడేమి విచారవంతుడా? 1 దేశము, కాలము, మఱియు వస్తువు ఈమూడింటి చేతను.

అపారము” [సర్వప్రకారములచే అపారము] అని విశేషణ ద్వయము చేర్చి చెప్పబడియున్నది. అందువలన వానియందు [నస్తుపరిచ్ఛిన్నాత్తయందు] బ్రహ్మలక్షణమునకు అతివ్యాప్తి కాఁజాలదు.

సుఖము నిత్యము, నిత్యము ప్రకాశము అని ఈ ప్రకారముగా రెండురెండు విశేషణములు పైనఁ జెప్పబడినవి. వానియందు రెండువిశేషణములయొక్క యేదొక సముదాయము చేతనే అతివ్యాప్తి నివారింపఁబడినను ఎక్కువవిశేషణములు చెప్పుట జిజ్ఞాసువులకు ఆవిశేషణములయొక్క బోధయగుట కొఱకే యని తెలియవలెను. లేక ఒకేబ్రహ్మము అనేకలక్షణ సంపన్నమని బోధయగుటకొఱకే యని తెలియవలెను.

పూర్వోక్త విశేషణ¹ యుక్తమైన బ్రహ్మమే నేనుగా నున్నాను. ఇదే మంగళాచరణముయొక్క భావార్థము. అందువలననే మంగళాచరణారంభమునందు సోహమ్మని చెప్పబడి

1 ఇవి విశేషణములు గావు; లక్షణములని తెలియవలెను. ఏలాగున ననఁగా—నిత్యవిశేషణమనియు, అనిత్యవిశేషణమనియు నీ ప్రకారముగ వైయాకరణమతమున విశేషణములు ద్వివిధమని చెప్పబడియున్నది. విశేష్యమునందు [ధర్మియందు] నిరంతరముగ వర్తనము చేయఁదగిన ధర్మమును నిత్య విశేషణమందురు. [కర్తృధారయసమాసమునందు అన్ని నిత్యవిశేషణముల యొక్కయే వ్యవహారము జరుగుచున్నది.] విశేష్యమునందు నిరంతరముగ వర్తనముచేయక ఒకానొకప్పుడు వర్తించును, ఒకానొకప్పుడు వర్తించదు; ఇట్టి యేకగమాపాయి [వచ్చునట్టిపోవునట్టి] ధర్మము గలదో, అది అనిత్యవిశేషణమందురు.

వేదాంతమునో, అనిత్యవిశేషణమునకే విశేషణమందురు. నిత్యవిశేషణమునకు విశేషణమనరు; దానిని లక్షణ మందురు. ఈ గ్రంథమునందును, ఇంక

యున్నది. [“ముంగిటిమీఁదనే ఇంటియొక్కపరీక్ష” అనుమాట లోకమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. అలాగు మంగళాచరణమే గ్రంథముయొక్క విషయము జీవబ్రహ్మైక్యమని చూపుచున్నది.]

ఆక్షేపము— విష్ణుశివాది దేవతాస్మరణరూపమైన మంగళాచరణ ముచితమైయుండఁగా నట్టిదేవతలవిధనాఁడి అత్త [తన] స్మరణరూపమైన మంగళాచరణము అనుచితము ?

సమాధానము— నాస్వరూపము సముద్రము¹ వలె

కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందును లక్షణంబునకును వైయాకరణరీతిగా విశేషణ ముండురు. ఉచితమే. అయినను ఎవ్వఁడేని మందబుద్ధిగల పురుషుఁడు ఈయభిప్రాయము నెఱుంగక అవిశేషణమును అనిత్యవిశేషణమనియే యెఱుంగు చున్నాఁడు. చదువువారు ప్రసంగానుసారముగా నిత్యానిత్యతయొక్క విచారముచేయఁదగినది. ఈమంగళాచరణప్రకరణమందయిననో, బ్రహ్మలక్షణంబు లకు ఒక్కొక్కచోట విశేషణంబులని వ్రాయఁబడియున్నది. అన్యమైన వేదాంతగ్రంథమునందుకూడ అట్లే వ్రాయఁబడియున్నది.

1 ఎట్లు సముద్రముయొక్క పారము నౌకవలన పొందనగునో, అట్లు స్వస్వరూపముయొక్క పారము పొందుట కాఁజాలదు. గనుక సముద్రోపమ యోగ్యముకాదు. ఏలయన ఉపమ సమానపస్తువునకగును; విషమ పస్తువునకుఁ గానేరదు. అట్లయినను సముద్రముయొక్క పారము నౌకవలన నయినను హస్తపాదాదికాంగములక్రియచేత కాఁజాలదు. ఈప్రకారముగా ఏకదేశీయైన సమత్వముచూచి నాస్వరూపమునకు సముద్రోపమ చెప్పఁబడినది. ఇది పూర్ణోపమగాదు; అయినను లఘోపమగానున్నది. ఎట్లు ద్విహస్తద్విహస్తాదుడై వివేకబుద్ధితోఁగూడిన మనుష్యప్రాణికి ఒకశూరత్వధర్మమాత్రమును జూచి బుద్ధిహీనమైన చతుష్పాద్వశుప్రాణితో “సింహా దేవదత్త” అని ఏక

అపారము. అట్టి నాస్వరూప సముద్రమునకు విష్ణువు, మహేశ్వరుడు, విధి ¹ మొదలగు సకలదేవతలు.

దేశమైన సమత్వోపమాప్రయోగ మగుచున్నదో, అట్లు నాస్వరూపమునకు సముద్రముతో ఏకదేశమైన సమత్వోపమా ప్రాయఃబడినది.

1 పేదమతమున విష్ణుశివులు ఈశ్వరకోటియందుండుటవలన వారికి ప్రథమగ్రహణము, బ్రహ్మ జీవకోటియందుండుటవలన వానికి పశ్చాద్దగ్రహణము ఇచ్చట చేయఁబడియున్నది. అయినను ఈస్థానంబునందు ఇంకవిచారము గూడ చేయఁదగినది. అదేమనఁగా—

పేదంబునందోకానొకచోట బ్రహ్మదేవుని జీవకోటియందు ఏది చెప్పఁబడినదో, అది వాఁడు నిజముగా జీవుఁడను నభిప్రాయముచేతఁ గాదు. వాని ఈశ్వరతకూడ పేదమునందు అనేకమారులు చెప్పఁబడియున్నది. అట్లు శాస్త్రమునందును, పురాణమునందును వాని ఈశ్వరత ప్రసిద్ధముగనున్నది.

వాఁడు శ్రీ నారాయణ నాభికమలమున పుట్టుటవలన వానికి జీవుఁడనవలెననఁగా విష్ణువు వికుంఠ జతరమున, రామ కృష్ణాదులు కౌసల్యా దేవకీజతరమున పుట్టుచున్నారు; వారినికూడ జీవులనవలయును.

శ్రీ యోగ వాసిష్ఠమునందు బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులు మువ్వరినిగురించి సాత్విక జీవులనబడినది. అయినను విష్ణుమహేశుల నీతులని చెప్పి బ్రహ్మదేవుని మాత్రము జీవుఁడనలేదు.

ఇప్పుడు విష్ణుమహేశులు వారు స్వయముగా ఆవిగురువులు. వారికి ఇంకొక్కఁడు గురువు లేడు. వారే సకలగురువులయొక్క పరమగురువులు. బ్రహ్మదేవునకుఁగూడ విష్ణువుచేత ననుగ్రహమయినది. బ్రహ్మదేవుఁడు వారివలె ఆవిగురువైనయెడల శిష్యుఁడు గాలేడు. ఇట్లనినపక్షమున రామకృష్ణాదులు కూడ పసిష్ఠసాందీపనుల శిష్యులగుచున్నారు. వారినికూడ జీవులనవలయును.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల బ్రహ్మదేవుని జీవుఁడనుట అయోగ్యము.

ఉపలక్షణ ¹ రూపతరంగములు [లహరి, అలలు]
కాఁబట్టి యాత్మస్వరణరూప మంగళమువలన సకల దేవతా స్వరణ
అయినను ఒకానొకప్పుడు వేదముచేత చెప్పఁబడియున్నది. దానియందభిప్రాయ
మిట్లున్నది—

అజ్ఞానులైన జీవులకొక్కొక్కసారి భ్రాంతిబలమువలన సంశయమును,
విపర్యయమును పుట్టుచున్నవి—బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సంసారనివృత్తి యగునా?
లేదా? మోక్షప్రాప్తియగునా? లేదా? సంసారము అనాదిగానుండఁగా నెట్లు
నివృత్తమగును? అఖండానందరూపమోక్షము బ్రహ్మజ్ఞానమువలన నెట్లు కలు
గును? నాజీవభావము పోగొట్టుకొని బ్రహ్మజ్ఞానమునందున్నదా? నేను ప్రయ
త్నముచేసిన బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగునా? నాపంటిఅజ్ఞాని, పాపి జీవుని
యుద్ధారమెట్లుకావలెను? కానేకాదు. ఇట్లే జన్మమరణమునందు తిరుగవలెను.

✓ ఈలాటి భ్రాంతియును, అధైర్యమును జీవులందున్నవి. ఆజీవులు
ఎఱుంగవలెను—బ్రహ్మాండాభిమాని యంత పెద్దజీవుఁడు బ్రహ్మదేవుఁడుండఁగా
వానియొక్క అంత పెద్దజీవత్వముకూడ బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నివృత్తమాయెను.
నేనేమి నాజీవత్వమెంత అవశ్యముగ బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించవలెను.

అజ్ఞానిజీవునకింత ధైర్యముకొఱుకును, ఉత్సాహముకొఱుకును కఠిణా
సాగర వేదముచే నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మదేవుని జీవుఁడని చెప్పఁబడినదేకాని
వేఱేయభిప్రాయము లేదు. నిజముగానే జీవుఁడని యభిప్రాయ ముండినయెడల
వేదమునం దనేకస్థానములందు ఈశ్వరుఁడని చెప్పఁబడినది; దానికి విరోధ
మగును.

1 ఉపలక్షణద్వారమున నెఱిగినపదార్థమునకు ఉపలక్షితమనిపేరు.
ఏపదార్థము ఉండునో, అపుడు ఉపలక్షితమునందేయఁడును; ఇతరస్థానమునం
దుండదు. ఎపుడు ఉండునో, అపుడు ఉపలక్షితముయొక్క ఏదొక్కదేశము
నందుండును; సర్వదేశంబునందుండదు. ఉండునో, అపుడు ఏదొకకాలమునం

రూప మంగళము సిద్ధించుచున్నది. కనుక నాత్మస్మరణమంగళము
వీలాగునను అనుచితము గాదు

దుండును. సర్వకాలంబునందుండదు. అపదార్థమునకు ఉపలక్షణ మనవలయును.
మఱియు ఇతరపదార్థములకన్న వేతేచేసి ఒకపదార్థమును చూపును; దానికి
వ్యావర్తకమందురు. ఉక్తప్రకారముగా ఉపలక్షణముగూడ తనయుపలక్షిత
పదార్థమును జూపుచున్నది; అందువలన నది వ్యావర్తకముగనున్నది.

“కాకపద్దేపద త్తగృహమ్” ఈస్థానంబునందు కాకి దేవదత్తుని గృహ
మునకు ఉపలక్షణముగ నున్నది. ఈవిధముగ బ్రహ్మస్వరూపమునకు బ్రహ్మ,
విష్ణు, మహేశ్వరుడు, గణనాథుడు, సూర్యుడు, దేవి ఈదేవతలు [ఏదేవత
లకు బ్రహ్మరూపత వేదశాస్త్రమునందు ప్రతిపాదించబడినదో, ఆదేవతలు]
ఉపలక్షణములు. అయినచు ఇగుణయమకు దేరాది దేవతలు ఉపలక్షణములు
గావు.

చూడుము—బ్రహ్మవిష్ణుమహేశాదులుగాని ఎరి అంతరములు
రానుకృష్టాదులుగాని అంత సర్వజ్ఞ సర్వశక్తిమానస్తాతాత్మ్యాది లక్షణసంపన్ను
లైన దేవులు ఉండురో, అప్పుడు బ్రహ్మంబునందే యుండురు. [ప్రకటమగు
దురు] జీవజడాది ఇతరస్థానంబునందుండరు. ఉండురో అప్పుడు నిరాపేక్ష
వ్యాపకమైన సకలబ్రహ్మంబునందుండరు; బ్రహ్మమయైక్క ఏదొకదేశమునం
దుండురు. [అందువలననే ఈశ్వరావతారరూపములైన ఈదేవులుగాని అవ
తారియైన ఈశ్వరుడుగాని వ్యాపకములుగనుండినను సాపేక్షవ్యాపకములుగ
నున్నారు. శుద్ధబ్రహ్మమంటి నిరపేక్షవ్యాపకములు గారు.]

వీరు బ్రహ్మంబునందు సర్వదాయుండరు. సృష్టికాలంబునందుగాని
సాధుజనరక్షణ కాలంబునందుగాని దుష్టజనభంజన కాలంబునందుగాని
యుండురు.

“పరిత్రాణాయ సాధూనాం వినాశాయ చ దుష్కృతామ్,
ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగేయుగే. 1. ” భ. గీ.

ఆత్మేపము— విష్ణుశివాది దేవతలు మాయావిశిష్టచైతన్యమగు నీశ్వరస్వరూపసముద్రమునందు తరంగములగుట సంభవించును.

వీరు జడజీవాది పదార్థములకంటె బ్రహ్మస్వరూపమును వేతేచేసి చూపుచున్నారు, [బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశ ప్రసంగమునందు “నేతి నేతి” ఇత్యాది వాక్యములచే వ్యతిరేకద్వారమున శరీరస్రాణాది సకలపదార్థములకన్న వేతేచేసి కేవలబ్రహ్మస్వరూపమునె చూపుచున్నారు.]

ఈవిధముగ ఉపలక్షణముయొక్క లక్షణమును జూచినయెడల పరుణయమకు బేరాది దేవులు పరబ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణరూపములు గారు. మఱియును మంగళాచరణమునందు పరుణయమకు బేరాదులయొక్క పేర్లు వ్రాయుట శిష్టసంప్రదాయమును లేదు.

శ్రీనిశ్చలదాన పండితాచార్యకృత హిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క ప్రథమావృత్తియందుఁగూడ పరుణయమకు బేరాది దేవులయొక్కయు పేర్లు ఉపలక్షణపంక్తియందు వ్రాయఁబడినది. అయినను ఈస్థానంబునందు విచారము చేయఁదగినది. పరుణాదిదేవులు ఉపలక్షణమవుటకు వారేమి ఈశ్వరునియవతారములా? వారు తమతమ శుభకర్తృప్రాదుర్భావమువలన దేవభావమును పొందుచున్నారు. నిజముగా వారు జీవులే. యమపరుణాదులచేత గొండటికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము వేదమునందు కనఁబడుచున్నది. దానివలన వారు అజ్ఞాని జీవులు గారు. వారు జీవన్ముక్తిదాస్యములే; గాని వారు ఈశ్వరావతారములు గారు. వారిపేర్లు నాపండితాచార్యుఁడు ఈశ్వరావతారపంక్తియందు వ్రాయఁడు. ఎవఁడును కాపిసాయిబు లేక కపీశ్వరుఁడు వ్రాయవలెను. దాని మీఁద ఇదివరకు ఆహిందూస్థాని గ్రంథముయొక్క ఆనేకఆవృత్తులు అనేక భావలందు భాషాంతరము అగుచున్నవి. అయినను ఆనామములు అట్లే వచ్చుచున్నవి.

కాని తొట్టిసీళ్ళవంటి ¹ నీస్వరూపమునందు సంభవింపదు. కనుక ఈశ్వరస్తరణరూప మంగళాచరణము చేయఁదగినది. ఎట్లు వృక్షమూలమును తడుపుటవలన స్కందాదులకును,

బ్రహ్మభిన్నపదార్థమునకు సత్తమేలేదను ఆర్థమునకు వాచకమైన “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” “పురుషవేదంసర్వమ్” మొదలైన వాక్యరూపముచే నిగమరాజుయొక్క భీరీభాంకారము ఘోషించుచున్నది. జీవన్ముక్త విద్వాంసులును అధికారులైన శిష్యులకు తమఅనుభవసహితముగా అట్లే పలుకుచున్నారు. ఆపరమార్థదృష్టివలన చూచినయెడల జీవజడాది సకలపదార్థములును బ్రహ్మరూపములే. ఈ ప్రకారముగా సురనరతిర్యగాది ప్రాణిపదార్థములుగాని ఘటపటాది జడపదార్థములుగాని అన్నింటియందు సత్త్వాది బ్రహ్మలక్షణము సహజముగానే వర్తించుచున్నది. గనుక సకలపదార్థములును బ్రహ్మలక్షణములే. ఇప్పుడు సకలపదార్థములను బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణములనుటయందు ఎక్కువయేమి? సకలపదార్థములును ఉపలక్షణములయినపిదప పరుణయమ కుదేరాదులను ఉపలక్షణములనుటయందు దోషమేమి? ఏమియు లేదు. అయినను ఇచ్చట వ్యవహారసత్తను అంగీకరించి కేవల విద్యోపాధిచైతన్యమునకే బ్రహ్మముయొక్క ఉపలక్షణమని చెప్పఁబడినది. అందువలన ఇచ్చట విద్యోపాధియైన ఈశ్వరుఁడుగాని వానియపతారములు బ్రహ్మవిష్ణు రామకృష్ణాదులుగాని వారియొక్కయే గ్రహణము చేయవలయును. వారియందు అవిద్యోపాధులైన పరుణాదిదేవులనుచేర్చుట అనుచితము గానున్నది.

1 భేదవాది జీవుని ఈశ్వరునికన్న భిన్నమనియెఱింగి నీచమని యెఱుంగుచున్నాఁడు. ఉచితమే. వానిమతమునకు అదే పెద్దభూషణముగ నున్నది; గాని ఒకానొక అద్వైతవాదిగూడ జీవుని శుద్ధమనియెఱింగి పరిచ్ఛిన్నమనీ యెఱుంగుచున్నాఁడు. ఆభిప్రాయమేమనఁగా—వాఁడు కూటస్థాత్మను జీవపదమునకు లక్ష్యార్థమనియెఱింగి ఆకూటస్థుఁడు అంతకరణోపహిత చైతన్య

ప్రాణమునకు ఆహారమిచ్చుటవలన నింద్రియములకును తృప్తి
యగునో, అట్లు ఈశ్వరమంగళాచరణమువలన సర్వదేవతా
మంగళసిద్ధి సంభవించును; నీయొక్క [పరిచ్ఛిన్నమయిన కూట
స్థాత్యయొక్క] మంగళమువలన సర్వదేవతామంగళసిద్ధి సంభ
వింపదు ?

సమాధానము— కృపాళుఁడును, సర్వజ్ఞుఁడును అగు
నేఈశ్వరుని మునిజనులు మనస్సునందు ధ్యానింతురో, ఆఈశ్వ
రుఁడు మాయోపాధియగుటవలన రజ్జువునందు సర్పదులును,
స్వప్నమునందు నగరాదులును ఎట్లు కల్పితములో, అట్లే నాస్వ
రూపమునందు కల్పితముగ నున్నాఁడు అంచువలన సద్విషాన
రూపుడైన నాయొక్కమంగళమువలన కల్పితుడైన ఈశ్వరుని
యొక్కయు, తదంతర్గతమయిన సకలదేవతలయొక్కయు మంగ
ళము సిద్ధించుచున్నది

ఆక్షేపము— ఈశ్వరుఁడో, వ్యాచకమైన శుద్ధమగు
నిర్గుణబ్రహ్మమునందు అధ్యస్తుఁడు ¹ గాని పరిచ్ఛిన్నమైన
మలినమగు నీస్వరూపమునందు గాఁడు. కావున నిర్గుణబ్రహ్మ
మంగళమే యుచితము.

సమాధానము— ఎట్లు రజ్జువును తెలియక సర్పప్రతీతి
యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియక జగత్ప్రీతి యగును.

మంగీకరించుటవలన వానికి పరిచ్ఛేదము అంతఃకరణము, మతీయును వాఁడు
పరిచ్ఛిన్నుఁడు అని ఎఱుగుచున్నాఁడు. ఘటస్థితమయిన ఆకాశము మహదా
కాశముతో పేతే ఎట్లగును ఎఱుగఁడు. సామానాధికరణ్యమార్గమే ఎఱుగఁడు.
ఇదేదిక ఆశ్చర్యముగనున్నది. “తొట్టిసిల్ల వంటినిస్వరూపము” అనునీ యాక్షే
పము ఉక్త అద్వైతవాదియొక్కయే. 1 కల్పితుఁడు.

మఱియు ఎట్లు రజ్జువును తెలియుటవలన సర్పనివృత్తి యగునో, అట్లు బ్రహ్మమును తెలియుటవలన జగన్నివృత్తి యగును. ఆ యధిష్ఠానరూప శుద్ధబ్రహ్మము నేనుగానె¹ యున్నాను. శాబ్దబట్టి నామంగళమే శుద్ధబ్రహ్మమంగళము.

1 ఆ బ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్లనక బ్రహ్మమున్నది నేనుఉన్నాను అనెనయెడల భేదవాదిరచితమైన తత్వమస్వర్థ పద్ధతిగా బ్రహ్మమునకు నాకు పరస్పర భేదము సిద్ధించును. పిదప ఆభేదము బ్రహ్మము అంశి, మఱియు నేను అంశము ఈరీతిగా అంశాంశిభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము వికారి [కారణము] నేను వికారము [కార్యము] ఈరీతిగా వికారవికారిభావరూపముగానుండనీ లేక ఆభేదము బ్రహ్మము ఉపాస్యము, నేను ఉపాస్యఁడు ఈరీతిగా ఉపాసకోపాస్యభావరూపముగా నుండనీ ఏలాగైనను భేదముసిద్ధించుట యధార్థము. కనుక బ్రహ్మము నేనుగానె యున్నాను. అట్లునుటచేత సర్వథా భేదాభావముయొక్క నిశ్చయముండుట వలన వీరితినైనను పరతంత్రత్వమే సిద్ధింపదు. ఎట్లనఁగా చూడుము—

ఆ బ్రహ్మము స్వతః కారణరూపముగాను, ప్రకాశరూపముగాను, ఆధారరూపముగాను ఉన్నది; అందువలన తద్విన్నమయిన ఏవదార్థము గలదో, అది స్వతః కార్యరూపముగా, లేక అప్రకాశరూపముగా, లేక ఆధేయరూపముగా నున్నది.

ఆ బ్రహ్మభిన్నపదార్థము కార్యరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు కార్యతారూపమగు [కారణాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. ఏల యనఁగా కారణములేక కార్యపదార్థసిద్ధియే ఘటిల్లదు.

ఆ బ్రహ్మభిన్నపదార్థము అప్రకాశరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు అప్రకాశకతారూపమగు [ప్రకాశకాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. ఏలయనఁగా ప్రకాశకపదార్థములేక అప్రకాశపదార్థమునకు ప్రకాశమే ఘటిల్లదు.

ఆక్షేపము— నీకు పరంపరగా గురువైన భాగవతోత్తముఁడైన శ్రీదాదోజీయొక్క సంప్రదాయముగా ఇష్టదేవతయైన శ్రీరామచంద్రుని నమస్కారరూప మంగళమును చేయవలసియుండెను.

సమాధానము— ఏ రామచంద్రుని సుకృతిజనులు బ్రహ్మబోధేచ్ఛవలన నిష్కామముగా భజింతురో, ఆరాముఁడే నాయాత్మగా నున్నాడు. నేనెవ్వనికి నమస్కరింతును? లేక ఏ బ్రహ్మముయొక్క బోధేచ్ఛవలన సుకృతిజనులు రామచంద్రుని భజింతురో, ఆపరబ్రహ్మము నాయాత్మగా నున్నది. [బ్రహ్మము సర్వమునకు నధిష్ఠానమని ప్రసిద్ధము. ఆ బ్రహ్మమే నాయాత్మయగుటవలన] సర్వమునకును అధిష్ఠాన మగు నేను ఎవనికి నమస్కరింతును? కల్పితపదార్థమునకా? సత్యపదార్థమయిననో, నాకన్న వేతె యేదొక్కటియును లేనేలేదు.

— 2. గ్రంథ మ హి మ. —

సూత్ర 1

ఆ బ్రహ్మభిన్నపదార్థము ఆధేయరూపముగా ఉన్నదనునెడ దానియందు ఆధేయతారూపమగు [ఆధారాధీనతారూపమైనట్టి] పరతంత్రత ఉన్నది. ఏలయనఁగా ఆధారములేక ఆధేయపదార్థముయొక్క స్థితియే ఖటిల్లదు.

ఎందువలన నేను బ్రహ్మభిన్నపదార్థము కానో, అందువలన నేను ఉక్తత్రివిధ పరతంత్ర తారహితుఁడుగా నున్నాను. ఇంతేయభిప్రాయము.

1 స్పష్టాక్షరములు అసందిగ్ధము [నిస్సందేహము] సారము సర్వకాస్తార్థమునందు ప్రవృత్తిగలిగి అన్యగ్రంథములకాధారమై ఎవ్వరిచేతను అణచఁబడని నిర్దోషమైనట్టి వాక్యమునకు సూత్రమందురు. అట్టి సూత్రములు షట్శస్త్రాద్యనేక గ్రంథములున్నవి. ఆసూత్రసమదాయములందిచ్చుట సూత్రశబ్దముచేత వేదవ్యాసరచిత బ్రహ్మసూత్రమునకు గ్రహణము. మఱియు

భాష్య ¹ వార్తిక ² ప్రభృతులగు సంస్కృతగ్రంథములు అనేకములుండినను ఆగ్రంథములచేత సంస్కృతభాషాజ్ఞానము లేనివారికి బోధ కాజాలదు; భాషాగ్రంథముచేత కాజాలును. కనుక గ్రంథారంభము నిష్ఫలము గాదు. మఱి మనఁగా—సంస్కృతభాషా రహితుల గుఱించి సఫలము.

ఇది వేదసిద్ధాంతరూప జలముచే నిండఁబడి అతి గంభీరమగు శ్రీవిచారసాగరమును ³ గ్రంథము. ఓయి శ్రద్ధావం
ఉపనిషత్తులు గీతాదులైన అన్యగ్రంథములు ప్రభృతిశబ్దముచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవి.

1 సూత్రాది మూలగ్రంథమునందుఁగల పదములఁ దీసిగొని వానికి పర్యాయరూపములయిన స్వపదములఁజెప్పి మూలగ్రంథపదానుసారమగు పదములచేత స్వపదములయొక్క వివరణము [విశేషవర్ణనము] ఏది గలదో, దానిని భాష్యమందురు. ఇట్టి భాష్యములనేకములు గలవు; వానిలో నిచ్చట శ్రీమద్భగవత్పాదశంకరాచార్యకృత భాష్యమునకు గ్రహణము.

2 మూలగ్రంథముచే ఉక్త [చెప్పఁబడిన] అనుక్త [చెప్పఁబడని] యర్థమును, అధ్యాహారము చేయఁబడిన యర్థమును, విరుద్ధము [స్థూలదృష్టిచే వ్యత్యస్తమని కనఁబడు] యర్థమును వీనియొక్క చింతన [విచారము] గల శ్లోకబద్ధవ్యాఖ్యానమును వార్తికమందురు. అట్టివార్తికము లనేకములున్నవి. వానిలో నిచ్చట శ్రీమత్పూజ్యపాదశంకరాచార్యుల శిష్యుడైన శ్రీసురేశ్వరరాచార్యునిచేత [మండనమిశ్రునిచేత] రచింపఁబడిన వార్తికమునకు గ్రహణము.

3 ప్రతివాది సిద్ధాంతిద్వారమున లేక గురుశిష్య ద్వారమున చేయఁబడిన యేజడచైతన్యాధిక పదార్థములయొక్క వివేచనము గలదో, దానిని విచారమందురు. ఆవిచారముయొక్క నిర్ణితారమే సిద్ధాంతము. కనుక ప్రతి

తుండ! ఓయి ధీరుండ! ¹ సద్గురుసన్నిధికి పోయి, ఈ గ్రంథము యొక్క మంచి అధ్యయనముజేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి, వాది లేక శిష్యరూపపవనముచేత ప్రేరితుడైన యేసిద్ధాంతి లేక గురురూప మేఘము కలదో, తద్వారమున నయిన విచారరూప వృష్టి యందుండిన దేవిషయరూపమైన సిద్ధాంతజలమో, అది సాగరస్వాయమున విస్తీర్ణమగుట చేత సీగ్రంథమును విచారసాగరమందురు.

దీనియందు పర్వసమష్టిరూపమైన భూమిగలదు. సిద్ధాంతరూపమైన జలముగలదు. సప్తప్రకరణరూపమైన తరంగములు గలవు. [గ్రంథమును సాగరమనుటచే నధ్యాయము తరంగమనఁబడినది.] ఛందోరూపమైన జలజంతువులు గలవు. కఠినప్రసంగ రూపమైన మకరములు [మొసళ్లు] గలవు. వేదవాక్యరూపమైన శుక్తులు గలవు. [అశుక్తులందు] శుద్ధస్వరూప నిర్ణయరూపమైన ముత్యములు గలవు. సాధనరూపమైన రత్నచతుర్దశములు [వివేకాదులు 9, శ్రవణాదులు 4, ఓతప్రాతభావము 1 గూడి చతుర్దశములు] గలవు.

ఈసముద్రము నుల్లంఘించుటకు [దాటుటకు] జిజ్ఞాసువుయొక్క బుద్ధిరూపమైన నౌక గలదు. అభ్యాసరూపమైన శుభపవనము గలదు. బ్రహ్మనిష్ఠాచార్యుడైన కర్ణధారుడు [చుక్కాని ధరించువాడు] గలడు. ఈ సముద్రమునకు సంసారరూప కుడేశ సంబంధముగల పూర్వతీరము గలదు. మోక్షరూపకుడేశ సంబంధముగల పరతీరముగలదు.

ఈప్రకారముగా సముద్రోపమాలంకారముచేత భూషితమై మోక్షప్రదమగు సీగ్రంథముయొక్క శ్రద్ధాపూర్వకమగు శ్రవణపఠనముచేయుటను ధీరుడైన జిజ్ఞాసువుకొఱకు గ్రంథకర్త సూచించుచున్నాడు.

1 జీవన్ముక్తి విద్వాంసుని జిజ్ఞాసువును గూర్చి ఉపనిషత్తునందు ధీరుడని చెప్పఁబడినది. ఇచ్చట బుద్ధిని విషయమునుండి రక్షణము చేయువాడైన జిజ్ఞాసువును గూర్చి ధీరుడనఁబడియున్నది. ["ధీర" ఇది సంస్కృతపదము.

అవిద్యాది సకలానర్థములను జంపి అఖండానందమును బొందు
మా! లెమ్ము!!

భాషాగ్రంథము లనేకములుండినను విచారసాగరము
తప్ప ఇతర భాషాగ్రంథములచేత ఆత్మవస్తువునందలి సకల
సందేహ నివృత్తి కాజాలదు. ఏలయనఁగా—ఎన్నియో భాషా
గ్రంథములు¹ కొందఱిచేత శాస్త్రశ్రవణముగాని పఠనము
గాని అల్పాల్పముగఁజేసి రచింపఁబడినవి. దానివలన వానియందు
కొన్నిచోట్ల శాస్త్రవిరుద్ధానమును కొన్నిచోట్ల అపూర్ణార్థ
మును నివసించుచున్నది ఈగ్రంథమందో వేదాంతప్రక్రియ
సమగ్రమై వేదానుసారముగ నున్నది ఎచ్చటను వేదవిరోధము
లేదు. ఆత్మజ్ఞానోపయోగపదార్థములయొక్క నిరూపణమును
సవిస్తరముగ నున్నది అందువలన ప్రకృతములగు సకలభాషా
గ్రంథములకన్న ఉత్తమమైయున్నది.

❧ 3 అనుబంధవర్ణనము ² ❧

దేనిని తెలియక వివేకిపురుషునకు గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి

దానియందు “ధీ” “ర” ఇవి రెండు అవయవములు “ధీ” అను నవయవము
బుద్ధియనునర్థమును, “ర” అను నవయవము రక్షణమనునర్థమును జూపు
చున్నది.]

1 హిందూస్థాని మూలగ్రంథమునందు ఎన్నియో భాషాగ్రంథము
లందు న్యూనతచూపి ఆగ్రంథములయొక్కయు, వానికర్తలయొక్కయు
పేళ్లు వ్రాయఁబడినవి. ఆవశ్యకత లేమివలన నిచ్చట వ్రాయలేదు.

2 నాల్గకాళ్లులేక ఎట్లు మంచము కూడదో, అట్లు నాల్గు అనుబంధ
ములులేక గ్రంథము సిద్ధింపదు. అందువలన సకలగ్రంథములందును అనుబంధ
చతుష్టయము ఆవశ్యకముగ నున్నను కొన్ని గ్రంథములందు వ్రాయఁబడి

గలుగదో, దాని ననుబంధ మందురు. అధికారి, సంబంధము, విషయము, ప్రయోజనము ఈనాల్గు తెలియక వివేకిపురుషునకు గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు. అందువలన వానిని అనుబంధమందురు. మఱియు నీయనుబంధములు నాల్గుండుటవలన వానియొక్క సముదాయంబును అనుబంధ చతుష్టయమందురు.

— 4. అధికారివర్ణనము. ¹ —

అంతఃకరణమునందు మూఁడుదోషములు ² గలవు. మొదటిది మలము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది ఆవరణము. యున్నది; కొన్నిట వ్రాయఁబడలేదు. ఈగ్రంథముననో, రెండుతరంగముల నిండ స్పష్టముగా వ్రాయఁబడియున్నది.

1 ఎట్లు బృహస్పతిసవనయాగమునకు బ్రాహ్మణుడు, లేక రాజసూయయాగమునకు క్షత్రియుఁడు అధికారియని వేదంబునఁ జెప్పఁబడినదో అట్లు సాధనచతుష్టయ సంపన్నుఁడు వేదాంతమునకధికారి.

2 సూలశరీరమునందు ఎట్లు పిత్తము, వాతము, కఫము ఈమూఁడు రోగములు గలవో, అట్లు సూక్ష్మశరీరమునందును [అంతఃకరణమునందును] మలము, విక్షేపము, ఆవరణము ఈమూఁడుదోషములు గలవు. సూలశరీరాశ్రితమైన రోగము ఇంద్రియముద్వారమునఁ జెలియఁబడదు; అది నాడీ ద్వారమునఁ జెలియవలెను. అప్పుడు సూక్ష్మశరీరాశ్రితమైన దోషములు ప్రత్యక్షప్రమాణముచేత నేరగు తెలియవలెను? అవి అనుమానాది ప్రమాణములచేతఁ జెలియవలెను. ఎట్లనఁగా—

1. మలము, [పాపము] జన్మజన్మకృతములయిన శుభాశుభకర్తముల సూక్ష్మసంస్కారములు అంతఃకరణమునందుండును; వానిలో నశుభకర్త సంస్కారముచేతఁ బాపాత్పత్తియగును; ఆపాపము అశుభవాసనవలన [విషయాసక్తిరూపచిహ్నమువలనను, నిషిద్ధకర్తప్రస్ఫుత్తిరూప చిహ్నమువలనను] తెలియవలెను.

జన్మాంతరపాపమును మలమని, మానసచంచలతను విక్షేపమని

2. ఆత్మయందు లేక వేదాంతవిచారమునందు చిత్త మేకాగ్రము గానేరదు; అనేకపదార్థములందు భ్రమించుచున్నది; దానిచేత విక్షేపముఁ దెలియవలెను.

3. తానివ్వఁడో, యీసంగతిఁ దెలియకుండుట ఆవరణమని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా సంతృకరణంబునందు మూఁడుదోషములు తెలియవలెను. మఱియు స్థూలశరీరాశ్రిత రోగనివృత్తికొఱకు ధన్వంతర్యాదులచేత చికిత్సాగ్రంథములు చేయఁబడినవి. అట్లే పరమేశ్వరునిచేత సంతృకరణదోషనివృత్తికొఱకు కర్తము, ఉపాసన, జ్ఞానము అని త్రికాండవేదము నిర్మింపఁబడినది. దానిలో—

1. గంగాస్నానము ఈశ్వరనామోచ్చారణము, భూతదయ, నిష్కామ కర్తానుష్ఠానము వీనిలో దేనిచేసైనను మలదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

2. ఈశ్వరధ్యానము, ఆజపాజపము, యోగము, ఈశబుద్ధిచే గురుసేవ, వేదాంతప్రవేశము వీనిలో దేనిచేసైనను విక్షేపదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

3. బ్రహ్మత్వయొక్క యపరోక్షజ్ఞానముచే నావరణదోషము నివృత్తమగుచున్నది.

ఈసానంబునం దీరహస్యమున్నది—మలదోషనివృత్తికొఱ కేయనుష్ఠానము చెప్పఁబడినదో, దానిచేత నొక మలదోషము మాత్రము నివృత్తమగుచున్నది. విక్షేపనివృత్తిసాధనముచేత మలము, విక్షేపము ఈరెండుదోషములు నివృత్తము లగుచున్నవి. ఆవరణనివృత్తిసాధనముచే మూఁడును నివృత్తములగుచున్నవి.

మలవిక్షేపదోషములనివృత్తినిగుఱించి చెప్పఁబడిన సకలసాధనములందు విచారపూర్వకముగఁ జూచినట్లయిన నీశ్వరనామోచ్చారణమునందు అద్భుత

¹ స్వరూపాచ్ఛాదనమును ఆవరణమని తెలియవలెను వీనిలో నిష్కామ కర్తృమువలన మలదోషము, ఉపాసనవలన విఘ్నేషదోషము, జ్ఞానమువలన ఆవరణదోషము పరిహరింపఁబడును.

శక్తిఁ గనఁబడుచున్నది. ఏలయన—నామమాహాత్మ్యము నెఱుంగకయే యాశ్వరనామోచ్ఛారణముచేత సకలపాపములు నశించుచున్నవి. తెలిసి నిష్టాపూర్వకముగ నీశ్వరనామోచ్ఛారణముచేత సకలమలవిఘ్నేషములు నివృత్తములై, యంతఃకరణము శుద్ధమై, స్థిరమై, జ్ఞానముదయించి, యాజ్ఞానముచేత మోక్షప్రాప్తి యగుచున్నది. ఈసంగతి శ్రీమద్భగవతపవనసంధ్యంబునందు ఆశామిశకథ దృష్టాంతద్వారమున భగవచ్ఛృంగచార్యునిచేత పరిత్యక్త్రాజుకొఱకు చెప్పఁబడినది.

1 ఇంద్రియములయొక్క, లేక చిత్తముయొక్క చంచలత్వమువలన వినఁబడినయర్థము కొఱవిదయ్యమువలె ఉన్నచోటనే స్థిరముకాఁజాలదు; చంచలమగుచున్నది. [అర్ణ్యముమొదలగు స్థానములందు ఒక్కొక్కసారి ప్రజ్వలితాగ్ని కనఁబడుచున్నది. ఆయగ్ని ఒకేస్థానమునందు స్థిరముగాఁ గనఁబడదు. ఊణమునందు ఒకస్థానమునందు మఱియు ఊణమునందు ఇంకొక్క స్థానమునందుఁ గనఁబడుచున్నది. దానిని భూతాగ్నియనుచున్నారు. దానివలె]

ఈచంచలత అన్నిఅంతఃకరణములందు సమానముగ నుండదు. ఏయంతఃకరణమునందు సత్త్వగుణముయొక్క తమోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత తక్కువగనుండును. మఱియు ఏయంతఃకరణమునందు రజోగుణముయొక్క బలము ఎక్కువగ నుండునో, ఆయంతఃకరణమునందు చంచలత ఎక్కువగనుండును. దీనివలన సిద్ధమగుచున్నది—ఎక్కడెక్కడ చంచలతాధిక్యమో అది రజోగుణమహారాజుయొక్క మాహాత్మ్యమే.

ఏపురుషుడు ఈజన్తమున, లేక పూర్వజన్తమున, నిష్కామకర్తము ఉపాసన చేసి తన మలదోషమును విక్షేప దోషమును దూరముచేసెనో, స్వరూపావరణమును ఒకదోషము మాత్రము కలిగియుండునో, మఱియును సాధనచతుష్టయ సంయుక్తుడగునో, వాడు అధికారి యనబడును.

❖ 5. సాధనచతుష్టయము ❖

వివేకము, వైరాగ్యము; శమాదిషట్కు సంపత్తి, ముముక్షుత ఈచాల్పింటిని సాధనచతుష్టయ మందురు.

❖ 6. వివేకవర్ణనము. ❖

ఆత్మ అవినాశి ¹ మఱియు అచలుడు ² గానున్నాడు. జగత్తు ఆత్మకిన్న వ్యత్యస్తము ³ అనగా—వినాశి, మఱియు చలరూపముగా నున్నది. ఈజ్ఞానమునకు వివేకమని పేరు. ఈ వివేకమే సర్వసాధనములకు మూలముగానున్నది. ఏలయనగా—ప్రథమమున వివేకము ⁴ పొడమనేని వైరాగ్యము మొదలైన యుత్తరసాధనములు కలుగును. అది గలుగదేని యుత్తర

1 నాశరహితుడు. 2 క్రియారహితుడు. 3 విపరీతస్వభావముగలది. 4 తీరనీరములాకటిఁజేసి సమృద్ధిమునం దుంచినట్లయిన హంసపక్షి తీరనీరవిభాగ మెట్లుచేయునో, అట్లు ఆహంకారమాదిగాఁగల సమప్తివృష్టిరూప సకలప్రపంచమునందు జడమును, చైతన్యమును నీరెండుపదార్థములు గలవు; వానియొక్క విభాగము చేయుటను వివేకమందురు. [ఈవివేకములోపల ఏజడ చైతన్యజ్ఞానమగుచున్నదో, అది సామాన్యపరోక్షజ్ఞాన మగుటవలన విశేష పరోక్షజ్ఞానముయొక్క, మఱియు అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తికిఁగ

సాధనములు కలుగజాలవు. [వై రాగ్యాదులు మూడు, మఱియు శ్రవణాదులునాల్గు గూడి ఏడుసాధనములును వివేకోత్తరసాధన

వై రాగ్యాద్యుత్తరసాధనములు అవశ్యముగావలయును.] మరుభూమియందు జలసింఛనము లేక ఎట్లు కదలీవుత్తము వృద్ధిగాదో, అట్లు త్రివిధదోష సహితాంత్యకరణమునందు ఈవివేకములేక వై రాగ్యాద్యుత్తర సాధనములు గానేరవు.

అక్షేపము—విజిగీషు [అన్యనిజయింప నిచ్చగిలినవాడు] పండితు నకుఁగూడ అత్త నిత్యుడు, అత్తకన్న భిన్నమైన దేహాది ప్రపంచమనిత్యము; ఈలాటి భేదజ్ఞానరూపమైన వివేకమగుచున్నది. అవివేకము వై రాగ్యాద్యుత్తర సాధనములకు హేతువెట్లుగాదు?

సమాధానము—విజిగీషునకు శాస్త్రాభ్యాసముచేత వివేకము గలిగినను అది నిష్కామకర్తోపాసనారహితమై యశుద్ధమగు సంత్యకరణప్రదేశమునందుదయించుటవలన సారవత్ప్రదేశమునుండి యంతృప్తించి మరుభూమియందునిచిన కదలీవుత్తమున్యాయమున వై రాగ్యాద్యుత్తరసాధనరూపములైన కదలీవుత్తములయొక్క పరంపరకు హేతువుగాఁజాలదు. చిత్రాంగదన్యాయముగా, చిత్రామృతన్యాయముగా, లేక చిత్రాగ్నిన్యాయముగా శబ్దచూత్రమగుటవలన అది వివేకముగాదు; అవివేకమే యగును.

శుద్ధాంత్యకరణదేశమునందుదయించినవివేకము సజలసరసభూమియందు నాటఁబడిన కదలీవుత్తమున్యాయమున వై రాగ్యాద్యుత్తరసాధనరూపములైన వృత్తములయొక్క పరంపరకు హేతువగును. కనుక నిట్టి వివేకము వై రాగ్యమునకు కారణము. అవై రాగ్యము షట్సంపత్తికి కారణము.

ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరసాధనములకు పూర్వపూర్వసాధనములు నిమిత్త కారణములు. మఱియు శుద్ధాంత్యకరణమనుభూమి సర్వసాధనములకుపాదాన కారణముగా నున్నది. కాఁబట్టి సాధకపురుషునకు చిత్తశుద్ధిపూర్వకముగా వివేకము సంపాదించుట యోగ్యము.

ములు. ఇవి అన్నియును వివేకోద్భవములే. వానియందు వైరాగ్యము సాక్షాత్తవేకోద్భవము. తక్కిన ఆట పరంపరగా వివేకోద్భవములు]

7. వైరాగ్యలక్షణము

ఆబ్రహ్మమర్త్యపర్యంతము లోకంబులందుండు భోగసాధనమైన సకలవిషయంబులందుఁగల దుఃఖదోషముల నెఱిగి విసిగి కాకిమలమువలె త్యాజ్యముగా చూచు మనోవృత్తి వైరాగ్యమనఁబడును.¹

వివేకాదికములు నాల్గును సర్వకాలము అవశ్యమండవలయును. ఏలయన—ప్రథమసాధనముగల శాస్త్రజ్ఞుఁడును విషయమందాసక్తిగలవాఁడై కామకర్మంబునందుఁ బ్రవర్తించును; కనుక ద్వితీయసాధనము [వైరాగ్యము] గావలయును. ఈరెండుసాధనములుండినను కొందఱు కోపాగులచేత దహింపఁబడుటవలన మూడవసాధనము [శమాదిపట్కము] కావలయును. ఈమూఁడుండినను కొందఱు మోక్షాకాంక్షలేక శ్రవణాదికమునందు ప్రవర్తించరు. అందువలన నాల్గవసాధనము [ముముక్షుత] గావలయును. [ఈస్థానమునందు ముముక్షుతాశబ్దము చేత తీవ్రముముక్షుతయని తెలియవలెను. ఏలయన—మందముముక్షుత సకలసాధకజనులకు సర్వదా కలదు.]

1 భోగత్యాగేచ్ఛ, మఱియు భోగానిచ్ఛ వైరాగ్యలక్షణము. ఈవైరాగ్యము నాల్గువిధములు. మొదటిది యతమానము, రెండవది వ్యతిరేకము, మూడవది ఏకేంద్రియము, నాల్గవది పశీకరము.

(1) యతమానము [మందవివేకము]

(2) వ్యతిరేకము [సత్సంగముచేత దుర్గుణమునువిడుచుట.] నకులము అనగా ముంగిస ఒకవల్లి [దేని ఆశ్రయమువలన నకులము స్వతఃదుర్బలముగ నుండినను అది సర్పమును జంపుటకు శక్తిఁబొందుచున్నదో, అతీగకు నకులవల్లి

యనుచున్నారు.] యొక్క ఆశ్రయముఁజేసికొని సర్వమును జంపుచున్నది. అలాగు సజ్జనుల ఆశ్రయముఁజేసికొని ముముక్షువు స్వతః తనయందుండిన దుర్గుణమును విడుచుటకు దుర్బలుఁడుగనుండినను వాఁడాదుర్గుణమును విడుచుచున్నాఁడు.

(3) ఏకేంద్రియము [ఇంద్రియనిగ్రహము]

(4) పశీకరము [మనోనిగ్రహము] ఈపశీకరవైరాగ్యము మందము, తీవ్రము, తీవ్రతరము అని త్రివిధము. వానిలో 1 పుత్రప్రసాదినాశముచేత సంసారమును తిరస్కరించు బుద్ధి మందము. 2 ఈలోకమునందు పుత్రాది సంబంధమువలనఁ గలుగు సుఖము దోషదృష్టిచే నిచ్చయింపకుండుట తీవ్రము. 3 పునరావృత్తి యున్నదని యెఱింగి సర్వలోకేచ్ఛ లేకుండుట తీవ్రతరము.

ఈప్రకారముగా వైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు కాస్త్రంబు నందు వర్ణింపఁబడియున్నవి. వీనిలో జ్ఞానహేతువైన తీవ్రతరపశీకర వైరాగ్యము ఉత్తమము, తీవ్రపశీకరవైరాగ్యము మధ్యమము, మఱియు మందపశీకరవైరాగ్యము కనిష్ఠము.

హిందుస్థాని మూలగ్రంథముమీఁద టిప్పణకర్తయైన శ్రీసీతాంబర పండితుఁడు ఈటిప్పణము వ్రాయలేదు. ఒకానొక వేదాంతగ్రంథమునందు వ్రాయఁబడియున్నది. ఇది మంచివైయున్నది; సాధకునకు గ్రాహ్యమునై ఉన్నది; గాని దీనియందు వైరాగ్యలక్షణముతోడ శమదమాదిలక్షణములు కూడ మిశ్రముగ నున్నవి; కేవల వైరాగ్యలక్షణము వేఱేచేసి వ్రాయలేదు.

శ్రీమత్పూజ్యపాద శంకరాచార్యునిచేత అపరోక్షానుభూతియందు వైరాగ్యముయొక్క లక్షణము ఇట్లు వ్రాయఁబడియున్నది.—

బ్రహ్మాదిస్థావరాస్తేషు వైరాగ్యం విషయేష్వను,
యథైవ కాకవిష్టాయాం వైరాగ్యం తద్ధి నిర్మలమ్.

ఈఅపరోక్షానుభూతిశ్లోకముమీద వ్యాఖ్యాకారుడైన శ్రీవిద్యారణ్యస్వామిచే ఇట్లు వ్రాయబడియున్నది—కీదృశం తద్వైరాగ్యాదిచతుష్టయమిత్యాకాంతాయాం తత్స్వయమేవ వ్యాచక్షే—“బ్రహ్మచి” ఇత్యారభ్య “వక్తవ్యా సా ముముక్షుతా” ఇత్యస్తేన శ్లోకషట్కూత్త కేన గ్రంథేన. తత్రాదౌ వైరాగ్యస్య లక్షణమాహ—బ్రహ్మచిస్థాపరావేషితి. బ్రహ్మచిస్థాపరావేష సత్యలోకాదిమర్త్యలోకాస్తేషు భోగసాధనేషు అసు కర్తజన్యత్వేనానిత్యత్వం లక్షీకృతేశ్చర్థః. వైరాగ్యం ఇచ్ఛారాహిత్యం. తత్ర దృష్టాంతమాహ—యథైవతి. యథైవ కాకవిష్టాయాం వైరాగ్యమ్ గర్భభాదివిష్టాయామపి కదాచిత్ కస్యచిత్ జ్వరకాంత్యర్థం గ్రహణేచ్ఛా భవతి అతః కాకవిష్టాయాగ్రహణమ్. ఉపలక్షణమేతద్వాస్త్యాదీనామ్. విషయేష్విచ్ఛాపదయే వైరాగ్యస్య హేతుగర్భితం విశేషణమాహ—కదితి. హి తస్మాద్వైరాగ్యం నిర్మలం రాగాదిమలరహితమ్.

ఈవిచనానుసారమే మూలగ్రంథమునందు వైరాగ్యలక్షణము వ్రాయబడియున్నది; కనుక ఇంక ఈవిచనముయొక్క యర్థము అంగ్రభాషయందు వ్రాయలేదు.

దోషదృష్టియనియు, అపరోక్షమిథ్యాదృష్టియనియు ఈప్రకారముగ వైరాగ్యమునకు ముఖ్యములగు సంఘేదములు. వానియందు సాధకజనులకు కర్తవ్యమైరట్టి దోషదృష్టివైరాగ్యముయొక్క భేదోపభేదములు పైన సవిస్తరముగ వ్రాయబడినవి.

ఈదోషదృష్టివైరాగ్యము తాను స్వతః దోషసహితముగ నున్నది. ఏ విషయమునందు ఒకసారి దోషదృష్టి యగుచున్నదో, అవిషయమునందే కాళాంతరమున నిర్దోషదృష్టియును అగుచున్నది. చూడుము—స్త్రీవిషయమునందు సంభోగము పూర్తియైనతరువాత ఒక్కొక్క విచారశీలపురుషుడు “ఏమి ఉన్నది ఈవిషయమునందు అన్నిశ్రమములును, దోషములును మాత్రము

నిండియున్నవి” ఈ ప్రకారముగ ఆవిషయము దోషదృష్టిచే చూచుచున్నాడు. పెక్కులేల “నేను ఎంతమూర్ఖుడను సదోషవిషయమునందు పశువత్తుగా రమించి బలహానిమాత్రము పొందుచున్నాను.” అని ఈ ప్రకారముగ పశ్చాత్తాపమును జెందుచున్నాడు. “పునరపి ఈవిషయమునందు ప్రవర్తింపను.” అని ఈ ప్రకారముగ నిశ్చయమును చేయుచున్నాడు. అయినను కాలాంతరమున ఈయన్నిసంగతులును మఱచిపోయి ఆవిషయము యొక్క ఉపాసనమే చేయుచున్నాడు. ఈరీతిగా దోషదృష్టివైరాగ్యమునందు అల్పశక్తిరూపదోషము సహజముగానే యున్నది. రెండవది నిర్దోషమైనట్టి అపరోక్షమిథ్యాదృష్టివైరాగ్యము ఏది గలదో, అది జీవన్ముక్తివిద్వాంసులందు సహజముగానే నివసించుచున్నది; అది సాధకునకు సాధకదశకుండు వఱకు ఏవిధిచేతను ప్రాప్తముకానేకాదు; అందువలన దానియొక్క ప్రస్తావమిచ్చట వ్రాయుట అనావశ్యకము. అయినను ఎట్లు దర్శిద్దునికి బంగారు డేకసా దొరకిన నపుడు “నావంటి ఐశ్వర్యవంతుఁడు ఎవ్వఁడును లేడు; ఇంక ఐశ్వర్యము ఎక్కడను లేదు;” అని ఎఱుఁగుచున్నాడు. చిన్న ఒక వజ్రమణి ఉండిన నపుడు ఒకమణువుబంగారముచేతను దానియొక్క నెల పూర్తికాదు. వజ్రవైడూర్యాది సహస్రావధి మణిసంపన్నులయినపురుషులు ప్రపంచమునందు ఉన్నారు; అని ఎఱుఁగఁడు. అట్లు ఎవ్వఁడేని అప్రమథపురుషుఁడు నిర్దోషమయినట్టి దీప్తీయవైరాగ్యము నెఱుఁగక దోషదృష్టివైరాగ్యమునకే నిర్దోషమని దురాగ్రహము చేయుచున్నాడు. అందువలన రెండవది అపరోక్షమిథ్యాదృష్టివైరాగ్యముయొక్క దిగ్దర్శనమాత్ర మిచ్చట చేయుచున్నాను.

దోషదృష్టివైరాగ్యమునందు దోషము వర్తింపుటవలన అది సాధకునకు అవశ్యకముకాదని యభిప్రాయముకాదు. దుర్భిక్షకాలమునందు సదన్నము దొరకదు; అప్పుడు సంకటిమీఁదనే నిర్వాహము చేయవలెను. అప్పుడు సంకటి మంచి అన్నము కాదని ఎఱిఁగి సేవింపక ముందు సదన్నప్రాప్తి ఘటిల్లదు. ఆ ప్రకార

— 8. శమాదిషట్కము. ¹ —

శమము, దమము, శ్రద్ధ, సమాధానము, ఉపరతి, మఱియు తితిక్ష ఈయాలుసాధనములు గూడి శమాదిషట్కమునబడును. వానిలో—

(1) మనస్సును విషయముల నుండి యాకర్షించుట శమ మనబడును. ²

ముగ సాధకుడు సాధనదశయందు దోషదృష్టివైరాగ్యము సేవించినపక్షము నందు వానికి జీవన్ముక్తిదశయందు నిర్దోషవైరాగ్యము సహజముగానే ప్రాప్తమగుచున్నది. లేకుండిన ఎక్కడ?

1 శమాదిషట్కమునందుండిన ఆటుసాధనములందు సాధనము యొక్క లక్షణము, అభిప్రాయ మొకటిగనుండినను, వేదాంతముయొక్క తత్త్వప్రధానములందు పేర్వేటుగ వ్రాయబడినది. ఆయాలుసాధనములందును ఉపరతినమాధానములయొక్క లక్షణము పేర్వేటుగా వ్రాయబడియున్నది. చదువు వారు సారగ్రాహకరీతిగా అర్థగ్రహణము చేయవలయును.

2 వైరాగ్యమువలన సిద్ధమైనది విషయమునందు దోషదృష్టి ఏదిగలదో, ఆదోషదృష్టిరూపమైన యంకుశముచే విషయచింతారూపమైన ఘోరవనమునందు పరుగెత్తిరావు మనోరూపమత్తగజమును ఆకర్షించుట శమము. మఱియు శబ్దాదివిషయరూపమార్గమునఁబోవు నింద్రియరూపమయిన ఆశ్వములను శాస్త్రోక్తయుక్తిరూపమయిన కల్లెముచేత యాకర్షించుట దమము. ఈశమదమములనుగుఱించి శరీరరూపరథముయొక్క ప్రతిపాదనము ఉపనిషత్ప్రసంగదిట్లున్నది—

శరీరరూపరథమునకు ఇంద్రియములు ఆశ్వములు ; మనము లగాము ; బుద్ధి సారథి ; చిదాభాసుడైనయాత్మ రథికుడు. ఎవని బుద్ధియైన సారథి సరిగానుండునో, వాని యింద్రియములైన ఆశ్వములు సన్మార్గమునందుఁబోయి

(2) బౌద్ధా విషయముల నుండి ఇంద్రియముల నాకర్షిం చుట దమ మనఃబడును.

(3) వేదవచనమునందును, గురువచనమునందును పరమ విశ్వాసము శ్రద్ధయనఁబడును. ¹

రథికుని స్వర్గదేశంబునందు లేక మోక్షదేశంబునందు జేర్చును. [మోక్షమను నది ఏదొక లోకము గాదు; గాని లోకమనుట యొకయుత్పేక్షలంకారముగా నున్నది.] ఎవ్వనిసారథి సరిగానుండఁడో, అతని అశ్వములు దుర్మార్గమునందుఁ బోయి రథికుని నరకదేశంబునందు, లేక నీచయోనిదేశంబునందుఁ జేర్చును. అందువలన ముముక్షువైనవాడు తనసారథిని బోధించి, అశ్వములను సత్మార్గమునందు వర్తించునట్లు చేయవలెను. ఈవిధముగా శరీరరూపరథముయొక్క వర్ణనము ఉపనిషత్తునందుఁ జేయఁబడియున్నది. ఇక్కడ బుద్ధియైనసారథిని స్వాధీనముచేయుట శమమని చెప్పఁబడును. ఇంద్రియములయిన అశ్వములను స్వాధీనముచేయుట దమమని చెప్పఁబడును.

1 ఎవ్వనికి పెద్దల [మాతాపితృదుల] యందు భూజ్యబుద్ధి యుండునో, వానికి వేదశాస్త్రాచార్యవచనములందు శ్రద్ధ గలుగును. సారాంశము శ్రద్ధయనునది భక్తిరూపమగు ఉత్తమసాధనముగ నున్నది. ఇది సాధకు నకు ఆత్మంతాపశ్యోకముగ నున్నది. చూడుము—

సర్వసాధనసంపత్తియనునది దధి ; దానికి శ్రద్ధయనునది పాత్రము ; తత్పాత్రధంగమైనయెడల సర్వసాధనములకు వ్యర్థత గలుగును. లేక సర్వ సాధనసంపత్తియనునది పృథ్విము ; దానికి శ్రద్ధయనునది ఫలము ; ఆఫలము యొక్క నాశమాయెనేని సాధనరూపమయిన పృథ్విము నిష్ఫలమగును. అందు వలన జ్ఞానపేతువైన సకలసాధనములలో శ్రద్ధయనునది ముఖ్యసాధనముగ నున్నది. దానిని దుస్సంగాది నాశకరపదార్థమునుండి రక్షించుట యోగ్యము. “శ్రద్ధావాక్లభతే జ్ఞానమ్” భగవద్గీత.

(4) మనస్సును ఏకాగ్రముగా నుంచుట సమాధాన మనఁబడును. ¹

1 ఒకానొకఁడు నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తిని సమాధానలక్షణమని చెప్పుచున్నాఁడు. వానినడుగవలెను—అయ్యా! ఈసమాధానము చేయువాఁడైన అధికారికి మరల శ్రవణాదిసాధనములు కర్తవ్యములున్నవా? లేక ఈసమాధానమునందే కృతార్థుడగునా? వేదశాస్త్రములందయుననో, నిర్గుణబ్రహ్మమునందు చిత్తముయొక్క నివృత్తి [బాధ] యగుట తత్కాలమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారమని చెప్పి అదే కృతార్థతయని చెప్పఁబడియున్నది. జీవన్ముక్తివిద్వాంసులును అట్లే పలుకుచున్నారు. వివేకాదిసాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన పురుషుఁడు శ్రవణాదిసాధనములకు అధికారియై ఆశ్రవణాదులయొక్క అంతమునందు సాక్షాత్కారమును పొందుచున్నాఁడు. అవివేకాది చతుష్టయమునందే సమాధానము చెప్పఁబడియున్నది. మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ వివేకాదిసాధనములందే అధికారి కృతార్థుడగును. వానికి శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అవశ్యకతయే లేదు. మంచిది! అయినను ఈసద్ధాంతమునకు ఎక్కడను యొక్కి. ప్రమాణము కనఁబడదు. వేదప్రతిపాద్యశ్రవణాదిసాధనములకు వ్యర్థతయు నగును.

ఇంకొకఁడు అనుచున్నాఁడు—నేను శుద్ధబ్రహ్మంబునందు చిత్తముయొక్క బాధ అనను; నేను లయము అనుచున్నాను. వానిని అడుగవలెను—కారణమునందు కార్యముయొక్క లయము శాస్త్రమునందు చెప్పఁబడినది; అధిష్ఠానమునందు లయము చెప్పలేదు; బ్రహ్మమో, ప్రపంచమునకు అధిష్ఠానమని ప్రసిద్ధము; ఆయధిష్ఠానరూపశుద్ధబ్రహ్మంబునందు చిత్తముయొక్క లయము ఎట్లు అగును? కారణమయిన మూలావిద్యయందు క్రమముగా ఏపదార్థమునకుఁగాని లయమగుచున్నది.

సారాంశము—సమాధానముయొక్క లక్షణము అట్లు [మీరుచెప్పిన ప్రకారముగ] కాదు. శమదమాదిసాధనముల సాహాయ్యముచే చిత్తమును

సకలపదార్థములనుండి ఆకర్షించి ఏకాగ్రముగ నుంచుటకొఱకు పలుమాటలు ప్రయత్నము చేయుట సమాధానమనఁబడును.

ఒకఁడు అక్షేపించుచున్నాఁడు—నీవు చెప్పిన ప్రకారముగ సాధనచతుష్టయమునకు పూర్వమునందే అంతఃకరణస్థితమయిన విక్షేపదోషనివృత్తికొఱకు చిత్త మేకాగ్రము చేయుటకు ప్రయత్నము చేయఁబడినది ; మరల సమాధాన ప్రసంగమునందును అదేసాధనము ఎట్లు పలుకుచున్నావు? పూర్వసాధనమునకును, ఈసాధనమునకును విలక్షణత ఉండవలెను. లేక ఆయే కాగ్రతయందును, ఈయే కాగ్రతయందును విలక్షణత ఉండవలెను.

సమాధానము—పూర్వసాధనమువలన పూర్వము చిత్తమేకాగ్రమై వెనుక వివేకాదిసాధనములు కలుగుచున్నవి; అయినను అవివేకాదిసాధనముల కన్న శ్రవణాదిసాధనములందు విచారకర్తవృత్తి అధికముగ నున్నది ; దానికి అంత ఏకాగ్రత చాలదు. [శ్రవణాదిసాధనములయొక్క అపేక్షనే చూచిన యెడల వివేకాదిసాధనములందు విచారకర్తవృత్తి న్యూనముగ నున్నది; మఱియు వివేకాద్యపేక్ష చే శ్రవణాదులందు అది అధికముగ నున్నది. కావున వివేకాదులకు ఆయల్పమయిన ఏకాగ్రత చాలును ; అది శ్రవణాదులకు చాలదు.] అందువలన మరల సమాధానమను ఒకసాధనము చెప్పఁబడియున్నది. ఈవిధముగ పూర్వోత్తరైకాగ్ర్యములందు అల్పకాలస్థిరత బహుకాలస్థిరత ఇంతభేదము; గాని అచిత్తైకాగ్ర్యము ఈచిత్తైకాగ్ర్యము వేఱేకాదు. మఱియు పూర్వము వానికి శమదమాదిసాధనములయొక్క సాహాయ్యము లేదు ; అందువలన చిత్తము స్థిరమగుటకొఱకు మూర్త్యాదిసాకారపదార్థములయొక్క ఆశ్రయము చేయవలసినది ; ఇప్పుడు వానికి శమదమాదిసాహాయ్యమున్నది ; గనుక సాకారపదార్థాశ్రయముయొక్క అవశ్యకత లేదు ; ఇంటే ఆసాధనమునందు ఈసాధనమునందు భేదమున్నది.

ఒకఁడనుచున్నాఁడు—పూర్వము సగుణబ్రహ్మచింతనము చేయుచున్నాఁడు. ఇప్పుడు [సమాధాన ప్రసంగమునందు] నిర్గుణబ్రహ్మచింతనము

చేయుచున్నాడు. వానిని అడుగవలెను—అయ్యా! శ్రవణముకన్న మొదలు నిర్గుణబ్రహ్మమనఁగా ఏమి తెలియదు; ఎట్లు నిర్గుణబ్రహ్మచింతన చేయుచున్నాడు? నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్క చింతనయే ఘటిల్లదు; ఇది సిద్ధాంతము. [ఈసంగతి పూర్వము ఉపాసకమత టిప్పణమునందు సవిస్తరముగ చెప్పియున్నాను.]

శ్రీమద్భగవత్పరివ్రాజకాచార్యునిచేత అపరోక్షానుభూతియందు—

“చిత్తైకాగ్ర్యం తు సల్లక్ష్యే సమాధానమితి స్మృతమ్”.

“సదేవ సౌమ్యేత్యాదిశ్రుతిలక్ష్యమయిన బ్రహ్మమనందు చిత్తైకాగ్ర్యము” సమాధానలక్షణమని చెప్పఁబడినది. మఱియు వివేకచూడామణియందు—

“సర్వథా స్థావరం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా,
తత్సమాధానమిత్యుక్తం నతు చిత్తస్య లాలసమ్.”

“సర్వప్రకారములచేతను అవిద్యాదిమలరహితమైనట్టి శుద్ధబ్రహ్మంబునందు బుద్ధినినిలుపుట సమాధానము. ఇదిగాక వేఱే ఏదొక్కప్రకారముగ చిత్తమును సంతోషింపఁజేయుట సమాధానము గాదు.” ఈ ప్రకారముగ ఈ శ్లోకమునందు వివేకరహితులైన పురుషులకు ఘ్నాలదృష్టిచే అర్థము కనఁబడుచున్నది. ఆయినను కొంచెము విచారద్వారమున చూడుము—శుద్ధబ్రహ్మమనందు బుద్ధినినిలుపుటఏమి? శ్రవణమననములయినవెనుక నిదిధ్యాసనపంతుఁడు “నేతి నేతి” వాక్యార్థముద్వారమున బాహ్యంతరములైన సకలపదార్థములకన్న బ్రహ్మమును వేఱేమనియెఱింగి బుద్ధిపూర్వకము బ్రహ్మసమ్మఖముగ వృత్తినినిలుపుటకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు. అట్లేనా? అట్లేయనినపక్షమునందు ఇప్పుడు వానికి శ్రవణాదికముయొక్క అవశ్యకతయే లేదు. ఎందుకనఁగా శ్రవణాదులచే కాఁదగినసిద్ధి వానికి సమాధానమునందే కలుగుచున్నది. ఇప్పుడు అట్లు

గాక ఉపాసనప్రకారముగ శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనము చేయుచు న్నాడు. ఇట్లు అనినపక్షమున శుద్ధబ్రహ్మముయొక్క చింతనమే ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా—శుద్ధబ్రహ్మమునకు జ్ఞేయబ్రహ్మ మనుచున్నాడు; జ్ఞేయ బ్రహ్మముయొక్క చింతనము ఘటిల్లదు ; అది జ్ఞానగమ్యమే. ఇది ఆచార్య స్వామియొక్కయే సిద్ధాంతము. తనసిద్ధాంతమునకే విరోధమెట్లు పలుకు చున్నాడు?

సారాంశము—సూలదృష్టిచే కనబడునర్థము ఘటిల్లదు. ఆశ్లోకము నందు ఆచార్యస్వామియొక్క అభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుగవలెను—సమా ధానసాధకుడు మూర్త్యాదిసాకారపదార్థముయొక్క చింతనము చేయఁ గూడదు ; సత్యకామసత్యసంకల్ప సర్వజ్ఞత్వాదీశ్వరధర్మములయొక్క చింతన మును చేయఁగూడదు; అందువలన “శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. ఎందు కనగా—సకలాకారమును, కల్పనను వదలినపుడు నిరాకారనిర్వికల్పమై శుద్ధబ్రహ్మమే యున్నది. ఆచార్యస్వామిగూడ అదే శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱిఁగి “శుద్ధే బ్రహ్మణి” అనుచున్నాడు. సాధకుడేమి అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుఁగు చున్నాడా? అట్లే ఎఱిఁగినపుడు వానిభాగ్యమునకు తక్కువయేమి? వానికి శ్రవణాదిసాధనము లెందుకు? హఁడు అది శుద్ధబ్రహ్మమని ఎఱుఁగఁడు ; కనుక శుద్ధబ్రహ్మమునందు బుద్ధిని నిలుపుటవలసిఫలము వానికి ప్రాప్తము గాదు; అందువలన ముందు శ్రవణాదులందు ప్రవృత్తుండగుచున్నాడు.

“సర్వదా” శబ్దముయొక్కగూడ “ఎపుడును, కాలముయొక్క అంత రములేనిదై, ఎల్లకాలము, అవ్యవహితము” ఇట్లు ఆర్థము చేయఁగూడదు. ఎందుకనగా—ఇట్లు ఆర్థముచేసినపుడు వానికి భోజనగమనాదికమునకును, శ్రవణేచ్ఛచేయుటకును, గురుసమీపమునకు పోవుటకును కాలము దొరకదు. ఉక్తమయిన భోజనశ్రవణేచ్ఛాని కాలమునువదలి తక్కిన కాలమంతయు అని ఆర్థము చేయుటయందుఁ గూడ పెద్దసంకటమున్నది. ఏలాగునననగా—

ఎవనియొక్కయోగము పూర్ణమయినదో, అంత పెద్దపెద్దయోగి [ఆత్మజ్ఞాని దక్క ఇతరయోగి] వానికి యోగానందము ప్రాప్తమగుటవలన అదేపరమతత్వమని ఎఱిగి శ్రవణాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుడుగాలేడు. అట్లే సావరణానందమునందు చిక్కుకొని సంసారదీప్రవాహమునందు జరుగుచున్నాడు. అట్లు ఈసాధకుడుగూడ సర్వకాలము ఏకాగ్రచిత్తుడగుటవలన ఇతడు పెద్దయోగియై యోగానందమునందే కృతార్థత ఎఱుగుచున్నాడు; శ్రవణాదులందు ప్రవృత్తుడు గాలేడు. అందువలన “సర్వదా” శబ్దముయొక్క అర్థముగూడ ఎల్లకాలమని చేయఁగూడదు; సాధకుడు ఎంతకాలమువరకు ఏకాగ్రచిత్తము చేయుట యుచితమో, అంత అన్ని కాలము అని యర్థము చేయవలెను.

లేక సర్వకాలము చిత్తమేకాగ్రముండుటవలన యోగసంపూర్తియగుచున్నది; గాని సర్వదా ఏకాగ్రతకొఱకు ప్రయత్నముచేయుటవలన యోగసంపూర్తి గాలేదు; అందువలన సర్వకాలప్రయత్నమని అర్థము చేయవలెను.

లేక దరిద్రుడైన ఒకగృహస్థుడు తనకొడుకు పెండ్లికొఱకు ఆలోచన చేయుచున్నాడు. మనస్సులో అనుచున్నాడు—నూఱురూపాయలు ఖర్చు కావలెను. నామిత్రుడు ధనికుడుగా నున్నాడు. వానియొద్దపోయి నూఱురూపాయలు అడిగినపుడు వాడు మహాకృపణుడుగా నున్నాడు. ఏడు రూపాయలు తీసికొనుము; అనుచున్నాడు. దానికి ఏమియుక్తి చేయవలెను; పోయి వానికి రెండుపేలురూపాయలు పెండ్లిఖర్చుని చెప్పవలెను. అనఁగా నూఱురూపాయలు ఇచ్చుచున్నాడు. దానియందు వివాహము చేయవలెను. అని ఈప్రకారముగ మనస్సులో నిశ్చయించి అట్లే వర్తనముచేసి పుత్రుని వివాహము చేయుచున్నాడు. అట్లు కరుణాసాగరుడైన నాఆచార్యస్వామి మనస్సులో అనుచున్నాడు—ఈసోమరిసాధకుడు కొంచెముకొంచెము

కాలము చిత్తమును స్థిరము చేయుము ; అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము కూడ చేయఁడు ; “సర్వదా” అని చెప్పినయెడల కొంచెముకాలము చేయుచున్నాఁడు. చాలు. దానిచేతనే ముందు కల్యాణమును పొందుచున్నాఁడు. ఈకరుణబుద్ధిచే నాస్వామి “సర్వదా” అని చెప్పచున్నాఁడు.

శ్రీయజ్ఞవారాహ గీతాటీకాకారుఁడు శమదమసమాధానములు మూడింటియొక్కయు పర్యవసానము శ్రవణమునందే చేయుచున్నాఁడు. శమదమసమాధాన సాధకుఁడు ఇంద్రియములును, మనోవృత్తియు శ్రవణవృత్తికి అన్యవిషయంబులనుంచి త్రిప్పి శ్రవణమునందే నిలుపవలెను ; అని వ్రాయుచున్నాఁడు. వానినడుగవలెను—అయ్యా ! ఆసాధకుఁడు మొదలు సాధనచతుష్టయము సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునకు ఆరంభము చేయుచున్నాఁడా ? లేక మొదలు శ్రవణమునకు ఆరంభముచేసి తరువాత సాధనచతుష్టయము సంపాదించుచున్నాఁడా ? మీరు చెప్పినప్రకారమో, మొదలు శ్రవణము నారంభించి తరువాత శమాదిసాధనమునందు చెప్పఁబడిన అంతఃకరణవృత్తి బాహ్యపదార్థములనుంచి త్రిప్పి తాను పూర్వము ఆరంభించినదే శ్రవణాదికమో, ఆశ్రవణమునందు నిలుపవలయును. వేదశాస్త్రమునందో, సాధనచతుష్టయము మొదలు సంపాదించి తరువాత శ్రవణమునందు ప్రవృత్తము గావలెను?

శ్రీమత్పరమహంసనిద్యారణ్యస్వామి అపరోక్షానుభూతియొక్క వ్యాఖ్యియందు ఇట్లుచున్నాఁడు—

“చిత్తై కాగ్ర్యంతం సంలక్ష్యే సమాధానమితి స్మృతమ్. అ. వ.”

తు పునః సంలక్ష్యే “సదేవ సౌమ్యేదమగ్రాసీత్” ఇత్యాదిశ్రుతిలక్ష్యే ప్రత్యగభిన్నే బ్రహ్మణి చిత్తై కాగ్ర్యం తదేకజిజ్ఞాసేత్యర్థః తత్ సమాధానమితి స్మృతమ్.

భావార్థము—సదేవసౌమ్యేత్యాదిశ్రుతులయొక్క లక్ష్యార్థమగు ప్రత్యగ్భుగ్గు అభిన్నమగు ఏబ్రహ్మమో, దానియందు చిత్తముయొక్క ఏకాగ్రత

చేయవలయును. నాస్వామి ఈ ప్రకారముగ సమాధానముయొక్క లక్షణము చెప్పి కడపట “తదేకజిజ్ఞాసేత్సర్థః” అని చెప్పుచున్నాడు. కరుణాసాగరుడైన నాస్వామియొక్క సర్వజ్ఞుల ఎంతవర్ణించినకూడ తక్కువయే.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” ఈ ప్రథమసూత్రముయొక్క అర్థప్రకారముగ బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క ఉత్కటేచ్ఛ [తీవ్రతరమైనట్టిఆశ] ఏది గలదో, దానియందు సమాధానసాధకుడు చిత్రైకాగ్ర్యము చేయవలయును; ఇది నాస్వామియొక్క అభిప్రాయము.

సమాధానార్థముయొక్క సకలపక్షములందు ఇది ఆచలపక్షముగ నున్నది. ఇది ఎవ్వని చేతను చలాయమానముకాదు. ఇదేపక్షము సర్వోత్కృష్టముగ నున్నది.

ఈ ప్రకారము నాశక్త్యుచసారముగ సమాధానలక్షణమును చెప్పుచున్నాను. దానిమీఁదగూడ ఎవఁడేని దుర్గాగ్రహముచే “ఇట్లుగాదు. శుద్ధ బ్రహ్మంబునందే సర్వకాలము చిత్తమును నిలుపుటయే సమాధానము.” అని నపుడు వానితోడ వాదము చేయుటకు నాకేమియు శక్తిలేదు. అయినను కడపట “శుద్ధ బ్రహ్మంబునందే సర్వకాలము చిత్రైకాగ్ర్యము చేసినగూడ “ఆ బ్రహ్మము లేక ఈ బ్రహ్మము” అని ఈ ప్రకారముగ తనకన్న వేఱేయని కల్పించి బ్రహ్మంబునందు సమాధానసాధకుడు చిత్రైకాగ్ర్యము చేయుచున్నాడు; [ఈ ప్రకారముగ చిత్రైకాగ్ర్యము చేసినపుడు అది శుద్ధ బ్రహ్మమని సిద్ధమేకాదు. ఎందుకనగా—శుద్ధ బ్రహ్మమో, అహం బ్రహ్మస్మి పృత్తి విషయము; అది ఇదంత, తత్త పృత్తి విషయమేకాదు.] గాని నిదిధ్యాసన వంతునివలె “నేను బ్రహ్మము” అనునీ ప్రకారముగ బ్రహ్మముతో తనకు అభేదమును నిశ్చయించి శుద్ధ బ్రహ్మంబునందు చిత్రైకాగ్ర్యము చేయఁడు” అని నేను నా సదాగ్రహమును విడువనేవిడువను.

(౧) వై రాగ్యముచేత విషయత్యాగము చేసినను మరల ఎప్పుడేని ఆప్రయత్నముగ విషయప్రాప్తి అయిన యెడల విచార పూర్వకముగా తిరస్కరించుట ఉపరతి యనఁబడును ¹

1 వాంతిచేయఁబడిన పదార్థమునందు ఇచ్చ గలుగదు ; తిరస్కార బుద్ధి గలుగును. అట్లు వై రాగ్యప్రసంగమునందు స్త్రీధనాది సకలవిషయములను దోషరూపమని యెఱింగి పరిత్యాగముచేసినను మరల ఆప్రయత్నముచేత ప్రాప్తమైన విషయముయొక్క తిరస్కారమువలనఁ గలిగినవిషయేచ్ఛయొక్క యభావమును ఉపరతి యనఁబడును. ఈయఁపరతి పునర్భోగమునందు అదీ నతారూపముగా నున్నది. ఇదియే వై రాగ్యమునకు ఫలము [పరిపక్వావస్థ] విలాగుననఁగా—పురుషునకు ఇచ్చపుట్టినతరువాత అది పూర్ణమగువరకు మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఇచ్చయొక్క విషయము సంపాదించు ప్రయత్నము నందును మనస్సు దీనమగుచున్నది. వై రాగ్యహీనపురుషునకు విషయమునందు ఆలంబుద్ధి యుండుటవలన తీవ్రమగు ఇచ్చయును, తీవ్రమగు ప్రయత్నమును కలుగుచున్నవి. వానివలన వాఁడు ఎప్పటికిని దీనమనస్కుడై యున్నాఁడు. వై రాగ్యశీలపురుషుఁడు విషయమునందు తిరస్కారబుద్ధి చేయుచున్నాఁడు ; విషయమకొఱకు ప్రయత్నము చేయఁడు ; అందువలన వానిమనస్సు దీనము గాఁలేదు. అయినను వై రాగ్యపురుషుఁడు ప్రయత్నముచేయక సహజగతి ప్రాప్తవిషయముయొక్క కదాచిత్తుగా సేవనము చేయుచున్నాఁడు. అందు వలన విషయము ప్రాప్తమైనతరువాత అది సేవనము చేయుటకొఱకు ఇచ్చ జనించుచున్నది; దానివలన కదాచిత్తుగా మనస్సు దీనమగుచున్నది. ఉపరతి పురుషుఁడు సహజప్రాప్త విషయమునందు కూడ తిరస్కారబుద్ధి చేయు చున్నాఁడు ; గనుక వానికి ప్రాప్తవిషయము సేవించుటయందు కూడ ఇచ్చ జనింపదు. ఈరీతిగ వై రాగ్యవంతునికన్న కూడ ఉపరతివంతుని మనస్సునందు

అదీనత ఉత్కృష్టముగ నుండుటవలన ఉపరతి వైరాగ్యముయొక్క ఫలమని ఎఱుంగవలెను.

“విషయేభ్యః పరావృత్తిః పరమోపరతిర్ని సా.”

ఈఅపరోక్షానుభూతివచనముమీఁద దోషదృష్టిచేషయగ్రహణము యొక్క అనిచ్ఛ అని శ్రీవిద్యారణ్యస్వామి ఆర్థము చెప్పి కడపట “అనయా సర్వకర్త సంన్యాసో లక్ష్యతే” అని సంన్యాసముయొక్క అపేక్ష చూపుచున్నాఁడు. ఇంకొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు కూడ సంన్యాసాపేక్ష చెప్పఁబడియున్నది. ఈతిప్పణమునందును ఆరంభమునుంచి ఉపరతిలక్షణము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది సంన్యాసమని పేరుమాత్రము పెట్టలేదు; గాని సంన్యాసార్థవాచకమే యున్నది. “సంస్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్” అని శ్రుతివచనము కూడ ఉన్నది. ఈసంన్యాసము శిఖాసూత్రాదిత్యాగరూపము కాదు.

“కామ్యానాం కర్తౄణాం న్యాసం సంన్యాసం కవయోవిదుః.”

“అనాశ్రితః కర్తృఫలం కార్యం కర్త కరోతియః,

స సంన్యాసీ చ యోగీ చ న నిగ్నిర్న చాక్రియః.”

మొదలగు భగవదుక్తిప్రకారముగ గృహస్తునకుకూడ ఈసంన్యాసము సాధింపతగినదిగ నున్నది. [విస్తారముచే సంన్యాసలక్షణము ముందు చెప్పఁబడును; గనుక ఇచ్చట ఎక్కువ వ్రాయలేదు. తారుణ్యావస్థగలవారు గృహస్థాశ్రమలయిన నాణిజ్ఞానువులు సంన్యాసముయొక్క పేరు విని “ఇదివిమిషీడ మధ్యమందు” అని భయపడుచున్నారు; వారియొక్క అభయముకొఱకు దిగ్ధర్మన మాత్రము చేయుచున్నాను.]

హిందుస్థాని మూలగ్రంథమునందు శ్రీనిశ్చలదాసపండితాచార్యుఁడు తనకవితయందు—

“సాధనసహితకర్త సబత్వాగై లఖివిఖసమవిషయనత్రైంభాగై,
దృగ్నారీలఖిహ్వైజియగ్లానా యహాలచ్ఛనఉపరామపఛానా.”

(6) శీతోష్ణక్షుత్పిపాసాదులను సహించుట తితిక్ష యనఁ
బడును ¹

అని చెప్పచున్నాఁడు. ఇచ్చట అన్ని విషయములయొక్క తిరస్కారము ఒకసారి చెప్పి మరల స్త్రీతిరస్కారమును చెప్పచున్నాఁడు. ఇచ్చట పునరుక్తి యున్నది. అందువలన అన్నివిషయములకన్న ఎక్కువ ఇంకవేరే స్త్రీతిరస్కారసంపాదకమగు టిప్పణము వ్రాయవలెనని కదాచిత్తుగ మనస్సులో వచ్చుచున్నది; అయినను అట్లు కాదు. “విషయేభ్యః పరావృత్తిః” అని వచనము అపరోక్షానుభూతియందుండగ వ్యాఖ్యాకారుడైన శ్రీస్వామి “శబ్దాది విషయేభ్యః” అని చెప్పచున్నాఁడు. అట్లు పండితునిఅభిప్రాయము కూడ స్త్రీ మొదలగు విషయమని యున్నది; ద్వీరుక్తి కాదు; గనుక స్త్రీదూషకమగు ఇంకోక్కటిప్పణము వ్రాయలేదు.

సామాన్యబుద్ధిచే చూచినయెడల వైరాగ్యము, శమము, దమము, ఉపరతి, మఱియు సమాధానము ఈవిధింటియందు ఆర్థము ఒకటిగ కనఁబడుచున్నది. పరస్పరములందు కొంచెముకొంచెము భేదము వర్తించుచున్నది. వైరాగ్యము, ఉపరతి ఈరెంటియందో, భేదము లేకముగ నున్నది. అట్లు శమము, దమము, సమాధానము ఈమూడింటియందును భేదము లేకలేకముగ నున్నది. శాస్త్ర కారులబుద్ధి అతినూత్నముగనుండుటవలన అది సహజము స్పష్టముగ కనఁబడుచున్నది; సామాన్యబుద్ధిగలవానికి కష్టముగ నున్నది.

1 తితిక్షాధర్మమయొక్క విచారము మత్స్యములజల్లెడవలె నుండును. ఎట్లనగా—పెద్దవిచిన్నవికూడిన ముత్స్యములరాసిలో తనకుఁ గావలసిన ప్రమాణముగల ముత్స్యముల నేరికొనుటకు మొదలు పరిసినంతటి ప్రమాణముగల ముత్స్యములను వానికెదగినట్టి ఛిద్రములుగల జల్లెడలో గాలింపవలయును. అప్పుడు చిన్నవన్నియు కారిపోవును. మరల కించిదధికఛిద్రముల జల్లెడలో గాలించినఁ దనకువలసినవియే నిలుచును. ఈవ్యాయముగానే చూడుము— శీతోష్ణక్షుత్పిపాసాదులు సకలప్రాణులకును సంభవించును. ఎప్పుడాతాపము

ఈశమాదిషట్కసంపత్తియందు చెప్పబడిన సాధనములు

సంప్రాప్తమగునో, అప్పుడు దానిని సకలజీవులు సహింతురు ; అందువలన తితిత్కాధర్మము అందరికి సహజముగానే సిద్ధము. మఱియు నెట్లు ఆహారనిద్రా భయమైగు నాది సహజధర్మములు ఎవ్వరిచేతను నేర్పవలసినది లేదో, అట్లు తితిత్కాధర్మమును నేర్పవలసినదిలేదు. వేదముచేతనో, తితిత్కాధర్మముయొక్క విధానము చేయబడియున్నది ; గనుక తితిత్కాధర్మలక్షణము ఇట్లు నియమింప వచ్చును—సకలప్రాణులు శీతోష్ణాదితాపములు సంప్రాప్తములైనప్పుడు వలదు వలదనుచు హాహాకారముతో సహింతురు ; అట్లు సహించుటను తితిత్క యనఁ గూడదు. మఱియు నెవ్వఁడేని రాక్షసస్వభావముగల మనుష్యుఁడు కావలయు నని యనేకప్రకారములుగా తనచేతనే తనశరీరమునకు బాధ జేసికొనుచు ; అనియు తితిత్క గాదు. అట్లుగాక దైవగతివలన ప్రాప్తమైన శీతోష్ణాది తాపములను మనస్సునందు భేదముపొందక సహించుట తితిత్క యనవలయును. శ్రీమత్పరివ్రాజకాచార్యునిచేత వివేకచూడామణియందు తితిత్కలక్షణము ఇట్లు వ్రాయబడియున్నది.—

“సహనం సర్వదుఃఖానాం అప్రతీకారపూర్వకమ్,
చింతావిలాపరహితం సా తితిత్కా నిగద్యతే.”

ఈయభిప్రాయానుసారమే మీఁద వ్రాయబడియున్నది. శీతము ఉష్ణము ; క్షుధ, తృప్తి మొదలగు రెండురెండు దుఃఖములయొక్క సముదాయ రూపద్వంద్వము ఏది గలదో, అద్వంద్వదుఃఖముయొక్క సహించుటయే తితిత్క యనవలయును ; జ్వరము, కాసము మొదలగు ఒక్కొక్క దుఃఖము యొక్క సహించుట తితిత్క కాదు. అని కొందఱు దురాగ్రహము చేయు చున్నారు. విచారవంతునియొద్ద కూడ ఒక్కొక్క అస్థుకమైనట్టి అవిచారము వర్తించుచున్నది ; దానియొక్క ఉదాహరణము ఉక్తదురాగ్రహము. ఈదురాగ్రహముయొక్క నిరాకరణము “సహనం సర్వదుఃఖానామ్” ఈ స్వామివచనమునందు సహజముగానే యగుచున్నది.

అటును జేరి యొకటే సాధనము ¹ అనఁబడును. ఈరీతిగాఁ జూచి నపుడు సాధనములు తొమ్మిది గావు; నాల్గే యగుచున్నవి. వివేకి జనులు ప్రాచీనకాలమునుండి సాధనములు నాల్గేయనుచున్నారు.

❧ 9. ముముక్షుతాలక్షణము ❧

అనర్థనివృత్తి, మఱియు పరమానందప్రాప్తి ఈరెండును గూడి మోక్షస్వరూప మనఁబడును. తదిచ్చను ముముక్షుత ²

1 ఎట్లు అద్వమునకు పారదము మొదలగు పదార్థము బూయనియెడల శేత్రవృత్తి బయిటికిఁ బోవునో, మఱియుఁ బూసినయెడలఁ బోదో, అట్లు అంతఃకరణమునుండి యింద్రియవృత్తి బయిటికిఁ బోవుప్రసంగమునందు నింద్రియవృత్తియొక్క నిరోధము చేయనియెడల వృత్తి బయిటికి విషయము వరకుఁ బోవును; నిరోధము జేసినయెడలఁ బోదు. ఆఇంద్రియవృత్తినిరోధము నకు దమమని పేరు. ఆదమము లేక మనోవృత్తి నిరోధరూపమగు శమము సిద్ధింపదు. మఱియు కల్లేముబిగింపని యశ్వము న్యాయమున శమము లేక దమము సిద్ధింపదు. ఈరీతిగా శమదమములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. అట్లే షట్కనంపత్త్వంతర్గతమైన పూర్వోత్తరమగు రెండురెండు సాధనములకుఁ బరస్పరాపేక్ష గలదు. [ఆవశ్యకత లేదని ఎఱిగి పరస్పరాపేక్షయొక్క విస్తారము ఇచ్చట జేయలేదు.] అనేకసువర్ణమణులుగూడి యొకమాలయగు నటుల శమాదిసాధనములు అటును గూడి యొకసాధనమగును; అందువలన దానిని శమాది షట్కమందురు.

2 త్సాధానిమిత్తము అన్నాపేక్షయు తృప్తానిమిత్తము జలాపేక్షయుఁ గలుగు న్యాయమున ముముక్షుత సకల సాధనములకు మొదలే కలుగు చున్నది. ఏలయన ప్రయోజనములేక మందుఁడైనను ఏకార్యంబునందు ప్రవర్తింపఁడు. అయిన నాముముక్షుత సకలసాధనములకన్న మొదలు మందమై యుండును. మరియు నెంతెంత వివేకాదిసాధనము లొక్కొక్కటి సిద్ధించునో,

యనవలయును ఈముముక్షుత తీవ్రమందాది భేదముచేత త్రివిధముగ నున్నది.

10. సాధనసంఖ్య ౧౦

వివేకాదులు నాల్గు, శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనములని అంతంత తీవ్రమగును. ఆతీవ్రముముక్షుతయే శ్రవణాదికమునందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయును.

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” అనునీ ప్రథమసూత్రముయొక్క యభిప్రాయము జిజ్ఞాస యనగా—బ్రహ్మజ్ఞానమునం దుత్కటేచ్ఛ. ఎట్లు వైద్యశాస్త్రమునందుఁ జెప్పఁబడిన 1 శాకభుక్, 2 మితభుక్, 3 అశాకభుక్ అని ఈప్రకారముగా ముగ్ధ త్రివిధము. వానిలో—

(1) శాకభుక్కునఁగా—వ్యంజన బాహుళ్యముండియు నొక్కొక్కదానియం దొక్కొక్కదోష మారోపించి యన్నిటినీదాకియుఁ దాఁకనట్లు భుజించుట.

(2) మితభుక్కునఁగా—వేళకు మితముగా భుజించుట. [అధికమారగించిన జీర్ణముగామిచే మితాహారము గలిగియుండుట.]

(3) అశాకభుక్కునఁగా—భస్తకరోగమున జఠరాగ్ని అత్యంత ప్రదీప్తమగుటవలన నేమితినుదును నేమితినుదును నిట్టియిచ్ఛ యెల్లప్పుడును ఉండుట. పక్వాపక్వముల భక్షించియు తత్కాలమున జీర్ణమై యెల్లప్పుడు ముఠాతురుండై యుండుట.

ఈరీతిగా తీవ్రత్వమధ్యత్వమందత్వభేదములచేత త్రివిధమైన ముఠా న్యాయమున ముముక్షుతయందుఁ ద్రివిధముగా నున్నది. దానిలో నెంతెంత తీవ్రతాధిక్యముండునో, అంతంత యుత్తమము. అయుత్తమముముక్షుతయే శీఘ్రముగా బ్రహ్మప్రాప్తికి హేతువగును; మఱియు తదితర ముముక్షుతయు శక్త్యనుసారముగ దీర్ఘ కాలమున హేతువగును.

మూఁడు, మఱియు తత్త్వంపదార్థశోధనము ¹ ఒకటి యివ
న్నియుఁ జేరి జ్ఞానసాధనములు ఎనిమిదిగానున్నవి. ఇందువలన
వానిని వివేకాద్యష్టకమందురు. ²

1 చైతన్యజడములయొక్క కారణకార్యభావము, అధిష్ఠానాధ్యస్త
భావము, ద్రష్టృదృశ్యభావము, మఱియు సాక్షిసాక్ష్యభావము అను నీ ప్రకా
రముగ సంబంధములు శాస్త్రమునందుఁ జెప్పఁబడినవి. [వ్యాపకమైన శుద్ధ
చైతన్యమునందయిననో, ఒక అధిష్ఠానాధ్యస్తభావముదప్ప వేటొక్క సంబంధము
సంభవింపదు. ఉపాధిస్థచైతన్యమునందు అధిష్ఠానాధ్యస్తభావమును, ద్రష్టృ
దృశ్యభావమును, సాక్షిసాక్ష్యభావమును ఈమూఁడు సంబంధములు సంభ
వించుచున్నవి; గాని కారణకార్యభావసంబంధము సంభవింపదు. విశిష్టచైతన్యము
నందు కారణకార్యభావసంబంధము సంభవించుచున్నది; గాని ఇంకొక్కసంబం
ధము సంభవింపదు.] వీనిని శాస్త్రోక్తమైన యనేక ప్రక్రియలచేత విచారించి
తీరసీర విభాగన్యాయమున లేక నవనీతతక్రవిభాగన్యాయమున ఏచైతన్య
జడవిభాగము చేయఁబడుచున్నదో, దానిని పదార్థశోధనమందురు.

వేదాంతశాస్త్రోక్త సర్వప్రక్రియలకు ఈయర్థమందే తాత్పర్యము.
మఱియు ఈయర్థమే మహావాక్యములయొక్క అర్థబోధమునందుప
యోగించును; కావున ఉక్తపదార్థశోధనమును ముముక్షువు అవశ్యముగా
చేయవలయును.

2 యోగవాసిష్ఠము మొదలగు కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు
మనోనాశము, వాససాక్షయము అని ఈరెండుసాధనములు అధికముచెప్పి
సాధనసంఖ్య పదియని చెప్పఁబడియున్నది. గాని ఈరెండుసాధనములు జీవ
స్తుక్తినిమిత్తము చెప్పలేదు; ఇవి జీవస్తుక్తినుఖనిమిత్తము చెప్పఁబడియున్నవి.
జీవస్తుక్తికొఱకయిననో, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన వివేకాద్యష్టకము చాలు.

❖ 11. అంతరంగబహిరంగసాధనములు ¹ ❖

ఈవివేకాద్యష్టకము అంతరంగ సాధన మనబడును. మఱియు యజ్ఞాదీకర్తము బహిరంగ సాధన మనబడును. ఇందు లో జిజ్ఞాసువైనవాడు బహిరంగసాధనములను త్యజించి ² యంతరంగసాధనములను అవలంబింపవలయును.

1 ఎట్లు ధనుర్దుక్తబాణము లక్ష్మ్యసమాపము తగిలిన అంతరంగ మందురో, అట్లు జ్ఞానసన్నిధి చేరునట్టి వివేకాద్యష్ట సాధనములు అంతరంగ మనబడును. మఱియు ఎట్లు ధనుర్దుక్తబాణము లక్ష్మ్యమునకు దూరమున తగిలిన బహిరంగమందురో, అట్లు జ్ఞానమునకు దూరమైన యజ్ఞకర్తము, మూర్ఖుపాసన ఇవి బహిరంగసాధనమనబడును. లేక ధనుర్దుక్తబాణములందు బాణము అంతరంగమనియు, ధనుస్సు బహిరంగమనియు తెలియవలెను.

2 మూలగ్రంథమునందు బహిరంగసాధనములను త్యజించి యంతరంగసాధనముల నవలంబింపవలయును ; అని ఏది చెప్పబడియున్నదో, అది కేవల జిజ్ఞాసువునకే చెప్పబడియున్నది ; అని తెలియవలెను ; సర్వపురుషులకు చెప్పబడియున్నది ; అని తెలియఁగూడదు. ఎందుకనఁగా—

కూపమునఁబడిన పురుషుడు మొదలు వృక్షమూలాశ్రయము నవలంబించును ; వెనుక దయాళువైన యొకపురుషుడు రజ్జువును విడిచె నేని అప్పుడు దానిని పట్టుకొని పూర్వావలంబిత్యాగము చేయును ; అట్లుగాక రజ్జ్వాశ్రయమునకుమున్ను పూర్వాశ్రయత్యాగము చేయునేని ఉభయతోభ్రష్టుడై కూపమున మునుఁగను. అట్లు జన్మమరణమును జలముచే నిండిన సంసారమును కూపమునందుఁ బడిన పామరజీవుఁడు నత్సంగాదుల మాహాత్మ్యముచే కర్హిపాసనాది బహిరంగసాధనమునందు ప్రవృత్తుఁడగును ; అనంతరము దయాళుడైన ఈశ్వరునియొక్క కృపవలన వివేకాదిసాధనముల నాచరించును. ఆపురుషుడు వివేకాద్యంతరంగసాధనప్రాప్తియైన పిదప కర్తాదిబహిరంగసాధనము

ఏసాధనమునకు శ్రవణమునందు లేక జ్ఞానమునందు ప్రత్యక్షఫలము గలుగునో, దానికి అంతరంగ మనిపేరు. వివేకాది చతుష్టయమునకు శ్రవణమునందుపయోగము. ఏలయనగా—వివేకాదికము లేక బహిర్ముఖజనులకు శ్రవణము కాజాలదు. శ్రవణాది త్రయమునకు జ్ఞానమునందుపయోగము. ఏలయనగా—శ్రవణాదికము లేక ఆత్మజ్ఞానము గలుగదు. అట్లే తత్పదార్థము, త్వంపదార్థము తెలియక అభేదజ్ఞానము గలుగదు. అందువలన నీవివేకాద్యష్టకమును అంతరంగసాధనమందురు.

—దేనిచే జ్ఞానమునందు, లేక శ్రవణమునందు ప్రత్యక్షఫలము కలుగదో, అయినను అంతఃకరణశుద్ధిరూప ఫలము మాత్రము గలుగునో, దానిని బహిరంగసాధన మందురు. ఇట్టిది యజ్ఞాదికర్తము యజ్ఞాదికర్తము సంసారసాధనమగుటవలన దానిచే నంతఃకరణశుద్ధి సంభవింప కుండినను అది సకాముడైన పురుషునకు సంసారహేతువగును; నిష్కాముడైన పురుషునకు అంతఃకరణశుద్ధికి హేతువగును. ఈరీతిగా నిష్కామ పురుషునకు అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతువగుటవలన దానిని బహిరంగ మందురు. ¹మఱియు దానియవేక్షచేత వివేకా

యొక్క త్యాగము చేసినయెడల ఉచితము; అంతరంగసాధనస్థానిలేక బహిరంగసాధనత్యాగము చేయనేని అప్పుడాదీవుడు ఉభయశ్రష్టుడైన సంసారకూపమున మునిగిపోవును.

1 ఒకరసాయనవేత్త తనశిష్యుని సమీపమునఁ గూర్చుండఁబెట్టుకొని ప్రగలితతామ్రమునందు వల్లీరసమును విడిచి రసాయనముచేసి చూపెను; తరువాత అతఁడు తీర్థయాత్రయందు అనేకవర్షములు సంచరించుచుండెను; వెనుక నతనిశిష్యుడు రసాయనము చేయనారంభించెను; అప్పుడు రసాయనము

దికములను అంతరంగమందురు. బహిరంగమని దూరమునకు పేరు. అంతరంగమని సమీపమునకు పేరు. యజ్ఞాదికర్మమును, తత్సాధనమగు స్త్రీధనాదికమును పరిత్యజించినవాఁడు జ్ఞానాధికారి యగును. ఈరీతిగా జ్ఞానాధికారియందు యజ్ఞాదులు సంభవింపనందున నవి దూరమనియు వివేకాదులు సంభవించుటవలన నవి సమీపమనియు చెప్పబడియున్నవి.

❖ 12. వివేకాదికమునకు అంతరంగత. ❖

మీఁద చెప్పబడిన ప్రకారముగ జ్ఞానాధికారియందు వివేకాద్యష్టకము సమీపముగానుండినను ఆయష్టవిధసాధనంబులందు రెండుతరగతులుండుటవలన ఇంత భేదము కలుగుచున్నది. వివేకాదులనాల్గింటియొక్క అవేక్ష చేత శ్రవణాదికము అంతరంగముగాను, శ్రవణాదులనాల్గింటియొక్క అవేక్ష చేత వివేకాదికము బహిరంగముగాను ఉన్నది.

వివేకాదికమునకు శ్రవణంబునందు ప్రత్యక్షఫలము. మఱియును జిజ్ఞాసువునకు ఎట్లు శ్రవణాదికము ఉపాదేయమో, కాలేదు. గురువు మరలివచ్చెను; అతఁ డాసర్వవృత్తాంతమును విని ఇట్లనుచున్నాఁడు—ఈవల్లీరసమే తామ్రమునందు చేయిమడచి సరిగా వేయుటవలన రసాయనము గాఢేరుదు; దరిద్రతయగును; చేయిత్రిప్పి వేసినయెడల రసాయనసిద్ధియై దారిద్ర్య నివృత్తమగును; ఆవిధముగ గురువుచెప్పినవెనుక శిష్యుఁడట్లుచేసెను; వెంటనే రసాయనసిద్ధి గలిగెను; అట్లు శాస్త్రరూపుఁడైన గురువుచేత జీవునకు చిత్తశుద్ధిరూప రసాయన సిద్ధికొఱకు ఏకర్త బోధింపఁబడినదో, దానిని సకాముఁడై చేసినయెడల చిత్తశుద్ధిరూపమగు రసాయనసిద్ధి గాఢాలదు; అయితే సంసారవృద్ధి గలుగును; అదేకర్మము నిష్కాముఁడై చేసినయెడల చిత్తశుద్ధియై క్రమముగా సంసారనివృత్తి గల్గును.

[గ్రాహ్యమో] అట్లు వివేకాదికమును జిజ్ఞాసువునకు ఉపాదేయము; యజ్ఞాదికము ఎట్లు హేయమో, [త్యాజ్యమో] అట్లు వివేకాదికము హేయముకాదు. అట్లే యజ్ఞాదికావేక్షచేతను వివేకాదికము అంతరంగముగనున్నది. కావున వివేకాదికము అంతరంగ మనబడును.¹ అన్యగ్రంథకారులును దానిని అంతరంగమందురు. ఆవివేకాదిచతుష్టయమే శ్రవణాది చతుష్టయావేక్షచేత ఇచ్చట బహిరంగమనబడుచున్నది. [శ్రవణాదుల యొక్క అవేక్షచేత వివేకాదులను బహిరంగ మనుటవలన అంతరంగమనుదానితో విరోధము సంభవింపదు.]

ఈవిధముగ వివేకాదిచతుష్టయంబునకు అపేక్షాభేదముచే అంతరంగమనియు, బహిరంగమనియు అనుట ఘటిల్లుచున్నది.

— { 13. ముఖ్యమైన యంతరంగసాధనము మహావాక్యము, శ్రవణాదులలక్షణములు. } —

విచారమువలన చూచినట్టియిన జ్ఞానమునకు ముఖ్యమైన అంతరంగసాధనము తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యమే యగును. శ్రవణాదికముగాదు. ఏలయనగా—

1 వివేకాది చతుస్సాధనరహితుడైన బహిర్ముఖపురుషునకు వేదాంతకాస్త్రముయొక్క అదరసహితశ్రవణము గాఢాలదు; అది సాధనసహితునకు గాఢాలును; ఈరీతిగా శ్రవణమునందు వివేకాదులకు బ్రయోజనము; అట్లు శ్రవణాదిరహితునకు దృఢజ్ఞానము గానేరదు; శ్రవణాదిసహితునకు గాఢాలును; ఈరీతిగా జ్ఞానమునందు శ్రవణాదికముయొక్క ఉపయోగము; అందువలన సంపూర్ణవివేకాద్యష్టకమును అంతరంగ మనవలయును.

(1) యుక్తివలన వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్య నిశ్చయంబునకు శ్రవణమందురు. ¹

1 “వర్వతో వహ్నిమాఽధూమాత్” ఈస్థానమునందు ధూమమును జూచి పర్వతముమీఁద నగ్నియున్నదని నిశ్చయము అగుచున్నది. [ఈసంగతి ముందు అనుమాన ప్రమాణవిచారమునందు చెప్పబడును.] అందువలన ఆధూమమును అగ్నియొక్క లింగమనుచున్నారు. అలాగు వేదాంతమునకు సత్తా మాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మంబునందే తాత్పర్యము దానిని నిశ్చయించుటకు వట్టింగములు గలవు. ఇచ్చట యుక్తిశబ్దముచేత వానికి గ్రహణము. ఆవట్టింగములు—

(1) ఉపక్రమోపసంహారములయొక్క ఏకరూపత అనగా—ప్రకరణారంభమునందు ఏయర్థము చెప్పబడినదో, ఆయర్థమే ప్రకరణాంతమునందు చెప్పబడును. ఈలక్షణానుసారమే ఉపనిషత్తులందు—

“సదేవ సౌమ్యేదమగ్ర ఆసీత్” “ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే సృష్టికిర్యము ఈజగత్తు నామరూపరహితమై సత్తామాత్రమై ద్వితీయరహితమైనట్టి ఒక బ్రహ్మరూపమై యున్నది. అని ఈ ప్రకారముగ ఆరంభమునందు బ్రహ్మముయొక్క సత్తామాత్రత, అద్వితీయత ప్రతిపాదించి—

“ఏతదాత్మ్యమిదంసర్వంతత్సత్యంసత్యతా” “సర్వంఖల్విదంబ్రహ్మ”

మొదలగు శ్రుతులచే ఈ ప్రతీయమానమైనట్టి సమస్తజగత్తు పూర్వమునందు చెప్పబడిన ఆసత్తామాత్రబ్రహ్మరూపమే యున్నది. అదే సత్యము; అని ఈ ప్రకారముగ అంతమునందు కూడ సత్తామాత్రమైన బ్రహ్మము ప్రతిపాదించబడినది; దీనివలన సత్తామాత్రమై అద్వితీయమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిపాదనమునందే ఉపనిషత్తుయొక్క తాత్పర్యము తెలియబడుచున్నది; గనుక ఉపక్రమోపసంహారముల యొక్క ఏకరూపత వేదాంతవాక్యతాత్పర్యముయొక్క లింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది ప్రథమలింగము.

(2) అభ్యాసము అనగా—అట్లు ఉపాసకుడు “భగవద్దర్శనము కావలెను” అనునీయొక అభిలాష మనస్సునందు దృఢముగ నుంచుకొని అనేక స్తోత్రములను, పూజానమస్కారాదులను, భగవన్నామోచ్చారణమును పలుమాలు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఒకేయర్థము వేర్వేటి అనేక ప్రకారములచే పలుమాలు చెప్పట, వినుట. ఈలక్షణానుసారమే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు శ్వేతకేతువను పుత్రునిగురించి ఉద్దాలకుడను పిత వేర్వేటి ప్రకారముగ జగత్కర్తయైన ఈశ్వరునియొక్క వర్ణనముజేసి “వాడు నీవు” ఈయర్థబోధకమైనట్టి “తత్త్వ మసి” అనువాక్యము తొమ్మిదిమాటులు చెప్పుచున్నాడు. ఈవిధముగ అభ్యాసమునందు గూడ సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మంబునందు వేదాంతముయొక్క తాత్పర్యముండుటవలన అభ్యాసముచు ఒకలింగమని చెప్పఁబడియున్నది. ఇది ద్వితీయలింగము.

(3) అపూర్వత యనగా సామాన్యతః సకలపదార్థముల వ్యవస్థయొక్క సామాన్యపద్ధతి ఏది గలదో, అపద్ధతిగాక వ్యవస్థయందు ఏదొక్క విశేషపద్ధతి ఎక్కడ కనబడుచున్నదో, అక్కడ అపూర్వత అనుచున్నారు. అప్రసిద్ధార్థమునకు అపూర్వమందురు; ఈరీతిగా అపూర్వత, ఆశ్చర్యకారకత, అన్భుతత ఈమూఁడుశబ్దములందు అభిప్రాయము ఒకటిగ నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ అపూర్వత లక్షణమునందు బ్రహ్మభిన్న సకలపదార్థములకన్న విశేషత ఉపనిషత్తులందు చెప్పఁబడియున్నది—

“ అత్ర వానకీలసత్సోమ్యనసిభాలస ”

బ్రహ్మభిన్నములైన సకలపదార్థములందు కొన్ని పదార్థములయొక్క జ్ఞానము రెండు ప్రమాణములచే కొన్నిటియొక్క జ్ఞానము అనేక ప్రమాణములచే నగుచున్నది. [ప్రత్యక్షానుమానాది ప్రమాణములు ఆఱుకన్నవి; వాని సంగతి ముందు చెప్పఁబడును.] సత్తామాత్రమైన అద్వితీయబ్రహ్మము అట్లు కాదు; దానియొక్క జ్ఞానము ఒక ఉపనిషద్రూపశబ్దప్రమాణము దప్ప వేరే

ఏప్రమాణముచేతను ఘటిల్లదు; [బ్రహ్మజ్ఞానమును గుఱించి శబ్దప్రమాణము ముఖ్యము, మనస్సు సహకారి; మఱియు మనస్సు ముఖ్యప్రమాణము, శబ్దము సహకారి; అని ఈప్రకారముగ వేదాంతశాస్త్రమునందు రెండుపక్షములు చెప్పబడినను ప్రథమపక్షముననుసరించి ఇచ్చట వ్రాయబడియున్నది.] ఈప్రకారముగ సకలపదార్థములకన్న విశేషతారూపమయిన అపూర్వత బ్రహ్మంబునందు వర్తించుచున్నది.

ఇదిగాక బ్రహ్మభిన్నములైన సకలశాకీకపదార్థములు అప్రకాశరూపములుగ నున్నవి; ఆయప్రకాశపదార్థములందును అంశకరణము, అవిద్య మొదలగు కొన్నిపదార్థములు పరప్రకాశములుగ నున్నవి; అయినను ఆయప్రకాశపదార్థంబులందును, పరప్రకాశపదార్థంబులందును బ్రహ్మంబువంటి స్వయంప్రకాశపదార్థము ఒకటికూడ లేదు; ఈప్రకారముగ బ్రహ్మంబునందు ఆశాకీతారూపమైన అపూర్వత వర్తించుచున్నది.

ఈవిధముగ అపూర్వతచేతఁ గూడ సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మము నందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియఁటవలన అపూర్వత ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది శృతీయలింగము.

(4) ఫలమరణగా—ఉపయోగము, ప్రయోజనము. ఈలక్షణానుసారమే ఉపనిషత్తులందు జ్ఞానమునకు మోక్షఫలమని చెప్పబడియున్నది.

“తస్య తావదేన యానన్న విమోక్ష్యేథ సంపత్స్యే”

మొదలగు వాక్యములచే అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞానమునకు ముక్తిరూపఫలము చెప్పబడియున్నది. ఈవిధముగ ఫలవర్ణనమునందు గూడ వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము సత్తామాత్రాద్వితీయబ్రహ్మంబునందుండుటవలన ఫలమును ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది చతుర్థలింగము.

(5) అర్థవాదము అనఁగా—విభాషణమునకు స్వార్థముమీఁద తాత్పర్యము లేదో, వేటొక్క యర్థముమీఁద తాత్పర్యమున్నదో, అట్టిభాషణము.

ఎట్లనగా ఒకతల్లి తనపుత్రునకు అనుచున్నది—గోపాలుడు ఎంత ఉత్తముడు; ప్రాతఃకాలమున లేచి విద్యాలయమునకు పోవుచున్నాడు; తనపాతము చక్కగా చదువుచున్నాడు; ఎవ్వనితోడను కలహము చేయడు; నీవు వేరేకుసరిగా విద్యాలయమునకు పోవు; విద్యాభ్యాసమును చేయవు; చూడుము—ఈభాషణమునందు గోపాలుని స్తుతియును, తనపుత్రుని నిందయును స్పష్టముగ కనఁబడుచున్నది; అయినను గోపాలుని స్తుతిమీఁద తల్లిభాషణమునకు తాత్పర్యములేదు. తనపుత్రుని నిందమీఁదను తాత్పర్యములేదు. తల్లిభాషణముయొక్క తాత్పర్యము తనపుత్రుడు మంచివిద్యాభ్యాసము చేయవలయు ననుదాని మీఁద నున్నది. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు—

“యేనాశ్రుతం శ్రుతం భవత్యమతం మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతమ్”

ఏవస్తువు వినుటవలన వినఁబడని వస్తువు వినఁబడుచున్నదో, ఏవస్తువు యొక్క మననమువలన మననము చేయఁబడని వస్తువుయొక్క మననమగు చున్నదో, యేవస్తువు నెఱుంగుటవలన నెఱుంగఁబడని వస్తువు నెఱుంగఁబడు చున్నదో, ఇత్యాద్యర్థవాచకమైన శ్రుతివాక్యములచేత సత్తామాత్రాద్వితీయమైన బ్రహ్మాంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యముండుటవలన అర్థవాదమును ఒకలింగమని చెప్పఁబడియున్నది. ఇది పంచమలింగము.

(6) ఉపపత్తి యనఁగా—ఉపపన్నత సిద్ధమగుటకొఱకు అనుకూల దృష్టాంతపూర్వకముగా ఉపపన్నపదార్థముయొక్క కథనము. ఈలక్షణానుసారముగ ఉపనిషత్తులందు—

“నాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికేత్యేవ సత్యమ్”

మొదలగు శ్రుతులచే మృద్వికారమునకు ఘటమని పేరుపెట్టుట వాక్కుయొక్క ప్రణాపముగ నున్నది. మృత్తికాజ్ఞానముచే బాధితమగుట వలన అధ్యాసవికారరూపమైన అఘటము మిథ్యగా నున్నది. మఱియు విపర్యోచాదానకారణమైనట్టి మృత్తిక అబాధిత మగుటవలన సత్యముగ నున్నది.

(2) జీవబ్రహ్మల అభేదమునకు సాధకములైన, భేదమునకు బాధకములైన, యుక్తులచేత అద్వితీయబ్రహ్మచింతనంబును మననమందురు. ¹

అట్లు నామరూపాత్మక జగత్తును ఆధ్యాసవికారరూపమగుటవలనను బ్రహ్మజ్ఞానముచే బాధితమగుటవలనను అది వాచారంభణమాత్రమై మిథ్యగా నున్నది. మఱియు వివర్తోపాదానకారణరూపమైన బ్రహ్మము త్రికాలాబాధితమగుట వలన సత్యముగ నున్నది. ఈ ప్రకారముగ అనుకూలదృష్టాంతములచే సత్తామత్రాద్వితీయబ్రహ్మంబునందు వేదాంతవాక్యముయొక్క తాత్పర్యము తెలియుటవలన ఉపపత్తియు ఒకలింగమని చెప్పబడియున్నది. ఇది యాతవలింగము.

ఈషడ్వింగములచేత సత్తామాత్రమగు నద్వితీయబ్రహ్మంబునందు వేదాంతవాక్యములకు తాత్పర్యనిశ్చయము ఏది యగునో, దానిని శ్రవణమందురు. మఱియు వేదాంతశాస్త్రాభ్యాసము దీనికి సాధనమగుటవలన దానిని కూడ శ్రవణమందురు. వానియందు యుక్తిసహితముగ తాత్పర్యనిశ్చయము శ్రవణశబ్దమునకు ముఖ్యార్థము. అట్లుగాక కేవల వేదాంతశాస్త్రము చదువుట, లేక వినుట శ్రవణశబ్దమునకు గౌరవార్థమని ఎఱుంగవలెను.

1 మననముయొక్క విశేషవిచారము—

జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదమునకు సాధకమైన యుక్తులు—

(1) జీవుఁడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుఁడు. సచ్చిదానందుఁడగుటవలన. ఈశ్వరచైతన్యస్వాయమున ఎవ్వఁడు సచ్చిదానందుఁడు గాఁడో వాఁడు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నుఁడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—భిన్నుఁడు. ఎట్లనఁగా ఘటము. [ఘటము సచ్చిదానందముకాదు. అది బ్రహ్మముకన్న భిన్నము.] ఎందువలన జీవుఁడు ఘటమువలె ఆపదాదిరూపుఁడు గాఁడో, అందువలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు. మఱేమనఁగా—అభిన్నుఁడు. ఇచ్చట

(3) అనాత్మాకారవృత్తియొక్క పరిత్యాగముచేసి వ్యవ

చీవుడు పక్షము. జీవబ్రహ్మభేదము సాధ్యము. సచ్చిదానందత హేతువు. ఈశ్వరచైతన్యమును, ఘటమును ఉదాహరణము. [పక్షము, సాధ్యము, హేతువు, ఉదాహరణము ఇవి అనుమానప్రమాణముయొక్క ఆవయవములు. వీని విశదార్థము ముందు తెలియఁగలదు.] ఇవి మొదలయిన యనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—బ్రహ్మము సచ్చిదానందము; ఈశ్వరుడును సచ్చిదానందుడు; అందువలన బ్రహ్మముతో ఈశ్వరుడు అభిన్నుడు. మఱియు ఘటము అసద్రూపము [సత్తాహీనము] అచిద్రూపము [జడము] దుఃఖరూపము. అందువలన బ్రహ్మముతో ఘటము భిన్నము. ఈసంగతి వ్యవహారమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది. జీవుడో, ఘటమువలె ఆనదాని లక్షణమందుకాడు; ఈశ్వరునివలె సచ్చిదానందుడుగా నున్నాడు; అందువలన వాడును ఈశ్వరునివలె బ్రహ్మముతో అభిన్నుడే యుండవలెను; అని అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

(2) ఎట్లు ఘటమతోపాధులను విడుచుటచే ఘటాకాశమరాకాశములయొక్క యభేదము గలదో, అట్లు బుద్ధిమాయోపాధులను విడుచుటచే జీవబ్రహ్మల కభేదము గలదు. మఱియు ఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈనాలుగు ఆకాశములందురు; వానిలో జలాకాశమేఘాకాశములకుఁ బరస్పరాభేదము లేకున్నను ఘటాకాశమహాకాశములకు అభేదమగును; భేదమనుట నామమాత్రమే. అట్లు కూటస్థుడు, జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము ఈనాలుగు చైతన్యములందురు; వానిలో జీవునకు, ఈశ్వరునకు పరస్పరాభేదము లేకున్నను వీరికి యధిష్ఠానమై లక్ష్మ్యార్థమగు కూటస్థునకు, బ్రహ్మకు అభేదమే యగును; భేదమనుట నామమాత్రమే. ఇత్యాది దృష్టాంతరూపమైన యనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

ధానరహితముగా బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితిని నిదిధ్యాసన

(3) “నేహ నానాస్తి కించన” ఇత్యాది శ్రుతులందు భేదనిషేధము చెప్పబడియున్నది, అనిషేధము వాస్తవమయిన యభేదముండిననే సంభవించును ; లేనియెడల సంభవింపదు ; అందువలన భేదనిషేధానుపపత్తియొక్క జ్ఞానరూపమగు ఆర్థావృత్తి ప్రమాణమున జీవబ్రహ్మలయొక్క యభేదము సిద్ధించుచున్నది. ఇత్యాది ఆర్థావృత్తిప్రమాణ యుక్తులు గలవు.

ఇవన్నియు అభేదసాధకయుక్తులు.

జీవబ్రహ్మలయొక్క భేదమునకు బాధకమయిన యుక్తులు—

(1) జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. ఔపాధిక మగుట వలన, ఘటాకాశ మహాకాశముల భేదన్యాయమున. ఏది మిథ్య గాదో, అది ఔపాధికమును గాదు; ఎట్లు ఘటపటములకు ఏభేదము గలదో, [వ్యవహారికతయందే భేదము గనబడుచున్నదో] అది ఔపాధికము గామివలన మిథ్యగాదు. [వ్యావహారిక సత్యము] ఎందువలన నాజీవబ్రహ్మల భేదము ఇట్లు గాదో, [నిరుపాధికము గాదో, యనఁగా ఔపాధికమో] అందువలన మిథ్యగాదని యనఁగూడదు; అది మిథ్యయే. ఇచ్చట భేదము పక్షము. మిథ్యాత్వము సాధ్యము. ఔపాధికత హేతువు. ఆకాశద్వయ భేదమును, ఘటపటముల భేదమును ఉదాహరణము. ఇత్యాది అనుమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

అభిప్రాయము—ఘటపటాది వదార్థములు నిరుపాధికములుగ నున్నవి; వానియొక్క పరస్పర భేదమును వ్యావహారికసత్యమందురు. ఘటాకాశమునకు ఉపాధి ఘటమున్నది ; అందువలన ఘటాకాశమహాకాశముల భేదము ఘటపట భేదమువలె సత్యము కాదు ; అది మిథ్యగా నున్నది. అట్లు జీవునకు ఉపాధి అంతఃకరణమున్నది ; అందువలన వానియొక్క బ్రహ్మముతో భేదము ఏది గలదో, అది ఘటపట భేదమువలె సత్యము కాదు ; ఘటాకాశమహాకాశ భేదము వలె మిథ్యగా నున్నది; అని అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధమగుచున్నది.

మందురు. నిదిధ్యాసనముయొక్క పరిపాకావస్థనే సమాధి

(2) ఎట్లు బింబప్రతిబింబములభేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు అనేక ఘటాకాశముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, అట్లు అనేక జీవుల పరస్పరభేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు స్వప్న జీవులకు స్వప్నఘటాదులకు భేదము మిథ్యయో, అట్లు జీవునకు జడమునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జువునకు కల్పితసర్పమునకు భేదము మిథ్యయో, లేక సాక్షిచైతన్య స్వప్నప్రపంచభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడ మగు జగత్తునకు చైతన్యమగు ఈశ్వరునకు భేదము మిథ్య. మఱియు నెట్లు రజ్జువునందు కల్పితమైన సర్పదండాదుల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, లేక స్వప్నపదార్థముల పరస్పరభేదము మిథ్యయో, అట్లు జడపదార్థముల పరస్పర భేదము మిథ్య. ఇత్యాది ఉపమానప్రమాణయుక్తులు గలవు.

(3) మహావాక్యములందుఁ జెప్పఁబడిన జీవబ్రహ్మల కభేదమేది గలదో, అది ప్రతీయమానభేదముయొక్క మిథ్యాత్వము లేక ఘటిల్లుదు ; కావున జీవబ్రహ్మల భేదము మిథ్యయను కల్పన గలుగుచున్నది. ఇత్యాది అర్థాపత్తి ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

(4) ఎట్లు జాగ్రత్స్వప్నములందు భేదబోధకమయిన యుపాధి యుండుటవలన జీవబ్రహ్మల భేదము తోచునో, అదే సుషిప్తియందు ఆ యుపాధి లేమివలన భేదముదోచదు ; అందువలన జీవబ్రహ్మలకు పారమార్థిక భేదము లేదని నిశ్చితమగుచున్నది. ఇత్యాది అనుపలబ్ధి ప్రమాణయుక్తులు గలవు.

ఈసానమునందు విచారము చేయవలసినది. అదేమనఁగా—జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులందు స్థూలసూక్ష్మకారణశరీరములున్నవి ; అవే ఉపాధులూ? కావు. [ఇవి కూడ ఉపాధులే అయినను ఇచ్చట ఈఉపాధులను గుఱించి చెప్పలేదు.] ఇచ్చట భేదబోధకోపాధి యని చెప్పఁబడియున్నది, భేదబోధ

యందురు. ఇందువలన సమాధి నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; అది పృథక్పాదనముగాదు ¹

కతయైననో, జాగ్రత్తగా బుద్ధియందు లేక కేవలవిద్యయందు స్వప్నములా నిద్రాదోషసహితవిద్యయందు ఉన్నది. ఇంక ఏదొక్క ఉపాధి యందుండదు. సుషుప్తియందయిననో, ఉపాధి కారణవిద్య యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధక యోగ్యత లేదు. ఒకానొకడనుచున్నాడు—సుషుప్తియందు ఉపాధియే లేదు. వాని నడుగవలయును—అయ్యో! నీమత ప్రకారముగ సుషుప్తియందు ఉపాధియే లేదు; కావున సుషుప్తి అనగా నిరుపాధికబ్రహ్మమే; మంచిది; ఇప్పుడు ఆసుషుప్తి రూపబ్రహ్మముయొక్క అనుభవమయినతరువాత శ్రవణమననాది సాధనము చేయవలెనా? వద్దా? సుషుప్తి బ్రహ్మనుభవముచేతనే కృతార్థుడగునా? సారాంశము—సుషుప్తియందు ఉపాధి యున్నది; గాని దానియందు భేదబోధకత లేదు.

ఇవన్నియు భేదబాధకయుక్తులు.

1 నిదిధ్యాసనముయొక్క విశేషవిచారము—

సాక్షాత్కారమునందు ఆనాత్మకారవృత్తి పరిత్యాగపూర్వకముగ అంతరాయరహితమయిన బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితి ననుకూలస్వాయమున అప్రయత్నముగానే యగును. మఱియు నిదిధ్యాసనవంతునకు ఆస్థితి చేయిపట్టి యాకర్షించి వంచినశాఖవలె ప్రయత్నమువలన నగును. ఆకర్షణ ప్రయత్నపరిత్యాగముచేసిన యెడల శాఖ సరళమేసరళము. అట్లు నిదిధ్యాసన వంతునకు ప్రయత్నత్యాగము చేసిన ఉక్తస్థితి యుండదు. పూర్వవత్తుగా బహిర్భువృత్తియే యగును. క్రుక్కుతోక వంకరను జూచి ఒకడు అది సరళ మగుటకొరకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు—ఒక గొట్టముతెచ్చి దానియందు ఆతోక గట్టిగా దూర్చి పదిరెండుసంవత్సరములు అట్లే యుంచుచున్నాడు; తరువాత గొట్టముతీసి చూచుచున్నాడు; అనగా ఏమి వంక

ఈ శ్రవణాదిత్రయము జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము

రయేవంకర.] మఱియును సాక్షాత్కారవంతునకు వ్యవహారకాలమునందు అస్థితియొక్క యభావమువలన పశ్చాత్తాపముఁ గాఁజాలును ; అట్లు నిది ధ్యాసనవంతునకుఁ గాఁజాలదు. [నిధిధ్యాసనాంతమునందు బ్రహ్మవరణభంగమై నిరావరణబ్రహ్మము ప్రకటమగుచున్నది; అదే సాక్షాత్కారము, ఈలాగు సాక్షాత్కారవంతుఁడు అద్భుతమైనట్టి నిరావరణబ్రహ్మనందమును పొందుచున్నాఁడు; అందువలన వ్యవహారకాలమునందు ఆయానందమును స్థిరించి ఎందుకు ఈసహస్రాపదిదుఃఖరూపమగు వ్యవహారమునందు పచ్చుచున్నాను; అని వానికి పశ్చాత్తాపము అగుచున్నది].

“యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగనేవయా,
యత్ర చైవాత్మనాత్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్యతి.
సుఖమాత్యంతికం యత్తద్ బుద్ధిగ్రాహ్యమతీంద్రియమ్,
వేత్తి యత్ర నచైవాయం స్థితశ్చలతి తత్త్వతః.
యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః,
యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖేన గురుణాపి విచాల్యతే.” భ.గీ.

[శ్రీభగవంతుఁడు అర్జునునిగుఱించి సాక్షాత్కారవంతుని లక్షణము చెప్పుచున్నాఁడు.]

భావార్థము—యోగమార్గముచేత నిరుద్ధమయినట్టి చిత్తము ఎచ్చట విశ్రాంతమగుచున్నదో, జ్ఞానానందరూపుడైన యాత్మనుజూచి ఎచ్చట సాధకుఁడు [ఇప్పుడే జీవన్ముక్తి పొందినవాఁడు విద్వాంసుఁడు] హర్షనిర్భరుఁడగుచున్నాడో, అచ్చట సుఖము అత్యంతముగ నున్నది. ఆసుఖము ఎట్లున్నది అనఁగా అది ఇంద్రియములకు గోచరముకాతగినది కాదు; అది సామాన్య బుద్ధికి గోచరము కాతగినది కాదు; అది శ్రవణాదిసాధనములచే పరిశుద్ధమై విశ్లేషరహితమైన విశేషబుద్ధికే గోచరము కాతగినదిగా నున్నది. ఎప్పుడు

గాదు. అయినను బుద్ధిదోషములైన అసంభావనావిపరీతభావన
 ఆసుఖమును ఎఱుగుచున్నాడో, ఆపుడు వాడు ఆసుఖమునుండి చలనము
 పొందడు. ఆయాత్మసుఖము ప్రాప్తమైన వెనుక ఆయాత్మసుఖముకన్న
 అధికమని విదొక్క భావమును తలంపడు; ఆయాత్మసుఖమునందుండగ ఎంత
 పెద్దదుఃఖము ప్రాప్తమైనను ఆసుఖస్థానమునుండి చలనము పొందడు.
 [వృశ్చికదంశముగాని ఆగ్నిస్పర్శముగాని శస్త్రాఘాతముగాని లేక వీనికన్న
 పెద్ద ఒకదుఃఖముగాని లేక ప్రపంచమునందు ఎన్నిదుఃఖములున్నవో, ఆయన్ని
 దుఃఖములయొక్క సమష్టిరూపమైనట్టి ఒక మహాదుఃఖముగాని ప్రాప్తమయినను
 ధీరుడైన సాక్షాత్కారవంతుడు ఒకసారి ప్రాప్తమైన ఆయాత్మానందస్థాన
 మును విడచుడు.]

[శ్రీజ్ఞానేశ్వరుడను మహానుభావుడు మహారాష్ట్ర భాషయందు సాక్షా
 త్కారవంతుని లక్షణము చెప్పచున్నాడు.]

“జై నేంరోడకేంథోర పావే సుఖాడీక బిఢార,

మగటాకిలేంచిశరీర ఉరోం నేది.”

భావార్థము—రోగాదులచే అత్యంతదుర్బలమైన ఆపు ఆయాసముగా
 తిరుగుచుతిరుగుచు ఒక విక్రాంతిస్థానమునుజూచి ఆస్థానమునందు ఒకసారి పడు
 చున్నది. తరువాత ఆయాపును కావలసినంత తిట్టుము కొట్టుము; ఆస్థానము
 నుంచి లేచుచున్నదానిమి? లేవదు. అట్లు త్రివిధతాపముచే తప్పుడైన జిజ్ఞా
 సువు జన్మమరణరూపభవారణ్యమునందు తిరుగుచుతిరుగుచు ఆత్మరూపసుఖ
 స్థానమునందు ఒకసారి పడినపుడు ఎంతదుఃఖము ప్రాప్తమైనను ఆస్థానము
 వీడడు.

ఈభగవదుక్తిప్రకారముగ విద్వదుక్తిప్రకారముగ నిదిధ్యాసనవంతు
 నకు ఇదివరకు ఆయానందము ప్రాప్తమే లేదు; వానికి ఎందుకు పశ్చాత్తాప
 మగును? ఇది ఇరువురకు పరస్పరభేదము. [భేదము, అసత్యభాషణము, తస్క-

లకు నాశకముగా నున్నది. [సంశయమును అసంభావన, విపర్యయమును విపరీతభావన యందుగు.]

రుండు, ఈముగ్ధుడు స్వఘాతభయముచే బహుళముగ ఏకాకిగా ఉండరు; పరివారసహితముగానే ఉండురు.]

హిందుస్థాని మూలగ్రంథమునందు వైచిత్ర్యముగ ప్రకారముగ ఇది ఇరువురియందు భేదము; ఈఅర్థముయొక్క వాచకమగు వాక్యము వ్రాయఁబడియున్నది; ఇదియొక భాషణమునందలి ప్రాధత్యానున్నది. ఎట్లనఁగా—

ఒకానొకఁడనుచున్నాఁడు—నేను నేఁడె రాజును, యువరాజును ఒకేచోట చూచుచున్నాను. వస్త్రాలంకారాదికమును, విశ్వర్యమును ఇద్దఱికి సమానముగానే యున్నవి. రాజమాత్రము కొంచెము పెద్దవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు; పుత్రుఁడు కొంచెము చిన్నవాఁడుగ కనఁబడుచున్నాఁడు. ఈస్థానమునందు చూడుము—చెప్పవాని భాషణముమీఁద భేదము స్వల్పముగానే కనఁబడుచున్నది; అయినను విచారపూర్వకముగ చూచినయెడల రాజు అన్నిప్రకారములను స్వతంత్రుఁడు; రాజపుత్రుఁడు అన్నిప్రకారములను పరతంత్రుఁడు; ఇదియొక పెద్దభేదమున్నది. ఇంక చిన్నచిన్న భేదములును అనేకములున్నవి.

అట్లు సాక్షాత్కార నిదిధ్యాసనపంతులిరువురియందు సాక్షాత్కార పంతునకు బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క స్థితి ఏది గలదో, అస్థితి నిదిధ్యాసనపంతునకు ప్రాప్తమే లేదు. బాహ్యంతరసకలవ్యాపారమును వదలి వానియొక్క వృత్తి అంతర్ముఖమైనను ఎదివరకు సాక్షాత్కారము లేదో, అదివరకు అవృత్తి బ్రహ్మభావసారూపముగ నుండును; గాని బ్రహ్మకారము కాదు; ఇదియొక పెద్దభేదముండనేయున్నది. సాక్షాత్కారపంతుఁడు ముక్తుఁడు; గనుక ఈశరీరము వదలిన మరల జన్మమునకు రాఁడు; నిదిధ్యాసనపంతుఁడు బద్ధుఁడు; గనుక పచ్చును; ఇదియొక పెద్దభేదముండనేయున్నది. ఈరెండు పెద్దపెద్ద భేదముల మధ్యమున ఇంక చిన్నచిన్న భేదములు అనేకములున్నవి. అందు

❖ 14. శ్రవణాదులు పరంపరగా జ్ఞానహేతువులు. ❖

శ్రవణమువలన ప్రమాణాసంభావన, మననమువలన
వలన మూలగ్రంథమున ఒక భేదమని ఏది చెప్పబడినదో, దానియొక్క
అర్థము ఏకభేదోపలక్షితములయిన అనేక భేదములని చేయవలయును. అట్లు
ఈగ్రంథమునందుగాని ఇంక వేదాంతగ్రంథమునందుగాని నిదిధ్యాసనపంతునకు
బ్రహ్మకారవృత్తి ఏది చెప్పబడినదో, అది జౌహచారకమని ఎఱుంగవలెను.

త్రిపుటీభావ సహితమైన సవికల్పసమాధియే నిదిధ్యాసనము; దాని
యొక్క పరిపక్వావస్థను సమాధి యందురు; అందువలన నిచ్చట సమాధి
శబ్దముచేత త్రిపుటీభావ రహితమైన నిర్వికల్పసమాధి యని యెఱుంగవలెను
ఈనిర్వికల్పసమాధి బాహ్యమనియు, అంతరమనియు ద్వివిధము—మూర్త్యాది
బాహ్యవలంబనముయొక్క చింతనమువలన నేది యగునో, అది బాహ్యము.
మఱియు సర్వాంతర్గతమైన అద్వైతబ్రహ్మముయొక్క చింతనమువలన నేది
యగునో, అది అంతరము. ఆయాంశరనిర్వికల్పసమాధియు అసాక్షాత్కార
సాక్షాత్కారభేదమువలన ద్వివిధము. వానిలో—

(1) విచారపూర్వకముగా నద్వైతబ్రహ్మచింతనముద్వారమున ఏకత్వ
నిశ్చయసహితముగ నున్నను పరోక్షభావసహితము ఏదిగలదో, అది యసాక్షా
త్కారరూపము.

(2) గురుముఖమున ప్రాప్తమైన అర్థసహితమయిన మహావాక్యము
యొక్క శ్రవణమననాది విచారపూర్వకముగా బ్రహ్మతైక్యరూపాపరోక్ష
జ్ఞానము ఏదిగలదో, అది సాక్షాత్కారరూపము. [ఇందఱు అపరోక్షభావనా
సహితమైన సమాధిని సాక్షాత్కారరూపాంతరనిర్వికల్పసమాధి యందురు.
ఈసంగతి వేదమునకును, యుక్తికిని, జీవన్ముక్తినియొక్క అనుభవమునకును
విరుద్ధముగ నున్నది. చూడుము—ఎదివరకు బ్రహ్మముయొక్క యపరోక్ష
జ్ఞానము కలుగదో, అదివరకు బ్రహ్మభావనచేయుట యావశ్యకముగనున్నది.

ప్రమేయాసంభావన, మఱియు నిదిధ్యాసనమువలన వికరీత

బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞాన సమయమునందు బ్రహ్మభావన ఆకర్శరలేదు; ఆప్రసంగము నందు భావనకు ఆవకాశమును లేదు. ఇంకచూడుము—అపరోక్షజ్ఞానమునకే సాక్షాత్కారమని పేరు; ఆసాక్షాత్కారరూపమయిన సమాధియందు భావన యొక్క పేరుగూడ సంభవింపదు.]

వీనిలో అసాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి గూడ సాక్షాత్కార రూపసమాధికి సాధనమగుటవలన దానికిని నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావము గలదు; అదిగూడ పృథక్సాధనము కాదు; అప్పుడు సవికల్పసమాధి వేఱసాధన మెట్లగును? కానేకాదు.

ఈవిధముగా నొక సాక్షాత్కారరూపమైన సమాధిదవ్వు ఇతరములైన సకలసమాధులకును నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావమగుటవలన ఆయితరసమాధులు పరంపరాక్రమముగ సాక్షాత్కార సమాధియొక్క సాధనములని సిద్ధమగుచున్నది; అట్టిది ఆసమాధి ఎంతసమర్థముండవలెను; ఈప్రకారముగ జిజ్ఞాసువులు ఆశ్చర్యము పడుచున్నారు; వారు ఎఱుంగుటకొఱుకు ఆసాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క మాహాత్మ్యము కొంచెము వర్ణించుచున్నాడు—

సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి ఏదిగలదో, దానియందు ఎట్లు ఒకసారి అంతఃకరణముయొక్క బహిర్భువృత్తిచే ఘటావరణభంగమైన వెనుక ఘటావరణభంగముకొఱుకు మరల ఆవృత్తియొక్క ప్రయోజనములేదో, అట్లు శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమైన అంతఃకరణముయొక్క అహం బ్రహ్మస్మి యనునీ చరమవృత్తివలన [వెదురునకు లేక కదళికి ఫలమయినతరువాత మరల ఫలము పుట్టదు. ఫలము పక్వమవుట ఆవృక్షములయొక్క నాశమే యగుచున్నది. అలాటి వివృత్తిచే బ్రహ్మవరణభంగమై సాక్షాత్కారమగుచున్నదో, ఆవృత్తిని చరమవృత్తి లేక అంత్యవృత్తి యనుచున్నారు. సుజ్ఞజనులు ఆ

వృత్తికి భవాభిసీమ అనుచున్నారు. ఆవృత్తివంటి పనిత్రపదార్థమును, స్తుత్య పదార్థమును ప్రపంచమునందు ఇంకొక్కటికూడ లేదు. ఆవృత్తియొక్క అనుష్ఠానము చేయువాఁడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు. ఆవృత్తిచేత] ఒకసారి బ్రహ్మవరణమైన యజ్ఞానము భంగమైనవెనుక బ్రహ్మవరణభంగము కొఱకు మరల వృత్తినిరోధప్రయోజనము లేదు.

ఈస్థానమునందు కొందఱు గ్రంథకారులు న్యాయపద్ధతిననుసరించి ఒకక్షణమునందు అహంబ్రహ్మస్మి వృత్తిచే సాక్షాత్కారరూప నిర్వికల్పసమాధి యొక్క ఉదయమగుచున్నది; రెండవక్షణమునందు దానికి స్థితియై ఆవరణ నాశారంభమగుచున్నది; తృతీయక్షణమునందు ఆవరణనాశము పూర్ణమై దానివలన జీవన్ముక్తి ప్రాప్తమగుచున్నది. [వారిమతప్రకారముగ జీవన్ముక్తికిఁ గూడ ఉత్పత్తిస్థితి ఉండవలెనేమో వానికిఁగూడ వేర్వేఱి ఊణములు కావలె నేమో పెక్కులేల దండముచేత ఘటభంగమునకుఁ గూడ అనేక ఊణములు అంగీకరించుచున్నారు.] ఈప్రకారముగ ఊణములయొక్క లెక్క వ్రాయుచున్నారు. అయినను ఇది తర్కశాస్త్రముయొక్క ప్రలాపమాత్రమేగాని దీనియందు ఏయొక్తియు లేదు; ఏప్రమాణమును లేదు. వేదమునకును, జీవన్ముక్త విద్వాంసుని యనుభవమునకును విరుద్ధముగ నున్నది.

జలపూరితఘటముమీఁద ఉచ్చస్థానమునుంచి పెద్దరాయి ఒకసారి పడి నపుడు ఒకేక్షణమునందు ఘటము శతధా చూర్ణమై నీళ్లు పారిపోయి భూమి ఆర్ద్రమగుచున్నది. ఈసంగతి చెప్పవానికి చెప్పటకు మూఁడుక్షణములు కావలెను. కాని ఘటభంగము, జలప్రసారణము, భూమ్యార్ద్రీక ఈమూఁడు వ్యవహారములును ఒకేక్షణమునందు అగుచున్నవి. అచ్చట మూఁడువ్యవహారములకొఱకు మూఁడుక్షణములయొక్క ఆవశ్యకత లేదు. అట్లు అహంబ్రహ్మస్మి యను నీచరమవృత్తియొక్క పర్యవసానమునందుదయించిన సాక్షాత్కారరూపమైన నిర్వికల్పసమాధియొక్క ఉదయము, స్థితి, కారణాజ్ఞానరూపమైన ఆవరణముయొక్క భంగము [అత్యంతనివృత్తి] అజ్ఞానకార్యమైన సకలప్రపంచ

చముయొక్క అత్యంతనివృత్తి, బ్రహ్మసాక్షాత్కారము, జీవన్ముక్తి ఈయన్ని వ్యవహారములు ఒకేక్షణమునందు కలుగుచున్నవి. వానికి అనేకక్షణముల యొక్క ఆవశ్యకతయే లేదు.

కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు ఉక్తప్రకారముగ ఆవరణభంగమయినను సప్తమభూమిక [శుభేచ్ఛ, సువిచారణ మొదలగు జ్ఞానభూమికలు ఏడు అని చెప్పబడినది. వానిలో తుర్యగయను సప్తమభూమిక] వరకు వృత్తినిరోధము ఏది చెప్పబడినదో, అది వాసనాక్షయము, మనోవాశము [మనస్సు యొక్క స్థూలీభావనివృత్తి] ద్వారమున జీవన్ముక్తియొక్క విలక్షణానందము నకు [వ్యవహారదశయందు దోషసహితమై, దుఃఖసహితమగు విషయానందము కలుగును. ఆయానందముకన్న వేఱయిన బ్రహ్మానందమునకు లేక గ్రంథాంతరమునందు విద్యానందము, యోగానందము మొదలయిన అనేకానందములు చెప్పబడినవి. ఆయన్నింటికన్న వేఱయిన అట్టి బ్రహ్మానందమునకు] హేతువు గాని ఆవరణభంగముకొఱకు హేతువు కాదు. ఈరీతిగా ఒక సాక్షాత్కార రూపమైన నిర్వికల్పసమాధిదప్ప ఇతర సకలసమాధులకు నిదిధ్యాసనమునందు అంతర్భావమే. దీనియందు ఏయాత్మేవము ఘటిల్లదు.

సమాధియొక్క భేదోపభేదములు వేదాంతముయొక్క అనేకగ్రంథములందు పేర్వేతె అనేకప్రకారములుగ వ్రాయబడియున్నవి. కొన్నింటి యందు సవికల్పనిర్వికల్పములని రెండుభేదములే వ్రాయబడియున్నవి; కొన్నింటియందు నాల్గు, కొన్నింటియందు ఆఱు, కొన్నింటియందు యెనిమిది వ్రాయబడియున్నవి. భేదోపభేదములు ఎన్నిఉండని సాక్షాత్కారముకన్న పూర్వము సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థమే సిద్ధము కాదు. ఎందుకనగా—బ్రహ్మకారవృత్తియే సమాధిశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థము; బ్రహ్మకారవృత్తియో, సాక్షాత్కారముకన్న మొదలు ఘటిల్లదు. ఈసంగతి ఇప్పుడే నిదిధ్యాసనవిశేష విచారమునందు చెప్పుచువచ్చుచున్నాను. సాక్షాత్కారమయినతరువాత జీవన్ముక్తివస్థయందు అన్ని సమాధిశబ్దములకు మంచి సార్థకత యగుచున్నది.

భావనదూరమగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా శ్రవణాదిత్రయము సంశయాదిత్రయ ¹ మునకు నాశకముగనున్నది.

1 సంశయము, ఆసంభావన, విపరీతభావన ఇవి భ్రమజ్ఞానముయొక్క మూడు రూపములు. వీనిలో—

(1) ఒకేధర్మిమీఁద రెండుధర్మలయొక్క ఆరోపము సంశయమనఁబడినది. లేక కొటిద్వయ [రెండుపక్షములు] విషయకజ్ఞానము సంశయమనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—ఇదేమి రజ్జువా? సర్పమా?

(2) సంభవసీయ వస్తువుమీఁద ఆసంభావ్యజ్ఞానము ఆసంభావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—రూపవంతులై గుణవంతులైన తల్లితండ్రులయొక్క కురూపదుర్గుణయుక్తుడైన కుమారునిజూచి కర్మబలముచే చిత్రవిచిత్రసంతతి యగుటకు సంభవముండినను ఆతల్లితండ్రులకు ఈకుమారుఁడు ఎట్లు పుట్టును? ఇతఁడు వారియొక్క కుమారుఁడు కాఁడు; అనుట.

(3) ఒకేధర్మిమీఁద వేఱేయొక ధర్మియొక్క విశ్చయము విపరీతభావన యనఁబడినది. ఎట్లనఁగా—శుక్తియుండఁగా రజతమని నిశ్చయము.

ఈ ప్రకారముగ భ్రమస్థానమునందు సంశయాదిత్రయము కొన్ని వేదాంతగ్రంథములందు చెప్పఁబడియున్నది. ఇంక కొన్ని గ్రంథములందును, ఈగ్రంథముయొక్క మూలమయిన హిందుస్థాని గ్రంథమునందును సంశయము ఆసంభావన ఈరెంటియొక్క ఏకీభావము చెప్పఁబడియున్నది. వేర్వేఱై రూపములుచేసి చెప్పలేదు.

ఈసంశయాదిత్రయవిచారముయొక్క విస్తరము ప్రసంగమునుజూచి ముందు వ్రాయఁబడును.

వేదాంతవాక్య¹ ములు అద్వితీయబ్రహ్మప్రతిపాదకములా? లేక యన్యార్థప్రతిపాదకములా? ఇట్టి సందేహము ప్రమాణ²మునందగుచున్నది; అది ప్రమాణాసంభావన. జీవబ్రహ్మలయభేదము సత్యమా? లేక భేదము సత్యమా? ఇట్టి³ సందేహము ప్రమేయమునందు కలుగుచున్నది; అది ప్రమేయాసంభావన. మఱియు దేహాదికము సత్యము; జీవబ్రహ్మలభేదము సత్యము; ఇట్టిజ్ఞానమును విఠరీతభావన యందురు

ఈరీతిగా శ్రవణాదిత్రయము అసంభావనా విఠరీతభావనలకు నాశకరము; అసంభావనావిఠరీతభావనలు జ్ఞానమునకు

1 వేదముల యంతర్భాగమైన ఏయపనిషత్తులు గలవో, వానిని వేదాంతమందురు. లేక వేదములయొక్క యంతమనఁగా నిర్ణయము దేని యందు గలదో, అట్టి సూత్రభాష్యరూపమైన యుత్తరమిహాంసాశాస్త్రమును వేదాంతమందురు. తద్వాక్యము అనఁగా పదసముదాయము.

2 ప్రమాణజ్ఞానమునకు ఏకరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. ఇచ్చట వేదప్రతిపాదితమైన మోక్షాదిపదార్థములయొక్క యథార్థానుభవరూపమయిన శాబ్దిప్రమ ఏని గలదో, తత్కరణమైన ఏయపనిషద్రూపశబ్దము గలదో, అది ప్రమాణశబ్దమునకర్థము. తత్స్వరూపమున నుక్తప్రకారమైన సేసంశయము గలుగునో, అదియే ప్రమాణగతసంశయము. విచారించి చూచినట్లయిన శాస్త్రమునందు ఎన్ని ప్రమేయగతసంశయభేదములు చెప్పుదురో, అన్నియుఁ బ్రమాణగతసంశయభేదములని సిద్ధించును.

3 “ఇట్టి” అనఁగా—ఇది మొదలకొని యనేకాకారములుగలవి ప్రమేయగతసంశయములు. లేక ఉపనిషద్రూపమయిన శబ్దప్రమాణముచేత నెఱుంగ నొగ్గమయిన లేక ఆప్రమాణముచేత పుట్టిన శాబ్దిప్రమచేత నెఱుంగనొగ్గమైన మోక్షాదిపదార్థములు ఏవిగలవో, వానిని ఇచ్చట ప్రమేయమందురు; కనుక వానియందు గలుగు సంశయములు.

ప్రతిబంధకములు; గనుక జ్ఞానప్రతిబంధకనాశనద్వారమున శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు హేతువందురు; గాని సాక్షాత్తేతువు ¹ గాదు. కనుక శ్రవణాదిత్రయమునకు పరంపరగా జ్ఞానహేతుత్వము చెప్పబడియున్నది.

— { 15 అవాంతరమహావాక్యములకు పరోక్షాపరోక్షజ్ఞానహేతుత్వ. } —

జ్ఞానమునకు సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన వేదాంతవాక్యమే. ఆవేదాంతవాక్యము రెండువిధములుగా నున్నది. మొదటిది అవాంతరవాక్యము, రెండవది మహావాక్యము. [పరమాత్మయొక్క, లేక జీవునియొక్క స్వరూపము బోధించునట్టి వాక్యము అవాంతరవాక్యము; మఱియు జీవపరమాత్మలయొక్క ఏకత్వము బోధించునట్టి వాక్యము మహావాక్యము.] అవాంతరవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, మఱియు మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము కలుగుచున్నది. [“బ్రహ్మమున్నది” అనునీ జ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానమని “నేను బ్రహ్మము” అనునీజ్ఞానము అపరోక్షజ్ఞానమని ఎఱుంగవలయును.]

“త్వం బ్రహ్మ” అని ఆచార్యులు చెప్పినవాక్యమునకు శ్రోత్రముతో సంబంధమయినట్లైనామే “అహం బ్రహ్మ” అను అపరోక్షజ్ఞానము శ్రోతకగుచున్నది; శ్రోత్రముతో వాక్యసం

1 నేత్రములందుఁ బూయఁబడిన యంజనము నేత్రరోగనివృత్తిద్వారమున సూర్యదర్శనమునకు సాధనము గాని సాక్షాత్సాధనము గాదు; సాక్షాత్సాధనము నేత్రము. అట్లు శ్రవణాదులు జ్ఞానప్రతిబంధకమయిన దోషనివృత్తిద్వారమున జ్ఞానమునకు సాధనములుగాని సాక్షాత్సాధనములు గావు; సాక్షాత్సాధనము శ్రోత్రసంబంధమయిన మహావాక్యము.

బంధము లేనియప్పుడు ఆజ్ఞానము పొడమదు. అందువలన శ్రోత్రసంబంధముగల వాక్యము జ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. దానిలో — అవాంతరవాక్యము పరోక్షజ్ఞానమునకు, మహావాక్యము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువు. [మహావాక్యమువలన సర్వథా అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; ఎప్పటికిని పరోక్షజ్ఞానము గా నేరదు]

❧ { 16. వేదాంతైకదేశిమతము కేవలవాక్యము } ❧
వలన పరోక్షజ్ఞానము.

శ్రవణము, మననము, నిదిధ్యాసనము ఈమూఁడు సాధనములతోఁగూడిన మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞాన మగును; కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానమగును; గాని అపరోక్షజ్ఞానము గా నేరదు. అనునది ఏకదేశియొక్క మతము ఆస్వమతమును స్థాపించుటకొరకు ఏకదేశి ¹ ఈసంగతి చెప్పును. —

“కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము సంభవించిన యెడల శ్రవణాదిసాధనములు వ్యర్థములవును. ఏలాగుననఁగా సిద్ధాంతమందు కేవలవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాదికమువలన అసంభావనాదికముయొక్క నాశము అగునని చెప్పుబడినది; అయినను ఏవస్తువుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, దానియందు అసంభావన, లేక విషరీతభావన ఎవ్వరికిని గా నేరదు; గనుక అపరోక్షజ్ఞానవాదియొక్క సిద్ధాంతమందు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానమయిన వెనుక అసంభావ

1 సిద్ధాంతముయొక్క ఏకదేశిమతాశ్రయించి స్వయముగా విశేషార్థనిరూపణము చేసియందుఁ జేయఁబడినదో, అట్టి పంచదశ్యాది వేదాంతగ్రంథముల కర్తలగు నాచార్యుల నిచ్చట ఏకదేశి యందురు.

నాదులు సంభవింపవు; కావున శ్రవణాదులు వ్యర్థములగును. మామతమందో కేవలవాక్యమువలన పరోక్షజ్ఞానము, శ్రవణాది సహితవాక్యమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గలుగుననుటచేత శ్రవణాదులు వ్యర్థము ¹ గానేరవు”

[అనేక గ్రంథకారులు ² ఇట్లే తలచియున్నారు; అయినను ఈమతము సమీచీనము గాదు.]

❖ 17. ఏకదేశిమతముయొక్క అసమీచీనత. ❖

[ప్రథమాంశముయొక్క అసమీచీనత.]

శబ్దమునకిది స్వభావము—ఏవస్తువు వ్యవహితమగునో, శబ్దమువలన దానియొక్క జ్ఞానము పరోక్షమే యగును; ఏలాగైనను అపరోక్షము గానేరదు. ఎట్లనగా—శాస్త్రరూపమైన శబ్దమువలన వ్యవహితస్వర్గముయొక్క, ఇంద్రాదిదేవతలయొక్క

1 ఓసిమైత్రీయా! అత్తను చూడవలెను. శ్రవణము చేయవలెను. మననము చేయవలెను. మఱియు నిదిధ్యాసనము చేయవలెను. “అత్తావా అరే ద్రప్తవ్య శ్చోకవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః” ఇత్యాదులయిన శ్రుతుల చేత ప్రతిపాదితమయిన అత్తదర్శనసాధనమగు శ్రవణాదికము విఫలమగుటకు యోగ్యముకాదు; మఱేమనగా—సఫలమగుటకే యోగ్యము. కేవలమహావాక్యముచే నపరోక్షజ్ఞానాంగీకారమువలన శ్రుతుక్తమగు శ్రవణాదిసాధనములు (నివర్తనీయదోషాభావమువలన రోగాభావానంతరము ఔషధసేవనస్యాయమున నిష్ఫలమగును. ఇది ఏకదేశియొక్క యభిప్రాయము.

2 మందబోధగలవానికి శ్రవణాదిసాధనమునందు నాలస్యబుద్ధి యగునను నభిప్రాయమున నిచ్చట ఉక్తమతము సంతేప శారీరకాచార్యులకన్న భిన్నులగు ననేకగ్రంథకర్తలచిగా నున్నది.

జ్ఞానము పరోక్షమే యగును. మఱియు ఏవస్తువు అవ్యవహితమగునో, శబ్దమువలన దానియొక్క జ్ఞానము ప్రసంగానుసారము పరోక్షముగాని యపరోక్షముగాని యగును.

ఎచ్చట శబ్దము అవ్యవహితవస్తువును అస్తిరూపమున బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువిషయమందును పరోక్షజ్ఞానమగును. ఎట్లనగా—“దశమపురుషుఁడున్నాఁడు” ఈరీతిగా అస్తిరూపముచేత బోధింపబడిన అవ్యవహితదశమునివిషయమందును పరోక్షజ్ఞానమగును.

ఎచ్చట అవ్యవహితవస్తువును అహంతా, త్వత్తా, ఇదంతా అన్యతమ రూపముచేత శబ్దము బోధించునో, అచ్చట అవ్యవహితవస్తువు ¹ యొక్క అపరోక్షజ్ఞానమే యగును; పరోక్షజ్ఞానము గానేరదు. ఎట్లనగా—“దశముఁడవు నీవున్నావు ²” ఈరీతిగా శబ్దముచే అవ్యవహితమైన ఏదశముఁడు బోధింపబడెనో, వానియొక్క జ్ఞానము అపరోక్షమగుచున్నది.

1 దేశకృతము లేక కాలకృతము అగు అంతరాయమును వ్యవధానమందురు; వ్యవధానముగలదానిని వ్యవహితమందురు; ఏది వ్యవహితముగాదో, దానిని అవ్యవహిత మందురు.

2 ఇచ్చట ఈప్రసంగము గలదు—ఒకానొకప్పుడు పదుగురు గూడి ప్రవాసము పోదమని నిశ్చయించి ప్రయాణమునకు వలసిన సామగ్రి నెల్ల గూర్చుకొని పరదేశమునకు పోవువారము; అప్రమత్తులై యుండవలయునని నిర్ధారించుకొని బయలుదేలి కొంతదవ్వరిగిరి. మార్గమున జలపూరితమయిన ప్రవాహమును జూచి సంభారాదికమును బదిలీపఱచుకొని అప్రమత్తులై దాటి యావలదరిచేరి వచ్చినవారిని దెచ్చినసంభారమును గణించుకొని గణించిన వాఁడు తన్నువదలి ఇతరులలెక్కఁబెట్టగా యెవ్వఁడోయొకఁడు నదీప్రవాహ

ఆప్రకారముగా బ్రహ్మము సర్వమునకు ఆత్మయగుట వలన అత్యంతావ్యవహితముగా నున్నది. అవాంతరవాక్యము అస్తిరూపమువలన దానిని బోధించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అవ్యవహితబ్రహ్మయొక్కయు పరోక్షజ్ఞానమగును. మఱియు మందుఁ గొట్టికొనిపోయెనని దుఃఖపడి తొమ్మందుదక్క పదియవవాడు పోయెనేయని వనుగురును విలపించిరి.

ఇట్లుండ నానూక్రందనధ్వని విని యధ్వనీసులగు జనులఁగూడి యేమే మని విచారించిరి. అప్పుడు వారు దమవృత్తాంతముఁ దెలుపఁగా విన్నవారిలో మేధావియొక్కఁడు మీరాఱుకుండుండు; దుఃఖపడవలదు దశముఁ డున్నాడని చెప్పెను; ఏడిఏడి యనిరి; చూపుదును; ఒక్కవరుసన నిలుపుఁ డనినిల్పి యొక్క బెత్తముఁదీసికొని వరుసగా నొక్కొక్కనిశిరమున తాడనముఁ జేయుచుఁజేయుచు నొకటి రెండు లెక్కపెట్ట నారంభించెను.

అట్లు తొమ్మిది లెక్కపెట్టి వెంటనే పదియవవానిశిరమున గట్టిగా కొట్టి నీవే దశముఁడని చెప్పి చూపెను. అప్పుడాదశముఁడు ఔనాను నేను దశముఁడను అని గట్టిగా దుముకుచున్నాఁడు.

ఈకథయందు చూడుండు—ఎప్పుడు వానికి నజ్ఞానరూపమయిన ద్వివిధావరణము గలిగెనో, అప్పుడు దశమపురుషుఁడు స్వయముగా సాక్షాత్తుగానుండియు లేఁడనియెఱిగి విలపించెను. మఱియు ఎప్పుడాత్తపురుషుఁడు [యథార్థవక్త] వచ్చి దశముఁడున్నవాఁడను నవాంతరవాక్యముఁ జెప్పెనో, అప్పుడావాక్యము విని వానికి దశముఁ డెచ్చటనో యున్నాడను పరోక్షజ్ఞానము గలిగెను. తరువాత దశముఁడెచ్చటనున్నవాఁడని యడిగినవెనుక ఆత్తపురుషుఁడు దశముఁడు నీవేయను మహావాక్యముఁ జెప్పినవెనుక దశముఁడు నేనను అపరోక్షజ్ఞానము పుట్టెను. ఆజ్ఞానమువలన అజ్ఞానకృతావరణమును రోదనాదివిక్షేపమును నాశమై హర్షరూపత్వప్తి గలిగెను.

“దశముండు నీవు” ఈవాక్యన్యాయమున శ్రోతయొక్క ఆత్మ రూపముచేత బ్రహ్మమును మహావాక్యము బోధించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు మహావాక్యముచే గలుగు అన్యవహిత బ్రహ్మము యొక్క జ్ఞానము పరోక్షముగా నేరదు; మతేమనఁగా—ఆప్రసంగమునందు జ్ఞానము అపరోక్షమే యగును.

అట్లు ఇక్కడ జీవుండు [జీవశబ్దమునకు లక్ష్యార్థమగు కూటస్థుండు] స్థూలశరీరసహితమయిన యవ్యపురిని, మఱియు నవమపురుషుడైన చిదాభాసుని జేరి సంసారరూపమయిన మృగజలనదియందుఁ బ్రవేశించి దాని యొక్క మరుష్యరూపమయిన తీరమునకువచ్చి ఒకానొకప్పుడు [జిజ్ఞాసాకాలమునందు] విచారముఁ జేయును; అప్పుడు తనకన్న భిన్నులయి అనవపురుషులను దెలియును; మీఁదట వీనిని దెలిసినవాడైన యాజీవుండు తననిజరూప బ్రహ్మమును ఎఱుంగఁడు. ఇదే ఆజ్ఞానావస్థ. దానివలన బ్రహ్మము లేదని బ్రహ్మము దెలియదని ద్వివిధమయిన యావరణమును, దానివలన ఆర్థాధ్యాసజ్ఞానాధ్యాసరూపమయిన విక్షేపమును [శోకమును] కలుగును. వెనుక బ్రహ్మము ఉన్నదని గురువు అవాంతరవాక్యముఁ జెప్పెను. దానిని విని బ్రహ్మము ఉన్నదని పరోక్షజ్ఞానమాయెను. వెనుక బ్రహ్మము ఎద్ది? ఇట్టి ప్రశ్నజేసిన వెనుక గురువు నీవే బ్రహ్మము; అను మహావాక్యమును జెప్పెను. దానిని విని నేను బ్రహ్మము అను అపరోక్షజ్ఞానమాయెను. దానివలన ఆజ్ఞానకృతావరణమును, ద్వివిధాధ్యాసరూపవిక్షేపమును బాధితమై అత్యంతానందరూపమయిన నిరంకుశత్వప్రి గలిగెను.

ఇచ్చట తరహాస్యమున్నది—మనస్సుచేతను, నేత్రముచేతను ప్రత్యక్షమగుటకు యోగ్యమయిన స్థూలసూక్ష్మసంఘాతరూపముయొక్క యపరోక్షజ్ఞానము వానికి మనోనేత్రరూపమయిన సామగ్రియొండియుం గాలేదు; మఱియు దశముండు నీవను వాక్యమువలన నపరోక్షజ్ఞానమాయెను.

— [ద్వితీయాంశముయొక్క అసమీచీనత.] —

మఱియు ఏకదేశి యిట్లు చెప్పుచున్నాడు— “ఏవస్తువు యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమగునో, దానియందు అసంభావనావిపరీతభావనలు సంభవింపవు; గనుక శ్రవణాదికము విఫలమగును.” ఈశంక ఘటిల్లదు. ఏలయన— ఎట్లు రాజునకు నేత్రమువలన భర్షువు¹ యొక్క యపరోక్షజ్ఞానమయినను విపరీతభావన లేకపోలేదో, అట్లు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మముయొక్క యపరోక్షజ్ఞానమయినను, ఎవనిబుద్ధియందు అసంభావనాది దోషముండునో, వానియొక్క ఆదోషసహితమైన సకలంక్షజ్ఞానము వానికి ఫలమునకు హేతువుగానేరదు; అందుచలన దోషనివృత్తి

ఇచ్చట దశముని యపరోక్షబోధరూపమయిన ప్రమాజ్ఞానమునకు కరణము నీవు దశముండను శబ్దచుగుటవలన ఆశబ్దము ప్రమాణము; దానికి మనస్సును, నేత్రమును సహకారిగా నున్నవి. అట్లు బ్రహ్మముయొక్క యపరోక్షబోధరూపమయిన ప్రమాజ్ఞానమునకు కరణము తత్త్వమసియను మహావాక్యరూపమయిన శబ్దచుగుటవలన ఆశబ్దము ప్రమాణము; దానికి సంస్కృతమయిన [శ్రవణాదిసాధనసంపన్నమయిన] మనస్సు సహకారిగానున్నది.

ఇచ్చట బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువునందు శబ్దప్రమాణమునకు ప్రాధాన్యము; మఱియు సంస్కృతమనస్సుయొక్క సాహాయ్యము; అని ఒక పక్షము. అట్లే సంస్కృతమనస్సునకు ప్రాధాన్యము; మఱియు శబ్దప్రమాణముయొక్క సాహాయ్యము; అని రెండవపక్షము. ఈవిధముగా రెండుపక్షములును వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నవి. వానిలో ప్రథమపక్షమే యుత్తమము. ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.

1 భర్షువను ముత్రియొక్క నవిస్తరవృత్తాంతము అయిదవతరంగమునఁ జెప్పబడును.

నిమిత్తము వాడు శ్రవణాదికము చేయనీ; ఎవని బుద్ధియందు దోషము లేదో, వాడు చేయకపోనీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు సాధనమేమో, కేవలమహావాక్యమే ¹ శ్రవణాదిసాధనసహితమహావాక్యము గాదు. అయినను శ్రవణాదికము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైన దోషమునకు నాశకమగుటవలన శ్రవణాదికమును జ్ఞానహేతునని చెప్పుదురు.

శ్రవణాదికమునకు హేతువు వివేకాదికమగుటవలన వివేకాదికము కూడ జ్ఞానసాధనమందురు. మఱియు వివేకాదిచతుస్సాధన ² సంయుక్తమైన పురుషుడు అధికారి ³ యందురు.

1 దృఢబోధగలవానికి శ్రవణాదులందు కర్తవ్యబుద్ధి యుద్భవించు నను నభిప్రాయమున కేవల వాక్యమువలన నపరోక్షజ్ఞానముఁ జెప్ప సిద్ధాంతము మతముననుసరించి ఇచ్చట సమాధానము చెప్పఁబడియున్నది.

2 జ్ఞానముకన్న పూర్వము సగుణ బ్రహ్మసాక్షాత్కారమువరకు ఎవ్వఁడు ఉపాసనఁ జేసియుండునో, వానిని కృతోపాసనుఁడని చెప్పుదురు. తద్బిన్నుని ఆకృతోపాసనుఁడని యందురు. వీరిలో కృతోపాసనునందు వైరాగ్యాదిసాధనములు తీవ్రముగా నుండుటవలన ప్రసిద్ధముగాఁ గనఁబడిను; ఆకృతోపాసనునందుండిన సాధనములు మందమగుటవలన నవి ప్రసిద్ధముగాఁ గనఁబడవు; గుప్తముగానుండును. అయితే వస్త్రముయొక్క ఒకయంచును వట్టినయెడల సకలవస్త్రమును బట్టినట్లే యగును; అట్లు చతుస్సాధనములందు నొకసాధనముయొక్క నిశ్చయమయినపిదప మిగత సర్వసాధనములు దాని యందే యుండునని తెలియవలెను. ఏలయన వస్త్రమునకు అంచునకు పరస్పరాపేక్ష గలయట్లు వివేకాది సర్వసాధనములకు పరస్పరాపేక్ష గలదు.

సారాంశము—శ్రద్ధాభివు, వ్యసని [జ్ఞానమునందాసక్తిగలవాడు] తీవ్రబుద్ధిమంతుఁడయిన పురుషునకు బోధయగును. ఇది యభిప్రాయము.

3 వాడు గ్రంథవిచారమునకు, విచారమూలకమయిన ఆత్మజ్ఞానమునకు, మఱియు నాత్మజ్ఞానమూలకమయిన మోక్షమునకు నధికారియగును.

18. సంబంధవర్ణనము

గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదకప్రతిపాద్య భావసంబంధము గలదు. గ్రంథము ప్రతిపాదకము, విషయము ప్రతిపాద్యము. [ప్రతిపాదనము చేయునది ప్రతిపాదకము, ప్రతిపాదనము చేయుటకు యోగ్యమయినది ప్రతిపాద్యము.]

మోక్షమునకు అధికారి ఎవడు? అని ప్రశ్నము చేసినపుడు ఎవడు బద్ధుడో, వాడు మోక్షాధికారియని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది? బద్ధుడెవడు? అని ప్రశ్నముచేసినపుడు నేను బద్ధుడని ఎఱిగినవాడు బద్ధుడని ఉత్తరము వచ్చుచున్నది. ఈయభిప్రాయములననే సాంఖ్యశాస్త్రమునందు పశుపత్యుదిప్రాణులు సహజముక్తులని చెప్పబడియున్నది. [సహజముక్తమనునది ఒక వినోదపచనముగ నున్నది.] అత్యంతమూఢులై ప్రమత్తులయిన మనుష్యులకును పశ్వాదులందే యంతర్భావముగ నున్నది; వారిచక్క సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులందఱును మేము బద్ధులని ఎఱుగుచున్నారు; వారందఱును మోక్షమునకు అధికారులుగావున్నారు. అయినను వారికి మోక్షము చాల దూరముగ నున్నది; మఱియు సాధనసంపన్నపురుషునకు అది చాలసమీపముగ నున్నది. కనుక పదొత్తమునందు వాడే మోక్షాధికారియని చెప్పబడియున్నది.

“వృక్షమును నాటించినవాడు ఫలాధికారి” అని ఒక సామాన్యవచనమునకు మోహితుడై నేను ఫలాధికారి అని ఎఱిగి జలసింహవాది ప్రయత్నము విడిచినపక్షమున వృక్షము ఎండిపోయి ఫలాధికారముకూడ దానితోడనే ఎందుచున్నది; ఆస్థాయమున సామాన్యతః మనుష్యప్రాణులు మోక్షాధికారియని వచనముననే మోహితుడై నేను మోక్షాధికారియని ఎఱిగి సాధనబంత విడచినయెడల ఆయధికారము ఆయుష్యముతోడనే నశించుచున్నది. నరదేహము పోయినపిదప అన్యజన్తమునందు అధికారము యొక్క పేరుకూడ ఉండదు.

అధికారికిని, ఫలమునకు ప్రాపకప్రాప్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి ప్రాపకుఁడు, ఫలము ప్రాప్యము [దేనికి ప్రాప్తమగునో, అది ప్రాపకము, ఏది ప్రాప్తమగునో, అది ప్రాప్యము.]

అధికారికి, విచారమునకు కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము గలదు. అధికారి కర్త, విచారము కర్తవ్యము. [చేయువాఁడు కర్త, చేయతగ్గది కర్తవ్యము.]

గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావసంబంధము గలదు. విచారద్వారమున గ్రంథము జ్ఞానమునకు జనకము, జ్ఞానము జన్యము. [ఉత్పత్తిచేయునది జనకము, ఉత్పన్నమగునది జన్యము]

ఇవి ¹ మొదలయిన ఇతరసంబంధ ² ములను దెలియవలయును.

1 ఇచ్చట “ఇవి” శబ్దముచేత శ్రవణాదిసాధనముయొక్క, మఱియు మోక్షముయొక్క సాధ్యసాధనభావము; ఇత్యాది సంబంధములు తెలియవలయును.

2 జలమునందు సిగిచనయోగ్యత యందునట్లు పరస్పరోపయోగయోగ్యతగల పదార్థద్వయముయొక్క సంబంధము గలుగును. నిరుపయోగి పదార్థములకు సంబంధము గలుగదు. ఏలయన యోగ్యతలేక సంబంధము సంభవింపదు. ఇట్టిజ్ఞానరూపమయిన అర్థాపత్తిప్రమాణముద్వారమున ఆయా పదార్థముయొక్క యోగ్యతాకల్పన కలుగుచున్నది; దానివలన అకల్పనా రూపమయిన అర్థాపత్తిప్రమ యగుచున్నది; ఈహేతువువలన శాస్త్రమునందు సంబంధరూపానుబంధముయొక్క వ్యవహారము వ్రాయఁబడినది; అన్యప్రయోజనము లేదు.

ఉక్తటిప్పణము ప్రకారాంతరముచేత వ్రాయఁచున్నాను—

❧ 19. విషయవర్ణనము. ❧

జీవబ్రహ్మలయొక్క యేకత యీ గ్రంథమునకు విషయము. ఏది ప్రతిపాదింపఁబడునో, దానిని విషయమందురు. ఈ గ్రంథమునందు జీవబ్రహ్మలయేకత ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నది; కాబట్టి ఆయేకత ఈ గ్రంథమునకు విషయము. ఆయేకతను సర్వవేదవచనములు ప్రతిపాదించుచున్నవి; అందువలన జీవబ్రహ్మలకు భేదము చెప్పఁవాఁడు శత్రుఁడు ¹ వేదవిరోధి అని తెలియవలెను.

ఏవస్తువునకు దేనితోడ ఉపయోగము గలదో, ఆవస్తువునకు దానితో సంబంధము గలదు. ఉదాహరణము—కులాలదండాదులకు ఘటవిషయమందు ఉపయోగము కలదు; అందువలన వీనికి ఘటముతో సంబంధము గలదు.

ఏవస్తువునకు దేనిచేత నుపయోగము లేదో, ఆవస్తువునకు దానితో సంబంధము లేదు. ఉదాహరణము—నేత్రముయొక్క యుపయోగము వాయువునకు, ఆకాశమునకు లేదు. అందువలన వానికి నేత్రముతో సంబంధము లేదు. వాయువుయొక్కయు, ఆకాశముయొక్కయు జ్ఞానము నేత్రము చేతఁ గలుగదు. [వాయువుయొక్క జ్ఞానము త్వగింద్రియముచేతను, ఆకాశముయొక్క జ్ఞానము మనస్సుచేతను గలుగును.] అందువలన ఆరంటికిని నేత్రముయొక్క ఉపయోగమును లేదు; సంబంధమును లేదు.

ఈరీతిగా గ్రంథముయొక్క యుపయోగము బ్రహ్మజ్ఞానమందు లేని యెడల బ్రహ్మప్రాప్తియందు గ్రంథముయొక్క సంబంధము గాకుండవలసి యుండెను; గ్రంథముయొక్క యుపయోగ మో, బ్రహ్మప్రాప్తియందున్నది; గనుక వానికి పరస్పరసంబంధము వ్రాయఁబడినది.

82. ప్రియమైన మాటలాడి వినుక దుఃఖాపత్తి గలుగఁజేయువాఁడు శత్రుఁడు. [వంచకుడు, మోసగాఁడు] అనఁబడును.

❧ 20. ప్రయోజనవర్ణనము. ❧

ప్రపంచకారణ మజ్ఞానము, తత్కార్యము ప్రపంచము జన్తమరణరూపమైన దుఃఖమునకు హేతువుగా నున్నది; గనుక నివి యనర్థమని చెప్పబడును. ఆయనర్థముయొక్క నివృత్తియు, పరమానందప్రాప్తియు మోక్షమని చెప్పబడుచున్నది; అదే యీ గ్రంథమునకు పరమప్రయోజనము. మఱియు అవాంతర ప్రయోజనము జ్ఞానము.

దేనియందు సకలపురుషులకు అభిలాష గలదో, దానిని పరమప్రయోజనమందురు. దానినే పురుషార్థమనియు చెప్పుదురు ఆయభిలాష దుఃఖనివృత్తియందును, సుఖప్రాప్తియందును సకలపురుషులకు నుండును; అదియే మోక్షస్వరూపము; అందు వలన పరమప్రయోజనము మోక్షమే యగును; జ్ఞానము గానే రదు. ఏలయన జ్ఞానము సుఖప్రాప్తికి, దుఃఖనివృత్తికి సాధన మాత్రము గాని అది సుఖప్రాప్తిదుఃఖనివృత్తిరూపము గాదు.

ఏవస్తువువలన పరమప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తి గలుగునో, దానిని అవాంతరప్రయోజనమందురు; ఇట్టిది జ్ఞానము. ఏలయన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున ముక్తిరూపమైన పరమ ప్రయోజనముయొక్క ప్రాప్తి యగుచున్నది.

❧ { 21. ప్రయోజనమందు ప్రథమాక్షేపము } ❧

ప్రాప్తప్రాప్తి ఘటిల్లదు.

ఒకానొకడనుచున్నాడు- పూర్వము అనర్థనివృత్తియు, పరమానందప్రాప్తియు గ్రంథప్రయోజనమని చెప్పబడినది; అది

ఘటిల్లదు. ఏలయన— సర్వవేదములు ¹ జీవుని పరమానంద స్వరూపుడని వర్ణించుచున్నవి; నీవును అంగీకరించెదవు; మఱియు ఏవస్తువు అప్రాప్తమో, తత్సంప్రాప్తి యగును; సదాప్రాప్తవస్తువు యొక్క ప్రాప్తి యెప్పటికిని ఘటిల్లదు; అందువలన సదాపరమా నందస్వరూపుడైన యాత్మకు పరమానందప్రాప్తి యనునది సర్వ విధములను అసంభవము ?

— 22. ప్రథమాత్మేపసమాధానదృష్టాంతము ². —

ఒకానొకడు చేత కంకణముండియు పోయెనని భ్రమపుట్టి యేడ్చుచుండెను. అప్పుడొకసుజనుని బోధవలన తనకంకణము తనయొద్దనే యున్నదను జ్ఞానము జనించెను అందుపైన వాని నింకొక్కఁడు మీపోయినకంకణము లభించినదా? యని యడిగెను. అవును; నాకంకణము నాకు లభించెనని చెప్పెను.

ఈరీతిగా సదాకరస్థకంకణముయొక్క ప్రాప్తి సిద్ధమగును. అట్లు పరమానందస్వరూపుడైన యాత్మ విషయంబునందు అవిద్యాబలమున నిట్టి భ్రాంతియగును— ఆత్మ పరమానందస్వరూపుడు గాఁడు, పరమానందస్వరూపము బ్రహ్మము. ఆబ్రహ్మము నకు, నాకు వియోగమయినది; ఉపాసించి ఆబ్రహ్మమును నేను పొందుదునుగాక ఇట్టిభ్రాంతి యనేకమూర్ఖప్రాణులకు నగుచునే

1 “ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” ప్రజ్ఞానస్వరూపుడైన జీవుడు; వాడు ఆనందరూపుడైన బ్రహ్మము. ఇది మొదలుకొని చతుర్వేదముల వాక్యములు జీవుని స్వభావసిద్ధముగ ఆనందరూపుడని చెప్పును.

— 2 వాదిప్రతివాదులిద్దరికి నమృతమయిన యేయర్థము గలదో, అది దృష్టాంతమనఁబడును. అదే యుదాహరణము, న్యాయము. దృష్టాంతముచేత సిద్ధమయిన యర్థము దార్ఠాంతము; దానిని సిద్ధాంతమనియు నందురు.

యుండును; ఇట్లే యనేకపండితులును చెప్పియున్నారు; అయినను వారు మూర్ఖులే యగుదురు. ఏలయన ఎవ్వఁడు జీవబ్రహ్మలకు వియోగమంగీకరించునో, వాఁడు మూర్ఖుఁడే యగును.

అట్టిపురుషునకు ఉత్తమసంస్కారమువలన నొకానొకప్పుడు బ్రహ్మజ్ఞానాచార్యులవలన వేదాంతశ్రవణప్రాప్తి యగునో, అప్పుడు విన్నయర్థము నిశ్చయము చేసుకొని వచించును— నాకు పరమానందము గ్రంథమువలన, ఆచార్యకృపవలన లభించుచున్నది.

అభిప్రాయమేమనఁగా— మొదటినుండి యాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడుగానే యున్నాఁడు; అయినను నాయాత్మ పరమానందస్వరూపుఁడు అని యెఱుంగనైతి; అందువలన అప్రాప్తమువలెనే అయినది యని చెప్పుచుంటిని; ఇప్పుడు ఆచార్యుల ద్వారమున గ్రంథశ్రవణమువలన పరమానందజ్ఞానము బుద్ధియందు పొడమినది; అందువలన పరమానందము ప్రాప్తమైనది; యని చెప్పుచున్నాను

ఈ ప్రకారముగా ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి ఘటిల్లుటవలన పరమానందప్రాప్తిరూపమగు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించుచున్నది.

ఎట్లు ప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి గ్రంథప్రయోజనముగా సంభవించెనో, అట్లే నిత్యనివృత్తముయొక్క నివృత్తియు ప్రయోజనముగా సంభవించుచున్నది. ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము నిత్యనివృత్తముగా నుండినను అది రజ్జుజ్ఞానమువలన నివృత్తమగునో, అట్లు ఆత్మయందు సంసారము నిత్యనివృత్తమయినను తన్నివృత్తి యాత్మజ్ఞానమువలన గలుగును; కాబట్టి నిత్యనివృత్తము

యొక్క ¹ నివృత్తియు, నిత్యప్రాప్తముయొక్క ² ప్రాప్తియు గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనముగా సిద్ధమయ్యెను.

1 వర్తమానకాలమందు వ్యావహారికమయిన లేక ప్రాతిభాసికమయిన ప్రపంచముయొక్క సద్భావప్రతీతియైనను పారమార్థికసత్తాదృష్టివలనను, నిషేధముఖశ్రుతివలనను, జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని యనుభవమువలనను ప్రపంచము యొక్క కాలత్రయసిద్ధమయిన అభావమున్నది; అది దానికి [ప్రపంచము నకు] నిత్యనివృత్తి. దానినే విషయరూపనివృత్తి యనియుఁ జెప్పుదురు. ఉక్త నిత్యనివృత్తిగల యేప్రపంచము గలదో, దానియొక్క శ్రుతివలనను, యుక్తి వలనను, తత్వజ్ఞానము [నేనుబ్రహ్మము అని చరమవృత్తిరూపజ్ఞానము] వలనను త్రికాలాభావరూపనిశ్చయము ఏది యగునో, అదియే నివృత్తముయొక్క నివృత్తి. [ఉక్తప్రకారముగ ప్రపంచముయొక్క అత్యంతాభావముండినను సకలజీవులకు భ్రాంతికాలమునందు ప్రపంచము సత్యమని కనఁబడుచున్నది. ఎదివఱకు బ్రహ్మజ్ఞానము లభింపదో, అదివఱకు ముముక్షువునకుఁ గూడ ప్రపంచము సత్యమని కనఁబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినపుడు వానికి త్రికాలాభావరూపమగు నిశ్చయమగుచున్నది; దానివలన ఇచ్చట చెప్పఁబడిన ప్రకారము నిత్యనివృత్తముయొక్కనివృత్తి సిద్ధించుచున్నది.]

2 స్వగృహమునందు నిక్షిప్తమయిన ద్రవ్యభాండము అజ్ఞానమువలన అప్రాప్తమైనట్లుండి వెనుక అంజనాది సాధనమువలన దానియొక్క స్థలనిశ్చయ మగుచున్నది; అది నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి. అట్లు పరమానందస్వరూప మైన బ్రహ్మము జీవునియొక్క యాత్మయగుటవలన పరమానందము నిత్య ప్రాప్తమయినను వానికి అజ్ఞానమువలన అప్రాప్తమైనట్లు కనఁబడుచున్నది. విదప వానికి తత్వజ్ఞానముచేత [అహం బ్రహ్మస్మి అనునీచరమవృత్తికి తత్వజ్ఞాన ముందు] నేనే పరమానందరూపబ్రహ్మను; ఇట్టి నిశ్చయమగుచున్నది; అదియే నిత్యప్రాప్తముయొక్క ప్రాప్తి.

23. ప్రయోజనమందు ద్వితీయాక్షేపము—
 ఒక్కటే మోక్షమందు భావాభావములు
 రెండుసిద్ధింపవు ?

ఒకఁడనుచున్నాఁడు— సకారణజగన్ని వృత్తి, మఱియు పరమానందప్రాప్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనమని మున్ను చెప్పఁబడినది; అది సంభవింపదు. ఏలయన—నివృత్తివేరు ధ్వంసము ధ్వంసము, నాశము ఈరెండు పర్యాయశబ్దములు; ఆనాశము అభావరూపము; గనుక మోక్షమునందు అభావరూపత, భావరూపత రెండును ప్రతీతమగును [అనర్థనివృత్తియనునది అభావరూపము, పరమానందప్రాప్తియనునది భావరూపము] ఈ రెండును ఒక్కపదార్థమునందు ఘటిల్లవు ఏలయన— ఈరెండు పదార్థములు తమలోతాము విరుద్ధములు; ఏవి విరుద్ధధర్మములు గలవో, అవి యేకకాలమున నొకేవస్తువునందు ప్రకాశాంధకారములవలె ఉండవు అందువలన నవి గ్రంథప్రయోజనముగా సంభవింపవు ?

24. ద్వితీయాక్షేపమునకు త్తరము మోక్ష }
 మందు రెండును సంభవించును.

సకారణమగుజగన్ని వృత్తి అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మరూపము. వేఱుగాదు ఎట్లనఁగా—సర్వనివృత్తి అధిష్ఠానమైన రజ్జురూపము. సకలమైన కల్పితవస్తునివృత్తి అధిష్ఠానరూపమగును¹ పృథక్కుగాదు; ఇది భాష్యకారుల సిద్ధాంతము. అందువలన

1 కల్పితానర్థనివృత్తియందు పక్షములురెండు—

(1) కల్పితముయొక్కనివృత్తి జ్ఞాత్వత్వధర్మముచేత నుపలక్షితమయిన యధిష్ఠానరూపము. ఇది ఒకపక్షము—

నీస్థానమునందు అనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూపముగానున్నది. ఏలా

దేనియందు జ్ఞానముండునో, దానియందే జ్ఞాతృత్వధర్మమును ఉండును ; స్వయముగ జ్ఞానహీన పదార్థమునందుండదు. బ్రహ్మభిన్నమైన మాయయు, మాయాకార్యములయిన భూతభౌతికపదార్థములును అవి యన్నియు జడమనఁగా జ్ఞానహీనమగుటవలన వానియందు జ్ఞాతృత్వము సంభవింపదు. అది జ్ఞానరూపమయిన బ్రహ్మపదార్థమునందే సంభవించును. కనుక సర్వస్థానమునందు అధిష్ఠానము చైతన్యము. [బ్రహ్మము]దానియందు—

అంతఃకరణవిశిష్టమైన ప్రమాతృ చైతన్యంబునందును, మాయావిశిష్టమైన ఈశ్వరచైతన్యంబునందును జ్ఞాతృత్వధర్మము కనఁబడుచున్నది ; అయినను విశిష్టచైతన్యంబునందు అధిష్ఠానత్వము సంభవింపదు. [ఈసంగతి చుందు చెప్పఁబడును.] ఈవిధముగా సర్వప్రయధిష్ఠానము శుద్ధచైతన్యమే.

ఈరీతిగా శుద్ధచైతన్యము అధిష్ఠానముండినను ఏస్థానంబునందు అధిష్ఠానము నిరుపాధికచైతన్యముండునో, ఆస్థానంబునందు ఆశుద్ధచైతన్యంబునందును జ్ఞాతృత్వము సంభవింపదు ; అది ఔపాధికచైతన్యంబునందుండును.

ఆయాపాధిక చైతన్యంబునందును ఘటపటాది, రజ్జుశుక్త్యాద్యుపాధిస్థ చైతన్యంబునందు సంభవింపదు ; అది మాయోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు, లేక అంతఃకరణోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు, లేక అవిద్యోపాధిస్థ చైతన్యంబునందుండును.

ఆ యుపాధిప్రయంబునందును మాయోపాధిగాని అంతఃకరణోపాధిగాని ఈరెండుఉపాధులందు సత్త్వగుణప్రాధాన్యముండుటవలన తమపాధిస్థచైతన్యంబునందు రజ్జుసర్పాది, శుక్తిరజతాది భౌతిజ్ఞానము జనింపదు ; పరిశేషమగు అవిద్యోపాధిస్థ చైతన్యంబునందు జనించును.

ఈప్రకారముగఁ జూచినట్లయిన జ్ఞాతృత్వము చైతన్యమునకు ఏకదేశమునందుండుటవలన అది చైతన్యముయొక్క యుపలక్షణముగ నున్నది.

గునసనగా— సకలానర్థములయొక్క అధిష్ఠానము బ్రహ్మము; [ఉపలక్షణవిచారము పూర్వము మంగళాచరణముయొక్క టిప్పణమునందు వ్రాయఁబడినది] అందువలన చైతన్యము ఉపలక్షితముగ నున్నది. ఆచైతన్యమే యధిష్ఠానమగుటవలన ఆచైతన్యరూపాధిష్ఠానము జ్ఞాతృత్వధర్మముచేత నుపలక్షితమని చెప్పఁబడియున్నది.

ఈస్థానంబునందు జ్ఞాతృత్వధర్మముచేత నుపలక్షితమను నీవాక్య మంతయు నధిష్ఠానముయొక్క విశేషణముగ నున్నది. అయినను ఇది స్వరూప భూతవిశేషణమగుటవలన నిది యధిష్ఠానముయొక్క లక్షణమని ఎఱుంగవలెను. మఱియు నీస్థానంబునందు అధిష్ఠానము ఆవిద్యోపహితమైన సాక్షీచైతన్యమని యెఱుంగవలెను.

(2) కల్పితముయొక్కనివృత్తి యధిష్ఠానముకన్న భిన్నమై యనిర్వచనీయము. ఇది రెండవపక్షము.

వీనియందు ప్రథమపక్షము భాష్యకారునిది; మఱియు రెండవపక్షము వాచస్పత్యకారునిది. వానియందు—

(i) ప్రథమపక్షమందు “పురుషుఁడు స్థాణువు” ఈవాక్యమునందు పురుషునియొక్క యభావరూపము స్థాణువుగా నున్నది; ఇది బాధసామానాధికరణ్యముద్వారమున నర్థమగును. అట్లు విధిముఖముచేత సమస్తజగత్తు యొక్క బ్రహ్మరూపతాప్రతిపాదకమయిన “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఈశ్రుతి వాక్యముయొక్క ఆభిప్రాయముగూడ ఈప్రతీయమాన సమస్తజగత్తుయొక్క యభావరూపము బ్రహ్మమని యగుచున్నది. ఇట్లు సర్వము, మఱియు బ్రహ్మము ఈసమానవిభక్తి [రెంటికిని ఒక ప్రథమావిభక్తి] కలిగిన రెండుపదములకు బాధసామానాధికరణ్యరూపమయిన సంబంధముద్వారమున నర్థమగును; అందు వలన కల్పితానర్థముయొక్క నివృత్తియనగా పరమార్థసత్తవలన ఆత్యంతాభావము బ్రహ్మరూపమగుటవలన మోక్షమందు భావరూపతయొక్కయు, అభావరూపతయొక్కయు అభావముచేత ద్వైతాపత్తిశంక ఘట్టెడు.

ఆ బ్రహ్మము భావరూపము; ఆకల్పితమైన అనర్థనివృత్తి ఉక్త

(ii) ద్వితీయపక్షమందు “పురుషుడు స్థాణువు” ఈవాక్యమునకర్థము పురుషాభావరూపవిశేషణముచే విశిష్టము స్థాణువు. “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” ఈ శ్రుతివాక్యమునకును ఈయర్థము—ఈ ప్రతీయమానమయిన సర్వజగత్తు యొక్క యభావముగలది బ్రహ్మము. మఱియు ఈస్థానంబునందు బ్రహ్మము యొక్క విశేషణరూపమయిన యేయభావముగలదో, అది అనిర్వచనీయముగ నున్నది. ఏవస్తుననిర్వచనీయమగునో, అది నిజమయిన యధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు. అధిష్ఠానరూపమేయగును.

ఈరీతిగా ద్వితీయపక్షస్థనివృత్తియు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నము గాదు ; అధిష్ఠానరూపమే యగును ; అందువలన మోక్షమునందు ద్వైతా పత్తిశంక ఘటిల్లదు.

వైశిష్ట్య రెండుపక్షములందు ప్రథమపక్షమునందు లాఘవము, ద్వితీయపక్షమునందు గౌరవము గలదు; అందువలన ప్రథమపక్షము శ్రేష్ఠము. రెండుప్రకారములను మోక్షమునందు ద్వైతాపత్తిశంక ఘటిల్లదు.

ఉక్తటిప్పణము ఇంకొక్క ప్రకారముగా చెప్పచున్నాను—

సర్వము రజ్జువునందుఁ దోచుటవలన రజ్జువు సర్పమునకు అధిష్ఠానమని చెప్పఁబడును, మందాంధకారమునందు సర్పభ్రమ యుండును. వెలుంగు అయిన తోడనే రజ్జువని తెలియఁబడును. అక్షణమునందే సర్పనివృత్తి యగును. ఆసర్ప నివృత్తి, మఱియు రజ్జుజ్ఞానము ఒకేక్షణమునందు కలుగుటవలన సర్పనివృత్తి యధిష్ఠానరజ్జురూపముగా సిద్ధించును. ఆస్వాయమున అనర్థనివృత్తి యధిష్ఠాన మైన బ్రహ్మరూపమని తెలియవలెను.

చూడుము—ఎదివఱకు అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకారముండునో, అదివఱకు బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానమునందు జన్తమరణాద్యసర్థము కాన్పించు చున్నది; మఱియు ఎన్నఁడు శ్రవణాదిసాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానము జనిం

ప్రకారముగా భావరూపమగుటవలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లుచున్నది

చునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అధ్యాసరూపానర్థము నివృత్తమై ఆధిష్ఠానరూపబ్రహ్మమే కనబడుచున్నది. [అనుభవమగుచున్నది] అప్పుడు ఆధ్యాసరూపమైన అనర్థముయొక్క నివృత్తి మఱియు నధిష్ఠానరూపమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రతీతి రెండును ఒకేక్షణమునందు కలుగుట వలన ఆయనర్థనివృత్తి బ్రహ్మరూపమని సిద్ధించుచున్నది.

నచ్చిదానందరూపమైన శుద్ధబ్రహ్మంబునందు స్వరూపభూతమైన విజ్ఞానము వర్తించుచున్నదో, దానికి బ్రహ్మప్రకాశమనుచున్నారు; మఱియు అహం బ్రహ్మస్మి అను చరమవృత్తిరూపమైన తత్త్వజ్ఞానమునకును బ్రహ్మప్రకాశమనుచున్నారు; వీనిని ప్రథమబ్రహ్మప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తియొగ్గత లేదు. [ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును] ద్వితీయప్రకాశమునందు అనర్థనివృత్తియొగ్గత యున్నది. ఇట్లుండగా దీనియొక్క యభిప్రాయము ఎఱుగక మందబుద్ధిపురుషుడు ప్రథమప్రకాశముచేతనే అనర్థనివృత్తి యని ఎఱుగుచున్నాడు. అందువలన ఆయనర్థనివృత్తి ఇచ్చట ఎప్పుడు శ్రవణాదిసాధనమువలన తత్త్వజ్ఞానముజనించునో, అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞానరూపప్రకాశముచే అని స్పష్టముగా వ్రాయబడెను. ఏదైనను వేదాంతగ్రంథము చదువునపుడు నూతనుడైన అధికారిపురుషుడు ఈసంగతియొక్క స్వరణము ఉంచవలయును.]

అయ్యా ! ఇప్పుడు నీకు అజ్ఞానరూపమయిన గాఢాంధకారము లేదు ; మందాంధకారమే యున్నది. ఏలాగునననగా—నుషుప్తియందు గాఢాంధకారమున్నది ; అప్పుడు నీకు జగత్తు కనబడదు ; అట్లు ఇప్పుడును గాఢాంధకారముండిన యెడల ఇప్పుడుకూడ జగత్తు కనబడకుండవలసియుండెను ; అట్లు కాదు ; ఇప్పుడు జగత్తు కనబడుచున్నది ; దానివలన ఇప్పుడు నీకు

ఈ ప్రకారముగా ఈ అనుబంధ సామాన్య నిరూపణ నామ ధేయమగు విచారాభియొక్క ప్రథమతరంగము ఏజిజ్ఞాసువైన పురుషుడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము, పఠనము చేయుచున్నాడో, వానియందు దీనదయాభుండగు శ్రీగురునాథుడు కరుణ చేయుచున్నాడు.

అజ్ఞానరూపమైన మందాంధకారమే యున్నదని తెలియుము. మఱియు గాంధాంధకారముండువఱకు నీకు వెలుతురు చేయుటకు అశక్యముగ నుండును; ఇప్పుడు మందాంధకారముండుటవలన వెలుతురు చేయుటయందుగూడ నీవు సమర్థుడవుగా నున్నావు ; ఎందుకు విడుచు కూర్చున్నావు? లెప్పు ! క్షరగా జ్ఞానదీపము ఉజ్జ్వలితము చేయుము. లెప్పు !!

ఇది శ్రీమదనుబంధ సామాన్య నిరూపణ నామ ధేయమగు

ప్రథమతరంగము సంపూర్ణము.



ఓమ్ శ్రీవిచారసాగరము

ద్వి తీ య త ర ం గ ము.

అనుబంధవిశేషనిరూపణము ¹

అధికారిఖండనము.

❁ 25. సకారణమగు జగన్నివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లదు? ❁

చతుస్సాధనసంయుక్తుడైన వానిని అధికారి యందురు; చతుస్సాధనములందు ముముక్షుత గణింపఁబడినది; [మోక్షేచ్ఛకు ముముక్షుత యని వేరు] సకారణమగు జగన్నివృత్తి, బ్రహ్మ

1 ఒకపురుషుడు ఇల్లుకట్టుటకు ప్రారంభించును; వాని నొకప్రతిపక్షి ఆటంకించును; అప్పుడు వాడు రాజుతోఁ జెప్పకొని న్యాయము పొంది నిశ్చంకుడై మరల ప్రారంభము చేయును. అట్లు గ్రంథకారుడు ప్రథమతరంగమునందు అనుబంధచతుష్టయముయొక్క సామాన్యనిరూపణము చేసెను; వానిని ద్వితీయతరంగముయొక్క పూర్వార్థమున పూర్వపక్షి ఆటంకించును. అప్పుడు గ్రంథకారుడు శ్రుతిరూపరాజునొద్ద, 'యుక్తిరూపమంత్రియొద్దఁ జెప్పకొని తద్బలమున నిశ్చంకుడై మరల అనుబంధనిరూపణము చేయుట కారంభించును. ఈరీతిగా ఈతరంగమునందు పూర్వోక్తానుబంధముయొక్క నిరూపణమే విశేషముగా నున్నది.

ప్రాప్తి చేరి మోక్షమందురు. వానియందు సకారణజగన్నివృత్తి రూపమైన మోక్షప్రథమాంశమును ఎవ్వరును ఇచ్చింపరు. ఈ సంగతి పూర్వపక్షీ ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

— { 26. దుఃఖనివృత్తికొఱకు సాక్షానజగన్ని }
వృత్తిచ్చ ఘటిల్లదు? —

మూలావిద్యాసహితమైన జగన్నివృత్తిచ్చను వివేకిపురుషుడు చేయఁడు; మఱేమనఁగా— త్రివిధమైన యేదుఃఖము ¹ గలదో, తన్నాశమును వివేకిపురుషుడు ఇచ్చించును. దానికీ యభిప్రాయము— దుఃఖము మూఁడువిధములుగలది— మొదటిది ఆధ్యాత్మికము, రెండవది ఆధిభౌతికము, మూడవది ఆధిదైవికము. వీనిలో—

(1) రోగక్షుధాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధ్యాత్మికము ²

(2) చోరవ్యాఘ్రసర్పాదికమువలన నైన దుఃఖము ఆధిభౌతికము ³

1 ఏపురుషుడును భిక్షుకులకు జడిసి అన్నత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు; పేలకు భయపడి శిఖాత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు; పశుపక్ష్యాదిభయమువలన క్షేత్రత్యాగేచ్ఛ చేయఁడు. అట్లు వివేకియైన పురుషుడును త్రివిధదుఃఖభయమున సకారణజగన్నివృత్తి నిచ్చింపఁడు; మఱేమనఁగా— త్రివిధదుఃఖనాశమునే యిచ్చించును. ఇది సాంఖ్యమతానుసారి శంకగా నున్నది.

2 ఆత్మను ఆశ్రయించి యుండునట్టి స్థూలసూక్ష్మశరీరాదికమును ఆధ్యాత్మమందురు; దానివలనఁ పుట్టినదుఃఖము ఆధ్యాత్మికము.

3 స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు విషయమయిన దానిని ఆధిభౌతిక మందురు; దానివలన పుట్టిన దుఃఖమును ఆధిభౌతికమందురు.

(3) యక్షరాక్షసప్రేతగ్రహశీతవాతాతపములవలన నైన
దుఃఖము ఆధిదైవికము ¹

ఈప్రకారమైన త్రివిధదుఃఖమును నాశము చేయుటకు
ప్రతిపురుషుడు నిచ్చించును ఆదుఃఖభిన్నమైన పదార్థముయొక్క
నాశమును ఏపురుషుడును ఇచ్చింపడు అందువలన అజ్ఞాన
సహితజగన్నివృత్తిచ్చ యెవ్వరికిని ఘటిల్లదు?

సిద్ధాంతి యిట్లనును—“అజ్ఞానసహితసకలజగన్నివృత్తి
గాక కేవలదుఃఖనివృత్తి గాజాలదు; గనుక దుఃఖనివృత్తికోరిన
వారు సకలపురుషులు దుఃఖనివృత్తినిమిత్తము అజ్ఞానసహిత
జగన్నివృత్తిని కోరెదరు” ఆమాట ఘటిల్లదు. ఏలయన—

ఆయుర్వేదోక్తౌషధముచేత రోగజన్యదుఃఖనివృత్తి య
గును; భోజనమువలన తుభాజన్యదుఃఖనివృత్తి యగును; ఈ
రీతిగా ఆయా యువాయముచేత సర్వదుఃఖనివృత్తి యగును.
ఈప్రకారముగా సాజ్ఞానజగన్నివృత్తిలేకయు దుఃఖనివృత్తి ఘటి
ల్లును ఇట్లు దుఃఖనివృత్త్యర్థము సాజ్ఞానజగన్నివృత్తియొక్క
ఇచ్చ యెప్పుడును ఘటిల్లదు?

❦ { 27. బ్రహ్మస్థాపిరూపమోక్షద్వితీయాం } ❦
శేచ్ఛయు ఘటిల్లదు?

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమగునో, తత్ప్రాప్తిచ్చ గలు
గును; అనుభవము గలుగదో, తద్వస్తుప్రాప్తిచ్చ గలుగదు.
ఎట్లనగా— అన్యదేశములయందలి యనంతపదార్థములు అజ్ఞా

1 స్వసంఘాతముకన్న భిన్నమై జ్ఞానేంద్రియములకు అవిషయమైన
దానిని అధిదైవమందురు; దానివలన పుట్టినదుఃఖమును ఆధిదైవికమందురు.

తములుండినను తత్ప్రాప్తిచ్చ యేపురుషునకు నెప్పటికిని పొడమదు ¹

ఇచ్చట అధికారియైన పురుషునకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేమి వలన వానికి బ్రహ్మప్రాప్తిచ్చ గలుగదు; ఎవనికి బ్రహ్మజ్ఞానము గలదో, వాడధికారియే గాడు; మతేమనగా— వాడు ముక్తుడు; వానికి బ్రహ్మప్రాప్తిచ్చ ఘటిల్లదు. ఉక్తప్రకారముగా వేదాంతశ్రవణముకన్న మున్ను తెలియబడని యేబ్రహ్మము గలదో, తత్ప్రాప్తిచ్చ యెవరికిని ఘటిల్లదు?

ఈరీతిగా సాజ్ఞానజగన్ని వృత్తిరూపమై బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమైన మోక్షమం దిచ్చ యెవనికిని ఘటిల్లదు. కాబట్టి ముముక్షువు ఎవ్వడునుగాడు?

— 28. అన్యరీతివలన అధికార్యభావము? —

సర్వపురుషులు విషయసుఖమును ఇచ్చించుచున్నారు. మఱియు నెవ్వడేని సకల విషయత్యాగముచేసి తపస్సునందు ఆరూఢుడగునో, వాడును పరలోకముయొక్క ఉత్తమభోగములనిచ్చించి నానావిధక్షేమములను సహించును.

ఈరీతిగా ఈలోకముయొక్క, లేక పరలోకముయొక్క విషయసుఖమునె యందఱును అభిలషింతురు ఆవిషయసుఖము మోక్షమునందు లేదు; జగత్తునందుండును; గనుక మోక్షమార్గమును ఏపురుషుడు నిచ్చింపడు; అని సిద్ధించును.

1 పూర్వానుభూతమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ జనించును; బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానముయొక్క జ్ఞానమువలన కారణసహితజగన్నివృత్తియొక్క అనుభవము పూర్వమెన్నడును చేయలేదు; గనుక సకారణజగన్నివృత్తిచ్చ ఎవ్వరికిని ఘటిల్లదు. ఇది పూర్వపక్షీయొక్క శంకను బలపఱచునట్టి ఆక్షేపము.

మఱియు సకలపురుషులకు విషయసుఖేచ్ఛ కలుగును; దానివలన వైరాగ్యశమదమాదులును ఎవరికిని ఘటిల్లవు; కాబట్టి సాధనచతుష్టయసహితఁడయిన యధికారియొక్క అభావమగుటవలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము? విషయఖండనము.

❖ 29. జీవబ్రహ్మలయేకత గూడదు? ❖

జీవబ్రహ్మలయేకత గ్రంథవిషయమని సిద్ధాంతి చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన— బ్రహ్మమో, అవిద్య¹ అస్తిత²

1 ఏది విచారము చేసినవెనుక యుండుటలేదో, విచారము లేనప్పుడు మాత్రముండునో, దానిని అవిద్య యందురు. ఆయవిద్య మూల, తూల యను భేదములచేత రెండువిధములు గలది. వీనిలో—

(1) ఏది శుద్ధచైతన్యము నాచ్ఛాదించునో; అది మూలావిద్య యనఁబడును. (2) ఏది ఘటాద్యుపాధిగల చైతన్యమునాచ్ఛాదించునో, అది తూలావిద్య యనఁబడును.

వీనిలో మూలావిద్యయు కారణకార్యభేదములవలన రెండువిధములుగా నున్నది—

(1) ఆవరణవిక్షేపశక్తులుగల అనాదిభావరూప మేది గలదో, అది కారణరూపము. (2) ఒక్కదానియందు ఆన్యబుద్ధిరూపమైన దేది గలదో, అది కార్యరూపము. ఈ కార్యరూపమూలావిద్యయు నాలుగువిధములుగానున్నది—

(i) అనాత్మయైన దేహాదికమునందు ఆత్మబుద్ధి.

(ii) అనిత్యమైన ఆకాశాదికమునందు నిత్యబుద్ధి.

(iii) దుఃఖరూపమైన ధనాదికమునందు సుఖబుద్ధి.

(iv) ఆశుచియైన స్త్రీపుత్రముఖచుంబనాదులందు శుచిబుద్ధి.

ఇచ్చట పంచక్షేత్రముల ప్రసంగమునందు ఉక్త చతుర్విధములయిన కార్యరూపావిద్యయొక్క గ్రహణము గలదు.

2 బుద్ధియొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు ఏకతాప్రతీతి అస్తిత

రాగము ¹ ద్వేషము ² అభినివేశము ³ ఈపంచశ్లేశములు లేనిది, విభువు [వ్యాపకము] ఒక్కటి, సజాతీయాదిభేదరహితము ⁴ జీవునియందు సర్వశ్లేశములుగలవు; జీవుడు పరిచ్ఛిన్నుడు; మఱియుననేకుడు. ఏలయనగా— ఎన్ని శరీరములు గలవో, యందురు. దానినే సామాన్యహంకారమనియు అందురు. సకలాహంతలు, సకల మమతలు దీనియందే అంతర్భూతములగును.

1 అచుకూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్యమైన యేబుద్ధివృత్తి గలదో, అది రాగమనఁబడును.

2 ప్రతికూలతయొక్క జ్ఞానమువలన జన్యమైన యేబుద్ధివృత్తి గలదో, అది ద్వేషమనఁబడును.

3 మరణభయమువలన శరీరరక్షణమునందు వియోగ్రహము గలదో, అది అభినివేశమనఁబడును. మరణసంబంధమయిన చింతలన్నియు దీనియందే అంతర్భూతములని యెఱుంగవలయును.

4 భేదత్రయవిచారము—

“వృక్షస్య స్వగతో భేదః పత్రపుష్పఫలాదితః,
వృక్షంత రాత్సజాతీయో విజాతీయశ్చిలాదితః.” ప. ద.

భావార్థము—పత్రపుష్పఫలములు వృక్షముయొక్క స్వగతభేదము; అన్యవృక్షములు అన్యవృక్షముయొక్క సజాతీయభేదము; తాలు, మన్ను మొదలగునవి విజాతీయభేదము. ఈవిధముగా వృక్షాదిపదార్థములందు మూఁడు భేదములు వర్తించుచున్నవి. అట్లు బ్రహ్మమునందు మూఁడు భేదములు వర్తించుటకు సంభవము లేదు. పెక్కులేల ఒకటిహడ సంభవింపదు. చూడుము—

(1) సర్వము ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపమై ఉండుటవలన సజాతీయమగు అన్యబ్రహ్మము లేనందువలన బ్రహ్మము సజాతీయభేదరహితము.

అన్ని జీవులు గలరు. సర్వశరీరములందు నొకజీవుడయినపక్షమందు నొకశరీరమున సుఖదుఃఖమగుటవలన సర్వశరీరములందు సుఖదుఃఖము గలుగవలసియుండును; అట్లు గలుగదు; అందువలన నానాగా నున్నాడు. మఱియు నానాగా నుండుటవలన సజాతీయాది భేదరహితుడు.

మఱియు వేదాంతి చెప్పెను—“సుఖదుఃఖము మొదలుకొని యంతఃకరణధర్మములు; ఆయంతఃకరణమనేకమగుటవలన ఒకటి సుఖదుఃఖ అయినంతట అన్నియు సుఖదుఃఖములు గాజాలవు. సాక్షియో, సుఖదుఃఖరహితుడు; ఏకుడు; సర్వక్షేత్రరహితుడు; వానికి బ్రహ్మముతో ఏకత ¹ ఘటిల్లును.” ఆమాటయు ఘటిల్లుదు. ఏలయన—

(2) బ్రహ్మముకన్న అన్యముగాఁ దోచు ప్రపంచము విజాతీయమనవలయును; ఆ ప్రపంచము సత్యముగాదు; రజ్జుసర్పమువలె మిథ్యగా నున్నది; ఏది మిథ్యయో, అది అధిష్ఠానముకన్న వేఱుగాదు; గనుక బ్రహ్మము విజాతీయ భేదరహితము.

(3) ఘటపటాదికమువలె ఏది ఆవయవము గలదియో, అది స్వగతభేదము గలదిగా నుండును; బ్రహ్మమో, నిరవయవమై యున్నది. చక్కెరయొక్క శ్వేతవృదుమధురలక్షణములవలె సచ్చిదానందములు బ్రహ్మమునకు లక్షణములుగాని ఆవయవములు గావు; గనుక బ్రహ్మము స్వగతభేదరహితము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మము త్రివిధభేదరహితముగా నున్నది.

1 జీవబ్రహ్మైక్యవిషయమునందు శంకాసమాధానములు—

(1) ఆక్షేపము—సర్వశరీరములందును ఒకఁడేయాత్మ యుండినయెడల బ్రహ్మమునకు ఆత్మకు ఏకత్వము చెప్పవచ్చును; అనేకశరీరములందు ఆత్మ యనేకముగా నుండుటవలన ఏకత్వము చెప్పఁగూడదు?

— 30. సాక్షియొక్కనానాత్వము. —

కర్తయు, భోక్తయు నయిన యేజీవుఁడు గలఁడో,

సమాధానము—అత్త అనేకమనుటకు ఏప్రమాణము లేదు. ఇంద్రియములచేత అజ్ఞానులకుఁ దోచుభేదము శరీరమును పొందినదిగా ఉన్నదేగాని అత్తను పొందలేదు. విలయన—అత్తయో, శ్రుతిదప్ప అన్య ప్రమాణములచేత నెఱుంగఁదగినవాఁడు గాఁడు; శ్రుతియో, అత్త ఒకఁడని చెప్పుచున్నది? కాబట్టి అనేకశరీరములందుండు అత్త వేఱువేఱు గాఁడు; అనేకఘటములందుండు ఆకాశము ఏకముగా నుండునట్లు అనేకశరీరము లందుండు అత్త ఒక్కడే; వానికి బ్రహ్మమనుట ఏకత చెప్పవచ్చును.

(2) అక్షేపము—అత్త అనేకమనుటయందు ప్రమాణము లేదని చెప్పినది సరిగాదు. విలయన—అనేకమనుటకు అనేకప్రమాణములు గలవు? చూడుము—

(i) నేను నేను అను భేదముండువఱకు అత్త యనేకమనుట ప్రత్యక్షమే; ప్రతిదేహమునందు నేను బ్రాహ్మణుఁడను, నేను శూద్రుఁడను అని భేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది. ఇది ప్రత్యక్షప్రమాణము.

(ii) అత్త వేఱువేఱు గానియెడల నీవు నేనను వ్యవహారము సిద్ధింపదు. వ్యవహారముండుటవలన భేదము నంగీకరింపవలయును. ఇది యర్థాపత్తి ప్రమాణము.

(iii) ఘటములు వేర్వేఱయి కనఁబడునట్లు శరీరములు వేఱువేఱుగా కనఁబడుటవలనను, ప్రతిశరీరమునందు నేనను ప్రతీతి యుండుటవలనను అత్త అనేకమనుటయందు ఉపమానప్రమాణము.

(iv) శ్రుతులందును, పురాణములందును దేవగంధర్వమనుష్యదానవ యక్షరాక్షసాదులు మొదలగు భేదములు పర్జింపఁబడినవి. ఇది అత్త యనేక మనుటయందు శబ్దప్రమాణము.

వానికన్న భిన్నుడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రసమానుడుగా నున్నాడు. ఒకానొకప్పుడు సాక్షిని సంగీకరింతుమేని వాడును

(v) ఆత్మ యొక్కడైనయెడల ఒక్కని సుఖదుఃఖములు అందఱికిని కావలయును; ఒక్కఁడు జ్ఞానియైన అందఱు జ్ఞానులు గావలయును; అప్పుడు విధినిషేధకాస్త్రములు వ్యర్థములగును. ఇది ఆత్మ యనేకమనుట యందు అనుమానప్రమాణము.

2 సమాధానము—

(i) నేను నేననుభేదము దోచుటవలన ఆత్మ యనేకమనుట సిద్ధింపదు. ఏలయన—నేను బాలుఁడను, నేనుతరుణుఁడను, నేను వృద్ధుఁడను అని చెప్పుటయందు శిశుత్వము మొదలగు ఆవస్థారూపమైన విశేషణభేదములు సిద్ధించుచున్నవి; గాని ఆత్మభేదములు సిద్ధింపవు; నేననుశబ్దముయొక్క యర్థమైన ఒకఁడేయాత్మ సకలావస్థలందున్నాడని సిద్ధించినది. మఱియు భిన్నభిన్నమైన యవస్థలందు ఆత్మ భిన్నభిన్నుడని చెప్పినట్లయిన బాల్యాద్యవస్థలందు చేసినవ్యవహారముయొక్క స్మృతి వృద్ధావస్థయందు గాకుండవలసి యుండెను. ఈరీతిగా అనేకస్థానములందు నేను నేను అనుటవలన ఆత్మ యనేకమనుటయందు ప్రత్యక్షప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(ii) ఒకటేశరీరమునందు ఆవయవభేదములవలన తల, కాలు మొదలయిన వ్యవహారము సిద్ధించుచున్నది; ఈవ్యవహార సిద్ధినిమిత్రము శరీరములు అనేకములు సిద్ధింపవు. అట్లు నీవు నేనను వ్యవహారసిద్ధి కొఱుకును ఆత్మ అనేకములు సిద్ధింపవు. ఈరీతిగా అగ్రాపత్తి ప్రమాణము సిద్ధింపదు.

(iii) ప్రతిశరీరమునందు రూపభేదమగుటవలనను, ఆప్రతిశరీరమునందు నేను నేనను భావము ఏర్పడుటవలనను నానాకారములుగల నానాపుటముల వలె సుపమానప్రమాణముచేత ఆత్మనానాయనుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—జ్ఞాలసూక్ష్మ కారణశరీరములయొక్క రూపములు [లక్షణములు] పేరేజ్ఞుగా నుండినను వానియందు సితుడైన నేనుశబ్దార్థమైన ఆత్మయందు భేదము ఘటిల్లదు. ఈప్రకారముగా సుపమానప్రమాణము సిద్ధింపదు.

నొకఁడుగా సిద్ధింపఁడు ; వాఁడును నానా యని యంగీకరింప వలసివచ్చును. ఏలయన ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము—అంతఃకరణమును, సుఖదుఃఖాది తద్ధర్మములును ఇవి ఇంద్రియములకును, అంతఃకరణమునకును విషయములు గావు ; మఱేమనఁగా—ఇవి సాక్షీవిషయములు. చూడుము—

(iv) నానాశరీరములందును ఉండునట్టిచైతన్యము ఒకటిగానుండుటవలన శ్రుతిపురాణములందు చెప్పిన దేవగంధర్వాదిభేదము ఆత్మను పొందినది గాదు. ఆత్మోపాధియైన దేహమును పొందినదిగా నుండును. ఈరీతిగా శ్రుతిప్రమాణము [శబ్దప్రమాణము] సిద్ధింపదు.

(v) సుఖదుఃఖములు ప్రారబ్ధముననుసరించి యుండును ; ప్రతిశరీరమునందు కర్మభేదమువలన అసుఖదుఃఖాదులు విచిత్రముగాఁ గనఁబడును ; మఱియు చిదాభాససహితాంతఃకరణరూపమైన భోక్తృభేదమువలన సుఖదుఃఖములు భేదపడును ; అసుఖదుఃఖభేదమువలన ఆత్మయందు భేదము ఘటిల్లదు. ఆత్మ ఎల్లప్పుడును సకలము నెఱుంగువాడైనను ఆయాబుద్ధి ననుసరించియే ఎఱుంగును ; దేహభేదమువలన బుద్ధియందు భేదమగుచున్నది ; దీనివలన జ్ఞానము భేదపడుచున్నది. ఏలయన—బుద్ధివృత్తికి సంబంధపడు వస్తువే ప్రకాశించును ; వేఱేమియు ప్రకాశింపదు. ఎట్లనఁగా—శబ్దమునిచ్చు ఆకాశము అంతట వ్యాపించి యుండినను మృదంగాదికముతో ఆకాశము సంబంధపడినను కరాభిహతము చేతనే దానియందు శబ్దము గలుగును [ప్రకటమగును] మిగతచోటులందు గలుగదు. ఈరీతిగా ఆత్మ యొక్కడై, పూర్ణుడై యుండినను ఎప్పుడు ఏచోట బుద్ధివృత్తికి పదార్థమునకు సంబంధము గలుగునో, అప్పుడు ఆచోట జ్ఞానోదయమగును ; మిగతచోటుల గలుగదు. ఆ బుద్ధివృత్తి యనేకమై యుండుటవలన ఒకఁడు సర్వజ్ఞుడైనప్పుడు అందఱికి సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింపదు. ఆ తక్కిన అల్పజ్ఞులనుగూఠించి ప్రవృత్తికి కారణమగు విధినిషేధకాస్త్రములు వ్యర్థములు గావు. ఈరీతిగా అనుమానప్రమాణము సిద్ధింపదు.

వైఁశేషిన ఆక్షేపములు సిద్ధింపమివలన దేవప్రజ్ఞాకృత్యము సిద్ధించును.

ఇంద్రియములయిననో, పంచీకృతభూతములను, తత్కార్యములను ఎఱుగును. వానిలో నిన్ని భేదములు గలవు— నేత్రేంద్రియము రూపసంతమయిన వస్తువుయొక్క రూప¹మును, తదాశ్రయమును రెంటిని ఎఱుగును. ఎట్లనగా—నీల పీతాదికమయిన ఘటముయొక్క రూపము, మఱియు తదాశ్రయమయిన కంబుగ్రీవాది లక్షణమయిన ఘటమును నేత్రేంద్రియము విషయములు చేయును. త్వగింద్రియమును స్పర్శ²మును, తదాశ్రయమును రెంటిని విషయము చేయును. రసన, ఘ్రాణము, శ్రవణము ఈమూడెవరో, రసగంధశబ్ద³ మాత్రములను విషయము చేయును ; తత్తదాశ్రయములను విష

1 ఇచ్చట రూపశబ్దముచేత రూపమునకు ఆశ్రయమై వ్యాపక [అధికదేశవృత్తి] మగు రూపత్వజాతికిని, రూపత్వమునకు వ్యాప్య [అంతర్గత] న్యూనదేశవృత్తి] ములగు శుక్లనీలతాది సప్తజాతులకును గ్రహణము గలదు.

2 ఇచ్చట స్పర్శశబ్దముచేత స్పర్శమునకాశ్రయమై వ్యాపకమగు స్పర్శత్వజాతికిని, స్పర్శత్వమునకు వ్యాప్యములగు కఠిన్యోమలత్వాది చతుర్జాతులకును గ్రహణము గలదు.

3 ఇచ్చట రసము, గంధము, శబ్దము వీరిచేత క్రమముగా రసత్వ గంధత్వశబ్దత్వమును మూడు జాతులకును, మఱియు రసత్వమునకు వ్యాప్యములగు మధురత్వాది షడ్జాతులకును, మఱియు గంధత్వమునకు వ్యాప్యములగు సుగంధత్వదుర్గంధత్వములను రెండుజాతులకును, మఱియు శబ్దమునకు వ్యాప్యములగు తారత్వమందత్వరూపములగు రెండుజాతులకును గ్రహణము గలదు. [ఇచ్చట 1, 2, 3 టిప్పణమునందు ఏవిచారము వ్రాయఁబడినదో, అది ఇచ్చట విశేషముగ సూక్ష్మవిచారముయొక్క అవశ్యకత లేదని ఎఱిగి సామాన్యతః స్థూలవిచారమే వ్రాయఁబడినది ; విశేషముగ సూక్ష్మవిచారము ప్రసంగమును జూచి ముందు వ్రాయఁబడును.]

యముచేయవు. గనుక నీమూటివలన అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. మఱియు నేత్రత్వక్కులచేతను అంతఃకరణజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఏలయన పంచీకృతభూతము, మఱియు తత్కార్యము ఏది రూపవంతము, లేక స్పర్శవంతమయిన పదార్థమగునో, అది నేత్రత్వక్కులకు విషయమగును ; అంతఃకరణమో, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన నేత్రత్వక్కులకు విషయము గాదు. ఈ కారణమువలననే అపంచీకృతభూతకార్యమయిన నేత్రేంద్రియమును నేత్రమునకు విషయము గాదు.

మఱియు బాహ్యనస్తువులు ఇంద్రియములకు విషయములు; అంతఃకరణమో, ఇంద్రియాపేక్ష చేత ఆంతరము; అందువలన అది ఇంద్రియములకు విషయము గాదు.

మఱియు అంతఃకరణవృత్తికిని అంతఃకరణము విషయము¹ గాదు. ఏలయన—అంతఃకరణము తనవృత్తికి ఆశ్రయముగ

1 ఎట్లు గృహముయొక్క మధ్యభాగము అంధకారమునకు ఆశ్రయమగునో, మఱియు విషయమునై యుండునో, మఱియు ఎట్లు చైతన్యము ఆజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమగునో, విషయమునై యుండునో, అట్లు అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగా నున్నది ; అందువలన నది వృత్తికి విషయము గావలయును; అయినను దీనిలో ఈరహస్యము గలదు—గృహమధ్యమందు అంధకారాదిన్యాయమున ఎక్కడ ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము గలదో, అక్కడ ఒక్కటేపస్తువు ఆశ్రయము, మఱియు విషయముగా నున్నది. ఎచ్చట అగ్నిదాహన్యాయమున ఆశ్రయాశ్రితములకు భేదము లేదో, అచ్చట ఆశ్రయము, మఱియు విషయము ఒకటిగానేరదు. ఎందువలన అంతఃకరణమునకు వృత్తికిని భేదము లేదో, అందువలన అంతఃకరణము వృత్తికి ఆశ్రయముగాని విషయము గాదు.

నున్నది. ఎట్లు అగ్ని దాహకత్వమున కాశ్రయముగనుండి అది దాహకత్వమునకు విషయముగాదో, అగ్నికన్న భిన్నమయిన కాష్టాదిపదార్థము దాహకత్వమునకు విషయమగునో, అట్లే అంతఃకరణముకన్న భిన్నమయిన వస్తువే అంతఃకరణాశ్రితవృత్తికి విషయమగును; అంతఃకరణము గాదు.

అట్లే అంతఃకరణముయొక్క సుఖాదిధర్మమును అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు ఏలయన—ఆవృత్తి అంతఃకరణమును విషయము చేయునేని తద్ధర్మమును విషయముచేయును; ఆవృత్తి అంతఃకరణమునకు సమ్యఖముగానే పోదు; కాబట్టి అంతఃకరణమును, తద్ధర్మమును విషయము చేయదు. ¹

ఇది నియమము—ఏది వృత్తియొక్క ఆశ్రయముకన్న కొంచెము దూరవస్తువగునో, అది వృత్తికి విషయమగును; అత్యంతసమీపవస్తువు వృత్తికి విషయము గాజాలదు. ఎట్లు నేత్రవృత్తికి ఆశ్రయమైన నేత్రమునకు దానికి అత్యంతసమీపమయినయంజనమును నేత్రవృత్తి ¹ విషయము చేయదో,

1 నేత్రేంద్రియము తనకన్న దూరస్థితమైన అన్యమగు సర్వరూప వద్వస్తువును ప్రకాశింపచేయును; అయినను మందత్వపటుత్వధర్మసహితమగు తన్ను ప్రకాశింపచేయనేరదు. మఱియు నేత్రదేశస్థితమగు అంతఃకరణము ఉక్తధర్మసహితనేత్రమును ప్రకాశింపచేయును. అట్లు అంతఃకరణమును తనకన్న భిన్నమగు సర్వజడవస్తువును ప్రకాశము చేయును; అయినను సుఖాదిధర్మసహితమగు తన్ను తానే ప్రకాశింపచేయనేరదు; మఱేమనగా—సాభాసమగు నంతఃకరణమందారూఢుడైన యేసాక్షిగలడో, చాడు ధర్మసహితాంతఃకరణమును ప్రకాశింపచేయును. కాబట్టి సాభాసాంతఃకరణము ఆపేక్షిక స్వయంప్రకాశముగా నున్నది; నిరపేక్షస్వయంప్రకాశము గాదు.

అట్లు అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయమయిన అంతఃకరణమును మఱియు దానికి అత్యంతసమీపమయిన సుఖదుఃఖాదిభర్తములను అంతఃకరణవృత్తి విషయము చేయదు.

ఈరీతిగా సధర్మాంతఃకరణమునకు అంతఃకరణమువలన, లేక దానివృత్తివలన, లేక ఇంద్రియమువలన భానము ఘటిల్లదు; మఱేమనఁగా—అది సాక్షివిషయము.

ఆసాక్షి యొక్కడేయని నంగీకరించినట్లయిన ఎట్లు ఏకాంతఃకరణమునందలి సుఖదుఃఖములకు సాక్షిచేత భానమగునో, అట్లే సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానమును ఆసాక్షిచేత గావలసి యుండును; అదియో, ఘటిల్లదు; అందువలన సాక్షి నానాగా వలయును. మఱియు నానాసాక్ష్యంగీకారమువలన దోషమును లేదు ఏలయన—ఏసాక్షి కుపాధి ఏయంతఃకరణమో, ఆసాక్షి వలన ఆయంతఃకరణభర్తముయొక్క భానము గలుగును; గనుక సర్వముయొక్క సుఖదుఃఖభానము గలుగదు. ఈరీతిగా సిద్ధమైనయే నానాసాక్షులు గలరీ, ఆనానాసాక్షులకు ఏకబ్రహ్మము తోడ ఏకత ఘటిల్లదు.

ప్రయోజనఖండనము.

{ 31. మిథ్యాబంధమునకు సామగ్రి లేదు; సత్య }
 { బంధనివృత్తి జ్ఞానముచేత ఘటిల్లదు ? }

అహంకారమాదిగా నేది యనాత్మవస్తువు గలదో,

మఱియు సాక్షి తనప్రకాశమందు అన్యప్రకాశమును అపేక్షింపక సర్వ ప్రకాశకుఁడుగా నున్నాఁడు ; కనుక వాఁడు నిరపేక్షస్వయంప్రకాశుఁడుగా నున్నాఁడు.

దానిని బంధమందురు ఆబంధము అధ్యాసరూప ¹ మైనట్టయిన జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; అధ్యాసరూపము గాదేని

1 స్వకీయము అభావముయొక్క అధికరణమందు ఏఆవభాసము [విషయము, మఱియు తద్ జ్ఞానము] గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఎట్లనఁగా కల్పితసర్వముయొక్క వ్యావహారికము, లేక పారమార్థికమయిన అభావముయొక్క అధికరణము [ఆశ్రయము] అయిన రజ్జువునందు ప్రాతిభాసికమగు సర్పముయొక్క ఆవభాసము [సర్పము, మఱియు తద్ జ్ఞానము] ఏదిగలదో, అది అధ్యాసమనఁబడును. లేక అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగల ఏయవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఎట్లనఁగా వ్యావహారికసత్తగల రజ్జురూపాధిష్ఠానముకన్న విషమ [విపరీతము, లేక వ్యత్యస్తము] సత్తగల యేయవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇచ్చట వ్యావహారికసత్తగల రజ్జుస్థానమునందు ప్రాతిభాసికసత్తగల సర్పము మఱియు తద్ జ్ఞానము నుండుటవలన ఈయవభాసమును విషమసత్తగలిగియుండును.

అర్థాధ్యాసము, జ్ఞానాధ్యాసము అను భేదమువలన అధ్యాసము రెండు విధములు. వానిలో—

(1) భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమైన యేసర్వాది మిథ్యావస్తువు గలదో, అది అర్థాధ్యాసమనఁబడును.

(2) భ్రాంతిజ్ఞాన [మిథ్యావస్తువుయొక్క మిథ్యాజ్ఞానము] మేదిగలదో, అది జ్ఞానాధ్యాసమనఁబడును.

వీనిలో జ్ఞానాధ్యాసము పరోక్షాపరోక్ష భేదమువలన రెండువిధములుగా నున్నది. మఱియును అర్థాధ్యాసము మొదటిది కేవల సంబంధాధ్యాసము, రెండవది సంబంధసహిత సంబంధ్యధ్యాసము, మూడవది కేవల ధర్మాధ్యాసము, నాలుగవది ధర్మసహితధర్మ్యధ్యాసము, అయిదవది అన్యోన్యధ్యాసము, ఆఱవది అన్యతరాధ్యాసము ఈ భేదములవలన ఆఱువిధములు

జ్ఞానముచేత నివృత్తము గానేరదు. ఏలయన—జ్ఞానమునకిది స్వభావము—ఎప్పుడు ఏవస్తువుయొక్క జ్ఞానమవుచున్నదో, అప్పుడు ఆవస్తుజ్ఞానము ఆవస్తువునందుఁగల అధ్యాసమును, అజ్ఞానమును దూరము చేయును. ఎట్లనఁగా—రజ్జుజ్ఞానము రజ్జువునందుఁగల సర్పాధ్యాసమును, రజ్జుజ్ఞానమును దూరము చేయును. [భ్రాంతిజ్ఞానవిషయమయిన దేమిధ్యావస్తువు గలదో, అది భ్రాంతిజ్ఞానమునుచేరి అధ్యాసము] ఏవస్తువు మిథ్యగాదో, మతేమనఁగా—సత్యమో, దాని నివృత్తి జ్ఞానముచేత కాఁజాలదు. అట్లు ఆత్మయందు అహంకారము మొదలుగాఁగల బంధము అధ్యాసరూపమయినప్పుడు జ్ఞానముచేత నివృత్తమగును; ఆత్మయందో, మిథ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేనే లేదు; బంధమో, ప్రతీతమయి యున్నది; ఇట్లు ఆబంధము మిథ్యగాదు; మతేమనఁగా—సత్యమే. ఆసత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గావలయునను ఆశ నిష్ఫలము?

❧ 32. అధ్యాససామగ్రి. ¹ ❧

మొదటిది సత్యవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము, రెండవది ప్రమాతృదోషము, మూడవది ప్రమాణదోషము, నాలుగవది ప్రమేయదోషము అయిదవది అధిష్ఠానసామాన్యరూపజ్ఞానము గలదిగా నున్నది. లేక సంస్కారాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈభేదమువలన అర్థాధ్యాసము రెండువిధములుగలదిగా నున్నది. అధ్యాసముయొక్క సవిస్తర విచారము ప్రసంగమునుజూచి ముందు వ్రాయఁబడును.

1 కారణసమదాయమును సామగ్రి యందురు. ఇంధనములు, చుల్లి మొదలయినవి పాకసామగ్రి అయినట్లు.

ఆటవది అధిష్ఠానవిశేషరూపాజ్ఞానము ఇవి యన్నియు అధ్యాస సామగ్రి అనవలయును. చూడుము—

(1) శుక్తియందు రజతముయొక్క, లేక రజ్జువునందు సర్ప ముయొక్క ఏయధ్యాసమయినదో, ఆయధ్యాసము ఏపురుషునిచేత పూర్వకాలమందు సత్యరజతము, లేక సత్యసర్పము చూడఁబడెనో, వానికి అగును; ఎవఁడు చూడలేదో, వానికిఁ గానేరదు, కావున సత్యవస్తు జ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(2—3) ప్రమాతయందుండు లోభభయాదిదోషము లును, నేత్రాదిప్రమాణమందుండు పిత్తకామలాది దోషములును అధ్యాసమునకు హేతువు.

(4) శుక్తియందు సర్పముయొక్క, రజ్జువునందు రజతము యొక్క అధ్యాసము గానేరదు; కావున ప్రమేయ ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు.

(5—6) శుక్తియొక్క “ఇదం” రూపముచేత సామాన్య జ్ఞానము కలిగి శుక్తికి నీలపుష్ప త్రికోణాకృతులు గల వను విశేషజ్ఞానము లేకపోవునప్పుడు అధ్యాస

1 ప్రమాజ్ఞానమునకు విషయమైన దానిని ప్రమేయమందురు. కల్పితమైన సర్పరజతాదికమునకు అధిష్ఠానమగు రజ్జుశుక్త్యాదికము ప్రమాజ్ఞాన మునకు విషయముగా నున్నది; అందువలన నది ప్రమేయమనఁబడును; వీని యందు సర్పాదికముయొక్క సాదృశ్యము ఏది గలదో, అది ప్రమేయదోష మనఁబడును. ఎట్లనఁగా—రజ్జువునందు భూమిస్పృశ్యత్వము, దీర్ఘత్వము, త్రివలయాకారత్వము వీనిచే సర్పముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; మఱియు శుక్తియందు చాకచక్యరూపము రజతముయొక్క సాదృశ్యము గలదు.

మగును; ఉక్తములైన జ్ఞానాజ్ఞానములు లేనపుడు
గానేరదు; కావున అధిష్ఠానసామాన్యరూపము¹
యొక్కజ్ఞానమును, విశేషరూపము² యొక్క అజ్ఞా
నమును అధ్యాసమునకు హేతువు.

ఇదంతయు అధ్యాససామగ్రి; వీనిలో ఒకపదార్థము
లేదేని అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—కులాలదండచక్ర
మృత్తికలు గూడి ఘటమునకు సామగ్రి; వీనిలో నొక్కటి
లేదేని ఘటము గానేరదు

[కొందఱు గ్రంథకారులు అయిదవది, ఆఱవది ఈరెండు
దోషములను ఒకేదోషమని గణించి దోషసంఖ్య అయిదని
వ్రాయుచున్నారు. విరోధములేదు.]

{ 33. బంధాధ్యాసమందు సత్యవస్తుజ్ఞాన
 జన్యసంస్కారమును ప్రమేయ
 దోషమును లేదు. }

బంధ మెప్పటికిని సత్యముండునేని, అప్పుడు తద్జ్ఞాన
సంస్కారమువలన ఆత్మయందు మిథ్యాబంధము ప్రతీతమగును.
సిద్ధాంతమందో, ఆత్మకన్న భిన్నమైన యేవస్తువును సత్యము

1 ఏది భ్రాంతికాలమునందును తోచునో, ఏది లేక భ్రాంతి గలుగ
జేరదో, దానికి సామాన్యంశమని, ఆధారమని పేరు. ఉదాహరణము—
అయం, ఇదం [ఇతఁడు ఇది] మొదలయినవి.

2 ఏది భ్రాంతికాలమునందుఁ దోచుదో, ఏది తోచుటవలన భ్రాంతి
నివృత్తి యగునో, అది విశేషాంశమనియు, అధిష్ఠానమనియు చెప్పఁబడును.
ఉదాహరణము—రజ్జువు, శుక్తి మొదలయినవి.

గాదు. ఈరీతిగా సత్యబంధజ్ఞానజన్యసంస్కారాభావమువలన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

అట్లే ఆత్మకును, బంధమునకును `పరస్పరసాదృశ్యమును లేదు; వ్యత్యస్తమయి తమఃప్రకాశన్యాయమున విపరీతస్వభావమే యుండును. చూడుము—ఆత్మ “ప్రత్యక్కు” బంధము “పరాక్కు” ఆత్మ “విషయి” బంధము “విషయము”

ప్రత్యక్కునందు పరాక్కునకును, పరాక్కునందు ప్రత్యక్కునకును అధ్యాసము గానేరదు ఎట్లనఁగా—పుత్రాద్యపేక్షచేత దేహము ప్రత్యక్కు; దానియందు పుత్రాదులకు, పుత్రాదులందు దేహమునకు అధ్యాసము గానేరదు. విషయమునందు విషయి కిని, విషయియందు విషయమునకును అధ్యాసము గానేరదు. ఎట్లనఁగా—ఘటాదికమందు దీపమునకును, దీపమందు ఘటాదులకును అధ్యాసము గానేరదు?

—34. బంధాధ్యాసమునందు ప్రమాత్రాది దోషాసిద్ధి?—

అట్లే ప్రమాతృదోషమును, ప్రమాణదోషమును సంభవింపదు. ఏలయన—ప్రమాతృప్రమాణము మొదలుకొని సకల ప్రపంచము అధ్యాసరూపము; అదియే బంధము; ఇది వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా బంధాధ్యాసముకన్న పూర్వమునందు¹ ప్రమాతృప్రమాణములయొక్క స్వరూపమే ఆసిద్ధము; వానిదోషము నసిద్ధము; కాబట్టి బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు?

1 బ్రహ్మచైతన్యముకన్న భిన్నమయిన అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమయిన ఘోలసూక్ష్మప్రపంచము ఏది గలదో, అది సర్వము చైతన్యమునందు అధ్యస్తముగా నున్నది. అంతఃకరణరూపమైన ప్రమాతయు,

— { 35. బంధాధిష్ఠానమునకు సామాన్యజ్ఞానము, }
విశేషజ్ఞానము ఘటిల్లదు ? —

అట్లు అధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపజ్ఞానమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమున కధిష్ఠానమైన యే బ్రహ్మము గలదో, అది స్వయంప్రకాశరూపముగా నున్నది. ఆస్వయంప్రకాశ బ్రహ్మాంబునందు సూర్యునియందు తమోన్యాయమున అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు ప్రకాశమానుడైన సూర్యునితో తమస్సునకు విరోధము గలదో, అట్లు చేతనప్రకాశమునకు, తమోరూపమైన యజ్ఞానమునకు పరస్పరవిరోధము గలదు.

అధిష్ఠానాశ్రితజ్ఞానము అంగీకరింపబడునేని బంధాధ్యాసము ఘటిల్లదు. ఏలయన—అత్యంతజ్ఞాతమందు అట్లే అత్యంతజ్ఞాతమందు అధ్యాసము గానేరదు; మతేమనగా—సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమయి విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమయిన వస్తువునందగును. బ్రహ్మమో, సామాన్యవిశేషభావము లేనిది నిర్విశేషము; ఇది సిద్ధాంతము; ఈవిధముగ సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతము, విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతము బ్రహ్మము గానేరదు; అందువలన దానియందు అధ్యాసము ఘటిల్లదు?

ఒకానొకప్పుడు అధ్యాసలోభమువలన బ్రహ్మమునందు సామాన్యవిశేషభావములను అంగీకరించినయెడల మీసిద్ధాంతమునకు హాని యగుచున్నది?

ఇంద్రియరూపమైన ప్రమాణమును దీనిలో నంతర్గతముగా నున్నది, కనుక నిదియొక నధ్యస్తమే; ఈకారణమువలన ప్రమాతృప్రమాణములు అధ్యాసము కన్న పూర్వము సిద్ధింపవు; ఇట్లు ఉపనిషత్తులయొక్క నిర్ణీతార్థరూపమగు సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మమునందు బంధము అధ్యాసరూపము; అనునీ మాట ఘటిల్లదు; బంధము సత్యము. ఆసత్యబంధము జ్ఞానమువలన నివర్తింపదు. కనుక జ్ఞానముద్వారమున మోక్ష రూపమైన ప్రయోజనము ప్రతిపాదించు సిద్ధాంతమతము సమీచీనము గాదు?

— 36. కేవలకర్తవలన మోక్షసిద్ధి ఏకభవికవాదము. —

“కేవలకర్తమువలన మోక్షమయినది” అనునీమాట ఏక భవికవాదమరీతిగా పూర్వపక్షి ప్రతిపాదించుచున్నాడు—

సత్యబంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానముచేత నగునని యంగీ కరించుట యుక్తముగాదు; మతేమనగా—అయుక్తమే. కావున ఏపురుషుడు ముక్తుడౌటనాశించునో, వాడు నిరంతరము కర్తము చేయవలయును. దీనికిది అభిప్రాయము— కర్తము ద్వివిధము; మొదటిది విహితము, రెండవది నిషిద్ధము. వానియొక్క లక్షణములు—

(1) పురుషుని ప్రవృత్తి నిమిత్తము వేదముచేత బోధించి నది విహితము.

(2) పురుషుని నివృత్తినిమిత్తము వేదముచేత బోధించి నది నిషిద్ధము.

స్వభావసిద్ధమైన క్రియ కర్తము గాదు ¹ ఏలయన— ఏది వేదముచే ప్రవృత్తినిమిత్తము, లేక నివృత్తినిమిత్తము

1 దేనికి వేదమునందు విధానము, లేక నిషేధము చెప్పలేదో, అట్టి యేరాగద్వేషరహితమై స్వాభావికమయిన గమనకౌచాది క్రియ గలదో, దానిని ఉదాసీనక్రియ యందురు.

బోధింపబడినదో, దానిని కర్తృమందురు. ఉదాసీనక్రియ కర్తృముగాదు. కనుక కర్తృము ద్వివిధముగాని త్రివిధముగాదు.

వానిలో విహితకర్తృము నాలుగు ప్రకారములు—మొదటిది నిత్యము, రెండవది నైమిత్తికము, మూడవది కామ్యము, నాలుగవది ప్రాయశ్చిత్తము—

(1) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యములేదో, పాపమునులేదో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపబడినదో, దానిని నిత్యకర్తృమందురు. ఉదాహరణము—స్నానసంధ్యాదికములు.

(2) దేనిని చేయనందువలన పాపము సంభవించునో, మఱియు చేసినపుడు పుణ్యపాపములు లేవో, మఱియు ఏది నిత్యము విధింపబడినదో, అయినను ఏదొక్కనిమిత్తముబట్టి విధింపబడినదో, దానిని నైమిత్తికకర్తృమందురు. ఉదాహరణము—గ్రహణము, శ్రాద్ధము, అట్లు అవస్థావృద్ధుడు¹ జాతివృద్ధుడు, ఆశ్రమవృద్ధుడు, ధర్మవృద్ధుడు, విద్యావృద్ధుడు² జ్ఞానవృద్ధుడు³ వారిలో అన్యతమపురుషునియొక్క ఆగమనము వలన ఉత్తానరూపమైన కర్తృము.

1 అవస్థావృద్ధుని [వయోవృద్ధుని] కన్న జాతివృద్ధుడు [వర్ణవృద్ధుడు] ఉత్తముడు. కేవలవర్ణవృద్ధునికన్న అవస్థావృద్ధత్వసహితవర్ణవృద్ధుడు మేలు. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరవృద్ధులు ఒకరికన్న నొకరు ఉత్తములని చెలియవలయును.

2 శాస్త్రజ్ఞ, పరోక్షజ్ఞాని.

3 అపరోక్షజ్ఞాని.

(3) ఫలనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును కామ్యకర్త మందురు. ఉదాహరణము— వృష్టికామునకు కారీరయాగము¹ స్వర్గకామునకు అగ్నిహోత్ర సోమయాగాదులు.

(4) పాపనాశనిమిత్తము విధింపబడిన కర్తమును ప్రాయ శ్చిత్తమందురు. ఉదాహరణము— యతికి ప్రమాదముచేత² సంభవించిన ద్రవ్యగ్రహణజన్యపాపముయొక్క నాశముకొఱకు ద్రవ్యత్యాగము, దినత్రయోపవాసము.

ఈరీతిగా నాలుగు ప్రకారములుగా విహితము, మఱియు నిషిద్ధమొకటి చేరి కర్తము అయిదు ప్రకారములుగా నున్నది.

— { కర్తముయొక్క యైదు ప్రకారములందు మును } —
 తువుయొక్క వర్తనము.

మోక్షేచ్ఛగలవాఁడు కామ్యము, నిషిద్ధము ఈరెండు

1 స్వదేశమునందు వృష్టిగోరువాఁడు రాజు తన ప్రజలవలన ధన విభాగరూపమైన పన్ను గ్రహణముచేసి యేయాగమొనర్చునో, దానిని కారీరయాగ మందురు.

2 ఏది అవశ్యము చేయుటకు యోగ్యమో, దేనిని చేయుటకు పేద శాస్త్రవిధియు గలదో, దేనిని చేయుటకు ఇచ్ఛయు గలదో అట్టి క్రియను విస్తృతివలన చేయకుండుట ప్రమాదమందురు. లేక ఏది చేయుటకు యోగ్యము గాదో, దేనిని చేయుటకు శాస్త్రవిధియు గాదో, మఱేమనఁగా— నిషేధమున్నదో, దేనిని చేయుటకిచ్ఛయు లేదో, అట్టి క్రియను విస్తృతివలన చేయుటను ప్రమాదమందురు. ఉదాహరణము—యతికి ద్రవ్యగ్రహణము చేయకుండుట శాస్త్రమునందు విహితమయినది, గ్రహించుట నిషేధమున్నది ; అట్లే వర్తింపవలయునను ఇచ్ఛయు గలదు; అట్లయినను విస్తృతివలన యతికి ఏద్రవ్యగ్రహణము ఘటిల్లినదో, అది ప్రమాదమందురు.

కర్తములను త్యజింపవలయును. ఏలయన— కామ్యకర్తము వలన ఉత్తమలోకమునకు పోవును; నిషిద్ధకర్తమువలన సీచ లోకమునకు పోవును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛ నిత్యకర్తము నిత్యము, అట్లు నైమిత్తికకర్తము నిమిత్తము గలుగునప్పుడు చేయవలయును. ఏలయన— నిత్యనైమిత్తికకర్తములు చేయకుండిన పాపమగును; తత్పాపమువలన సీచయోనిలోఁ బడును.

మఱియును మోక్షేచ్ఛ ఎప్పుడేని ఒకానొకప్పుడు ప్రమాదముచేత నిషిద్ధకర్తమును చేసెనేని తద్దోషపరిహారార్థము ప్రాయశ్చిత్తకర్తము చేయవలయును. ఎప్పుడేని నిషిద్ధకర్తము చేయలేదన్నను జన్మాంతరపాపనివృత్తికొఱకు ప్రాయశ్చిత్త కర్తము చేయవలయును. ఏలయన ప్రాయశ్చిత్తము రెండు ప్రకారములుగలది—మొదటిది అసాధారణము రెండవది సాధారణము. వీనిలో—

(1) ఏది విశేషపాపనివృత్తికొఱకు శాస్త్రమునందు విధింపఁబడినదో, అది అసాధారణమందురు. ఇట్లు ముందు చెప్పఁ బడినది యతికి దినత్రయోపవాసము.

(2) సర్వపాపనివృత్తినిమిత్తము శాస్త్రము దేనిని విధిం చునో, దానిని సాధారణమందురు. అట్లు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్చారణము మొదలగునవి.

ఈరీతిగా రెండువిధములు ప్రాయశ్చిత్తకర్తము. ఎప్పుడు పాపము జ్ఞాతమగునో, అప్పుడు తన్నివృత్త్యర్థము అసాధారణ ప్రాయశ్చిత్తము, మఱియు అజ్ఞాతమయిన జన్మాంతరపాప

నివృత్త్యర్థము సాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయును. [జన్తాంతరముయొక్క పాప మిట్టిదని తెలియదు; గనుక అది అజ్ఞాతము.]

యద్యపి గంగాస్నానము, భగవన్నామోచ్చారణము మొదలగు ఏసాధారణప్రాయశ్చిత్తములు గలవో, అవి కేవల ప్రాయశ్చిత్తరూపములు గావు; మఱిమనఁగా—కామ్యరూపములును, ప్రాయశ్చిత్తరూపములుగా నున్నవి. ఏలయన గంగాస్నానముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారణాదికముచేతను పాప నివృత్తియై యుత్తమలోక ప్రాప్తియు చెప్పఁబడినది; ఎట్లు అశ్వమేధము బ్రహ్మహత్యాదోషనాశకమో, మఱియు స్వర్గదాయకమో, అట్లు గంగాస్నానాదికమును పాపనాశకము, మఱియు ఉత్తమలోకదాయకముగ నున్నవి. ఆయుత్తమలోకమేమో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; తథాపి అవి ఎవ్వనికి ఉత్తమలోకవాంఛ గలదో, వానికి నుత్తమలోకము నిచ్చును; ఎవ్వనికి వాంఛ లేదో, వానికి కేవలపాపనాశకముగా నుండును. ఎట్లనఁగా—వేదాంతమతమునందు సంపూర్ణకర్తృము సకాముడైన వానికి సంసారహేతువు; మఱియును నిష్కామ పురుషునకు అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున మోక్షహేతువుగా నున్నది. ఈరీతిగా జన్తాంతరముయొక్క సంపూర్ణ పాపనాశము జ్ఞానములేకయు గలుగును. జ్ఞానము అనావశ్యకము.

అట్లు జన్తాంతరకామ్యకర్తృమును ముముక్షువునకు వంధ్య సమానము; ఫలహేతువు గాదు. ఏలయన—ఎట్లు కర్తానుష్ఠాన కాలమునందు పురుషేచ్ఛ ఫలహేతువని వేదాంతమతమునందు

అంగీకరించినారో, అట్లు ¹ కర్తసిద్ధ్యనంతరమును పురుషేచ్ఛ ఫలమునకు హేతువుగానున్నది. ఆపురుషేచ్ఛయేమో, ఎప్పుడు పురుషుడు ముముక్షువుగనునో, అప్పుడే దూరమగును; కనుక జన్తాంతర కామ్యకర్తమును వానికి ఫలహేతువు గాదు. ఎట్లనగా— ఏపురుషుడేని ధనప్రాప్తికొఱకు ధనవంతుని ఆరాధనము చేసినను ఆయారాధనానంతరమును ధనేచ్ఛ దూరమైనప్పుడు వానికి ధనప్రాప్తి గానేరదు.

వర్తమానజన్తమునందు కామ్యనిషిద్ధములు చేయలేదు; చేసియుండు నెడల ఊర్ధ్వలోకమునకు లేక అధోలోకమునకు పోవలసియుండును; జన్తాంతరముయొక్క ప్రారబ్ధమయిన కామ్యనిషిద్ధములు భోగమువలన నశించును; నిత్యనైమిత్తికములు చేయనందువలన నేపాపమగుచుండెనో, అది వీనిని చేయుటవలన గాదు; జన్తాంతరసంచితమయిన నేనిషిద్ధమో, దానినాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన నగును; జన్తాంతర సంచితమయిన కామ్యకర్తము ఇచ్ఛాభావమువలన ఫలము నియ్యదు; అందువలన ముముక్షువు నిత్యనైమిత్తిక సాధారణ ప్రాయశ్చిత్తకర్తములను చేయవలయును; మరియు వర్తమాన జన్తమునందు జ్ఞాతనిషిద్ధకర్తమైనపుడు అసాధారణప్రాయశ్చిత్తము చేయవలయును?

లేక నిత్యనైమిత్తికములనే చేయవలయును; ప్రాయశ్చిత్తము ² చేయనక్కరలేదు. ఏలయన—ఎట్లు జ్ఞానవంతుని

1 “అట్లు” మొదలయిన వాక్యముయొక్క యభిప్రాయము—నేను ఏకభవికవాది యిట్టి మాసిద్ధాంతమందు.

2 సాధారణప్రాయశ్చిత్తమును, అసాధారణప్రాయశ్చిత్తమును చేయుటయందు శ్రమాధిక్యమును చూచుచున్న ముముక్షువునకు తనమతము

సంచితకర్తనాశము వేదాంతమతమునందు అంగీకరించినారో, అట్లు నిషిద్ధకామ్యములు త్యాగముచేసి నిత్యనైమిత్తికకర్తము నందు ప్రవర్తకుడైన ముముక్షువునకు సకలసంచితకర్తనాశము తానే యగును?

లేక ¹ సంచితమైన కామ్యమును, నిషిద్ధమును అవన్నియుఁ గూడి యొకేజన్మము నారంభించును; గనుక ముముక్షువునకు ఇంకొక్కజన్మమగును?

లేక ² యోగికాయవ్యూహాన్యాయమున ఏకకాలము నందు సకలసంచితము అనంతశరీరములనారంభించును; దేనివలన ముముక్షువు ఉత్తరజన్మమునందు సకలసంచితఫలోపభోగమును చేయును?

లేక ³ నిత్యనైమిత్తికములయొక్క అనుష్ఠానమువలన నందు రుచి పుట్టదు; అకుసీయభిప్రాయమువలన ఏకభవిక వాది ప్రాయశ్చిత్తము లేకయే సులభమయిన వేటేయొక ప్రకారమును చూపుచున్నాడు.

1 జ్ఞానవంతుని సంచితనాశమువలె ముముక్షువుని సంచితనాశము గానియెడల తత్ఫలౌపభోగముకొఱకు అనేకజన్మములు కావలెనని ముముక్షువు భయపడుననితలచి, వాది ఒకేజన్మము చూపును.

2 అనంతవిలక్షణజన్మములకు కారణమగు అనంతకర్తములయొక్క ఫలము ననుభవించుట ఒకజన్మమునందు సంభవింపదు; ఈశంకను పరిహరించుట కొఱకు వాది అన్యపక్షమును చెప్పచున్నాడు—“ఒకేజన్మమునందే అనేక శరీరములు కావచ్చును.”

3 యోగికాయ [శరీరము] వ్యూహా [సమూహ] న్యాయమున ఒకే కాలమునందు అనంతశరీరమయినప్పడు అనంతజన్మమునందు ఉపభోగింపఁదగినది అనంతప్రకారమగు సుఖము ననుభవించునట్లు అనంతప్రకారములగు

వక్షేశమగునో, అది జన్తాంతరసంచితనిషిద్ధకర్తృఫలము; కనుక ఆసంచితనిషిద్ధమును ఇంకొక్కజన్తము నారంభింపదు; మఱియు సంచితకామ్యమైనది యొకజన్తమును లేక యేకకాలమున అనంత శరీరములను ఆరంభించును; ఆయుత్తరజన్తమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును గలుగదు; కేవలసుఖోపభోగమే యగును. ఏలయన సంచితవిహితకర్తృముచేత శరీరమయినది; సంచితమైన నిషిద్ధమో, నిత్యనైమిత్తికానుష్ఠానక్షేశమువలన పూర్వజన్తమందే భుక్తమై నశించును. ఈరీతిగా ప్రాయశ్చిత్తము లేకయు

దుఃఖభోగములను ఒకేజన్తమునందు కావచ్చును. ఈభయమువలన ముముక్షువునకు నామకమునందు ప్రవృత్తిగా నేరదు. అనునీయభిప్రాయమువలన ఏకభవికవాది ఉత్తరజన్తమునందు ముముక్షువునకు దుఃఖలేశమును ఘటిల్లదు; కేవలసుఖభోగమునే పొందును. ఇట్టియన్యపక్షము ప్రతిపాదించుచున్నాఁడు. అది క్రింద వ్రాయఁబడినది.

అజ్ఞానియొక్క కర్తృభోగవ్యవస్థ—

“నాభుక్తం క్షీయతే కర్త కల్పకోటిశతై రపి,

అవశ్యమేవం భోక్తవ్యం కృతం కర్త శుభాశుభమ్.”స్త్రు.

భావార్థము—శతావధికల్పకాలము పోయినను ఉపభోగము చేయక కర్తనివృత్తి ఘటిల్లదు. జన్తజన్తమునందు చేయఁబడిన శుభాశుభకర్తృములు ఎన్ని గలవో, ఆయన్నింటియొక్క ఫలము అవశ్యముగా ఉపభోగింపవలయును.

భోగములేకనే కర్తముయొక్క నాశమును చెప్పినప్పుడు ఉక్తమైన శాస్త్రవచనమునకు విరోధముగా నుండును; తన్ని నారణార్థము ఏకభవికవాది అన్యపక్షమును చెప్పినాఁడు—“కర్తానుష్ఠానక్షేశోపభోగమునందు నిషిద్ధకర్త ఫలాపభోగము ఘటిల్లిపోయినది.”

కేవల నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానమువలననే మోక్షము గలుగును? [ఈమతమును శాస్త్రమునందు ఏకభవికవాదమందురు;¹]

కాబట్టి జ్ఞానద్వారమున బంధనివృత్తియను గ్రంథము యొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లదు. ఏవస్తువు ఏదిలేక వేటొక్కదానిచేతఁ గాదో, ఆవస్తువు దానికి ప్రయోజనము ఘటిల్లును. చూడుము—రూపజ్ఞానము నేత్రములేక వేటొక్కదానిచేత గాదు; గనుక ఆరూపజ్ఞానము నేత్రమునకు ప్రయోజనముగ నున్నది; బంధనివృత్తియో, గ్రంథములేక కర్తముచేతఁ గూడ అగును; కావున నది గ్రంథమునకు ప్రయోజనము గాదు. [గ్రంథముచే జ్ఞానము ఘటిల్లినను ఒకజ్ఞానముచేతనే మోక్షము ఘటిల్లదు; అది కర్తముచేతఁగూడ ఘటిల్లుచున్నది; అందువలన గ్రంథముచేత జ్ఞానముద్వారమున మోక్షమని పూర్వము సిద్ధాంతి అనుచున్నాడు; ఆసిద్ధాంతియొక్క వచనము ఘటిల్లదు; అని ఉక్తభాషణమునందు ఏకభవికవాది తన యభిప్రాయమును చూపుచున్నాడు.]

37. సంబంధఖండనము. ౨

ఇదివఱకు చెప్పబడిన ప్రకారముగ అధికారి మొదలయినవి అనుబంధములు మూడును సంభవింపవు; కావున వాని యొక్క పరస్పరసంబంధముగూడ సంభవింపదు. ఏలాగున ననఁగా—విషయాభావమువలన గ్రంథమునకు, విషయమునకు ప్రతిపాదక ప్రతిపాద్యభావసంబంధము లేదు. అధికార్యభావము

1 ఒకేజన్మయొక్క లేక మోక్షసాధనమైన యొకేకర్తయొక్క వాదము [కథనము] ఇది ఏకభవికవాదశబ్దమునకు అర్థము.

వలనను, ఫలాభావమువలనను వానియొక్క ప్రాపకప్రాప్యభావ సంబంధమును లేదు. అధికార్యభావమువలన వానికి విచారముతో కర్తృకర్తవ్యభావసంబంధము సంభవింపదు. జ్ఞానము నిష్ఫలమగుటవలన గ్రంథమునకు, జ్ఞానమునకు జనకజన్యభావ సంబంధము ఘటిల్లదు? [ఇప్పుడు ప్రయోజనఖండనప్రకరణమునందు చెప్పినప్రకారముగఁ జూచినయెడల జ్ఞానమునందు మోక్షరూప ఫలోత్పత్తిసామర్థ్యము లేమివలన అది నిష్ఫలమనఁగా నిరుపయోగముగ నున్నది; అయినను ఆజ్ఞానము నిష్ఫలమని ఎఱుంగక దానియందు మోక్షోత్పత్తిసామర్థ్యము కల్పించి సిద్ధాంతి దానికి గ్రంథముతో సంబంధము చెప్పుచున్నాడు; నిష్ఫలమని ఎఱిగినపక్షమున సిద్ధాంతి అట్లు చెప్పాడు; ఈయభిప్రాయమున పూర్వపక్షి గ్రంథమునకును, జ్ఞానమునకును జనకజన్యభావసంబంధము సంభవింపదని చెప్పుచున్నాడు.]

మఱియును పూర్వము చెప్పినప్రకారముగ జ్ఞానము నిరుపయోగమగుటవలన దానియొక్క సంబంధమును నిరుపయోగముగ నున్నది; దానివలన ఏసిద్ధియు సంభవింపదు? [కదాచిత్తుగా నిష్ఫలమైన జ్ఞానమునకుఁగూడ సిద్ధాంతి సంబంధము చెప్పఁబోవు నేమో! అని సంశయమువలన పూర్వపక్షి ఆసంబంధమే నిరుపయోగమని చెప్పుచున్నాడు.]

ఇంకచూడుము—పుత్రవతీపుత్రుడు భావరూపపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యత సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు వానికి మాతాపితృలతో జనకజన్యభావసంబంధమును సిద్ధమగుచున్నది; వంధ్యాపుత్రుడు అభావపదార్థమగుటవలన వానియొక్క జన్యతయు సంభవింపదు; జనకజన్యసంబంధమును సంభ

వింపదు. అట్లు సిద్ధాంతమందో, జీవబ్రహ్మైక్యనిశ్చయమునకు జ్ఞానమని పేరు పెట్టుచున్నారు; ఆజీవబ్రహ్మైక్యము వీరితిగాను సిద్ధింపదు. [ఈసంగతి విషయఖండనమునందు మొదలే ప్రతిపాదితమైనది.] ఇప్పుడు జీవబ్రహ్మైక్యనిశ్చయ మెక్కడవచ్చును? జ్ఞానమెట్లు సంభవించును? జ్ఞానమే వంధ్యాపుత్రునివలె అభావరూపముగ నున్నది; అజ్ఞానమనెడి అభావమునకు గ్రంథముతో జనకజన్యభావసంబంధమనుట సర్వదా అసంభవనీయముగ నున్నది?

ఈరీతిగా అధికార్యాద్యనుబంధములయొక్క అభావము వలన గ్రంథారంభము ఉపపన్నముగాదు?

అధికారిమండనము.

38. 25, 26 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద సమాధానము. మోక్షము ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చు పుట్టుట సంగతము — పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము

కేవలదుఃఖినివృత్తి సకలపురుషులు గోరుటవలనను, ఆదుఃఖములు తమతమఉపాయముచేత నివృత్తమగుటవలనను సకారణమగు జగన్నివృత్తిచ్చ ఎవ్వఁడును చేయఁడు?

ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.

మూలమనఁగా జగత్కారణమైన అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమైన జగత్తు వానియొక్క నాశములేక త్రివిధదుఃఖములయొక్క నాశము ఇతరోపాయములచేత కాఁజాలదు;

మూలావిద్యానాశమువలన సర్వదుఃఖములును, దుఃఖకారణములయిన రోగాదులును, రోగాదులకు ఆశ్రయమయిన దేహదులును నశించును; గనుక త్రివిధదుఃఖనివృత్త్యర్థము సకారణజగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షప్రథమాంశమును సకలపురుషులు నిచ్చింతురు.

తాత్పర్యమేమనగా—ఎవ్వఁడు సకలౌషధోపాయము చేయుటయందు సమర్థుఁడో, వానికిని దుఃఖము నియమముచేత నశింపదు; కొందఱికి నశించును; కొందఱికి నశింపదు; మఱియు నెవ్వనికి దుఃఖనివృత్తి యగునో, వానికిని మరల దుఃఖోత్పత్తి యగును. ఈరీతిగా బౌషధాదికోపాయమువలన దుఃఖము యొక్క అత్యంతనివృత్తి గానేరదు. ఏనివృత్తికి వెనుక పునరుత్పత్తి గానేరదో, దానిని అత్యంతనివృత్తి యందురు; ఇట్టి అత్యంతనివృత్తి యైననో, బౌషధాదికోపాయములవలన గానేరదు; దుఃఖసాధననాశమైనయెడల సకలదుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన త్రివిధదుఃఖనివృత్తినిమిత్తము దుఃఖసాధననివృత్తీచ్ఛయును ¹ సర్వులకుఁ గలదు.

1 కఫకారకపదార్థత్యాగములేక కఫరోగనివృత్తి గానేరదని ఎఱిగి కఫనివృత్తీచ్ఛువు “నేను వైద్యునిద్వారమున తెలిసికొని కఫకారకపదార్థత్యాగము చేయుదును” ఇట్లు కఫనివృత్తీచ్ఛువు కఫసాధననివృత్తిగోరుచున్నాఁడు. అట్లు దుఃఖసాధననివృత్తి లేక దుఃఖనివృత్తి గానేరదని ఎఱిగి దుఃఖనివృత్తీచ్ఛువు “నేను శాస్త్రగురుద్వారమున తెలిసికొని దుఃఖసాధనత్యాగము చేయుదును” అని ముముక్షువు దుఃఖసాధననివృత్తీచ్ఛ చేయుచున్నాఁడు.

అదుఃఖసాధనము అజ్ఞానము మఱియు తత్కార్యమయిన ప్రపంచము. ఈసంగతి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో భూమవిద్య యందు ప్రసిద్ధము. అచ్చట ఈ ప్రసంగముగలదు—

ఒకానొకప్పుడు భగవంతుడైన శ్రీసనత్కుమారుని యొద్దకు వేదశాస్త్రజ్ఞుడైన నారదుడు పోయెను; అపుడు నారదుడు ప్రార్థించును—ఓభగవంతుడా! ఎవడు ఆత్మజ్ఞానియో, వానికి శోకము లేదు; నేనో, శోకసహితుడను; కనుక నేను అజ్ఞానిని. నాకిట్లుపదేశింపుడు; నాయజ్ఞానము దూరముగానీ. అపుడు సనత్కుమారుడనుచున్నాడు—ఓనారదుడా! ఆయ్యా! భూమ శోకరహితము, సుఖరూపము; మఱియు భూమకన్న భిన్నమైన సకలము తుచ్ఛము, దుఃఖసాధనము. [భూమయనగా బ్రహ్మము]

ఈరీతిగా బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువు గలదో, అది సకలమును దుఃఖసాధనమందురు; అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యమైన ప్రపంచము బ్రహ్మముకన్న భిన్నము; కావున దుఃఖసాధనము; తన్నివృత్తియైనయెడ సకలదుఃఖములయొక్క అత్యంతనివృత్తి నియమముచేత నగును; అందువలన సకలదుఃఖ నివృత్తినిమిత్తము సాజ్ఞాన జగన్నివృత్తిరూపమయిన మోక్షము యొక్క ప్రథమాంశమునందు ఇచ్చపుట్టట¹ సంగతము.

1 ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—ఏవస్తువు పూర్వమందనుభూతమైనదో, తత్వాప్తీచ్ఛ గలుగును; ఇది నియమము. బ్రహ్మరూపాధిష్ఠానజ్ఞానము వలన అజ్ఞానసహిత ప్రపంచనివృత్త్యనుభవము మునుఱువునకుపూర్వము ఏకాలమందును ఘటిల్లలేదు; కావున వానికి అజ్ఞానసహిత ప్రపంచనివృత్తీచ్ఛ ఘటిల్లుదు? దీనికి సమాధానము—అనుభూతమైన వస్తువుయొక్క ఇచ్చ గలు

— { 39. 27, 28 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద }
 { సమాధానము. ముముక్షువు లేదనుట ఘటిల్లదు. } —

[పూర్వపక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఏవస్తువుయొక్క అనుభవమయినదో, తత్త్వప్రీతిచ్ఛయగును; బ్రహ్మనుభవము ఎప్పటికిని చేయఁబడలేదు; అందువలన బ్రహ్మప్రాప్తిరూపమయిన మోక్షముయొక్క ద్వితీయాంశమునందిచ్చ¹ ఎవ్వనికిని గలుగదు?

గును; అనునట్టినియమములేదు; మఱేమనఁగా—అనుభూతసజాతీయముయొక్క ఇచ్చగలుగునని నియమముగలదు. ఎప్పుడు అనుభూతమైనవస్తువుయొక్క ఇచ్చగలుగునో, అప్పుడు భుక్తభోజనమందును పునరపేక్ష గలుగవలయును గదా? అది గలుగదు; మఱేమనఁగా—తత్సజాతీయము, తత్తుల్యము, లేక తద్విలక్షణమైన అన్యభోజనమునందు ఇచ్చగలుగును.

అప్రకారముగా ఎట్లు కల్పితసర్వాదికమునకు అధిష్ఠానము రజ్జ్వాదికమున్నదో, అట్లు కల్పితమైనసాక్షానప్రపంచమునకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మమున్నది; కాఁబట్టి రజ్జ్వాదికము, బ్రహ్మము అధిష్ఠానత్వముచేత పరస్పరసజాతీయములు; అట్లు సర్వాదికనివృత్తియు, సాక్షానప్రపంచనివృత్తియు పరస్పరసజాతీయములుగానున్నవి. ఎందువలన రజ్జ్వాదికజ్ఞానముచేత సర్వాదికనివృత్తి అనుభూతమో, అందువలన దీనికి సజాతీయమగు బ్రహ్మజ్ఞానమువలన సాక్షానప్రపంచనివృత్తి అది పూర్వానుభూతము గాకుండినను దానియొక్క ఇచ్చ ముముక్షువునకు ఘటిల్లినది.

1 పూర్వపక్షి అనినప్రకారముగా అనుభూతమైన వస్తువుయొక్కయే ఇచ్చ గలుగవలయునేని అప్పుడు అనుభూతమైన రోగజన్యదుఃఖముయొక్కయు, తత్సాధనమయిన రోగాదిప్రతికూలవస్తువుయొక్కయు ఇచ్చ

—ॐ ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము. ॐ—

సుఖానుభవము చేయని పురుషుడు ఒకడుకూడ లేడు; సర్వపురుషులు సుఖానుభవము చేసియున్నారు; గనుక సుఖేచ్ఛ అందఱికిఁ గలదు; మఱియు బ్రహ్మము నిత్యసుఖరూప మని సచ్చాస్త్రమునందు వినియున్నారు; అందువలన వివేకియైన పురుషుడు సుఖస్వరూపమయిన బ్రహ్మమును పొందఁగోరును.

—ॐ { మఱియును పూర్వపక్షియొక్క }
{ పూర్వభాషణమునకు అనువాదము. } ॐ—

సర్వపురుషులు ఏ విషయజన్యసుఖము నిచ్చింతురో, ఆ విషయజన్యసుఖము మోక్షమునందు లభింపదు; ఆసుఖము జగత్తు నందు లభించును. కనుక మోక్షేచ్ఛగలవాఁడైన యధికారి యొక్క అభావమువలన గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

—ॐ ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము. ॐ—

వానిని [పూర్వపక్షిని] ఇట్లడుగవలయును—ఎవ్వఁడును ముముక్షువు గాఁడా? లేక ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా? [ఈయాక్షేపద్వయములొ సర్వలకుఁ గలుగవలసినదేగదా! అది గలుగదు, అనుభూతమైన సుఖమునందు, సుఖసాధనమునందు, అట్టి అనుభూతమైన అనుకూలవస్తువునందు, మఱియు తత్సజాతీయవస్తువునందు మాత్రము ఇచ్చ గలుగును. అని నియమము.

ఎందువలన బుద్ధియందు బ్రహ్మనందముయొక్క ప్రతిబింబసుఖానుభవము ఎల్లవారును చేసియున్నారో, మఱియు తత్సజాతీయమగు బింబభూత సుఖరూప బ్రహ్మమును శాస్త్రమునందు విన్నారో, అందువలన సుఖరూప బ్రహ్మ ప్రాప్తీచ్ఛ ఎల్లవారికిని ఘటిల్లినది.

ప్రథమాక్షేపముయొక్క సమాధానము ఈయంకమందు వ్రాసి రెండవదాని సమాధానము ముందు నలుబదియవంకమందు వ్రాయఁబడినది.]

ముముక్షువు లేడనుమాట యుక్తముగాదు; ఏలయన— సర్వపురుషులు సర్వదుగ్గిఖములనాశమును, నిత్యసుఖప్రాప్తిని గోరుదురు; అదియే దుగ్గిఖనాశము, మఱియు సుఖప్రాప్తిరూప మగు మోక్షముగా నున్నది; కాబట్టి సర్వపురుషులు ముముక్షువులుగా నున్నారు.

— { మఱియును పూర్వపక్షీయొక్క } —
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.

సర్వపురుషులు విషయజన్యసుఖమునే గోరుదురు. అందు వలన అధికారి ఎవ్వఁడును లేడు?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము. —

అమాట ఘటిల్లదు; మఱేమనఁగా—సర్వపురుషులు సుఖ మాత్రమునే గోరుదురు. ఆసుఖము విషయమువలనఁగానీ, లేక విషయములేక గానీ, కేవలవిషయజన్యసుఖమునే కోఱిన పక్షమునందు సుషుప్తిసుఖేచ్ఛ గాకుండవలసియుండెను; ఏల యన సుషుప్తిసుఖము విషయజన్యముగాదు. విచారపూర్వకముగాఁ జూచినట్లయిన విషయసుఖవిఘ్నతమైన ఆత్మసుఖమునే గోరుదురు. ఎందుకనఁగా—సర్వపురుషులకు న్యూనాధికమగు విషయసుఖము ప్రాప్తమైయుండును; అయినను ఇట్టి ఇచ్చ యెల్లప్పుడుగలదు—“మాకిట్టిసుఖము కావలయును; ఆసుఖముయొక్క నాశము ఎప్పటికిని గాఁకూడదు.” అట్టి సుఖమో, అదే ఆత్మ స్వరూపమయిన మోక్షము.

ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సర్వపురుషులును ముముక్షువులుగా నుండఁగా “ఎవ్వఁడును ముముక్షువుగాఁడు” అనునీ పూర్వపక్షి చెప్పినమాట సరికాదు.

— { 40. ముముక్షువుయొక్క ప్రవృత్తివలన గ్రంథారంభసఫలత. } —

పూర్వము ముప్పదితొమ్మిదవఅంకమునందు పూర్వపక్షికి సమాధానము చెప్పప్రసంగమునందు సిద్ధాంతి పూర్వపక్షికి రెండుఆక్షేపములు కల్పించుచున్నాఁడు; వానిలో ప్రథమాక్షేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ పూర్వాంకమునందే పూర్ణమగుచున్నది; ఇపుడు “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదా?” అనునీ ద్వితీయాక్షేపముయొక్క సమాధానవ్యవస్థ ఈఅంకమునందు వ్రాయఁబడియున్నది —

వాని నిట్లడుగవలయును—[సిద్ధాంతి అనుచున్నాఁడు.- “ముముక్షువుగా నుండినను వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాదు.” అనునీ ప్రకారముగ పూర్వపక్షి అనిన పక్షమునందు వానిని క్రిందవ్రాసిన ప్రకారముగ అడుగవలెను] గ్రంథము మోక్షసాధనము గానందున గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదా? లేక గ్రంథముకన్న నితరమై మోక్షహేతువైన ఇంకొక్క సాధనమునందు ప్రవృత్తి యగుటవలన గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా? లేక ఏశమాదికములవలన గ్రంథమునందు నధికారియగునందురో, అట్టి శమాదులుగల అధికారి ఎవఁడును లేనందున తనయందు అధికారము లేదని తెలియుటవలన ఎవ్వనికిని గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గానేరదా?

ఇందులో—గ్రంథము మోక్షమునకు సాధనము గాదు; అనునీ మాట ఘటల్లదు. ఏలయన—మోక్షము జ్ఞానమువలన నియమముచేత నగును; ఇది వేదముయొక్క సిద్ధాంతము. ఆజ్ఞానము శ్రవణమువలన నగును. ఆశ్రవణము¹ రెండువిధములు—మొదటిది వేదాంతవాక్యశ్రోత్రసంయోగరూపము, రెండవది వేదాంతవాక్యవిచారరూపము. వీనియందు జ్ఞానమునకు సాక్షాద్ధేతువు ప్రథమశ్రవణము; రెండవది కాదు. ఏలయనఁగా- శబ్దజన్యజ్ఞానమునందు శ్రోత్రేంద్రియముతోడ శబ్దముయొక్క సంయోగమే అంతటను హేతువు; కావున వేదాంతవాక్యశ్రోత్రసంయోగరూపమైన ప్రథమశ్రవణము బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతువని ఎఱుంగవలెను. దానియందు అవాంతరవాక్యశ్రవణము పరోక్షజ్ఞానమునకు, మఱియు మహావాక్యశ్రవణము అపరోక్షజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నది. [ఈసంగతి యసంభావనాదుల స్వరూపముతో ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదితమైనది.] ఎవనికి జ్ఞానమైన వెనుకఁగూడ అసంభావనావిఠితభావనలు గలుగునో, వాఁడు శ్రవణాదిసాధనములు చేయవలయును వానిలో వేదాంతవాక్యవిచారరూపమైన ద్వితీయశ్రవణమువలన మనననిదిధ్యాసనద్వారమున క్రమముగా ప్రమాణాసంభావనయు, ప్రమేయాసంభావనయు, విపరీతభావనయు నివృత్తములగును. ఈరీతిగా ప్రథమశ్రవణము జ్ఞానము ద్వారమున మోక్షమునకు సాక్షాద్ధేతువు; మఱియు ద్వితీయశ్రవణము అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమున మోక్షము

1 అంగాంగిభేదమువలన శ్రవణము రెండువిధములు గలది. వీనిలో ప్రథమశ్రవణము ద్వితీయశ్రవణమునకు ఉపకారకమగుటవలన దానిని అంగమందురు. ద్వితీయశ్రవణము ఉపకార్యమగుటవలన దానిని అంగియందురు.

నకు పరంపరగా హేతువు. ఉపనిషత్తునకు వేదాంతమని పేరు; అది ఈ గ్రంథముకన్న భిన్నమైనను తత్సమానార్థకములయిన భాషావాక్యములు ఈ గ్రంథమునందుఁ గలవు; వానియొక్క శ్రవణమువలనను జ్ఞానమగును¹ ఈరీతిగా జ్ఞానముద్వారమున గ్రంథము మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

మఱియు విచారరూపము [మననరూపము] గూడ ఈ గ్రంథమగుటవలన అసంభావనాది దోషనివృత్తిద్వారమునఁ గూడ మోక్షమునకు హేతువగును.

ఈ ప్రకారముగా గ్రంథమునందు జ్ఞానహేతుశక్తి ఇంత యుండఁగా “గ్రంథమువలన మోక్షము గానేరదు.” అనుట హతమాత్రముగాని ఇంకరహస్యము లేదు.

— { మఱియును పూర్వపక్షీయొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము. } —

గ్రంథమువలన మోక్షము గలుగునట్లయినను అన్యసాధనముచేతఁగూడ మోక్షము సిద్ధించును; గావున గ్రంథారంభము నిష్ఫలము?

— ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము. —

వాని నిట్లడుగవలయును—దేనివలన మోక్షమగునో అట్టిది ఆ యన్యసాధనము ఏది యున్నది? అతఁ డిట్లు చెప్పును—

1 భాషాగ్రంథమువలనను జ్ఞానమగునను సంగతి తృతీయతరంగము నందు వ్రాయఁబడును.

“ఉపనిషత్తులు¹ సూత్రభాష్యాదికములయిన సంస్కృతగ్రంథములు జీవబ్రహ్మైక్యప్రతిపాదకములైనవి యనేకములున్నవి; వానివలననే జ్ఞానద్వారమున మోక్షము కాగలదు; వానికన్న భిన్నమైన ఈగ్రంథమునకు నధికారి లేమివలన ఈగ్రంథము నిష్ఫలము?” ఇది వాస్తవమే; అట్లయినను తదర్థగ్రహణమునందు ఎవ్వనిబుద్ధి సమర్థము గాదో, అట్టి ముముక్షువునకు వానివలన జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి ఆముముక్షువునకు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి యగును.

— { మఱియును పూర్వపక్షీయైక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము. } —

గ్రంథమువలన మోక్షము అగును; మఱియు ముముక్షువేమో, ఉన్నాడు; అయినను వివేకవైరాగ్యాదిసాధనసంపన్నుడైన యధికారి దుర్లభుడు; అందువలన తనయందు అధికారాభావము తెలిసికొనినవాడైన ముముక్షువుండినను వాడు ఈగ్రంథమునందు ప్రవృత్తి చేయడు?

— ౨ ఉక్తపూర్వపక్షీమునకు సమాధానము. —

వాని నిట్లడుగవలయును—అనేకులు అధికారులు లేరా? లేక ఎవ్వడును లేడా? అతఁ డిట్లుచెప్పెను—“అనేకులులేరు” దానిని నేను అంగీకరింతును; మఱియు అతఁడెట్లుచెప్పెను—

1 ఉపనిషత్తులనేకములుగలవు. వీనిలో ఈశము, కేనము, కఠము, ప్రశ్నము, ముండకము, మాండూక్యము, తైత్తిరీయము, ఐతరేయము, ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యము ఈదశోపనిషత్తులు ముఖ్యములు. వీనిపైన శ్రీశంకరాచార్యస్వామికృతభాష్యము గలదు. వీనిలో కొన్ని ఉపనిషత్తులకు హిందూస్థానిలో భాషాంతరమయినది.

“ఎవ్వఁడునులేడు” ఈమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రథమ తరంగమునందు ప్రతిపాదింపఁబడిన ప్రకారముగా అంతఃకరణము నందు మూఁడుదోషములు గలవు—మొదటిది మలము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది ఆవరణము. ఎవని అంతఃకరణము నందు మూఁడు దోషములు గలవో, వాఁడు అధికారియుఁ గాఁడు; అయినను ఈజన్మంబునందుఁ గాని పూర్వజన్మంబు నందుఁ గాని శుభకర్తృపాసనానుష్ఠానమువలన ఎవ్వని మల విక్షేపములు నశించినవో, మఱియు ఒకయావరణదోషము మాత్రము ఎవని అంతఃకరణమునందున్నదో, వాఁడు జ్ఞానము నకు యోగ్యుడైన అధికారిగ ¹ నున్నాఁడు; వానికి గ్రంథము నందు ప్రవృత్తి గలుగును.

❖ 41. పురుషవర్గములు పామరవిషయితక్షణములు. ❖

పూర్వపక్షియొక్క- పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.

సర్వపురుషులకు విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి గలదు; కనుక నిత్యసుఖమును ఎవ్వఁడు ఇచ్చింపఁడు?

1 కృతోపాసనుఁడు, మఱియు అకృతోపాసనుఁడను భేదమువలన అధికారులు రెండువిధములుగా నున్నారు. వీరిని—నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానమునకు పూర్వము సగుణబ్రహ్మోపాసనము సాక్షాత్కారమువఱకు విపురుషుఁడు చేసెనో, వానిని కృతోపాసనుఁ డందురు. వానియందు శాస్త్రోక్తసాధనము సకలపరిపూర్ణముగా నుండును. ఎవనికి జ్ఞానముకన్న పూర్వము సగుణోపాసన ఆపూర్ణముగా నున్నదో, వానిని అకృతోపాసనుఁ డందురు. వానియందు సకలసాధనములు పూర్ణముగా నుండవు; మఱేమనఁగా—కొంత పూర్ణముగాను, కొంత ఆపూర్ణముగాను ఉండును; అందువలన జ్ఞానముత్పన్నమైన వెనుక వానికి

—ॐ [ఉత్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.] ॐ—

ఆమాట ఘటిల్లదు; ఏలయనఁగా పురుషులు నాలుగు ప్రకారములుగా నున్నారు— మొదటిది పామరుఁడు, రెండవది విషయి, మూడవది జిజ్ఞాసువు, నాల్గవది ముక్తుఁడు. వీనిలో—

- (1) ఈలోకమునందలి విహితభోగమునందును, నిషిద్ధభోగమునందును, ఆసక్తుఁడయి శాస్త్రసంస్కారరహితుఁడైన పురుషుఁడు పామరుఁడనబడును.¹
- (2) శాస్త్రానుసారముగా విషయములను భోగించుచు ఈలోకముయొక్క లేక పరలోకముయొక్క విషయభోగనిమిత్తము ఎవ్వఁడు కర్తమునాచరించునో, వాఁడు విషయి అనబడును.²

విపరీతభావన పుట్టుచున్నది; తన్నివారణార్థము వానికి మరల మరల నిదిధ్యానము చేయఁదగినది.

1 ఉత్తమమధ్యమకనిష్ఠభేదమువలన పామరులు మూఁడువిధములుగా నున్నారు. వానిలో—

- (1) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తఅయ్యును ఈలోకముయొక్క భోగమునందు ఆసక్తుఁడో, వాఁడు ఉత్తముఁడు.
- (2) ఎవ్వఁడు శాస్త్రవేత్తగాక అన్యముఖమున వినఁబడిన శాస్త్రార్థమునందు విశ్వాసములేక ఈలోకభోగమునం దాసక్తుఁడో, వాఁడు మధ్యముఁడు.
- (3) ఎవ్వఁడు శాస్త్రసంస్కారమేలేక యీలోకభోగమునందాసక్తుఁడో, వాఁడు కనిష్ఠుఁడు.

2 ఉత్తమమధ్యమ కనిష్ఠభేదమువలన విషయి మూఁడు ప్రకారములుగా నుండును. వానిలో—

(3—4) జిజ్ఞాసుముక్తులయొక్క లక్షణములు ముందు చెప్పబడును.

42. జిజ్ఞాసులక్షణము.

ఏపురుషునకు ఉత్తమసంస్కారమువలన సచ్చాస్త్రశ్రవణము ఘటిల్లునో, వానికి ఇట్టి వివేకము గలుగును—

విషయసుఖము అనిత్యము; ఎప్పుడు విషయసుఖము ప్రాప్తమగునో, అప్పుడు తత్పూర్వము తదిచ్ఛాది దుఃఖము అవశ్యముగా నుండును; పరిణామమునందును రోగాదిదుఃఖము కలుగును; వర్తమానకాలమునందును నాశభయమువలన దుఃఖ హేతువే యగును. ఈరీతిగా విషయసుఖము దుఃఖముచేత గ్రస్తమగుటవలన నది దుఃఖరూపమే.

అదుఃఖముయొక్క నివృత్తి లాఙ్ఘికోపాయమువలన గానైరదు; ఏలయనగా— ఎవ్వడు లాఙ్ఘికోపాయము చేయువాడు న్నాఁడో, వానికిని సకలదుఃఖనివృత్తి యగుటలేదు; కొంచెము దుఃఖము నివృత్తి మైనను దానికి పునరుత్పత్తి యగును; ఎది వఱకు శరీరమున్నదో, అదివఱకు దుఃఖనివృత్తి సంభవింపదు; ఎందుకనగా— ఏది శరీరమో, అది సకలము పుణ్యపాపముల వలన గలిగియుండును. వీనిలో—

(1) ఎవ్వడు వైకుంఠముయొక్క లేక బ్రహ్మలోకాదికముయొక్క ఇచ్ఛచేత కామ్యోపాసనమునందు ప్రవృత్తుడయినాఁడో, వాడు ఉత్తముడు.

(2) ఎవ్వడు స్వర్గేచ్ఛవలన సకామకర్మమునందు ప్రవృత్తుడయినాఁడో, వాడు మధ్యముడు.

(3) ఎవ్వడు ఈలోకమునందలి రాజ్యాదిభోగేచ్ఛచేత పుణ్యకర్మము నందు ప్రవృత్తుడయినాఁడో, వాడు కనిష్ఠుడు.

మనుష్యశరీరమో, మిశ్రకర్మఫలమని ప్రసిద్ధము; మఱియు దేవశరీరమును మిశ్రకర్మఫలమే; కేవలపుణ్యఫలముచేత దేవశరీర మగుననుపక్షమునందు తనకన్న నధికమైన అన్యదేవతా విభూతిఁజూచి యీదేవునకు సంతాపము ఏది గలుగునో, అది కలుగకుండవలెనుగదా? సర్వదేవతలస్వామియైన యింద్రునకును అనేకదైత్యదానవులవలన ననేకప్రకారమైన దుఃఖము గలుగునట్లు పురాణమునందు చెప్పఁబడినది. ఈరీతిగా దేవశరీరమును మిశ్రకర్మఫలమే.

[కర్తాధికారము ¹ కేవలమనుష్యశరీరమునందుఁ గలదు; ఇతరమునందు లేదు; కనుక దేవశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభ కర్మములఫలము దేవునకు ఉత్తరశరీరమునందు కలుగదు; అని అభిప్రాయమున “దేవతలు పాపరహితులు” అని శ్రుతియందు చెప్పఁబడినది; గాని దేవతలకు పూర్వకృతమైన శుభాశుభము ఉత్తరశరీరారంభము చేయదు; ఈయభిప్రాయము లేదు; వానికి పూర్వకృతమైన ఉభయ కర్మములవలన దేవశరీరము ప్రాప్తమైనది.]

1 వీనిలో ఇన్ని భేదములు గలవు—పరమేశ్వరునియొక్క భక్తి, దయ, సత్వము, జ్ఞానము మొదలయిన శుభగుణములందు మనుష్యమాత్రునకు అధికారముగలదు. వర్ణాశ్రమములకర్మములందు వర్ణాశ్రమములుగల మనుష్యునకు యథాయోగ్యమధికారము గలదు. అందువలన దేవతిర్యక్పశుపక్షులకు క్రమముగా సర్వజ్ఞత, మఱియు అజ్ఞతయను హేతువులవలన క్రమముగా జ్ఞాని బాలకన్యాయమున వర్తమానశరీరమునందు చేసిన శుభాశుభకర్మము అన్యజన్మమునందు ఫలహేతువు గా నేరదు. ఇది కాస్తమర్యాద.

మఱియు తిర్యక్పశుపక్ష్యాదికశరీరమును మిశ్రకర్త
ఫలముగానే యున్నది. ఏలాగున ననగా—ఏది వీనికి పరతంత్ర
తాది ప్రసిద్ధమైన దుఃఖము గలదో, అది వాని పాపఫలము;
మఱియు నేది మైథునాది సుఖము గలదో, అది పుణ్యఫలము.

[ఉదరముచేత గమనము చేయుదానిని తిర్యక్కుందురు;
పక్షములచేత గమనము చేయుదానిని పక్షియందురు; చతుష్పా
దములచేత గమనము చేయుదానిని పశువందురు. ఒకానొక
చోట పశుపక్షులను తిర్యక్కులందురు.]

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపకార్యములుగా
నున్నవి. ఏయొకశరీరము న్యూనపాపముచేతను, అధికపుణ్యము
చేతను రచితమైనదో, అట్టిదే దేవశరీరము. ఈయభిప్రాయమున
శాస్త్రమునందు కేవలపుణ్యఫలము దేవశరీరమందురు. దానిలో
విరోధము లేదు ఎట్లనగా—బ్రాహ్మణగృహములు అనేకము
లున్నదానిని బ్రాహ్మణగ్రామమందురు. తిర్యక్పశుపక్షిశరీరములు
అధికపాపముచేతను, న్యూనపుణ్యముచేతను రచితములైనవి.
ఉత్తమమనుష్యుడు దేవసమానుడుగాను నీచమనుష్యుడు
సర్పసమానుడుగా నుండును

ఈరీతిగా సర్వశరీరములు పుణ్యపాపరచితములుగా
నున్నవి; పాపఫలము దుఃఖము; అందువలన శరీరముండువఱకు
దుఃఖనివృత్తి గానేరదు.

— ఆశరీరము ధర్మాధర్మములయొక్క ఫలమగుటవలన తన్ని
వృత్తిగాక శరీరనివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమాన శరీర
నివృత్తి యైనను పుణ్యపాపములవలన అన్యశరీరము లగును.

ఆపుణ్యపాపములు రాగద్వేషోద్భవములగుటవలన తన్ని వృత్తిగాక పుణ్యపాపములు నివృత్తములు గావు; ఎందువలన ననఁగా—వర్తమానపుణ్యపాపములయొక్క నివృత్తి భోగము చేత నైనను రాగద్వేషములచేత పునరపి పుణ్యపాపములు సంభవించును.

ఆరాగద్వేషములు అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానోద్భవములగుటవలన అనుకూలప్రతికూల జ్ఞానములనివృత్తిగాక రాగద్వేషములనివృత్తి గానేరదు; ఏలయన—వర్తమానరాగద్వేష నివృత్తి యైనను అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తియగును.

ఆయనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము భేదజ్ఞానజన్యమగుటవలన ¹ తన్నివృత్తిగాక అనుకూలప్రతికూల జ్ఞాననివృత్తిగానేరదు; ఏలయన—వర్తమానానుకూలప్రతికూలజ్ఞాననివృత్తి యయినను భేదజ్ఞానముచేత పునరుత్పత్తియగును.

ఆభేదజ్ఞానము అవిద్యాజన్యము. ఏలయనఁగా—సంపూర్ణప్రపంచము, మఱియు తద్ జ్ఞానము స్వరూపముయొక్క అజ్ఞాన

1 అజ్ఞానరూపమై మూలనివృత్తియయిన జ్ఞానికి అజ్ఞానకార్యమగు జీవేశ్వరులభేదము, మఱియు తదంతర్గతావశేష భేదచతుష్కము వాస్తవముగా ప్రతీతముగాదు; మఱేమనఁగా—కల్పితముగా ప్రతీతమగును; అట్లే అనుకూలప్రతికూలజ్ఞానము, రాగద్వేషాదులు, పంచక్షేపములు, మఱియు శుభాశుభక్రియలు బాధితానువృత్తిచేత దగ్ధధాన్యస్యాయమున ప్రతీతములగును; కాబట్టి తత్ఫలమగు భావిజన్మమును సుఖదుఃఖములును వానికిఁ గానేరవు.

కాలమం దుండును; ఇది సంపూర్ణ వేదశాస్త్రముయొక్క ఖేరి భాంకారముగ నున్నది.

ఈరీతిగా సంపూర్ణ దుగిఖహేతువు స్వరూపజ్ఞానమే. ఆస్వరూపజ్ఞానము స్వరూపజ్ఞానముగాక నివృత్తము గానేరదు. ఏలయన—ఎపుడు ఏవస్తువుయొక్క అజ్ఞానమగునో, అపుడు ఆవస్తువుయొక్క జ్ఞానమువలన ఆయజ్ఞానము దూరమగును. ఎట్లు రజ్జువుయొక్క అజ్ఞానము రజ్జుజ్ఞానమువలన దూరమగునో, అట్లు స్వరూపజ్ఞానముకూడ స్వరూపజ్ఞానముచేత దూరమగును. ఈరీతిగా స్వరూపజ్ఞానమే స్వరూపజ్ఞాననివృత్తిద్వారమున దుఃఖనివృత్తికి హేతువు

మఱియు స్వరూపజ్ఞానమువలన బ్రహ్మప్రాప్తి యగును; ఆబ్రహ్మము నిత్యము, ఆనందస్వరూపము, దుఃఖసంబంధరహితముగా నున్నది. ఈరీతిగా దుఃఖనివృత్తికిని పరమానందప్రాప్తికిని హేతువు స్వరూపజ్ఞానమే, కాబట్టి స్వరూపము తెలియుట ఆవశ్యకము; ఇట్లు ఎవనికి వివేకము పొడమినదో, వానిని జిజ్ఞాసువందురు.

1 ఉత్తమమధ్యమకనిష్ఠ భేదమువలన జిజ్ఞాసువు మూడువిధములు—

- (1) తీవ్రజిజ్ఞాసావంతుడయి చతుస్సాధనములచేత లేక మందబోధచేత సంపన్నుడయిన వాడు ఉత్తముడు.
- (2) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి వేదాంతశ్రవణమునందు ప్రవృత్తుడయినవాడు మధ్యముడు.
- (3) మందజిజ్ఞాసావంతుడయి నిష్కామకర్తృపాసనయందు, లేక వివేకాదిసాధనములందు ప్రవృత్తుడైన వాడు కనిష్ఠుడు.

❖ 43. ముక్తలక్షణము. ❖

సూలసూక్ష్మ కారణశరీరములకన్న భిన్నమైన తనస్వరూపము సాక్షాత్పర బ్రహ్మముగా నున్నది; ఈ ప్రకారముగా అహంబుద్ధిచే పర బ్రహ్మస్వరూపముయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము ఎవని కైనదో, వానిని ముక్తుడందురు.

❖ { 44 గ్రంథమందు పామరాదిత్రయమునకు } ❖
అప్రవృత్తి జిజ్ఞాసువునకు ప్రవృత్తి.

ఉక్తరీతిగా నాలుగుప్రకారములుగ పురుషులుందురు; వారియందు పామరునకును, విషయికిని విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి గలదు. అందువలన వారు గ్రంథంబునందు ప్రవర్తించరు.

ఒకానొకప్పుడు ఒకానొకవిషయికి పరమసుఖేచ్ఛ గలిగినను అతడు దానికేది యుపాయము గాదో, దానియందుపాయబుద్ధి కల్పించుకొని అన్యమార్గమునందు ప్రవర్తించును. ఎందుకనగా—పరమసుఖోపాయముయొక్క జ్ఞానమైననో, సత్సంగము వలనను, సచ్చాస్త్రమువలనను గలుగును; అది వానికి ప్రాప్తింపదు; కావున వానికి సుఖప్రాప్తినిమిత్తము గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి కాజాలదు. అట్లు దుఃఖినివృత్తినిమిత్తమును వానికి అన్యోపాయములందు ప్రవృత్తి గలదు; కాబట్టి వానికి గ్రంథమునందు ప్రవృత్తి గలుగదు.

ముక్తనకేమో, ప్రవృత్తి కలుగనేకలుగదు; ఏలయన—ఎవడు జ్ఞానవంతుడో, వానిని ముక్తుడందురు; ఆజ్ఞాని

కృతకృత్యుడు¹ వానికేదియు కర్తవ్యములేదు - [ఈసంగతి ముందు² చెప్పబడును] మఱియు లీలచేత ముక్తుడు ప్రవృత్తుఁడైనను వానికి గ్రంథప్రవృత్తివలన వినోదముదప్ప ఏప్రయోజనమును సిద్ధింపదు; కనుక ముక్తునినిమిత్తమును గ్రంథము లేదు.

పరిశేషమై జిజ్ఞాసువైన పుగుషునకు విషయసుఖమునందు అలంబుద్ధి లేదు; ఎందుకనగా— వాడు పరమసుఖేచ్ఛయం దాసక్తుడు, సమూలదుఃఖమును తీరస్కరించిన వాడుగా నున్నాడు; ఆపరమసుఖప్రాప్తియు, సమూలదుఃఖనివృత్తియు జ్ఞానమువలననేగాక ఇతరోపాయముచేతఁ గానేరదని వానికి సత్సంగమువలన వివేకము కలుగును; వానికి గ్రంథంబునందు ప్రవృత్తి ఘటిల్లును.

ఈరీతిగా మోక్షేచ్ఛగలవాడు అధికారి కలఁడనుట సిద్ధమగుచున్నది; గనుక గ్రంథారంభము సఫలము.

1 కృతకృత్యుడు—అజ్ఞానదశయందు ఈలోకవ్యవహారముకొఱకు వ్యవసాయాదులు, పరలోకనిమిత్తము సకామకర్మోపాసనలు, చిత్తశుద్ధ్యేకాగ్రతలనిమిత్తము నిష్కామకర్మోపాసనలు, వేదాంతశ్రవణముకొఱకు వివేకాది సాధనములు, అపరోక్షజ్ఞానముకొఱకు గురూపదేశము, సంశయాదునివృత్తికొఱకు శ్రవణాదులు, తత్పదార్థమునందుండిన పరోక్షభ్రాంతి, మఱియు త్వంపదార్థమునందుండిన పరిచ్ఛిన్నభ్రాంతి నివర్తించుటకొఱకును, దృఢాపరోక్షజ్ఞానముకొఱకును ఓతప్రాతభావము [పలుమాఱు అన్వయవ్యతిరేకము] వీనిని చేయుట [సంపాదించుట] అది అయాయధికారికి కర్తవ్యముగ నున్నది; కావున అది చేసినవాడు కృతకృత్యుడు.

2 ఈసంగతి ముందు పంచమశరంగమునందు వ్రాయబడును.

విషయమండనము.

◀ { 45. 29 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద } ▶
సమాధానము సాక్షిబ్రహ్మైక్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

జీవుఁడు రాగాదికక్లేశసహితుఁడు, బ్రహ్మము క్లేశరహితము; గనుక జీవబ్రహ్మల యేకతయైన గ్రంథముయొక్క విషయము సంభవింపదు ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాట సత్యమైనను రాగద్వేషరహితుడైన ఏసాక్షి గలఁడో, వానికిని బ్రహ్మమునకును ఏకత ఘటిల్లును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

కర్తృభోక్తృలకన్న భిన్నుడైన సాక్షి వంధ్యాపుత్రుని వలె అసత్తుగా నున్నాఁడు ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

సద్రూపుడైన సాక్షిని అసత్తునుట సంభవింపదు; ఏలయన— కర్తృభోక్తృయయిన సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు సాక్షియనిపేరు; ఆసాక్షియొక్క నిషేధము చేసినయెడల సంసారియొక్క విశేష్యభాగమునకు నిషేధమగుటవలన సంసారియొక్కయు నిషేధమగును.¹

1 ఒక్కటే అంతఃకరణము వివేకిదృష్టివలన చైతన్యమునకు ఉపాధిగాను అవివేకిదృష్టివలన అది చైతన్యమునకు విశేషణముగానున్నది; అందువలన ఒక్కటే చైతన్యము వివేకికి సాక్షిరూపముగా, అవివేకికి జీవరూపముగాఁ గనఁ

ఒకేచైతన్యమునందు సాక్షిభావమునకు అంతఃకరణము ఉపాధిగా నున్నది; మరియు కర్తృభోక్తృభావమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఉపాధిమంతుని ఉపహితుడందురు; విశేషణసహితుని విశిష్టుడందురు. ఏవస్తువు ఎంతదేశమునందు తాను ఉండునో, అంతదేశమునందుండు వస్తువును తనకన్న భిన్నము చేసి చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును; దానిని ఉపాధియని చెప్పుదురు ఎట్లనగా— నైయామితమున కర్ణగోలకవృత్తియయిన ఆకాశమును శ్రోత్రమందురు. ఆస్థానమునందు ఆకర్ణగోలకము శ్రోత్రమునకు ఉపాధిగా నున్నది. ఏలయన— ఆకర్ణగోలకము ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందుండు ఆకాశమును శ్రోత్రరూపముచేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అట్లు అంతఃకరణమును ఎంతదేశమునందు తానుండునో, అంతదేశమునందు స్థితమైన చైతన్యమును సాక్షిసంజ్ఞచేత చూపించి తాను పృథక్కుగా నుండును. అందువలన అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. దీనివలన నీయర్థము ¹ సిద్ధమైనది— అంతఃకరణమునందు వర్తించునట్టి ఏచైతన్యమాత్రము గలదో, దానిని సాక్షి యందురు.

బడుచున్నది. ఈసంగతి బాలబోధాది గ్రంథములందు సవిస్తరముగ వ్రాయఁబడియున్నది.

1 ఇచ్చట సాక్షిలక్షణముయొక్క పదకృతి [పరీక్ష] గలదు— అంతఃకరణమో, తానె యున్నది; అయినను అది తనయందు వృత్తిగలది [వర్తనముగలది] గాదు. చైతన్యమాత్రమో, బ్రహ్మమున్నది; అది అంతఃకరణవృత్తిగాదు. [బ్రహ్మము వ్యాపకమగుటవలన అది కేవలమంతఃకరణమునందు వర్తనము చేయఁగినది కాదు] అందువలన వైస్వప్రసిన సాక్షిలక్షణము నిర్దోషము.

తనతోఁ గూడియున్న వస్తువును ఏది తెలుపునో, దానిని విశేషణమందురు. ఎట్లనఁగా— “కుండలవంతుడైన పురుషుఁడు వచ్చియున్నాఁడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము; ఏలయన— తనతో సహితుడైన పురుషుని ఆగమనము కుండలము దెలుపుచున్నది. “నీలరూపముగల ఘటమును నేను చూచుచున్నాను” ఈస్థానంబునందును నీలరూపము ఘటమునకు విశేషణముగ నున్నది.

అట్లు అంతఃకరణమును కర్తయు, భోక్తయు నైన జీవచైతన్యమునకు విశేషణముగా నున్నది. ఏలయన— ఆయంతఃకరణము తనతో సహితమయిన చైతన్యమును కర్తృభోక్తృరూపముచేత దెలుపుచున్నది దీనివలన ఈయర్థము సిద్ధమగుచున్నది—అంతఃకరణమునందు వర్తించు చైతన్యమును, అంతఃకరణమును జేర్చి సంసారి యందురు. [ఈయర్థము విస్తారముగా ముందు¹ చెప్పఁబడును.]

రాగద్వేషాదిక్లేశములు సంసారియందుఁ గలవు; సాక్షి యందు లేవు సంసారికిని విశేషణమైన యేయంతఃకరణము గలదో, దానియందు² గలవు; విశేష్యమైన చైతన్యమందు లేవు. ఏలయన— సంసారియందు విశేష్యమైన ఏచైతన్యభాగము గలదో, దానికి సాక్షికి భేదము లేదు. [ఒక్కటేచైతన్యము అంతఃకరణముతోఁగూడి సంసారి యనఁబడును; అంతః

1 ఈసంగతి నాలుగవతరంగమునందును, అఱివతరంగమునందును వ్రాయఁబడును.

2 దేనికి విశేషణము ఆశ్రితమగునో, దానిని విశేష్యభాగమందురు.

కరణభాగము త్యజించి కేవలచైతన్యభాగము సాక్షియనఁ
బడును.] కనుక విశేష్యభాగమందు క్లేశము నంగీకరించినట్లయిన
సాక్షియందును అంగీకరింపవలసివచ్చును; సాక్షియో, సర్వక్లేశ
రహితుడని వేదముయొక్క సిద్ధాంతము.

ఈరీతిగా క్లేశము సంసారియొక్క విశేషణభాగమైన
అంతఃకరణమునందే గలదు; ఈయభిప్రాయమువలననే కొన్ని
గ్రంథాంతరములందు రాగద్వేషములు బుద్ధియొక్క ధర్మమని
చెప్పబడియున్నది; జీవుని ధర్మమని చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా అంతఃకరణవిశిష్టమునకు బ్రహ్మముతో ఏకత
ఘటిల్లదు; అయినను అంతఃకరణోపహితమైన సాక్షికి బ్రహ్మ
ముతో ఏకత ఘటిల్లినది.

— { 46. 30 గతపూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. జీవబ్రహ్మైక్యసిద్ధి.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

సాక్షి నానాగా నున్నాడు; బ్రహ్మమో, ఒకటి; కనుక
నానాసాక్షికిని ఒక బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు; వ్యాపకమైన
ఒక బ్రహ్మముతో సాక్షికి అభేద మంగీకరించినపుడు సాక్షియును
సర్వశరీరవ్యాపకుడు ఒక్కడే యగును; అప్పుడు ఆయొకేసాక్షికి
సర్వశరీరములయొక్క సుఖదుఃఖభావము గావలసియుండె ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈఆక్షేపము ఘటిల్లదు; ఏలయన— సాక్షి నానాగా
నున్నను, పరిచ్ఛిన్నుడుగానున్నను వ్యాపక బ్రహ్మముకన్న
భిన్నుడు గాడు; మతేమనఁగా—బ్రహ్మరూపుడే యగును.

ఎట్లనఁగా—ఘటాకాశము నానాగానున్నను, పరిచ్ఛిన్నముగా నున్నను మహాకాశముకన్న భిన్నము గాదు; మఱేమనఁగా— మహాకాశరూపమే యగును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వ
భాషణమునకు అనువాదము.]

సుఖదుఃఖాదికము అంతఃకరణవృత్తికి విషయము గాదు?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈ పూర్వపక్షియొక్క వచనము అసంగతము. ఏలయన- సుఖదుఃఖాదికము సాక్షిభాస్యముగా నున్నను, ఆసాక్షి నానాగా నున్నను ఎప్పుడు అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము సుఖ దుఃఖాదివిషయరూపమగునో, అప్పుడు దానితోడనే అంతఃకరణముయొక్క జ్ఞానరూపపరిణామమైన వృత్తి సుఖదుఃఖాదికమును విషయము చేయునది యగును; ఆవృత్తియం దారూఢుడైన సాక్షి దానికి ప్రకాశకుడుగా నుండును. ఈయభిప్రాయమున గ్రంథకారునిచేత సుఖాదికము సాక్షికి విషయమని చెప్పఁ బడినది; అయినను వృత్తిరహితుడైన కేవలసాక్షికి విషయము గాదు.

ఈస్థానమం దీరహస్యము గలదు—ఆకాశంబునందు ఘటాకాశమను పేరు, మఱియు జలానయనరూపమైన కార్యము వది ప్రతీతమగునో, అది ఘటోపాధిదృష్టివలన ప్రతీతమగును; ఆదృష్టిగాక ఆపేరు, మఱియు ఆకార్యము ప్రతీతము గానేరదు; మఱేమనఁగా— ఆకాశము మాత్రము ప్రతీతమగును; కనుక ఘటాకాశము మహాకాశరూపముగా నున్నది. అట్లు చైతన్య

మందు సాక్షీయనునామము ¹ మతీయు ధర్మసహితాంతఃకరణముయొక్క ప్రకాశరూపమైన కార్యము అంతఃకరణోపాధి దృష్టివలన ప్రతీతమగును; అదృష్టిగాక సాక్షీయనునామమును, ప్రకాశరూపకార్యమును ప్రతీతము గానేరదు; మతేమనగా—చైతన్యమాత్రము బ్రహ్మమే ప్రతీతమగును; గనుక సాక్షి బ్రహ్మరూపము. ఈ అభిప్రాయముచేతనే సాక్షి యొక్కడని చెప్పబడియున్నది. ఆసాక్షి జీవపదమునకు లక్ష్యము. [ఈసంగతి ముందు ² ప్రతిపాదించబడును.]

ఈరీతిగా జీవబ్రహ్మలయేకత గ్రంథముయొక్క విషయము ఘటిల్లినది.

ప్ర యో జ న మ ం డ న ము.

{ 47. 31 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద }
సమాధానము. కార్యాధ్యాస ³
నిరూపణము. }

1 తెల్లనికాకితమునందు మసిబూసి తన్మధ్యమునందు శ్వేతాక్షరరచనము చేయుదురు; ఆయక్షరములకును, తెల్లనికాకితమునకును ఎట్లు కథనమాత్ర భేదముగలదో, వాస్తవభేదములేదో, అట్లు సాక్షికిని, శుద్ధచైతన్యమునకును భేదము కథనమాత్రము గలదు. ఎట్లు కజ్జలరూపోపాధి దృష్టిలేక అక్షరనామమేమియులేదో, వట్టి తెల్లనికాకితమే యున్నదో, అట్లు అంతఃకరణరూపమయిన ఉపాధిదృష్టిలేక సాక్షి పేరు లేదు; వట్టి శుద్ధచైతన్యమే గలదు.

2 ఈసంగతి నాలుగవతరంగమునందును, ఆఱవతరంగమునందును వ్రాయబడును.

3 అజ్ఞానకృతమైన స్థూలసూక్ష్మప్రపంచముయొక్క భ్రమ మేది గలదో, అది కార్యాధ్యాస మనబడును.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

బంధము సత్యమగుటవలన తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలన గానేరదు; మిథ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలన అగును; ఆత్మయందు మిథ్యాబంధముయొక్క సామగ్రి లేదు; గనుక బంధము సత్యము; తన్నివృత్తి జ్ఞానమువలన గానేరదు ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాట ఘటిల్లదు. ఏలయన— బంధము మిథ్యయే; దానియొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలననే అగును.

— { 48. 32—33 గతపూర్వపక్షమునకు సాను
వాదసమాధానము పూర్వపూర్వసంస్కారమువలన ఉత్తరోత్తరాధ్యాసము. } —

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎట్లు సత్యసర్వజ్ఞానము సంస్కారద్వారమున సర్వాధ్యాసమునకు హేతువగునో, అట్లు సత్యబంధముండినయెడల సత్యబంధముయొక్క జ్ఞాన మగుచుండెను; జ్ఞానముండినయెడల ఆజ్ఞానమునకు సంస్కారముండవలెను; సిద్ధాంతమందైననో, అనాత్మవస్తువేదియు సత్యము గాదు; గనుక సత్యవస్తుజ్ఞానజన్య సంస్కారమైన ఏకాధ్యాససామగ్రి గలదో, దానియొక్క అభావ మగుటవలన బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; బంధము సత్యమే ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన— అధ్యాసమునందు సంస్కారద్వారమున సత్యవస్తుజ్ఞానము హేతువు గాదు; మఱే

మనఁగా—వస్తుజ్ఞానమాత్రము హేతువుగా నున్నది; ఆవస్తువు సత్యముగానీ, లేక మిథ్యగానీ. సత్యవస్తువుయొక్కయే జ్ఞానము అధ్యాసమునకు హేతువైనపక్షమునందు ఏపురుషుఁడు సత్యమైన చూతవృక్షము చూడలేదో, వింద్రజాలికకల్పితమైన మిథ్యాచూతవృక్షము మాత్రము పలుమాటఁ జూచి వింద్రజాలికునిచేత ఇది చూతవృక్షమని తెలుపఁబడెనో, ఆపురుషునకు నీచవృక్షమును చూచినపుడు చూతవృక్షముయొక్క అధ్యాసమగును; అది గాకుండవలసియుండె; ఏలయన—సత్యమయిన చూతవృక్షజ్ఞానము వానికి లేదు.

మారీతిగానైననో, వింద్రజాలికునిదైన మిథ్యాచూతవృక్షముఁ జూచుటచే దానియొక్క జ్ఞానము గలదు; దానిచేత అధ్యాసము ఘటిల్లనచ్చును; కనుక సిద్ధమైనది—సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారముగూడ అధ్యాసమునకు హేతువగును. ఆ సంస్కారజనకమైన జ్ఞానము, మఱియు దానివిషయము సత్యముగానీ; లేక మిథ్యగానీ.

“సంస్కారద్వారమున జ్ఞానము హేతువు, మఱియు జ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు” అనునీ వాక్యభ్యయమునందు అర్థభేదము లేదు; ఒక్కటే యర్థము. ఏలయన—“సంస్కారద్వారమున జ్ఞానము హేతువు” అను వాక్యమున కర్థము—జ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువు; ఆ సంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువు. ఈరీతిగా సంస్కారద్వారమున జ్ఞానమునకు హేతుత్వము చెప్పటవలనను జ్ఞానజన్యసంస్కారమునకు అధ్యాసమునందు హేతుత సిద్ధమైనది.

మఱియు పూర్వపక్షీయో, వస్తుజ్ఞానమునకే అధ్యాసము నందు హేతుత్వము చెప్పెను; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన ఇది నియమము—ఏది హేతువగునో, అది కార్యముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందుండవలెను. ఎట్లు ఘటమునకు హేతువు దండము; అది ఘటముకన్న అవ్యవహిత పూర్వకాలమునందున్నదో, అట్లు అధ్యాసమునకు హేతువైన ఏ జ్ఞానము అంగీకరింపబడునో, అదియు అధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు నుండవలెనుగదా! అది ఘటిల్లదు.

ఘటిల్లినయెడ ఏపురుషునకు సర్వజ్ఞానమైనదో, వానికి ఆ జ్ఞానముకన్న నెలవెనుక రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమయినది; అది గాకుండవలసియుండె; ఏలయన—ఏది రజ్జువునందు సర్వాధ్యాసమునకు హేతువైన సర్వజ్ఞానమో, తన్నాశమయినది; ఆజ్ఞానము అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; పూర్వకాలమునందుండినను అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు లేదు; [అంతరరహితమునకు అవ్యవహితమని పేరు; అంతరసహితమునకు వ్యవహితమని పేరు]

సిద్ధాంతి అనుచున్నాడు—ఉక్తసిద్ధాంతమును విని పూర్వపక్షీ ఒకానొకప్పుడు ఇట్లు చెప్పును—కార్యమునకన్న పూర్వకాలమునందు హేతువుండవలెను; ఆకాలము వ్యవహితము గానీ; అవ్యవహితము గానీ అవ్యవహితపూర్వకాలవర్తియే హేతువని యంగీకరించినపుడు విహితకర్తము స్వర్గప్రాప్తికి హేతువు, మఱియు నిషిద్ధకర్తము నరకప్రాప్తికి హేతువు ఈశాస్త్రవచనము అప్రమాణమగును; ఏలయన—కాయికవాచికమానసికమైన క్రియకు పేరు కర్తము; ఆక్రియయో,

అనుష్ఠానకాలానంతరము నశించును; స్వర్గనరకములో, కాలాంతరమున ప్రాప్తములగును; స్వర్గనరక ప్రాప్తికి అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు విహితనిష్పిద్ధకర్తములు లేవు; ఎట్లు వ్యవహితపూర్వకాలముయొక్క శుభాశుభకర్తములు స్వర్గనరక ప్రాప్తికి హేతువులుగా నున్నవో, అట్లు వ్యవహితపూర్వకాలమునందుఁ గలిగిన సర్వజ్ఞానమును రజ్జువునందు సర్పధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండవలెను? [ఉక్తాక్షేపమును, క్రిందవ్రాసిన సమాధానమును రెండును సిద్ధాంతిచేత కల్పితమని ఎఱుగవలెను.]

ఉక్తమైన పూర్వపక్షియొక్క వచనము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎట్లు సప్తజ్ఞానమువలన లేక సప్తకర్తమువలన ఆధ్యాసము మఱియు స్వర్గనరకములయొక్క ప్రాప్తి అంగీకరింపఁబడినదో, అట్లు మృతకులాలునిచేతను సప్తదండాదులచేతను ఘటోత్పత్తియంగీకరింపవలసినవచ్చును. ఏలయన—ఎట్లు సర్పధ్యాసముకిన్న, స్వర్గనరక ప్రాప్తికిన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్వజ్ఞానము, శుభాశుభకర్తములు గలవో, అట్లు ఘటముకిన్న వ్యవహితపూర్వకాలమునందు మృతకులాలుఁడును, సప్తదండాదులును గలవు; వీనిచేతను ఘటోత్పత్తి కావలెను; అది గానేరదు దానివలన సిద్ధమయిన దేమనఁగా—వ్యవహితపూర్వకాలమునందు ఏవస్తువును హేతువు గాదు; మఱేమనఁగా—అవ్యవహితపూర్వకాలస్థితవస్తువే హేతువుగును.

శుభాశుభకర్తములును కాలాంతరభావియగు స్వర్గనరక ప్రాప్తికి హేతువు గావు; మఱేమనఁగా—శుభాశుభకర్తములు తమకన్న అవ్యవహితోత్తరకాలమునందు ధర్మాధర్తములయొక్క ఉత్పత్తి చేయును; ఆధర్మాధర్తములు అంతఃకరణమునందుండును;

వీనివలన కాలాంతరమునందు స్వర్గనరకప్రాప్తి యగును, తదనంతరము ధర్తాధర్తములయొక్క నాశమగును. ఈయభిప్రాయము వలననే శాస్త్రమునందు శుభాశుభకర్తములు అపూర్వద్వారమున ఫలహేతువని చెప్పదురు; సాక్షాద్దేతువని చెప్పరు.

[అపూర్వమనగా ధర్తాధర్తములు వీనినే యదృష్టమందురు; వీనినే పుణ్యపాపము లందురు. కొందఱు ధర్తాధర్తజనకములైన ఏశుభాశుభక్రియలు గలవో, వానినిగూడ ధర్తాధర్తము లందురు. ఎట్లనగా—శుభక్రియాకర్తను కొందఱు ధర్తాత్ముడందురు. మఱియు అశుభక్రియాకర్తను అధర్తాత్ముడు లేక దురాత్ముడందురు. ఆ శుభాశుభక్రియలపేరు ధర్తాధర్తములు గావు; ఆక్రియలో, ధర్తాధర్తములకు జనకముగా నున్నవి; ఆ క్రియలుగూడ ధర్తాధర్తము లందురు. ఎట్లనగా ఆయుర్వర్ధనమైన ఘృతమునకు వైద్యశాస్త్రమునందు ఆయువందురు]

ఈరీతిగా అవ్యవహితపూర్వకాలమునందే హేతువు సిద్ధమైనది.

రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసముకన్న అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానము లేదు; గనుక ఆసర్పజ్ఞానము రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసమునకు హేతువు గాదు; సర్పాధ్యాసమునకు అవ్యవహితపూర్వకాలమునందు సర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రమున్నది; కావున ఆసర్పజ్ఞానజన్యసంస్కారమే సర్పాధ్యాసమునకు హేతువుగా నున్నది. అట్లు శుక్తియందును రజతాధ్యాసమునకు హేతువు రజతజ్ఞానజన్యసంస్కారముగానే యున్నది ఈరీతిగా సకలస్థానంబులందును వస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము

రమే అధ్యాసమునకు హేతువుగాను, వస్తుజ్ఞానము సంస్కారమునకు హేతువుగా నున్నది. ఎట్లు శుభాశుభకర్తజన్యధర్తాధర్తములు అంతఃకరణమునందుఁ గలవో, అట్లు వస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారమును అంతఃకరణమునందుఁ గలదు. ఏపురుఁడునకు పూర్వము సర్పజ్ఞానము గాలేదో, ఇతరవస్తుజ్ఞాన జన్యసంస్కారము మాత్రము గలదో, వానికి రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదు.

ఏవస్తువుయొక్క అధ్యాసమయినదో, తత్సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము అధ్యాసమునకు హేతువుగా నుండును; విజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము హేతువు గాదు. సర్పమునకు సజాతీయము సర్పము; వేలు గాదు; కావున ఎవ్వనికి పూర్వము సర్పజ్ఞానము లేదో, కాని అన్యవస్తుజ్ఞానము మాత్రము గలదో, వానికి సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము లేనందున రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదు. [సూక్ష్మావస్థకు సంస్కారమనిపేరు] ఈరీతిగా అధ్యాసముకన్న మొదలు సజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము మాత్రము ఉండవలెను; ఆ వస్తువు సత్యముగానీ; మిథ్యగానీ.

ఆసంస్కారమైననో, బంధాధ్యాసమునందు ఘటిల్లినది. ఏలయన—ఏది అహంకారము మొదలుకొని అనాత్మవస్తువు మఱియు తద్జ్ఞానము గలదో, దానినె బంధమందురు. ఆ యనాత్మవస్తువు రజ్జుసర్పన్యాయమున ఎప్పుడు ప్రతీతమగునో, అప్పుడే యున్నది; ఎప్పుడు ప్రతీతము గాదో, అప్పుడు లేదు; ఇది మా వేదసమృతమయిన సిద్ధాంతము. ఈకారణముననే ఎచ్చట ఏ పదార్థమునకును ప్రతీతి గాదో, అట్టి సుషుప్తియందు

సర్వప్రపంచాభావమే ప్రతిపాదింపబడినది. ఈమతమునకు శాస్త్రమునందు ¹ దృష్టిసృష్టివాదమందురు [ఈయర్థమును² ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము]

ఈరీతిగా అనంతమైన అహంకారాదికమును, తద్జ్ఞానమును ఒకేకాలంబునందు ఉత్పన్నమైనది; మరియు ఒకేకాలంబునందు లీనమైనది. ఎప్పుడు అహంకారాదికముయొక్క ప్రతీతియగునో, అప్పుడే దాని ఉత్పత్తియగును; ప్రతీతియొక్కలయమైనప్పుడు దాని లయమగును; కావున అహంకారాదికవిషయమును, తద్జ్ఞానమును చేర్చి అధ్యాసమందురు. [ఈమాటముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము]

యద్యపి అహంకారము సాక్షిభాస్యము; గనుక తత్రప్రతీతియును సాక్షిరూపముగా నున్నది. దానికి ఉత్పత్తి, లయమును వ్యవహారము ఘటిల్లదనుట వాస్తవమే; తథాపి సాక్షి అహంకారమును వృత్త్యపేక్షవలన ప్రకాశింపజేయును; సాక్షిత్తుగాదు; తద్వృత్తికి ఉత్పత్తి, లయమగుటవలన అహంకారాదులకును ఉత్పత్తి, లయము చెప్పబడినది. ఈరీతిగా ఉత్తరోత్తరాహంకారాదులయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు ఉత్పత్తిహేతువు పూర్వపూర్వమయిన మిథ్యాహంకారాదులయొక్క జ్ఞానజన్యసంస్కారము ఘటిల్లినది.

1 దృష్టి [అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము] యొక్క సమసమయమునందు సృష్టి [పదార్థోత్పత్తి] తద్వాదము [కథనము] ఏపక్షమునందు చేయబడినదో, అపక్షమును శాస్త్రమునందు దృష్టిసృష్టివాదమందురు.

2 ఈఅర్థము ఆఱవతరంగమునందు వ్రాయబడును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

ఉత్తరోత్తరాహంకారాదికముయొక్క అధ్యాసమందైననో, పూర్వపూర్వాధ్యాసముయొక్క సంస్కారము హేతువు ఘటిల్లినను అన్నిటికి ప్రథమమందుండిన ఏ అహంకారము, మఱియు తద్జ్ఞానముగలవో, వానియొక్క హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు. ఏలయన—ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము మఱియొక అహంకారముండెనేని అప్పుడు తద్జ్ఞాన జన్యసంస్కారము ప్రథమాహంకారమునకు హేతువుగను ; ప్రథమాహంకారముకన్న పూర్వము వేటొక అహంకారముండెనే లేదు; అట్లే సర్వవస్తువులయొక్క ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈశంకయు సిద్ధాంతముయొక్క అజ్ఞానమువలన అయినది; ఏలయన ఇది వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము—బ్రహ్మము, ఈశ్వరుడు, జీవుడు, అవిద్య, భేదము, మఱియు సంబంధము ఈ యాఱుపదార్థములు స్వరూపముచేత అనాదులుగా నున్నవి.

ఏవస్తువునకు ¹ ఉత్పత్తి లేదో, దానిని స్వరూపము చేత అనాది యందురు; అహంకారాదికమునకో, శ్రుతులందు

1 బ్రహ్మేశ్వరాదులు అఱుపదార్థములయొక్క యనాదిత్వము—

(1) బ్రహ్మము అవిద్యకు[మూలప్రకృతికి] అధిష్ఠానమగుటవలన దానికి అవిద్యవలన ఉత్పత్తిలేదు. మఱియు ఈశ్వరజీవాదులనాల్గింటియొక్క సిద్ధియో, బ్రహ్మములేక కాదు; గనుక ఈనాఱుగుపదార్థములచేతను బ్రహ్మముయొక్క యుత్పత్తి గానేరదు; కాబట్టి బ్రహ్మము అనాది.

ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; కావున అహంకారాదికము స్వరూపముచే ననాదిగాదని చెప్పబడియున్నను ప్రవాహరూపము

(2) బ్రహ్మము నిర్వికారమగుటవలన వానిచేత అవిద్యోత్పత్తి సంభవింపదు; ఈశ్వరాదుల నాల్గింటియొక్క సిద్ధియో, అవిద్యాసిద్ధికి అధీనముగా నున్నది; కనుక వీనిచేతను అవిద్యయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి అవిద్యయు అనాది.

(3—4) కేవలబ్రహ్మమువలన లేక కేవలమాయవలన లేక ఈరెంటియొక్క భేదమువలన లేక స్వసిద్ధియొక్క యధీనమైనదే భేదముగలదో, [జీవేశ్వరులు తాము పుట్టినకరువాత ఆజీవేశ్వరులందు ఏవరస్పర భేదముగలదో] దానివలన జీవేశ్వరులయొక్క ఉత్పత్తి సంభవింపదు; అవిద్యాచైతన్యసంబంధమువలన [ఈసంబంధము భేదాభేదములకన్న విలక్షణమగుటవలన దీనిని తాదాత్మ్యసంబంధమందురు. ఈసంబంధముయొక్క విశేషవర్ణనము ముందు చేయబడును.] జీవేశ్వరులసిద్ధి సంభవించినది; ఈసంబంధము తానును అనాదియగుటవలన జీవేశ్వరులు అనాదులు.

(5) బ్రహ్మము, మఱియు అవిద్య అనాదియగుటవలన వీనికి తాదాత్మ్యసంబంధమును అనాదిగానున్నది; అందువలన బ్రహ్మవిద్యలచేత సంబంధోత్పత్తియనగూడదు; ఈశ్వరాదిత్రయముయొక్క సిద్ధియో, బ్రహ్మవిద్యాసంబంధసిద్ధికి అధీనముగానున్నది; కనుక ఈశ్వరాదిత్రయమువలనను సంబంధముయొక్క యుత్పత్తి సంభవింపదు; కాబట్టి సంబంధమును అనాదిగా నున్నది.

వృక్షము స్వయముగ అచలమగుటవలన ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఎక్కడను పోదు; అయినను పక్షియొక్క క్రియవలన వృక్షపక్షిసంబంధము కలుగుచున్నది. అట్లు బ్రహ్మము స్వయముగా ఆసంగపదార్థమగుటవలనను

వలన సకలవస్తువులును అనాదులే. అనాదికాలమునుండి ఇది

అక్రియమగుటవలనను ఎవ్వనితో సంబంధము చేయుటకు ఆ బ్రహ్మము స్వయముగ ప్రవర్తింపదు; అందువలన ఎవ్వనితో దానియొక్క సంబంధము సంభవించదు; అయినను అవిద్యాస్వభావ మమువలన బ్రహ్మవిద్యాసంబంధము చెప్పబడియున్నది. ఎట్లు జ్యోతిశ్శాస్త్రమునందు గ్రహమైత్రిప్రకరణములో ఒక గ్రహము ఇంకొక్కగ్రహముతో మిత్రత్వము ఎఱుంగుచున్నది; అయినను ఆ గ్రహము దీనితో మిత్రత్వము ఎఱుంగదు. అలాగు అవిద్య తాను బ్రహ్మముతో సంబంధము ఎఱుంగుచున్నది; గాని బ్రహ్మము అవిద్యతో సంబంధము ఎఱుంగదు. ఈ ప్రకారముగ ఉపదేశ చండాంశులైన వేదాంతశాస్త్రకారులచేత బ్రహ్మవిద్యలయొక్క సంబంధము కల్పితముగ చెప్పబడియున్నది. ఉక్తసంబంధము చేత అసంగమైన బ్రహ్మముయొక్క అసంగత్వమునకు లేక మాత్రముకూడ హానిలేదు. ఈవిధముగా చెప్పబడిన బ్రహ్మ విద్యాసంబంధ సంగతియొక్క స్వరణము జిజ్ఞాసువులు తమ మనస్సునందు సర్వకాలముగ నుంచవలయును.

- (6) భేదముయొక్క విచారము ఇట్లున్నది—బ్రహ్మవిద్యులగు అయిదువస్తువులకు ఎట్లు అన్యవస్తువులచేత ఉత్పత్తి ఘటిల్లదో, అట్లు తమలో తమచేతను ఉత్పత్తి ఘటిల్లుదు; తమవలనతామే ఉత్పన్నమనినపుడు ఆత్మాశ్రయదోష మగును; కనుక తమవలన తమకే యుత్పత్తి యనఁగూడదు. ఎందువలన నివి అయిదింటికి ఉత్పత్తి లేదో, అందువలన వానియందుండిన పరస్పరభేదముయొక్కయు ఉత్పత్తి ఘటిల్లుదు; అందువలన అజీవదియయిన భేదమును అనాదిగా నున్నది.

ఈరీతిగా నీయాఱుపదార్థములయొక్క యుత్పత్తి లేదు; అందువలన నివి అఱును స్వరూపముచేతనే అనాదిగా నున్నవి. వీనిలో ఒక బ్రహ్మము త్రికాలాబాధ్యమగుటవలన అనాదితనంతముగాను, అవిద్యాదికములగు అయిదు జ్ఞానముచేత బాధితములగుచున్నవి. కనుక అవి అనాదిసాంతములుగానున్నవి.

వఱకు ఘటము లేదను ప్రసంగము ఎప్పుడును గలుగలేదు; కాఁబట్టి ఘటముయొక్క ప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ఈరీతిగానే సకలవస్తువుల ప్రవాహము అనాదిగా నున్నది. ప్రలయ కాలమందును సుషుప్తివలెనే సర్వవస్తువులు సంస్కారరూపములై మాయయందుండును; ఈ ప్రకారముగా ప్రపంచముయొక్క ప్రవాహము అనాది యగుటవలన ప్రపంచమును అనాది¹ యందురు.

ఉక్తప్రకారముగా ఎవ్వనికి సిద్ధాంతజ్ఞానము లేదో, వానికి “ప్రథమాధ్యాసమునకు హేతువు సంస్కారము ఘటిల్లదు.” అనునీ ఆక్షేపము జనించుచున్నది; సిద్ధాంతమందయిననో, అహంకారాదికవస్తువులయొక్క అధ్యాసము సర్వముకన్న ప్రథమమని చెప్పఁబడలేదు; మతేమనఁగా—దానికన్న పూర్వ పూర్వాధ్యాసమువలన సంపూర్ణమయిన ఉత్తరోత్తరాధ్యాసము ఘటిల్లుచున్నదని చెప్పఁబడియున్నది.

ఈరీతిగా పూర్వపూర్వసజాతీయవస్తుజ్ఞానజన్యసంస్కారము వలన అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లినది.

1 ప్రపంచము అనాది; కాఁబట్టి బహుకాలస్థాయి అగుటవలన సత్యమగునా? ఈశంకకు సమాధానము—రజ్జువునందు సర్పభ్రాంతిగలుగును; సాక్షియందు స్వప్నమగును; అది గడియ, జాము, నాలుగుజాముల వర్తంతము ఉండినను దానిలో ఏవదార్థములు ప్రతీతమగునో, అవి పూర్వసిద్ధముగా అనాదిసిద్ధముగా ప్రతీతమగును; అట్లయినను రజ్జువుయొక్క మఱియు జాగ్రత్తయొక్క జ్ఞానమైన వానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; అందువలన అవి మిథ్యగా నున్నవి. అట్లు ప్రపంచమును ఆరోపదశయందు అనాదిసిద్ధముగాఁ దోచుచున్నది; అయినను అధిష్టానజ్ఞానమైనవానికి త్రికాలాభావనిశ్చయరూపమైన బాధయగును; కాఁబట్టి ప్రపంచము మిథ్య. దానిని ప్రవాహరూపముగా అనాదియని, సాంతమని యందురు.

49. 34. గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద
సమాధానము. అధ్యాసముకొఱకు
దోషత్రయానావశ్యకత.

[పూర్వపక్షీయైక్య పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

త్రివిధదోషములు [ప్రమాత్వదోషము, ప్రమాణ
దోషము, ప్రమేయదోషము] అధ్యాసమునకు హేతువులుగా
నున్నవి; బంధాధ్యాసమందో, ఏదోషమును ఘటిల్లదు; గనుక
బంధము అధ్యాసరూపము గాదు; మఱేమనఁగా—సత్యము?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—దోషములేక అధ్యాసము
గా నేరదను పక్షమందు అధ్యాసమునకు హేతువు దోషము
స్థితింబుచుండెను; వినీత, తురి, తంతు, వేమ ఇవి పటమునకు
హేతువులు; వీనిలో ఏదైనను ఒకటిగూడదేని పటము గానే
రదు; అట్లు ప్రమాత్రాదిదోషము అధ్యాసమునకు హేతువు
గాదు. ఏలాగున ననఁగా—

[ప్రమేయదోషములేకయే అధ్యాసస్థితి.]

సాదృశ్యదోషము లేకయే ఆత్మయందు జాతియొక్క
అధ్యాసము గలదు. బ్రాహ్మణత్వము మొదలుకొని ఏజాతులు
గలవో, అవి స్థూలశరీరముయొక్క ధర్మము గాని ఆత్మయొక్క
లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మము గాదు. ఏలయన—అన్య
శరీరప్రాప్తియొనప్పుడు ఆత్మయు, సూక్ష్మశరీరమును పూర్వమైన
స్థూలశరీరమందున్న వే యుత్తరమయిన స్థూలశరీరమందు
ఉండును; మఱియు జాతిమాత్రము అన్యమగును. ఈనియమము
లేదు—“పూర్వమయిన స్థూలశరీరస్థితజాతియే ఉత్తరమయిన

స్థూలశరీరమం దుండును” ఆ జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మమగుచుండేనేని ఉత్తరశరీరమందు అన్యజాతి గాఁగూడదుగదా! అట్లగుటవలన జాతి ఆత్మయొక్క లేక సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మమని సిద్ధిపడు; మఱేమనఁగా— స్థూలశరీరధర్మమనియే సిద్ధించినది.

నేను ద్విజాతిని. ఈరీతిగా బ్రాహ్మణత్వము, క్షత్రియత్వము, వైశ్యత్వములను ఈ మూఁడుజాతులయొక్క జ్ఞానము ఆత్మయందు కలుగుచున్నది; ఇదే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసముగా నున్నది ఆత్మతోడనో, జాతికి సాదృశ్యము లేదు. చూడుము—

ఆత్మ వ్యాపకుఁడు, జాతి పరిచ్ఛిన్నము. ఆత్మ ప్రత్యక్కు, జాతి పరాక్కు. ఆత్మ విషయి, జాతి విషయము. ఈరీతిగా ఆత్మయందు సర్వథా విరోధియైన జాతియొక్క అధ్యాసము గలుగుచున్నది.

ఎట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయు జాతియొక్క అధ్యాసమగునో, అట్లు ఆత్మయందు సాదృశ్యములేకయే అహంకారాదికబంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటిల్లుచున్నది.

ఇంతేగాదు— శంఖంబునందు ¹ పీతతయొక్క, ఖండ

1 న్యాయమతమునందు నిత్యము, ఏకము, మఱియు అనేకధర్మలందు [వ్యక్తులందు] అనుగతమగు ధర్మమును జాతి యందురు; దానికిని, ఆత్మకును సాదృశ్యరూపమైన ప్రమేయదోషము ఘటిల్లుచున్నది; దానిచే ఆత్మయందు జాతియొక్క అధ్యాసమగుచున్నది. ఈరీతిగా ప్రమేయదోషము అధ్యాసమునకు హేతువుగా నున్నది. ఈశంకను మనస్సునందుంచుకొని శంఖమునందు పీతతాధ్యాసమును వేఱుదృష్టాంతము ఇయ్యఁబడినది.

శర్కరయందు ¹ చేదుయొక్క అధ్యాసముగూడ సాదృశ్య దోషము లేకయు కలుగుచున్నది.

1 శంఖమునందు పీతతయొక్క అధ్యాసము లేదు; మఱేమనఁగా— కామలరోగయుక్తమైన నేత్రమునందుండు పీతవర్ణము శంఖమునందు సంక్రమించుచున్నది; కనుక శంఖము పసుపువర్ణముగలది యగును ?

సమాధానము—ఘటమునకు పూయఁబడిన సువర్ణము స్వర్ణకారునకు, మఱియు అన్యపురుషునకు అగపడుచున్నది; శంఖముయొక్క పీతవర్ణమైననో, తనకే అగపడుచున్నది; గాని ఇతరునకుఁ గనఁబడదు; అందువలన ఆవర్ణము నేత్రముననుండి వెడలి శంఖమునందు సంక్రమింపలేదు; మఱేమనఁగా— కేవలభ్రమరూపమే.

ఆకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవని నేత్రసమీపమున పోయినదో, వానికి దూరదేశమువఱకు నగపడుచున్నది; అన్యనకుఁ గనఁబడదు. అట్లు ఈపీతవర్ణమును ఎవ్వని కంటినుండి బయలువెడలి శంఖమువఱకు పోయినదో, వానికే అగపడును; గాని ఇతరునకుఁ గనఁబడదు; అందువలన నాపీతవర్ణము సత్యముగా నున్నది ?

సమాధానము—ఆకాశమునందు ఎగురుచున్న పక్షి యెవ్వని దృష్టి సమీపమున పోయినదో, ఆపురుషుఁడు అంగుళీనిరేతముచేత చూపించు నేని అన్యపురుషునకు అగపడును. అట్లు శంఖముయొక్క పీతవర్ణము అంగుళీనిరేతమువలనను అన్యనకు అగపడదు; అందువలన నది సత్యము గాదు; మఱేమనఁగా—భ్రమరూపమే.

ఈరీతిగా శంఖమునందు పీతతాధ్యాసము సాదృశ్యదోషము లేకయు అయినది. అట్లయినను ఈదృష్టాంతము ఉక్తశంకాసమాధానరూపమైన వివాదమువలన సిద్ధించుచున్నది; ప్రత్యక్షసిద్ధవస్తువునందు వివాదము లేదు. ఈశంక మనస్సునందుంచుకొని ఖండశర్కరయందు కటులాధ్యాసము అను మూఁడవ దృష్టాంతము చెప్పఁబడుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగాఁ జూచినయెడల దోషము [ప్రమేయ దోషము] అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు.

[ప్రమాతృప్రమాణములదోషములేకయే అధ్యాససిద్ధి.]

ప్రమాతృదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన— లోభరహితుడై వైరాగ్యవంతుడైన పురుషునకును శుక్తియందు రజతాధ్యాసము కలుగుచున్నది.

ప్రమాణదోషమును అధ్యాసహేతువు గాదు. ఏల యన— సకలపురుషులకు రూపరహితమయిన ఏయాకాశము గలదో, అది నీలరూపముగా, కటాహాకారముగా, పటకుటీరాకారముగా ప్రతీతమగుచున్నది.

ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క ఏ అధ్యాసము గలదో, దానియందు ఒక ప్రమాణదోషాభావము మాత్రము ¹ గలదని గాదు; మతేమనఁగా— సకల దోషములయొక్క అభావము గలదు. [సాదృశ్యమును లేదు; ప్రమాతృదోషమును లేదు] ఎట్లు సర్వదోషాభావముండినను ఆకాశమునందు నీలాదికముయొక్క అధ్యాసమయినదో, అట్లు ఆత్మయందును బంధాధ్యాసము దోషములేకయు ఘటిల్లఁగలదు.

1 ఆకాశమునందు ఏ నీలతాదృశ్యాసము గలదో, దానియందు సర్వపురుషులనేత్రమునందు తిమిరాదిదోషాభావమువలన ప్రమాణదోషముయొక్క అభావమున్నది; నీలాదికమునకును, ఆకాశమునకును సాదృశ్యమును లేదు; కనుక ప్రమేయదోషముయొక్కయు అభావమున్నది. ఆకాశముయొక్క నీలవర్ణమునందును, ఆకాశమువంటి కటాహమునందును, ఆకాశమువంటి కుటీరమునందును లోభము ఎవ్వనికి లేదు; కాబట్టి ప్రమాతృదోషముయొక్కయు అభావము గలదు.

ఈరీతిగా ¹ దోషము అధ్యాసమునకు హేతువుగాదు; గనుక బంధాధ్యాసమునందు దోషాపేక్ష లేదు.

1 దోషము అధ్యాసమునకు హేతువు కాదనుటయందు అభిప్రాయ మేమనగా—సర్వదోషములుండిననే అధ్యాసమగునను నియమము లేదు; మఱేమనగా—ఒకానొక దోషము విద్యమానముండినను అధ్యాసమగును.

యద్యపి పైఁజెప్పిన ఆకాశమునందు నీలతాదికముయొక్క అధ్యాసము నందు సర్వదోషములయొక్క అభావము ప్రతిపాదింపఁబడినది; దానివలన ఏదోషమును అధ్యాసమునకు హేతువు గాదని కనఁబడుచున్నది; తథాపి ఎచ్చట ఏదోషమును లేదో, అచ్చట అవిద్యారూపమైన ఒక్కదోషముండనే యున్నది; సర్వథా దోషాభావమగునేని అధ్యాసమే గానేరదు.

ఈయభిప్రాయమున నె పూజ్యచరణ శ్రీమధుసూదనస్వాములవారు అద్వైతబ్రహ్మసిద్ధి యనుగ్రంథమునందు దోషజన్యత భ్రమయొక్క లక్షణ మని అనేకయుక్తిప్రయుక్తులచే చెప్పియున్నారు.

ఇచ్చట సర్వదోషాభావమువలన అధ్యాససిద్ధినిరూపణము ఏది చేయఁ బడినదో, అది ప్రాధివాదమని ఎఱుఁగవలెను. [ప్రాధియనగా అత్తోత్కృష్టత, దానివలననే వాదము అనఁగా కథనము; అది ప్రాధివాదశబ్దమునకు అర్థము.]

దీనిలో ఒకానొకఁడు ద్వైతవాది వ్యతిరేకానుమానప్రమాణము ద్వారమున ఈశంకర గలిగించుచున్నాఁడు—

వివాదవిషయమైన జగత్తు మిథ్యగాదు. అధిష్ఠానముతో సమానసత్త గలదోషముచేత అజన్యమగుటవలన. ఏది అధిష్ఠానముతో సమానసత్తగల దోషముచేత అజన్యమో, అది మిథ్యగాదు. ఏది అధిష్ఠానముతో సమానసత్త గలదోషముచేత అజన్యము గాదో, మఱేమనగా—జన్యమో, అది మిథ్యగా దనుట ఖుటిల్లదు; మఱేమనగా—అది మిథ్యయే. ఎట్లనగా—రజ్జుసర్పాదిక

ములు. ఈవ్యతిరేకానుమానముచేత చూచినట్లయిన జగత్తుయొక్క అధ్యాసము సంభవింపదు. జగత్తు సత్యమనియే సిద్ధమగుచున్నది ?

ఈద్వైతవాదిశంక ఘటిల్లదు. వీలయిన—వ్యావహారికరజ్ఞానికము కల్పితసర్వాదికమునకు అధిష్ఠానమగుచున్నయెడల మీదృష్టాంతముచేత ఉక్తానుమానముయొక్క సిద్ధియగును ; విచారముచే చూచినయెడల సర్వాదికమునకు అధిష్ఠానము రజ్ఞానికము గాదు; మఱేమనఁగా—రజ్ఞానికతోపహితమైన తన్మయము, లేక వృత్త్యుపహితమైన తన్మయముగా నున్నది. [ఈసంగతి శాల్లవతరంగమునందు చెప్పఁబడును.] ఆచైతన్యమునకు పరమార్థసత్త యగుటవలన తత్సమానసత్తగల దోషముయొక్క అభావము దృష్టాంతమునందున్నది; మీదృష్టాంతముసరికాదు. లేక ముఖ్యసిద్ధాంతము [దృష్టిసృష్టివాదము] నందయిననో, సర్వకార్యములకు ప్రాతిభాసికసత్తయగుటవలన దృష్టాంతమైన, రజ్ఞాసర్వాదికము, మఱియు దార్ఙాంతికమైన జగత్తు వీనికి పరస్పరవిలక్షణతాభావమగుటవలన ఒక్కటి చేతన్మయము రజ్ఞాసర్వాదికమునకును, ఘటాదికమునకును అధిష్ఠానముగా నున్నది. ఈరీతిగా ముఖ్యసిద్ధాంతదృష్టిచే చూచినయెడల అధిష్ఠానమునకు సమానసత్తగలదోషముయొక్క అభావమే కనఁబడుచున్నది; అందువలన సర్వాధ్యాసమునకును, అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తదోషముచేత జన్యత యున్నదే యున్నది.

మఱియు ఎట్లు దృష్టాంతమైన రజ్ఞాసర్వాదికము అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగల దోషముచేత జన్యమో, అట్లు దార్ఙాంతికమైన జగత్తుకూడ తన అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగలదోషముచే జన్యముగా నున్నది. సీచెప్పిన హేతుదృష్టాంతమాత్రము సరికాదు.

ఈరీతిగా హేతుదృష్టాంతములయొక్క అభావమువలన ఉక్తవ్యతిరేకానుమానముయొక్క సిద్ధియే ఘటిల్లదు; కాబట్టి ప్రపంచము సత్యముగాదు; మఱేమనఁగా—మిథ్యగానే యున్నది.

ఈ గ్రంథమునందును ఇంక పేదాంత గ్రంథములందును “అధ్యాసమునకు అనేక దోషములయొక్క అపేక్ష లేదు; ఒకానొక దోషముచాలు.” అను నీ ప్రకారముగ అనేకయుక్తులచే అనేకమాటులు చెప్పబడియున్నది; అయినను జగత్సత్యత్వాగ్రహాలైన భేదవాదిజనులకు జగత్తు సత్యమని కనబడుచున్నది; గాని ఆయుక్తులు మిథ్యలని కనబడుచున్నది. ఉచితమే. జగత్సత్యత్వము ప్రతిపాదించుట వారియొక్క ప్రతిజ్ఞయే యున్నది; ఆ ప్రతిజ్ఞాసిద్ధికొఱకు పటతరువుయొక్క తోలు నింబతరువునకు, నింబతరువుయొక్క తోలు పట తరువునకు అంటించుట వారికి అవశ్యకముగానే యున్నది; తదనుసారముగ వారు అధ్యాసస్థానమునందు ప్రమాత్రాద్య నేకదోషములు అడుగుచున్నారు. దానియందు ఆశ్చర్యములేదు. అయినను కొందఱు అద్వైతవాది అనువారుఁ గూడ ఎక్కువదోషములు కోరుచున్నారు; వారందఱియొక్క సమాధానార్థము సంక్షేపశారీరకాచార్యులు మొదలగు సర్వజ్ఞజనులచే అనేకదోషము లును చెప్పబడియున్నవి. ఆదోషములు—

- (1) ఆంతఃకరణదేశగతమైన అజ్ఞానముయొక్క విక్షేపశక్తియందు ఉండునట్టి శుభాశుభకర్తృముయొక్క సంస్కారరూపమైన యదృష్టమే ప్రమాణదోషము.
- (2) చైతన్యమునందు అన్యప్రమాతయొక్క అభావమువలన తనస్వరూపమే ప్రమాతగా నున్నది; దానియందుండు అవిద్యయే ప్రమాత్వదోషము.
- (3) చైతన్యమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత గలదు; ప్రపంచమునందు సాపేక్షవ్యాపకత యున్నది. చైతన్యమునందు పారమార్థిక వస్తుత గలదు; ప్రపంచమునందు అనిర్వచనీయవస్తుత యున్నది. ఇట్లు వ్యాపకతావస్తుతాలక్షణమువలన చైతన్యమునందు ప్రపంచముయొక్క సాదృశ్యము గలదు; అది ప్రమేయదోషము.

ఈరీతిగా సంక్షేపశారీరకాది గ్రంథములందు అధ్యాసమునకు కారణ రూపమైన దోషములు ప్రతిపాదితములైనవి.

{ 50. 35 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద }
 సమాధానము. కార్యాధ్యాస
 1 నిరూపణము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతవస్తువునందు అధ్యాసమగును; ఆత్మయో, స్వయంప్రకాశుఁడు; వానియందు ప్రకాశమునందు తమస్సువలె అజ్ఞానము ఘటిల్లదు. ఎట్లు అత్యంతప్రకాశస్థితమయిన రజ్జువునందు సర్పాధ్యాసము గానేరదో, అట్లు స్వయంప్రకాశుఁడైన ఆత్మయందు బంధాధ్యాసము సంభవింపదు.

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆశంకయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఆత్మ ప్రకాశరూపుఁడైనను ఆత్మయొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; అది విరోధి యగునేని సుషుప్తియందు ప్రకాశరూపుఁడైన ఆత్మయందు అజ్ఞానము గాకుండవలెను

1 ప్రపంచమునకు కారణమైన ఏ ఆధిష్ఠాన విశేషరూపాజ్ఞానము గలదో, దాని యధ్యాసమునే కారణాధ్యాసమందురు. యద్యపి ప్రపంచాధ్యాసమునకు కారణము అజ్ఞానము; అజ్ఞానమునకు కారణము వేఱలేదు; గనుక అజ్ఞానాధ్యాసము ఘటిల్లదు; తథాపి దీపన్యాయమున, మఱియు సాంఖ్యశివతమైన స్వప్రకాశాత్మన్యాయమున, మఱియు నైయామికాశివతమైన భేదన్యాయమున ఆ యజ్ఞానము స్వపరనిర్వాహకముగా నున్నది; కాబట్టి తదధ్యాసము ఘటిల్లినది. తదధ్యాసమునందు అన్యకారణాపేక్ష లేదు.

గాఢనిద్రనుండి జాగ్రత్తనొందిన పురుషునకు ఇట్లు జ్ఞానమైనది—“నేనుసుఖముగా నిదురించియుంటిని; ఏమియునెఱుంగనైతిని” ఈజ్ఞానమునకు విషయము సుఖము, మఱియు అజ్ఞానము; సుఖప్త్యనంతరము ఆసుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రత్యక్షరూపముగాదు. ఏలయన—ఏజ్ఞానమునకు విషయము సమ్ముఖమైనదో, దానిని ప్రత్యక్షజ్ఞానమనఁబడును; జాగ్రదవస్థయందో, ఉక్తజ్ఞానముయొక్క విషయమైన సుఖమును, అజ్ఞానమును సమ్ముఖముగా నుండవు; కాఁబట్టి జాగ్రత్తునందు తద్జ్ఞానము ప్రత్యక్షరూపము గాదు; మఱేమనఁగా—అది స్మృతిరూపముగా నున్నది. స్మృతియో, ఆజ్ఞాతవస్తువునకు కలుగదు; అది జ్ఞాతవస్తువునకే కలుగును. ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల సుషుప్తినుండి లేచిన పురుషుఁడు జాగ్రదవస్థయందు ఏసుఖాజ్ఞానములయొక్క సంగతి చెప్పుచున్నాఁడో, ఆసుఖాజ్ఞానములయొక్క ప్రత్యక్షానుభవము వాఁడు పూర్వము సుషుప్తియందు చేయుచున్నాఁడు; అని సిద్ధమగుచున్నది.

మఱియు సుషుప్తియందు వానికి సుఖాజ్ఞానములయొక్క ఏయనుభవమయినదో, ఆ యనుభవము ఇంద్రియముచేతను సంభవింపదు; అంతఃకరణముచేతను సంభవింపదు. ఎందుకనఁగా—సుషుప్తియందు ఇంద్రియములయొక్కయు, అంతఃకరణముయొక్కయు అభావము శ్రుతిప్రసిద్ధముగ నున్నది. “సుషుప్తికాలే సకలే విలీనే తమోభిభూతస్సుఖరూపమేతి.” కైవల్యోపనిషత్తు. ఇపుడు చూడుము—ఆపురుషునకు సుషుప్తియందు ప్రత్య

తానుభవరూపజ్ఞానము ఏది కలిగినదో, అజ్ఞానము ఎక్కడనుంచి రావలెను? ఆ జ్ఞానము ఆత్మస్వరూపమనియే ఎఱుంగవలయును.

ఈరీతిగా సుషుప్తియందు ఆత్మ ప్రకాశరూపుడుగా నున్నాడు; ఆ ప్రకాశరూపుడైన ఆత్మవలన స్వరూపసుఖము యొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు ప్రతీతి అయినది; ఆత్మ యొక్క స్వరూపప్రకాశము అజ్ఞానమునకు విరోధియగునెడల సుషుప్తియందు అజ్ఞానముయొక్క ప్రతీతి గాకుండవలయును; ప్రతీతియో, కలుగుచున్నది; దానివలన సిద్ధమైన దేమనగా— ఆత్మస్వయంప్రకాశరూపుడుగా నుండినను వాని స్వరూపప్రకాశము¹ అజ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; వ్యత్యస్తముగా అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది. [ఆత్మ సాధకముండుటవలననే సత్తాహీనమైనట్టి ఏ అజ్ఞానమో; దానికి అజ్ఞానమున్నది; అని ప్రయోగమగుచున్నది.]

ఈయభిప్రాయమువలననే వేదాంతశాస్త్రంబునందుఁ చెప్పఁబడియున్నది—సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; విశేషచైతన్యమే విరోధిగా నున్నది. [వ్యాపకమైన

1 అంధకారము ఆకాశాదికమగు నాలుగుభూతములయొక్క గుణములయిన శబ్దస్పర్శరసగంధములయొక్క ఆవరణము చేయదు; మఱేమనగా— లేజోగుణమైన రూపమునకే ఆవరణము చేయుచున్నది. దానివలన సిద్ధమయినది—అంధకారము సామాన్యలేజస్సుయొక్క ఆశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది. ఆసామాన్య లేజము అంధకారమునకు విరోధిగాదు. అట్లు అజ్ఞానమును సామాన్యప్రకాశరూపమైన సామాన్యచైతన్యమునకాశ్రితమై యుండగా దానినే విషయము చేయుచున్నది; ఆసామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానముకు విరోధిగాదు.

చైతన్యమునె సామాన్యచైతన్యమందురు; వృత్తియందుండు చైతన్యమునే విశేషచైతన్యమందురు.] కాఘమునందుండు సామాన్యగ్ని అంధకారమునకు విరోధిగాదు; మంథనమువలన ప్రకటితమైన అగ్ని వర్తియందు స్థితమై అంధకారమునకు విరోధియగును. అట్లు వ్యాపకమైన సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి కాదు; అయితే వేదాంతవిచారమువలన ఏయంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మకారమగునో, దానియందుండిన విశేషచైతన్యము ¹ విరోధిగా నున్నది.

వృత్తిసహితచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి అని ప్రథమపక్షము, చైతన్యసహితవృత్తి విరోధి అని ద్వితీయపక్షము; వీనిలో ప్రథమపక్షమునందు అజ్ఞాననాశమునకు హేతువు చైతన్యము, మఱియు వృత్తి సాహాయ్యము; మఱియు ద్వితీయపక్షమునందు వృత్తిహేతువు, చైతన్యము సాహాయ్యముగా నున్నది ఈరెండుపక్షములును అవచ్ఛేదవాదియొక్క మార్గము ఆభాసవాదమందైననో, సామాన్యచైతన్యన్యాయమున విశేషచైతన్యమును అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు; మఱేమనఁగా—వృత్తిసహితాభాసము, లేక ఆభాససహితవృత్తి అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది.

ఈరీతిగా స్వయంప్రకాశదూపమగు సామాన్యచైతన్యము అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. కాబట్టి చైతన్యమున

1 అవచ్ఛేదవాదమునందు వృత్తిసహితచైతన్యమును లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్యమందురు. అది అజ్ఞానమునకు విరోధిగా నున్నది. ఈరెండుపక్షములందును వృత్తికే ఆవరణభంగముయొక్క హేతుకయగుట వలన ఉత్తరపక్షము శ్రేష్ఠము.

కాశ్చితమైన ¹ ఏ అజ్ఞానముగలదో, ఆయజ్ఞానముచేత ఆవృత్తుడైన ఆత్మయందు బంధాధ్యాసము ఘటిల్లినది.

[మఱియు పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

సామాన్యరూపముచేత జ్ఞాతమై విశేషరూపముచేత అజ్ఞాతమైన వస్తువునందు అధ్యాసమగును; ఆత్మయందైననో, సామాన్యవిశేషభావములు లేవు; అందువలన ఆ నిర్విశేషుడైన ఆత్మజ్ఞాతుడగుట, మఱియు అజ్ఞాతుడగుట ఘటిల్లదు; కనుక వానియందు అధ్యాసము సంభవింపదు?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాట ఘటిల్లదు. ఏలయన— “ఆత్మయున్నాడు” అనునీ ప్రతీతి సర్వులకుఁ గలదు. [ఆత్మయునుట తనస్వరూపమునకు పేరు.] “నేను లేను” అనునీ ప్రతీతి ఎవ్వరికినిలేదు. ఈరీతిగా సర్వులకు సద్రూపముచేత ఆత్మజ్ఞాతుడగుగా నున్నాడు. “చైతన్యానందవ్యాపకనిత్యశుద్ధనిత్యముక్తరూపుడైన ఆత్మయున్నవాడు” అనునీ ప్రతీతి సర్వులకులేదు. కావున చైతన్యా

1 సూర్యునందు అంధకారన్యాయమున స్వప్రకాశాత్మయందు అజ్ఞానము సంభవింపదు; అను పూర్వపక్షము ఘటిల్లదు. ఏలయన—సూర్యాదికజ్యోతులు మహాలేజముయొక్క విశేషరూపములే గాని సామాన్యరూపములు గావు; ఆత్మయొక్కస్వరూపమో, సామాన్యప్రకాశము గనుక అది అజ్ఞానమునకు విరోధి గాదు. ఈరీతిగా దృష్టాంతము సూర్యుడు, మఱియు దార్పణాంతము చైతన్యము వీనియందు విషమత యుండుటవలన ఉక్తశంకకు అవకాశము లేదు.

నందాదిరూపములచేత ఆత్మ అజ్ఞాతుఁడుగా నున్నాఁడు. ఈ మాట అనుభవసిద్ధమే. ఆయనుభవసిద్ధమయిన మాట యుక్తి వలన దూరము గాలేదు.

ఈరీతిగా సర్వులకు ప్రతీతమయిన ఏ ఆత్మయొక్క సద్రూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము; మఱియు కేవల జ్ఞానికి ప్రతీతమయిన ఏ చైతన్యానందాదికరూపముగలదో, అది విశేషరూపము. [అధిక కాలమునందు, అధిక దేశమునందు ప్రతీత మయినది సామాన్యరూపము. మఱియు న్యూనకాలమునందు, న్యూనదేశమునందు ప్రతీతమయినది విశేషరూపము.]

యద్యపి ఆత్మయొక్క స్వరూపమగుటవలన చైతన్యా నందాదికముగూడ సద్రూపన్యాయమున సర్వత్ర వ్యాపకముగా నున్నది; ఇట్లుండఁగా సద్రూపాపేక్షవలన చైతన్యానందాదికము నకు న్యూనదేశమునందు, చైతన్యానందాద్యపేక్షవలన సద్రూప మునకు అధికదేశమునందు ప్రతీతి గలదని చెప్పట ఘటిల్లదు; కాబట్టి సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపమనియు, చైతన్యా నందాదికము విశేషరూపమనియు నిట్లు చెప్పటయే ఘటిల్లదు; తథాపి సద్రూపముయొక్క ప్రతీతి సర్వులకు అవిద్యాకాల మందును గలుగును; అట్లు చైతన్యానందాదిరూపప్రతీతి సర్వు లకు అవిద్యాకాలమందుఁ గాదు; కేవలజ్ఞానికే విద్యాకాల మందు అగును; అవిద్యాకాలమందు చైతన్యానందాది లక్షణములుండినను ప్రతీతములు గావు; కనుక లేనట్లున్నవి; ఈయభి ప్రాయమువలన చైతన్యానందాదికము న్యూనకాలవృత్తి యనియు, సద్రూపము అధిక కాలవృత్తియనియు చెప్పఁబడి యున్నది.

నీవు చెప్పినరీతిగా సామాన్యవిశేషభావములు లేమియు గలదు; అయితే పూర్వోక్తవిధమున అల్పకాలమునందు, అధిక కాలమునందు ప్రతీతమగుటవలన సామాన్యవిశేషభావమునలే నున్నది; ఈకారణమువలన ఆత్మయొక్క సద్రూపము సామాన్యంశమందురు; మఱియు చైతన్యనందాదికము విశేషంశమందురు. ఉక్తప్రకారముగా సామాన్యవిశేషభావము కల్పించుటయందు “ఆత్మ నిర్విశేషుడు” అను నీ సిద్ధాంతమునకు హానియు లేదు. ఏలయన—ఆత్మయందు సామాన్యవిశేషభావము నంగీకరించినపుడు ఆత్మ నిర్విశేషుడను నీసిద్ధాంతమునకు భంగమగును; ఆ సామాన్యవిశేషభావము ఆత్మయందు అంగీకరింపలేదు; మఱేమనఁగా—అవిద్యాబలమువలన సామాన్యవిశేషన్యాయమున ప్రతీతమయినది; ఈయభిప్రాయమువలన సామాన్యవిశేషభావము చెప్పబడియున్నది.

ఈరీతిగా సద్రూపముచేత జ్ఞాతుడు, మఱియు చైతన్యనందాదిరూపముచేత అజ్ఞాతుడైన ఆత్మయందు బంధముయొక్క అధ్యాసము ఘటించినది. ఆ అధ్యాసరూపమయిన బంధముయొక్క నివృత్తి జ్ఞానమువలనఁ గలుగును. అందువలన గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము సంభవించినది.

51. 36 గతపూర్వపక్షమునకు
 సానువాదసమాధానము.
 ఏకభవికవాదముయొక్క ఖండనము.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

నిషిద్ధకామ్యకర్తములవలన క్రమముగా ఉత్తమలోకముయొక్కయు, నీచలోకముయొక్కయు ప్రాప్తి యగుచున్నది;

అది వాని త్యాగమువలనఁ గానేరదు; నిత్యనైమిత్తికము చేయ నందువలన ఏ పాపమగునో, అది వాని చేయుటవలన కలుగదు; ఈ జన్మమందు లేక అన్యజన్మమందు చేసిన పాపము సాధారణా సాధారణప్రాయశ్చిత్తములవలన నశించును; పూర్వజన్మమునందు చేసిన కామ్యకర్తముయొక్క ఫలము ఇచ్ఛాభావమువలనఁ గానే రదు; ఈరీతిగా ముముక్షువునకు నిత్యనైమిత్తికప్రాయశ్చిత్తకర్తా చరణముచేత జ్ఞానములేకయు జన్మాభావరూపమైన మోక్షము కలుగును ?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈవార్త ఘటిల్లదు. ఏలయన—నిత్యనైమిత్తికకర్తముల వలనను స్వర్గాదికఫలము భాష్యకారునిచేత అనేకయుక్తిప్రమాణముగా ప్రతిపాదింపఁబడినది; కనుక నిత్యనైమిత్తికములచే ఉత్తమలోకము ప్రాప్తమగును; గాని జన్మాభావము ఘటిల్లదు. మఱియు నిత్యనైమిత్తికములకు ఫలమంగీకరింపక పోయినయెడ కర్తబోధకమయిన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు నిత్యనైమిత్తికములు చేయమివలన ఏ పాప మగునో, ఆ పాపముయొక్క అనుత్పత్తియే తత్కర్తాచరణ ఫలము; అని ఏది చెప్పుచున్నాఁడో, అదియు ఘటిల్లదు. ఏల యన—నిత్యనైమిత్తికములు చేయకుండుట అభావరూపము గాను పాపము భావరూపముగాను ఉన్నది; అభావమువలన భావోత్పత్తి కలుగదు; కాఁబట్టి కర్తాభావమువలన భావరూప మగు పాపమగునను వాక్యప్రయోగమును ఘటిల్లదు. కర్తాచరణాభావమువలన పాపము నంగీకరించినయెడల “నాసతోవిద్య తే భావో నాభావో విద్యతే సతః” అనునీ ద్వివీచిత్యాధ్యాయము

నందు చెప్పబడిన భగవదుక్తికి విరోధమగును. ఈరీతిగా నిత్య నైమిత్తికకర్తాచరణమునకు పాపానుత్పత్తి ఫలము లేదు; పాపానుత్పత్తియైననో, కర్తాచరణము లేకయు సిద్ధమై యున్నది; కాబట్టి నిత్యనైమిత్తికమునకు ఫలము స్వగ్గాదికమని అంగీకరింపకుండినపుడు కర్తము నిష్ఫలమగును; మఱియు దానివలన కర్తప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును.

మఱియు పూర్వపక్షి చెప్పినప్రకారముగా జన్మాంతరకామ్యకర్తలఫలము ఇచ్ఛాభావమువలనఁ గానేరదను వార్తయు ఘటిల్లదు. ఏలయన కర్తరూపమైన బీజమువలన రెండంకురములు ఉద్భవించును—మొదటిది వాసన, రెండవది అదృష్టము. వీనిలో—

- (1) శుభకర్తమువలన శుభవాసన, మఱియు ధర్మము ఈ రెండంకురములు ఉద్భవించును.
- (2) అశుభకర్తమువలన అశుభవాసన, మఱియు అధర్మము ఈరెండంకురములు ఉద్భవించును.

శుభము, మఱియు అశుభము ఈరెండు వాసనారూపాంకురమునకు ఉపభేదములు; ధర్మము, మఱియు అధర్మము ఈరెండు అదృష్టరూపాంకురమునకు ఉపభేదములు. శుభవాసనవలన శుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు ధర్మము వలన సుఖోపభోగము కలుగుచున్నది. అట్లు అశుభవాసనవలన అశుభకర్తంబునందు ప్రవృత్తి, మఱియు అధర్మమువలన దుఃఖభోగము కలుగుచున్నది.

ఉక్తమైన ద్వివిధాంకురములందు వాసనారూపాంకురము ఉపాయమువలన నశించును; అదృష్టరూపాంకురమైననో, ఫలో

త్పత్తిచేయక ఏప్రకారమువలనను నశింపదు. ఇది శాస్త్రము యొక్క నిర్ణయము.

ఆ శుభాశుభవాసనలయొక్క నాశము క్రమముగా దుస్సంగసత్సంగములచేత నగును; మఱియు శాస్త్రమునందు ఏ పురుషకారము చెప్పబడినదో, దానివలనను ప్రవృత్తికి హేతు వైన వాసనయొక్క నాశము కలుగును. కనుక పురుషకారమును నిష్ఫలముగాదు; సఫలమే. భోగమునకు హేతువైన అదృష్ట రూపాంకురముయొక్క నాశము ఫలోపభోగములేక ఏయుపాయముచేతను ఎప్పటికిని గానేరదు.

ఈరీతిగా అజ్ఞానికి ఫలభోగములేక కర్మనివృత్తి ఘటిల్లదు. జ్ఞానికైననో, భోగములేకయు కర్మనివృత్తి ఘటిల్లుచున్నది. ఏలయన—కర్త, కర్తము మఱియు ఫలము ఇవి పరమార్థమువలన లేవు; మఱేమనగా—అవిద్యాకల్పితములుగా నున్నవి; ఆయవిద్యకు జ్ఞానము విరోధి యగుటవలన అవిద్యా కల్పితమైన కర్తాదికముయొక్క నాశము జ్ఞానమువలన వానికి కలుగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నమందు నిద్రాదోషమువలన ప్రతీతమైన పదార్థములు జాగ్రదవస్థయందు నిద్రానివృత్తివలన నశించునో, అట్లు అవిద్యారూపమైన నిద్రవలన ప్రతీతమైన కర్తృకర్మఫలములు జ్ఞానదశారూపమైన జాగ్రదవస్థయందు అవిద్యానివృత్తివలన నశించును; ముముక్షువునందు జ్ఞానాభావముండుట వలన వానికి కర్తాదికములు నశింపవు.

ఇచ్ఛాభావమువలన కర్మఫలభోగముగానియెడల ఈశ్వర సంకల్పము మిథ్యయగును; ఏలయన—ఫలభోగముచే దప్ప అజ్ఞానికి కర్మనివృత్తి గాఁగూడదు. ఇది ఈశ్వరసంకల్పము. ఇది

తత్త్వపక్షమున ఈశ్వరసంకల్పము మిథ్యయగును; ఈశ్వరుడు సత్యసంకల్పుడు, ఈమాట శాస్త్రమందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి ఇచ్ఛాభావముచే ముముక్షువునకు పూర్వకృతమైన కామ్యకర్త మయొక్క ఫలము గాదనుమాట విరుద్ధము. మఱియు ఇచ్ఛా భావమువలన కర్తఫలము గాదనుపక్షమున ఆశుభకర్తము యొక్క ఫలము ఎవ్వనికిని గాఁగూడదు. ఏలయన—ఆశుభ కర్తముయొక్క ఫలము దుఃఖము; తదిచ్చు ఎవ్వనికిని లేదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునఁదప్ప కర్తఫలాభావము ఏలాఁగెనను ఘటెల్లదు.

[మఱియును పూర్వపక్షయొక్క పూర్వభాషణమునకు] అనువాదము.

ఎట్లు కర్తానుష్ఠానకాలమునందు ఇచ్ఛార్హిత్యమున పురుషునకు కర్తఫలము వేదాంతమతమునందు అంగీకరింపలేదో, అట్లు అనుష్ఠానమైనతరువాతను ఇచ్ఛాభావమయినట్టియిన కర్త ఫలము గలుగదు?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఈమాటయు వేదాంతమతము తెలియనందువలన చెప్పఁ బడినది. ఏలయన—కర్తమేది గలదో, అది ఇచ్ఛార్హిత్యముగా చేయనీ, లేక ఇచ్ఛార్హిత్యముగా చేయనీ, ఫలభోగము అవ శ్యముగ ఇచ్చుచున్నది. అయినను దీనియందింతభేదముగలదు— ఇచ్ఛార్హిత్యకర్తమువలన ఫలభోగమై అంతఃకరణశుద్ధి యగు చున్నది. మఱియు ఇచ్ఛార్హిత్యకర్తముచేత కేవలభోగమేమో, అగుచున్నది; గాని అంతఃకరణశుద్ధి గానేరదు.

మఱియు ఎవ్వనికి ఇచ్చారహితకర్తమువలన అంతఃకరణ శుద్ధియై శ్రవణమువలన జ్ఞానము సిద్ధించినదో, వానికిమాత్రము కర్తఫలము గానేరదు; మఱియు ఎవనికి ఇచ్చలేక కర్తము చేయఁబడినను శ్రవణాభావమువలనను, లేక అన్యమైన ఒకనిమిత్రము వలనను జ్ఞానము గలుగదో, వానికి ఇచ్చారహితకర్తము యొక్కయు ఫలభోగము దూరముగానేరదు. ఇదియే వేదాంతముయొక్క సిద్ధాంతము. [మృత్యువిచ్చు విషస్వభావమైనట్లు ఫలమిచ్చు కర్తస్వభావము; అది సకామముగానీ, నిష్కామముగానీ.]

ఈరీతిగా జ్ఞానసంపాదనములేక కర్తఫలభోగము ఎవ్వని కిని ఎప్పుడును ¹ దూరము గానేరదు.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ప్రాయశ్చిత్తమువలన సంపూర్ణమైన అశుభకర్తముయొక్క నాశమగును ?

1 భోగము, ప్రాయశ్చిత్తము, జ్ఞానము ఈమూడింటివలన కర్త నివృత్తి యగును; ఇవిదప్ప కర్తనివృత్తికి చతుర్థకారణము లేదు. దీనిలా— ప్రారబ్ధకర్తనివృత్తి భోగమువలనను, క్రియమాణకర్తము [ఆగామికర్తము] యొక్క నివృత్తి ప్రాయశ్చిత్తమువలనను, జ్ఞానమువలనను అగును. మఱియు సంచితకర్తముయొక్క కించిన్నివృత్తి సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలన, సంపూర్ణ నివృత్తి జ్ఞానమువలన నగును.

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—అనంతజన్మముల యొక్క ఏ అనంతాశుభకర్తములు గలవో, వానికి ఒకేజన్మము నందు ప్రాయశ్చిత్తము ఘటిల్లదు. మఱియు గంగాస్నానము, ఈశ్వరనామోచ్చారణము మొదలగు సర్వపాపనాశకమగు ఏ సాధారణప్రాయశ్చిత్తము గలదో, అదియు జ్ఞానమునకే సాధన మగుటవలన సర్వపాపనాశకమందురు. ఈరీతిగా చూచినట్లయిన జ్ఞానమువలననే సర్వపాపములు నాశమగును.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క
పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానమువలన ఏ క్లేశమగునో, అది పూర్వసంచితమైన నిషిద్ధకర్తముయొక్క ఫలము; అందువలన ఆసంచితనిషిద్ధకర్తముయొక్క ఫలము మరలఁ గానేరదు?

[ఉ క్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన— అనంతప్రకారము లైన ఏ అనంతసంచితనిషిద్ధకర్తములు గలవో, తత్ఫలమును అనంతప్రకారమయిన దుఃఖముగా నుండవలయును; కేవలకర్తానుష్ఠానక్లేశోపభోగముచేత దాని సంపూర్ణత ఘటిల్లదు.

[మఱియును పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణ
మునకు అనువాదము.]

సంపూర్ణసంచితకామ్యకర్తమువలన ఒక్కటే జన్మము అగును?

[ఉక్తపూర్వపక్షమునకు సమాధానము.]

ఆమాటయు ఘటిల్లదు. ఏలయన—సంచితకామ్యకర్తము అనంతము; దానియొక్కభోగము ఒకేజన్మమునందు ఒకేశరీరము చేత ఘటిల్లదు. మఱియు ఒకపురుషునకు ఒకేకాలమునందు నానాశరీరములవలన భోగము ఏది చెప్పబడినదో, అదియో, సిద్ధయోగికిఁదప్ప ఇతరులకు ఘటిల్లదు. సిద్ధయోగికైననో, ఇతర సంపూర్ణసామర్థ్యము గలదు; అయితే జ్ఞానముగాక మోక్షము గానేరదు; ఇది వేదముయొక్క సిద్ధాంతము. ఈరీతిగా కామ్య నిషిద్ధకర్తత్యాగముచేసి, కేవలనిత్యనైమిత్తికకర్తము నాచరించిన వాడైన అజ్ఞానికి నిత్యనైమిత్తికముయొక్క ఫలోపభోగము కొఱకు అనంతశరీరములగును; గాని మోక్షము గానేరదు.

ఈప్రకారముగా జ్ఞానముద్వారమున బంధనివృత్తి గ్రంథముయొక్క ప్రయోజనము ఘటిల్లినది. ఎట్లు స్వప్నము నందు ప్రతీతమైన మిథ్యాపదార్థముయొక్క నివృత్తి జాగ్రత్తు లేక సంభవింపదో, అట్లు బంధముగూడ అవిద్యచే మిథ్యాప్రతీత మగుటవలన దానియొక్క నివృత్తియు జ్ఞానరూపమయిన జాగ్రత్తులేక ఘటిల్లదు.

—
సంబంధమండనము.

— { 52. 37 గత పూర్వపక్షమునకు సానువాద } —
సమాధానము. అధికార్యాద్యనుబంధసిద్ధి.

ఈరీతిగా గ్రంథమునకు అధికారి, విషయము, ప్రయోజనము సిద్ధించినవి; అధికార్యాదికముయొక్క సిద్ధివలన సంబంధమును సిద్ధించినది; గనుక గ్రంథారంభము ఉపపన్నము.

ఈ ప్రకారముగా వర్ణింపబడిన ఈయనుబంధవిశేషనిరూపణనామధేయమగు విచారాభియొక్క ద్వితీయతరంగమును ఎవ్వఁడు జిజ్ఞాసువైన పురుషుఁడు శ్రవణము, లేక పఠనము చేయునో, వానియందు కృపానిధానమగు సద్గురునాథుఁడు కరుణ చేయుచున్నాఁడు.

ఇది అనుబంధవిశేషనామధేయమగు ద్వితీయతరంగము సంపూర్ణము.



ఓమ్

శ్రీవిచారసాగరము

తృ తీ య త ర ం గ ము.

గురుశిష్యులక్షణము మఱియును గురుభక్తిఫలనిరూపణము.

❧ 53. గ్రంథారంభప్రతిజ్ఞ. ❧

నాలుగు అనుబంధములతోఁగూడిన ఈ గ్రంథమును జ్ఞాన వంతుడగు గురువువలన ఏపురుఁడు చదువునో, లేక ఏకాగ్ర చిత్తమున వినునో, ఆపురుఁడు మోక్షపథ¹ మైన బ్రహ్మజ్ఞానమును పొందును.

❧ 54. శ్రీగురులక్షణము. ❧

వేదముయొక్క అర్థమును ఉత్తమప్రకారమున ఎవఁడు దెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుడందురు. ఇట్లు చెప్పుటవలన అధీతవేదుఁడు ఆచార్యుడనబడును. మఱియు జీవబ్రహ్మల యొక్క ఏకతను నిశ్చయమువలన ఎవ్వఁడు దెలిసికొనునో, వానిని ఆచార్యుడందురు. ఇట్లు చెప్పుటచేత ఆత్మజ్ఞానంబునందు స్థితిగలవాఁడు ఆచార్యుడనబడును.

¹ మోక్షహేతువైన పరోక్షబ్రహ్మజ్ఞానమును, అపరోక్షబ్రహ్మజ్ఞానమును లభించును.

అధీతవేదుడై జ్ఞానంబునందు ఎవనికి నిష్ఠ లేదో, వాడు ఆచార్యుడు గాడు. మఱియును ఎవడు జ్ఞాననిష్ఠుడై యధీతి గాఁడో, వాడు తానేమో, ముక్తుడగు గాని, శిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు అసమర్థుడగుటవలన ఆచార్యుడు గాడు. ఎవ్వని చిత్తమునందు సంశయములు లేవో, అట్టి ఉత్తమజిజ్ఞాసువునకు ఉపదేశము చేయుటకు వాడు సమర్థుడగును; గాని సర్వులకు ఉపదేశము చేయుటకు యోగ్యుడు గాడు. [సర్వజిజ్ఞాసువులయొక్క సందేహోపశమనయుక్తిరూప శక్తి వానికి లేదు; కనుక వాడు ఆచార్యుడు గాఁజాలడు.] పరిశేషముచే అధీతవేదుడై బ్రహ్మజ్ఞానంబునందు నిష్ఠుడైన వానిని ఆచార్యుడనవలయును.

మఱియును శిష్యునిబుద్ధియందు తోచిన పంచభేదములను ¹ నానాయుక్తులచే దూరముచేయుటకు సమర్థుడైనవానిని ఆచార్యుడనవలయును. ఆపంచభేదములు—

1 పంచభేదములఖండనమునకు ఈయుక్తులున్నవి—

- (1) జీవేశులభేదము కల్పితము. అవిద్యామాయారూపాపాధులచే కృతమగుటవలన. ఘటాకాశమథాకాశములభేదన్యాయమున.
- (2) దీపజీవులపరస్పరభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణరూపాపాధికృతమగుటవలన. నానాజలాకాశములభేదన్యాయమున.
- (3) దీపజడములభేదము కల్పితము. సాభాసాంతఃకరణనిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. స్వప్నగతమైన చరాచరభేదన్యాయమున.
- (4) ఈశజడములభేదము కల్పితము. సాభాసమాయానిరాభాసనామరూపాత్మకములైన ఉపాధులచే కృతమగుటవలన. సాక్షి స్వప్నప్రపంచభేదన్యాయమున.

మొదటిది జీవేశులభేదము, రెండవది జీవులపరస్పర భేదము, మూడవది జీవజడములభేదము, నాల్గవది ఈశజడములభేదము, ఐదవది జడములపరస్పర భేదము ఇవి పంచప్రకారభేదములు.

ఏది భేదమో, అది భయమునకు హేతువు; అందువలన భేదముయొక్క నిరాకరణము అవశ్యముగ చేయఁదగినది; కాబట్టి భేదనిరాకరణము చేసి, అద్వయమలమగు ¹/₂ బ్రహ్మమును చూపించును [ఆత్మరూపముచేత సాక్షాత్కారము చేయును.] మఱియు సర్వసంసారమును మిథ్యరూపముచే ఉపదేశము చేయును; అట్టి యద్భుతోపదేశము చేయువాఁడు ఆచార్యుఁడనవలయును. ³

ఈప్రకారముగా ఆచార్యలక్షణము శాస్త్రంబునందు చెప్పఁబడియున్నది. ఈలక్షణము లేక కేవలము తాను ముండ

(5) జడజడములపరస్పరభేదము కల్పితము. నామరూపాత్మకమైన ఉపాధికృతమగుటవలన. రజ్జువునందు కల్పితసర్పదండాదుల భేదము న్యాయమున.

ఈరీతిగా పంచభేదభండనమునందు పంచప్రకారములయిన అనుమాన ప్రమాణయుక్తులు ఇచ్చట వ్రాయఁబడియున్నవి. భేదధికారాది గ్రంథములందు అనేక ప్రకారములయిన యుక్తులు చెప్పఁబడియున్నవి. విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయలేదు.

1 ద్వైతరహితము.

2 అవిద్యాదిమలరహితము.

3 మార్గము దెలియనివానికి మార్గము చూపువానివలె బ్రహ్మస్వరూపము దెలియనివానికి బ్రహ్మజ్ఞానోపదేశము చేయఁదగినవాఁడు గురువనవలయును.

నముచేసికొని, శిష్యుని శిఖాఛేదనము మాత్రము చేయువానిని, లేక వేతేయేదో సాంప్రదాయికమైన చిహ్నమాత్రమువలన అంకితము చేయువానిని ఆచార్యుడనఁగూడదు. ¹

1 ఒకనాఁడు పరమమిత్రులయిన ఏ బీ సీ డీ ఈ యఫ్ జీ హెచ్ అనువారు విహారార్థము పట్టణమువదలి బయలుదేరి కొంతదవ్వరిగి నిర్జనప్రదేశ మగు నొకమైదానమును గనిరి. కని, అచ్చోట అసీనులై ఒండొరుల స్థితి గతులు విచారించుచు క్షేమసమాచారము, ధనము, ఉద్యోగము, భూమి, వివాహము మొదలగు తమతమ వ్యవహారవార్తలు పరస్పరము నివేదింపఁ దొడఁగిరి. అంతట వారిలో శ్రద్ధావంతుడొకఁడు పురస్కరుడై ఇట్లనెను—

అయ్యలారా! ఈశరీరము క్షణభంగురము. ఏమిధనము, ఏమిఉద్యోగము, ఏమిభూమి, ఏమిఅలుబిడ్డలు ఎంతఆర్జించినను తనతోడ వచ్చునదిద్దియు లేదు. ప్రాతఃకాలమునుండి చేసినదిచేయుట, తినినదితినుట దీనియందే ఆయుష్యమంతయుఁ గడిచిపోయి ఒకదినము యమధర్మజ్ఞీసాహెబువారంటు వచ్చినపుడు తోడనే పోవుట; ఇంతయేగదా! ఈక్షణభంగురసంసారమందు ఎల్లవసులును విడిచి, సర్వదా భగవద్భజనమే చేయుట ఉచితము.

అనుడు విని, మఱియొకఁడు ఇట్లనెను—

ఏమయ్యా! భజనము, పూజనము ఏమియున్నది దానియందు? భజనము చేసేచేసి, తలపగిలినను గురువుదక్క మార్గమే లేదు. చతుర్వేద షట్కాస్త్రసంపన్నుడైన విద్వాంసుఁడుండినను గురువుదక్క గలియే లేదు. [అని చెప్పి, ఉక్తవచనమునకు అనుకూలమయినట్టి ఒకవద్యమును పాడుచున్నాఁడు.]

ఈమాటవిన్నతోడనే ఏ ముందువచ్చి అనుచున్నాఁడు—

అహోహా! గురువనఁగా నాగురువే నుమా. నాకెంత సుగమమార్గమును జూపుచున్నాఁడు—రెండుఅంగుష్ఠములచేత రెండుకన్నులు గట్టిగా అదుమ

వలెను; మొదట కొంతకాలమువరకు చీకటియే కనబడుచున్నది; తరువాత ఆచీకటియందే ఒకసూర్యుడు ఉదయమగుచున్నాడు; ఎంతసుందర సూర్యుడు! ఎంతతేజము! అయినను ఆకాశమందు నిత్యోదితసూర్యునివంటి వాడు గాడు. ఆకాశసూర్యుని ప్రకాశమందు తాపమున్నది; ఆసూర్యుడు ఎంతశీతలుడు! పెక్కులేల చంద్రునికంటె శీతలుడు; ఆసూర్యుని ఉదయము కాఁగా మనస్సే తడియగుచున్నది. ఔరా!

ఈప్రకారముగా ఏ యొక్క భాషణము విని, బీ వానిని ధిక్కరించి తనగురువుయొక్క సంగతి చెప్పనారంభించెను—

తప్పతప్ప; పరమాత్మ అట్లు కాదు. అయ్యా! నాగురువు నాకు సాక్షాత్తు పరమాత్మయొక్క దర్శనము చేయించుచున్నాడు ఆహాహా! పరమాత్మరూపమేమి చెప్పటకు వచ్చుచున్నదా? పేదమునకుఁగూడ అగమ్యము. మొదట పద్మాసనము వేసికొని, నాసాగ్రముననే దృష్టి యించి, కూర్చుండ వలెను; ఒకటిరెండు దినములయిన తరువాత ఒకసారి ఝగ్ అగుచున్నది. నక్షత్ర పతనమేమో, విద్యుత్పతనమేమో ఏమి చెప్పటకు శక్యమేకాదు. ఈవిధముగా నొకసారి దర్శనమిచ్చి, పరమాత్మ తత్కాలము గుప్తమగుచున్నాడు; ఎంతపరమాత్మ అయ్యా! చెప్పటకుసాధ్యమా! ఆహాహా!

ఈప్రకారముగ బీ యొక్క భాషణము విని, సీ పరిహసించుచు, ఇట్లు పలుకఁబొడంగెను—

ఔనాను పరమాత్మ ఒకసారి ప్రకటమై మరల గుప్తమగుచున్నాడు; ఓహో! నీకుభయపడి గుప్తమగుచున్నాడుకాఁబోలు? అట్లు కాదయ్యా! పరమాత్మయొక్క రూపము అట్లు కాదు. భగవద్గీతయందుఁగూడ చెప్పఁబడి యున్నది—పరమాత్మయొక్క రూపము ఆశ్చర్యకారకముగా నున్నది. ఏమి చేయవలెను—ముక్కుయొక్క రంధ్రములు రెండు, కండ్లయొక్క రంధ్రములు రెండు చెవులరంధ్రములు రెండు ఈయాఱురంధ్రములు రెండు చేతులయొక్క పదిన్నేళ్ల చేత నొకసారి గట్టిగా నదిమి కడపట ముఖముకూడ మూయవలెను;

ఈ ప్రకారముగ అనుదినము అనుష్ఠానము చేయఁగాచేయఁగా విమిచమత్కార మయ్యెను! ఎంతెంతసందరసుందరవాద్యములు, ఎంతెంత సుందరసుందరదీపములు, ఎంతెంత సుందరసుందర మతాపి, చంద్రజ్యోతులు చూడనుచూడను, వినను వినను మనస్సు ఆశ్చర్యపడుచున్నది. అహోహా! నాగురువు కృపచేసి, ఆశ్చర్య రూపపరమాత్మ యొక్క దర్శనము నాకు చేయించు చున్నాఁడు. ఆపరమాత్మ విమి గుప్తమగుచున్నాఁడా? ఎప్పుడు చూతుమో, అప్పుడే సిద్ధము. పెక్కు లేల స్వప్నమందుఁగూడ ఒక్కొక్కసారి దర్శనము ఇచ్చుచున్నాఁడు; అహోహా! పరమాత్మ అనఁగా అతఁడే పరమాత్మ, గురువనఁగా అతఁడే గురువు.

ఈ ప్రకారము స్వానుభవము నివేదించి నీ యూరకుండెను. వెంటనే డీ ఇట్లునియె—

విమిపలుకుచున్నారయ్యా! మీకు పరమాత్మ పరమాత్మ అని ఎంతభ్రాంతి అగుచున్నది? పరమాత్మ అట్లుకాఁడు. వేదశాస్త్రములందు చెప్పబడియున్నది—సకలపదార్థములకన్న ఆత్మ విపరీతముగా నున్నాఁడు. మొదలె తనదృష్టి విపరీతముచేసి, విపరీతపరమాత్మను జూడవలెను; మీరు సకలపదార్థములను జూచునట్లే సమానదృష్టిచేతనే పరమాత్మను జూచుచున్నారు మీకు పరమాత్మ ఎట్లు కనఁబడును? ఎప్పుడును కనఁబడఁడు. మీరు భ్రాంతిపలన ఏదో ఒక్కొక్క పదార్థమునకు పరమాత్మయను పేరు పెట్టుచున్నారు; కాని పరమాత్మ అట్లు కాఁడు; పరమాత్మ అనఁగా ఒకదివ్యచాక్రికముగా నున్నది. అముతైము ఎట్లు ఉన్నదనఁగా—దాని ప్రకాశముముందు తొమ్మిదిలక్షలచంద్రజ్యోతులయొక్క ప్రకాశము తుచ్ఛముగ నున్నది. ఆపరమాత్మయొక్క దర్శనముకొఱకు విమి చేయవలెను—కంటియొక్క గుడ్డు మొదలు కంటిమూలమునకు లేవలెను; తరువాత ఆ గుడ్డు త్రొప్పవలెను.

ఈ ప్రకారముగ అనేకదినములు అభ్యాసముఁ జేయఁజేయ నొకదినము అముతైము ప్రకటమగుచున్నది. విమిచెప్పవలెను! అముతైముయొక్క

స్వరూపము ! చెప్పటకు ఎవ్వఁడును సమర్థుఁడు గాఁడు ; ఆముత్తైము చూచు వాఁడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁడును లేఁడు. ఆముత్తైము ఒక నాగురువునకే లభించినది. వానికృపవలన నేనును ఒకసారి చూచుచున్నాను. ఏమిచెప్ప, వలెను ! ఆముత్తైముయొక్క స్వరూపము ఆహాహా !

ఈ ప్రకారము డి తనశక్త్యనుసారముగ ముత్తైముయొక్క వర్ణనము చేసి, పిమ్మట ఆముత్తైముయొక్క స్వరూపవర్ణనము చేయునట్టి ఒకగీతమును పాడనారంభించెను.

డి యొక్క పాట సంపూర్ణమైనవెనుక ఈ ఇట్లనియె—

అయ్యా ! పరమాత్మ అట్లు కాఁడు. మొదలే అనేకజన్మసుకృతముండె నేని పరమాత్మ దర్శనమిచ్చుచున్నాఁడు. అయ్యా ! పరమాత్మసమ్ముఖమున వచ్చిన భయముచేత ప్రాణములు విడుచుచున్నారు ; సుకృతబలముననే పరమాత్మను చూచుటకు ధైర్యమగుచున్నది. ఏమిచేయవలెను—మూఁడవజామున గ్రామమునుండి బ్రయలుదేరి, దూరమున నొకవిస్తీర్ణమైనట్టి స్థానమందు సూర్యుని చూచుచు నిలువవలెను ; ఈ ప్రకారముగ పెక్కుదివసములు అభ్యాసము జేయఁగఁజేయఁగా ఒకసారి విరాటపురుషుఁడు ప్రకటమగుచున్నాఁడు. భూమినుండి సూర్యమండలమువఱకు ఒకేపురుషుఁడు సమ్ముఖమున నిలుచుచున్నాఁడు. ఏమయ్యా ! వానిని చూచుటకు ధైర్యమగునా ? నాగురువు నిర్భయముగాఁ జూచుచున్నాఁడు ; నాకేమొ ధైర్యములేదు. నాగురువు నన్నిధిని ఉండినప్పుడు నేను ధైర్యముచేసి కొంచెముకొంచెము చూచుచున్నాను ; నాగురువువంటి పుణ్యపురుషుఁడే వానిని చూచుచున్నాఁడు ; ఇతరునకు సాధ్యముగాఁడు.

ఈ ప్రకారముగా ఐదుగురియొక్క పలుకులను విని, యఫ్ భిన్నము భముచేత భాషణము నారంభించెను—

నాగురువువంటి భాగ్యవంతుఁడు ఎవ్వఁడును లేఁడు ; వానికి ప్రతి దినము పరమాత్మదర్శనమగుచున్నది. ప్రాతఃస్నానము, సంధ్యావందనాదికము

చేసి, కన్నులుమూసి, ధ్యానములో కూర్చున్నాడు. చతుర్భుజపీఠాంబరధారి పరమాత్మ ప్రకటమై “వరంబ్రూహి” అనుచున్నాడు; వానికి నమస్కారము చేసి, కండ్లు తెఱచుచున్నాడు. నాకుఁగూడ “సంచింతయేద్భగవతశ్చరణార విందమ్” ఇక్కడనుండి సమగ్ర ధ్యానము చెప్పుచున్నాడు; అయినను నావంటి పాపి ఎవ్వఁడును లేడు; నాకు ధ్యానపూర్తి ఘటెల్లదు. కండ్లుమూసి ధ్యానము చేసికొనుచు కూర్చున్నపుడు ఒకసారి చరణము కనఁబడుచున్నది; మరల చరణము గుప్తమై మోకాలు కనఁబడుచున్నది; అదిగుప్తమై చేయి కనఁబడుచున్నది; అదిగుప్తమై ముఖము కనఁబడుచున్నది; ముఖముగుప్తమై చీకటి కనఁబడుచున్నది; ఒక్కొక్కసారి ఏమియుతోచదు. ఈసంగతి ఒక నాఁడు నాగురువుతో చెప్పితిని; అంతట నాగురువనుచున్నాడు—మంచిది ఏమియు చింతలేదు; ఎందువలన నీవు నాశిష్యుడవగుచున్నావో, అందువలన పరమాత్మ నీకు దర్శనమియ్యఁగలఁడు; నేను చెప్పినప్రకారముగ నిత్యశః ధ్యానము చేయుము; ఈలాగు చెప్పి; నాపేరు తనశిష్యుపంక్తియందు వ్రాసి, తరువాత నాశరీరము నాల్గయిదుస్థానములందు కాల్చి, అనుచున్నాడు— ఈచిహ్నములుచూచి, యమదూతలు నీదగ్గఱకురారు; నిన్నుఁగూచి, పాటి పోవుదురు; అని చెప్పుచున్నాడు. ఇప్పుడు నాకు యమదూతల భయము లేదు; గాని పరమాత్మయొక్క దర్శనము ఇదివఱకుఁ గాలేదని మాత్రము విచారపడియెదను.

ఈప్రకారముగా యస్ యొక్క భాషణము విని “నేతీధాతీతథా వస్తి నాలికాధీస్త్రికాతథా, కపాలభారిచై తాని షట్కర్మాణి ప్రచాలయేత్.” మొదలయిన యోగశాస్త్ర పంచపూర్వకముగ జే తనగురుమాహాత్మ్యము పర్ణించుటకు నారంభించెను—

నాగురువుయొక్క మాహాత్మ్యము ఏమనవలెనయ్యా! నలుబది నలుబది అడుగుల పాగా నోటిచేతమ్రొంగి, అపానద్వారముచే బయటికి తెచ్చుచున్నాడు. అపానద్వారముచే మ్రొంగి, ముఖముచే లాగుచున్నాడు.

తొట్టెడుతొట్టెడుసీత మూత్రేంద్రియముచే త్రాగి, ముక్కుచే బయట విడుచుచున్నాడు ; చెవిచేత గ్రహించి, ముఖముచే గ్రుక్కుచున్నాడు. నాగురువు యొక్క చరిత్రము విచిత్రముగా నున్నది. ఒకదినము గురువు నాకనుచున్నాడు—ఈనేతీధాతియొక్క అభ్యాసము నీవు కొంచెము చేయవలెను; రక్తమాంసమలమూత్రాదులచేత శరీరము మలినముగా నున్నది ; అది పవిత్రముగాక విద్యోక యోగాచరణము నడవదు : శ్రద్ధావంతుడగు పురుషుడు ఒక్కొక్కసాధనముకొఱకు మూడుమూడుసారులు చనిపోవుచున్నాడు ; కాని ఒక్కొక్కసాధనము సంపాదించుచున్నాడు. నీవుగూడ ఇప్పుడు ప్రారంభము చేయవలెను ; ఈప్రకారము నాగురువుయొక్క భాషణము విని, నేను పరుగెత్తి వచ్చుచున్నాను ; ఇప్పుడు నాకు గురువనగా భయమే తోచుచున్నది.

అందఱియొక్క భాషణము సంపూర్ణియైనను హెచ్ ఒకశబ్దమైన రింపక ఊరకుండెను; ఏమియు భాషణముచేయడు; దానివలన వాడు నుచ్చ గుర్వాశ్రయము చేయలేదేమో, అని అందఱికి సంశయము పుట్టుచున్నది ; అందువలన అందఱును వానిని అడుగుచున్నారు—ఏమయ్యా! నీకు గురువు లేడేమి? ఉన్నపక్షమందు నీకు గురువు ఏమిచెప్పినాడు? చెప్పుమా! అంకట హెచ్ ఇట్లు చెప్పనమకటెను—

అయ్యా! నాకు గురువున్నాడు ; నాగురువు అట్లుఇట్లు కాడు ; పెద్దమహానుభావుడుగా నున్నాడు. వాడె నాకు బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క పూర్ణోపదేశము చేయుచున్నాడు. వెక్కులేల నన్ను సాక్షాద్బ్రహ్మరూపమే చేయుచున్నాడు. అయినను గుర్వాజ్ఞ ఇట్లున్నది—“నీవు నీఅనుభవము ఎవ్వనికి చెప్పగూడదు; చెప్పినపక్షమున గురు ద్రోహియై దానివలన అఖండ నరకవాసము ఉపభోగించువాడవు.” అని చెప్పినందువలన ఆ నరకవాసము నకు భయపడి నేను నాఅనుభవము ఎవ్వనితోఁ జెప్పను.

ఈ ప్రకారముగ ఏ బీ నీ డీ మొదలగు ఎనమండ్రును తమతమగురువుల యొక్క మాహాత్మ్యము చెప్పుచున్నారు. అయినను ఈయనమండ్రగురువులందు ఒకఁడుగూడ గురుపదమునకు వాఁచ్యుఁడుగాఁడు.

హెచ్ యొక్కగురువు అద్వైత బ్రహ్మజ్ఞాని యగు నేమో అని సంశయముపుట్టుచున్నది; కాని అట్లుకాదు. మొదలే హెచ్ చెప్పుచున్నాఁడు— నన్ను బ్రహ్మరూపమే చేయుచున్నాఁడు; ఇప్పుడు గురుద్రోహమువలన బ్రహ్మమునకే అఖండనరకవాస మగుచున్నదావీమి? బ్రహ్మమే నరకమునకు భయపడుచున్నదావీమి? అదేమియు ఘటిల్లదు. దానివలన సిద్ధమగుచున్న దేమనఁగా— హెచ్ యొక్కగురువుకూడ పూర్వముచెప్పిన విడుగురివలె బ్రహ్మమున్న పేరుమీఁద ఒకానొక అయోగ్యమయినట్టి ఉపదేశము చేసి, తన ఉపదేశము జనులందు ప్రకటమైనపుడు తనకు అపకీర్తి అగుచున్నదని ఎఱిగి, శిష్యునకు గురుద్రోహనరకవాసాది భయముఁ జూపెను.

యద్యపి “గుహ్యద్గుహ్యతరం” అనునీ ప్రకారముగ వేదాంతశాస్త్రము యొక్క విశేషణము శాస్త్రంబునందు అనేకచోట్ల చెప్పబడియున్నది. నవమాధ్యాయమునందు భగవంతుఁడును స్వముఖముచే “గుహ్యద్గుహ్యతరం శాస్త్రమ్” అని స్పష్టముగపలికెను; దానివలన వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదని ఘోషింపబడిచే కనఁబడుచున్నది; తథాపి దానియందు అభిప్రాయము వేఱుగా నున్నది—వేదాంతశాస్త్రము అత్యంత పవిత్రమగుటవలనను, అత్యంత సూక్ష్మార్థవాచకమగుటవలనను అది వివేకవైరాగ్యాదిసాధనము లేనివాఁడైన అసాధికారిపురుషునకు బోధయగుటకు అశక్యమై గూఢముగ నున్నది. ఈయభిప్రాయమున “గుహ్యద్గుహ్యతరం శాస్త్రమ్”మని చెప్పబడియున్నది; గాని ఎవ్వనికి చెప్పఁగూడదు, చెప్పట ఒకనిషిద్ధకర్తమై దానివలన పాపమగుచున్నది; అని యభిప్రాయము లేదు.

“ఇదం తే నాతపస్కాయ నాభక్తాయ కదాచన” ఇది భగవద్వక్తయే యున్నది: దీనియొక్క అభిప్రాయము శ్రద్ధాహీనుడైన, తపోహీనుడైన పురు

ఘనకు చెప్పగూడదని యున్నది ; గాని ఎవ్వనికిని చెప్పగూడదని చెప్పుచున్నాడు ; ప్రాయము లేదు.

ఒకానొకడనుచున్నాడు—హెచ్ యొక్క గురువు బ్రహ్మసాక్షాత్కారరూపమైన తన అనుభవము ఎవ్వనికి చెప్పగూడదని చెప్పుచున్నాడు ; గాని వేదాంతశాస్త్రము ఎవ్వనికిని చెప్పగూడదని చెప్పలేదు ?

దానికి సమాధానము— ఒకనికి ఒకరూపాయి ఇచ్చి ఇచ్చువాడు చెప్పుచున్నాడు—ఈరూపాయి మంచిది ; ఎవ్వనికి చూపవద్దు. ఇట్లనినపుడు రూపాయి తీసుకొనువానికి తత్కాలము సంశయము పుట్టుచున్నది—ఇది టక్కరరూపాయిగా నుండవలెను ; అందువలననే ఎవ్వనికి చూపగూడదని చెప్పుచున్నాడేమో ! ఎవ్వనికైన శీఘ్రముగ చూపవలయును. తీసుకొన్నవాని యొక్క మనోవృత్తి తత్కాలముగనుచున్నది. ఐదురూపాయలకు ఒకపదార్థము అంగడియందు తీసుకోవలెననగా నాల్గు అంగళ్లు చూచి, నాల్గుజనులకు చూపి, తీసుకొనుచున్నారు ; ఇట్లు జనులందు వ్యవహారము జరుగుచున్నది ; ఒకరూపాయి టక్కరదొరికినపుడు, లేక మూడురూపాయలయొక్క పదార్థము ఐదురూపాయలకు దొరికినపుడు హాని కొంచెముకొంచెము ఉన్నది ; బ్రహ్మసాక్షాత్కారసమయమందు బ్రహ్మభిన్నమైన ఒకానొక పదార్థమును జూచి, అదే బ్రహ్మమని నిశ్చయించినయెడల పూర్ణహానిగానున్నది. ఎప్పుడు హెచ్ యొక్క గురువు ఇదే బ్రహ్మము ; జన్మాంతరభక్తిబలమువలన నీకు దర్శనమగుచున్నది ; ఈ బ్రహ్మనుభవము నీవు ఎవ్వనికిని చెప్పగూడదు ; అని ఎచ్చునకు చెప్పుచున్నాడో, అప్పుడే హెచ్ యొక్క మనస్ససందేహములు పుట్టుచున్నవి. ఇట్లుండగా తన అపకీర్త్యవహాసాది భయమున మోసగాడు వానికి గురుద్రోహనరకవాసాది భయము చూపుచున్నాడు. అంత మోసగాడు తాను మునిగి శిష్యుని ముంచువాడు తాయిగాని వేదశాస్త్రానుసారముగ గురుపదమునకు వాచ్యార్థుడు గాడు.

తన బ్రహ్మసూత్రము ఎవ్వనికేని చెప్పట దోషమనినపుడు బ్రహ్మమునకే దోషమగుచున్నది. ఎందుకనగా—“బ్రహ్మవిద్యైహైవ భవతి” అని శ్రుతివచనమే యున్నది. కావున అనుభవము చెప్పటవలన దోషములేదు; చెప్పనిపక్షమందు పెద్దహానిమాత్రమున్నది. అది ఏ బీసీ డీ సంగతిచే స్పష్టముగ కనబడుచున్నది. తర్కదృష్టి అనుశిష్యుడు తన అనుభవము అనేక సాధుజనులకు చెప్పుచున్నాడు; ఈసంగతి వ్యవతరంగమునందు చెప్పబడును. భగవదుక్త్యనుసారము శ్రద్ధాహీనమూర్ఖ నాస్తికజనులకు మాత్రము చెప్పఁగూడదు. ఎందుకనగా—పిత్తరోగికి మధురమైనట్టి చక్కెర చేదుగఁ గనఁబడుచున్నది; అట్లు దుర్జనులకు అత్యంతస్తుత్యమైన సచ్చిదానందబ్రహ్మసూత్రము ఉపహాసాస్పదముగఁ గనఁబడుచున్నది.

ఏ బీసీ డీ గురువులయొక్క ఉపదేశప్రకారముకన్న ఇంకను చిత్ర విచిత్రములుగ అనేక ప్రకారములుగల ఉపదేశముచేయు మూర్ఖజనులు దాము కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారిశిష్యులు గూడ కృతార్థులని ఎఱుఁగుచున్నారు. ఎవడైన కృపాహింస గురువుఁడు ఇట్టిమూర్ఖగురువులయొక్క చరిత్రమని పెద్దగ్రంథము వ్రాసినయెడల జనులకు మహోపకారమగుచున్నది. ఏలాగుననగా—సముద్రమునందు మునుఁగుచు లేలుచుండెడివాఁడు తనకంతమునకు పెద్దతాయి కట్టినపుడు తత్కాలమే మునుఁగుచున్నాడు. అప్రకారముగా ఈమూర్ఖగురు [ఎక్కువభిరువుగల బంగారు, ఇనుము, తాయి మొదలగు పదార్థములను గురువనుచున్నారు.] రూపమైన పెద్దతాయి కంతమునకుఁ గట్టినయెడల భవసముద్రమునందు మొదలే మునుకలుపెట్టుచుండెడి శిష్యుఁడు తత్కాలము మునుఁగుచున్నాడు. ఎట్లు తాయి తాను మునిగి, స్వాశ్రితమును ముంచుచున్నదో, అట్లు ఈ గురువులు తాము మునిగి, శిష్యులను ముంచువారై యున్నారు. వారియొక్క సపిస్తరమగు చరిత్రము ప్రకటమైనపక్షమునందు జనులు వాని ఉపదేశవిషయమునందు జాగ్రత్తఁగలవారు కాఁగలరుగదా!

వైశిష్ట్యము గురువులయొక్క ఉపదేశము వేదబాహ్యమనియు, అది త్యాజ్యమనియు అభిప్రాయము లేదు; అది వేదానుసారముగాను, గ్రాహ్యముగాను ఉన్నది. అయినను అట్టి ఉపదేశము చేయువానియందు ఇచ్చట మూల గ్రంథమునందు చెప్పబడిన ప్రకారముగ గురుశబ్దప్రయోగము ఘటిల్లిదు.

ఉత్తగురుపదేశము యోగశాస్త్రానుసారముగాను, ఉపాసనా ప్రకారముగాను ఉన్నది; అందువలన నది అంతఃకరణదేశస్థితమైన మలవిక్షేపదోషములనివృత్తికి హేతువుగా నున్నది ; మలవిక్షేపదోషములయొక్క నివృత్తియైనపుడు పురుషుడు వివేకాదిసాధనమునకు అధికారి యగుచున్నాడు ; దానివలన శ్రవణాదిసాధనమునకు అధికారియై దానివలన ముక్తిరూపమగు పరమపురుషార్థమును పొందుచున్నాడు; ఈలాటి ఈయుపదేశము పరంపరగా శ్రేయస్కరముగా నున్నది ; అందువలన ఈయుపదేశము జనులకు సర్వధా గ్రాహ్యముగానే యున్నది ; అయినను దానియందు త్యాజ్యమను అంశము వెలుగుగా నున్నది; చూడుము—

ఈయుపదేశము చేయువారు గురువులు తాము అధ్యసించిన ధ్యానమునందు ఏపదార్థము ప్రకటమగుచున్నదో, అదే పరమాత్మయని ఎఱుంగుచున్నారు; అదే పెద్దదోషముగా నున్నది. ఆపరమాత్మయొక్క దర్శనముచేత మేము కతార్థులము, ఇప్పుడు మాకు సాధన మేమియు కర్తవ్యము లేదు; అని ఈ ప్రకారముగ ఏది ఎఱుంగుచున్నారో, అది స్వప్నముగ భవసముద్రమునందు మునుగుట యైయున్నది. ఈ ప్రకారముగ తాము స్వతః మునుగువారై తాత్పర్యముగ నుండగా ద్రవ్యలోభముచేతగాని, శిష్యలోభముచేతగాని దీనజనులకు ఉపదేశరూపమగు ఆశ్రయమిచ్చి వారియొక్క కంఠాభరణస్థానమునందు కూర్చుండి, తమలోడనే జనులను ముంచుచున్నారు ; ఇది అద్భుతమైనట్టి మహాపరాధముగ నున్నది. మఱియు తాము స్వతః మునుగువారు తొలను విశ్వసించి, వారి ఉపదేశము గ్రహించి, జనులు తాము కృతార్థులని ఎఱుంగుచున్నారు. వారి బుద్ధిరూపమయిన కండ్లుకప్పి వారిని స్వప్నముగ

— 55. శిష్యులక్షణము. —

ఏసాధనమువలన గ్రంథంబునందు అధికారము గలుగునో, ఆసాధనమే శిష్యుని లక్షణమని ¹ తెలియవలయును. దీనిని పూర్వము అధికారిలక్షణంబునందు చెప్పినారము. ఇది అంధులుగఁ జేయునట్టి అవిచారరూపధామము ఎక్కడనుండి వచ్చుచున్నదని మహాశ్చర్యమగుచున్నది.

ఈచెప్పఁబడిన ఏ బీ నీ డీ గురువులయొక్క చరిత్రమును స్మరించి, గురువిషయమునందు జాగ్రత్తగా నుండవలెనని శ్రద్ధాపంతులైన అధికారిజనులను గ్రంథకర్త ప్రార్థించుచున్నాఁడు. అట్లు—

“శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతో పరం బ్రహ్మాధిగచ్ఛతి.”

—అమృతబిందూపనిషత్తు.

శబ్దబ్రహ్మమునందనఁగా బ్రహ్మవిషయకపరోక్షజ్ఞానమునందు నిష్ఠాతుఁడనఁగా ప్రవీణుఁడెవ్వఁడో, వాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందుచున్నాఁడు; అని ఉక్తశ్రుతివచనమునకు అర్థమగుచున్నది. దీనివలన పరోక్షజ్ఞానమునందు ప్రవీణత లేనివాఁడు పరబ్రహ్మమును పొందఁడు; అని అర్థము వ్యతిరేకానుమానము రీతిగా సిద్ధమగుచున్నది. మఱియు ఈయర్థమే ఏ బీ నీ డీ సంగతియందు స్పష్టముగ కనఁబడుచున్నది. చూడుము—

బ్రహ్మవిషయకమైన జిజ్ఞాస యుండినను వారియొక్క గురువులకును, వారికిని పరోక్షజ్ఞానప్రవీణత లేమివలన మూఢులు, మోసకారులగు తమ తమగురువులను విశ్వసించి; భవసముద్రమునందు మునుఁగుచున్నారు.

అందువలన మొదలె ఊత్కృష్టమైనట్టి పరోక్షజ్ఞానము సంపాదించవలయునని సభాగ్యులైన బ్రహ్మజిజ్ఞాసువులను గ్రంథకర్త మరలమరల ప్రార్థించుచున్నాఁడు.

1 వివేకాదిసాధనసహితుడైన అధికారిలక్షణము ప్రథమశరంగమందు చెప్పఁబడినది.

గాక గురుసేవాచరణాది శిష్యులక్షణము ఇపుడే ముందువచ్చు ప్రకరణములందు చెప్పబడును.

— 56. గురుభక్తిఫలనిరూపణము. —

గురువునందు ఈశ్వరునికన్న అధికభక్తి ¹ చేయవలయును. ఏలయన—సకలశాస్త్రప్రవీణుడైన పురుషుడును గురూపదేశములేక జ్ఞానలాభమును పొందజాలడు.

వేదరూపమైన సముద్రము, గురువులేక లవణసమానము యై ముగలదిగా నుండును. ఎట్లు యేరసముద్రముయొక్క జలము ద్రావినపుడు యేరతానుభవమై క్లేశప్రాప్తి యగునో, అట్లు గురువులేక ఎవ్వడు వేదార్థవిచారము చేయునో, వాడు భేదరూపమగు యేరత ననుభవించి జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందును.

ఈకారణమువలననే భేదవాదిజనులు వేదవిచారమేమో, చేసియున్నారు; గాని గురుద్వారమున చేయలేదు; కనుక భేదమునందు నిశ్చయము చేసికొని జన్తమరణరూపమగు భేదమును పొందుదురు; వారికి ముక్తిరూపమగు పరమానందముయొక్క లాభము కలుగనేరదు.

యద్యపి భేదవాదులును వేదమును తమతమ గురువుల యొద్దనే పఠించి విచారముచేసిరి; విచారపూర్వకవ్యాఖ్యానమును చేసిరి; తథాపి వారెవరియొద్ద వేదము చదివిరో, వారు గురువులు కాదు. ఏలయన—ఎవ్వడు జీవబ్రహ్మలయేకత నుప

1 ప్రేమసహితనిష్కపటబుద్ధిచే సేవ చేయుట ఇచ్చట భక్తిశబ్దమునందు అభిప్రాయము.

దేశించునో, వాడే గురువు. [ఈసంగతి పూర్వప్రసంగముననే చెప్పినారము.] భేదవాదిపాతకులెవ్వరో, వారు జీవబ్రహ్మల భేదము నుపదేశించువారలైరి; కాబట్టి ఆర్హతునియందువలె వారియందు గురుశబ్దము ప్రయోగింపబడినది. ఎట్లు ఆర్హతుని శిష్యుడు ఆర్హతుని గురువనినను ఆర్హతుడు¹ గురుశబ్దమునకు వాచ్యుడుగాఁడో, అట్లు భేదవాదియొక్క శిష్యుడయినవాడు తనపాతకుని గురువనినను వాడు గురువుగాఁడు. ²

ఈరీతిగా భేదవాదిపురుషులు గురుద్వారమున విచారము చేయలేదు. అందువలననే భేదమునం దభినివేశము చేసికొని జన్మమరణరూపమైన క్లేశమును పొందుదురు. అట్లు మఱియు నెవ్వడు పూర్వోక్తలక్షణయుక్తుడైన గురువుచేతఁ గాక తానే వేదార్థవిచారము చేయునో, లేక భేదవాదులతోఁ గూడి విచారముచేయునో, వాడును భేదరూపతొరతననుభవించి జన్మమరణరూపమైన క్లేశమును అనుభవించును.

ఏపురుషుడు బ్రహ్మవిద్గురుముఖిద్వారమున వేదార్థము విని, విచారము చేయునో, వానికి వేదము అమృతముకన్న అధికానందహేతువగును. ఎట్లు సముద్రజలము స్వభావతః తొరమయ్యును మేఘద్వారమున మధురమగునో, అట్లు వేదార్థమును బ్రహ్మజ్ఞానియగు గురువువలన ఆనందమునకు హేతువగును.

1 జై నులగురువు.

2 గురుశబ్దముయొక్క అర్థము గాఁడు. అనఁగా శ్రోత్రియబ్రహ్మనిష్ఠపురుషుడే గురువని శాస్త్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; భేదవాదిపాతకుడు అట్లు గాఁడు; అందువలన వాడు గురువు గాఁడు.

57. జ్ఞానియగుగురువువలన
 { వేదార్థపఠనశ్రవణముయొక్క యోగ్యత }

గురుద్వారమున వేదార్థముయొక్క విచారము చేయుట వలన ముక్తిరూపఫలప్రాప్తి యగుననుటచే ఆగురువు జ్ఞానిగా నుండవలెనా? లేక అజ్ఞానిగానుండవలెనా? ఈవిశేషము చెప్ప లేదు; చెప్పుట అవశ్యము గాదు; అట్లయినను “జ్ఞానహీనుఁడు గురువగుట లేదు” ఇది మొదలే చెప్పితిమి; ఆ మొదటచెప్పిన సంగతియే ఇపుడు దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నాము—

అజ్ఞానియైనవాఁడు చర్మపాత్రసమానముగాను ఘట సమానముగాను ఉన్నాఁడు చర్మపాత్రవలన, లేక ఘటమువలన గ్రహణముచేసిన సముద్రజలము ఎట్లువిలక్షణమైన మాధుర్యము నకు హేతువు గాదో, అట్లు అజ్ఞానియైన భేదవాదిద్వారమున గ్రహణముచేసిన వేదరూపసముద్రముయొక్క అర్థరూపజలము అద్భుతానంద హేతువు గాఁజాలదు. అందువలన చర్మపాత్ర సమానుఁడు, లేక ఘటసమానుఁడైన అజ్ఞానిపాఠకుని త్యజించి మేఘసమానుఁడైన జ్ఞానిగురువువలన వేదార్థము విచారింప వలయును.

58 భాషాగ్రంథమువలనను¹ జ్ఞానమగుచున్నది.

జ్ఞానవంతునియొద్ద వేదము విచారింపవలెను; ఇట్లునుట వలన ఈశంక పొడముచున్నది. వేదశ్రుతిద్వారమున జీవబ్రహ్మల

1 భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు. ఇట్లెవ్వఁడేని అగ్రహించి నపుడు వాని నడుగవలయును—1 భాషాగ్రంథము వేదానుసారము గానందు వలన దానిచేత జ్ఞానముగానేరదా? లేక 2 అది భాషారూపముగా నున్నందువల

స్వరూపవిచారము చేయుటవలన జ్ఞానమగును; అన్యసంస్కృత గ్రంథములవలన, లేక హిందూస్థానిమహారాష్ట్రాంధ్రములు మొదలగు భాషాగ్రంథములవలన జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి ఆ యన్యభాషాగ్రంథములు నిష్ఫలములగును?

ననా! లేక ౩ ఆ భాషాగ్రంథము అవతారశరీరునిచేత రచితముగానందువలననా! లేక ౪ ఆ భాషాగ్రంథము అశుద్ధముగా నుండుటవలననా! వీనిలో—

(1) వేదానుసారము గాదనునది మొదటిపక్షము అంగీకరించినప్పుడు వేదపాఠానుసారము గాదా! లేక అర్థానుసారము గాదా! పాఠానుసారము గాదని చెప్పినప్పుడు అన్యసంస్కృతగ్రంథములును పాఠానుసారములు గావు; వానిచేతను జ్ఞానము గాఁగూడదు. అర్థానుసారము గాదనిచెప్పినపుడు అదియు ఘట్టిల్లదు. ఏల యన—ఎట్లు సంస్కృతగ్రంథములు అర్థానుసారములు, అట్లు ప్రాకృతగ్రంథములును అర్థానుసారములుగా నున్నవి; గనుక ఎట్లు ఆయుర్వేదానుసారములగు అన్యసంస్కృతప్రాకృతగ్రంథములవలన ఔషధాదికముయొక్క జ్ఞానమగునో, అట్లు వేదార్థానుసారములగు సంస్కృతప్రాకృతగ్రంథములచేతను బ్రహ్మజ్ఞానమగును; ఇది సిద్ధము.

(2) భాషాగ్రంథము భాషారూపమగుటవలన దానిచే జ్ఞానము కానేరదు; అట్లనినప్పుడు ఎట్లు సంస్కృతగ్రంథము దేవభాషారూపమో, అట్లు ప్రాకృతగ్రంథము నరభాషారూపముగా నున్నది. భాషయనుట రెంటియందు తుల్యము.

(3) భాషాగ్రంథము అవతారరచితము గామివలన దానిచేత జ్ఞానము గానేరదు; అని యిట్లు చెప్పినప్పుడు సంస్కృతగ్రంథమును అవతారరచితము గాకపోయినను దానివలన జ్ఞానమగుచున్నది.

ఈశంకకు సమాధానము—“బ్రహ్మవేత్త అయిన పురుషుడు బ్రహ్మరూపుడు” అనునీ సంగతి శ్రుతియందు ప్రసిద్ధముగా నున్నది; కనుక తద్వచనము వేదరూపము; అది అన్యభాషారూపముగానీ, లేక సంస్కృతభాషారూపముగానీ, సర్వప్రకారముగా భేదభ్రమను చేదించుచున్నది.

వేదవచనముచేతగాక జ్ఞానము కానేరదు; ఈనియమము లేదు. ఎట్లు ఆయుర్వేదమందు చెప్పబడిన రోగము, తన్నిదానము, బోషధము వీనియొక్క సంపూర్ణజ్ఞానము అన్యసంస్కృతగ్రంథములవలన, లేక ఫార్మి, యింగ్లిషు మొదలైన భాషలయందలి గ్రంథములవలన నగుచున్నదో, అట్లు సర్వమునకు ఆత్మయయిన బ్రహ్మముయొక్క జ్ఞానమును అన్యభాషాగ్రంథముల

అట్లు భాషాగ్రంథము అవతారరచితము గాకపోయినను దానిచేతను జ్ఞానమగును.

(4) భాషాగ్రంథము అశుద్ధమని చెప్పినప్పుడు ఎట్లు సంస్కృతగ్రంథనియమముచేత ప్రాకృతగ్రంథ మశుద్ధమో, అట్లు ప్రాకృతనియమముచేత సంస్కృతగ్రంథ మశుద్ధము; అశుద్ధత రెంటియందు సమము.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథమువలన జ్ఞానము గానేరదు; అనుట హతమాత్రము. ఈయభిప్రాయముచేతనే నానక, దాదూజీ, ఏకనాథస్వామి, వామనపండితుడు మొదలగు మహాత్ములు ప్రాకృతవాణిగో, గ్రంథములు రచించినారు; అవి అన్నియు సంస్కృతాభ్యాసరహితునకు కల్యాణకారకముగ నున్నవి; మఱియు అవి ఎట్లు కల్యాణకారకమో, అట్లు ఆధునిక బ్రహ్మవేత్తలు చేసినవియు, చేయుచున్నవియు, చేయబోవునవియు ప్రాకృతగ్రంథములు సంస్కృతాభ్యాసరహితునకు జ్ఞానద్వారమున కల్యాణహేతువులుగా నున్నవి.

వలన నగుచున్నది. అది ఘటిల్లదనినయెడ సర్వజ్ఞులైన మునుల చేత స్మృతిపురాణేతిహాసాది గ్రంథములందు బ్రహ్మవిద్యాప్రకరణము చెప్పబడియున్నది; వేదములేక జ్ఞానముఁ గాదేని అప్పుడు ఆసంపూర్ణప్రకరణము నిష్ఫలమగును. సర్వజ్ఞవచనము నిష్ఫలమనుట ఘటిల్లదు; కనుక ఇట్లు ఎఱుంగవలెను— ఆత్మ స్వరూపప్రతిపాదకమైన వాక్యమువలన జ్ఞానమగును; అది వేద వాక్యముగానీ, లేక ఇతరవాక్యము గానీ.

ఈరీతిగా భాషాగ్రంథముచేతను జ్ఞానమగునను సంగతి సిద్ధించినది.

❧ 59. గురుసేవాకర్తవ్యత. ❧

ఏ బ్రహ్మవేత్తయొక్క వచనము వేదసమానముగా నున్నదో, ఆ బ్రహ్మవేత్తయగు ఆచార్యుని జిజ్ఞాసువు సేవింప వలయును. ఏలయన— సేవవలన ఎప్పుడు ఆచార్యుఁడు ప్రసన్నుడగునో, అప్పుడు జిజ్ఞాసువు తనస్వరూపముఁ దెలియును. ఇట్లనుటవలన ఇది సూచింపబడినది— ఆచార్యునిసేవ యనునది ఈశ్వరసేవకన్న అధికము.

చూడుము— ఈశ్వరునిసేవయో, అదృష్టఫలమునకు హేతువు; ఆచార్యసేవ అదృష్టఫలమునకును, దృష్టఫలమునకును హేతువుగా నున్నది. ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిద్వారమున ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని అదృష్టఫలహేతువందురు. మఱియు ఏది ధర్మాధర్మోత్పత్తిలేకయే సాక్షాత్ఫలమునకు హేతువగునో, దానిని దృష్టఫలహేతువందురు.

ఈశ్వరునిసేవ ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫలమునకు హేతువగుటవలన నది అదృష్టఫలమునకు

హేతువుగా నున్నది. ఆచార్యసేవయో, భర్తాపేక్ష లేకయు ఆచార్యుని ప్రసన్నతాద్వారమున నుపదేశరూపఫలమునకు హేతువగుటవలన దృష్టఫలమునకు హేతువుగా నున్నది. మరియు ధర్మోత్పత్తిద్వారమున అంతఃకరణశుద్ధిరూపమైన ఫలమునకు హేతువగుటవలన అదృష్టఫలమునకును హేతువుగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఆచార్యసేవ ఈశ్వరసేవకన్న సుత్తమము; కాబట్టి జిజ్ఞాసువు సర్వప్రకారములను బ్రహ్మవేత్తయ్యిన ఆచార్యుని సేవ చేయవలయును.

— 60 ఆచార్యసేవాప్రకారము. —

గురువు సమ్ముఖప్రాప్తయైనప్పుడు దండమువలె సాష్టాంగ ప్రణామము ¹ చేయవలయును. పావనమైన ² పాదసరోజము యొక్క ³ రజస్సును ⁴ ఉత్తమాంగమందు ⁵ భరింపవలయును. మరియు తనుమనోధనవచనార్పణము చేయవలయును. ఇవి మొదలైనవి ఆచార్యసేవ యందురు.

1 “శిరసా శిరసా దృష్ట్యా మనసా వచసా తథా, వద్భ్యాం కరాభ్యాం శానుభ్యాం ప్రణామోఽష్టాంగ ఉచ్యతే.” హృదయము, శిరము, దృష్టి, మనస్సు, వాక్కు, వదము, కరము, శానువు ఈ అష్టాంగములచే చేసిన నమస్కారమును సాష్టాంగమందురు. ఇది ఒక ప్రకారము. మరియు పాదములు ², చేతులు ², శానువులు ², హృదయము ¹, శిరము ¹, ఈ అష్టాంగములచే చేసిన నమస్కారమునకు సాష్టాంగమందురు. ఇది రెండవ ప్రకారము.

2 పవిత్రము. 3 కమలము.

4 ధూళి. 5 మస్తకము.

— 61. తన్వర్పణము. —

గురువుయొక్క ఆశ్రమమునందు ¹సమ్మార్జనాది సకల కర్తములు చేయవలయును. మఱియు గురువునకు చరణసంవాహనాది శుశ్రూష ² చేయవలయును; దీనిని తన్వర్పణమందురు.

— 62. మనోర్పణము. —

గురువునందు సాక్షాత్ శ్రీరామభావన ³ ఉంచుకొని, పూజాదికము చేయవలయును. గురువునందు దోషదృష్టిస్వప్న మందును ఉంచఁగూడదు. మఱేమనఁగా—సదా పూజ్యబుద్ధియే యుంచవలయును; దీనిని మనోర్పణమందురు.

1 మతాంశర్గతము.

2 సేవ.

3 రామునియందు అనఁగా పరమేశ్వరునియందు ఉంచిన ప్రేమతో సమానమైన ప్రేమ [భక్తి] నుంచవలయును. అభిప్రాయము— గురువును పరమేశ్వరరూపమనియెంచి భక్తిచేయవలయును. ఎవ్వఁడు ఇట్లు చేయుచున్నాఁడో, వానికి గురువుచెప్పిన అర్థముయొక్క [జీవబ్రహ్మైకార్థముయొక్క] ప్రకాశమగుచున్నది. ఈయర్థమునకు వాచకమైన శ్రుతి—

“యస్య దేవే పరా భక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ,

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశం తే మహాత్మనః.” 1

శ్రీగురువందు ఎల్లప్పుడు ఈశ్వరభావన ఉంచుట ప్రకారము ఇట్లున్నది—

గురువెప్పుడు శిష్యునిపై వాత్సల్యము చేయునో, అప్పుడు విష్ణురూపుఁడని భావింపవలయును. గురువెప్పుడు క్రోధముచేయునో, అప్పుడు శివరూపుఁడని భావింపవలయును. గురువెప్పుడు రాజసవ్యవహారమునందు తత్పరుఁడగునో, అప్పుడు బ్రహ్మరూపుఁడని భావింపవలయును. గురువెప్పుడు శాంతుఁడుగా నుండునో, అప్పుడు గంగారూపుఁడని భావింపవలయును. మఱియు గురు

❖ 63. ధనార్పణము. ❖

భార్యమొదలుకొని ప్రీహి [ధాన్యము] పర్యంతమయిన సమస్తసముదాయమును ధనమందురు. ఇవన్నియు విడిచి, త్యాగియైన గురువును శరణుపొందవలయును. దీనిని ధనార్పణమందురు. ఇది యొక ప్రకారమైన ధనార్పణమే. ఏలయన— గురువు స్వతః త్యాగియగుటవలన సంగీకారము చేయఁడు; ఆగురుప్రాప్తికొఱకు ధనత్యాగము చేసినాఁడుగనుక నట్టియే త్యాగము గలదో, అదియు గురువునకే అర్పణమందురు. గృహస్థు గురువైనపక్షమందు సకలము అతని స్వాధీనము చేయవలయును. దీనికి ప్రకారాంతరమగు ధనార్పణమని పేరు.

ఈవిషయమునందు ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు— బ్రహ్మవిద్యాచార్యుఁడు గృహస్థుగానేరఁడు? ఈశంక ఘటిల్లదు. ఏలయన— యాజ్ఞవల్క్యేష్టాల్కాది బ్రహ్మవిద్యాచార్యులు గృహస్థులైనట్లు వేదమునఁ దెలియఁబడుచున్నది.

❖ 64. వచనార్పణము. ❖

ప్రసంగము చూచికొని స్తుతిచేయుట, మఱియు వారం వారము మాటలవలన తనదీనతను దోషఁజేయుట ఇది వచనార్పణము ¹ అనఁబడును.

వెప్పుడు వచనరూపమైన కిరణములచేత బ్రహ్మాంధకారమును దూరము చేయునో, అప్పుడు సూర్యరూపుఁడని భావింపవలయును. ఈరీతిగా బ్రహ్మవేత్తయగు గురువునందు శిష్యుఁ డెప్పటికిని ఈశ్వరభావనయే ఉంచవలయును. స్వప్నమందును దోషదృష్టి లేఁగూడదు.

1 వివేకచూడామణియను గ్రంథమునందు జగద్గురు శ్రీశంకరాచార్యుఁడు శ్రీగురుసమ్యఖమున శిష్యసిప్తార్థన కలుకుచున్నాఁడు—

— 65. శిష్యునకు గురువుతో సంబంధవ్యవహారము. —

ఏపురుషుడు తనకల్యాణము [హితము] నిచ్చించు
చున్నాడో, వాడు పూర్వరీతిగా తనమనోధనార్పణముచేసి,

స్వామిన్నమస్తే నతలోకబంధో
కారుణ్యసింధో పతితం భవాబ్ధౌ,
మాముద్ధరాత్తియకటాక్షదృప్త్యా
ఋజ్వృత్తికారుణ్యసుధాభివృప్త్యా.

37

భావార్థము— ఓస్వామి! నీకొఱకు నమస్కారము. నీవు కరుణా
సముద్రుడవు. నీవు శరణాగతజనులయొక్క బంధువుడవు. నేనో, సంసార
మను మహాసముద్రమునందు పడియున్నాను; నీవాత్మల్యధర్మముచే నన్నుద్ధ
రింపుమా! కరుణామృతముచే నిండబడిన నీకటాక్షరూపమేళుముయొక్క
వృష్టిచేసి త్రివిధతాపములచే దప్పుడైన నాకు శాంతము చేయుమా!

దుర్వారసంసారదవాగ్నితప్తం
దోఘాయమానం దురదృష్టవాత్రైః,
భీతం ప్రపన్నం పరిపాహి మృతోభ్యః
శరణ్యమన్యం యదహన్నజానే.

38

భావార్థము— నాదుష్కర్మము వాయువుచే ప్రజ్వలితమై దుర్ని
వారమైన సంసారము దావాగ్నియందు చిక్కుకొని కాలుచున్నాను.
మిక్కిలి భయపడియున్నాను. నీవుదక్కా చాకెవ్వఁడును దిక్కులేదు. నిన్ను
శరణుఁబొందితిని. ఓస్వామి! నన్ను మృత్యుభయమునుండి రక్షింపుమా!

శాంతా మహాంతో నివసంతి సంతో
నసంతవల్లోకహితం చరంతః,
తీర్ణా స్వయం భీమభవార్ణవం జనాన్
అహేహతునాన్యాసవి తారయంతః.

39

తాను బహుకాలము గురువుండుచోట లేక తత్సమీపమున వాసము చేయవలయును. మఱియు తాను భిక్షొన్నమువలన జీవనము [ప్రాణధారణము] చేయవలయును.

భావార్థము— అరణ్యముచేత తనకు ఏదొకలాభము లేకుండినను కేవలవనహితార్థముగానే ఎట్లు వసంతముతువు అరణ్యమునందు సంచరించుచున్నదో, అట్లు సకలవిషయములనుండి నివృత్తులైనను కేవలలోకహితార్థముగానే నీవంటిసత్పురుషులు భూమియందు సంచరించుచుండుదురు. తాము భయంకరమైన ఈసంసార మహాసముద్రమును స్వయముగా తరించినవారై యేవిధమయిన కారణములేకయే ఇతరుల నుద్ధరింపఁజేయుటకై కనిపెట్టి యుండుదురు.

అయం స్వభావః స్వత ఏవ యత్పర
శ్రమాపనోదప్రవణం మహాత్మనాం,
సుధాంశురేషు స్వయమర్కకర్కశ
ప్రభాభితప్తామవతి క్షీలిం కిల.

40

భావార్థము— ఇతరులకు ఆపదకలిగినపుడు వారు ప్రార్థింపకుండ తమం తనె వారియాపదలను బోఁగొట్టి రక్షించుట తమవంటి మహాత్ములస్వభావముగానే యున్నది. ఇదిగో చంద్రుఁడు సూర్యకిరణాభితప్తమైన భూమిని తానై యే చల్లనికిరణములచే దాపమునుదీర్చి కాపాడుచున్నాఁడుగదా!

బ్రహ్మానందరసానుభూతికలితైః పూతైః సుశీతైః సితైః [య,
యుష్మద్వాక్కులశోఙ్గితైః శ్రుతిసుఖైర్వాక్యామృతైః సేచ
సంతృప్తం భవతాపదావదహనజ్వాలాభిరేనం ప్రభో
ధన్యాస్తే భవదీక్షణక్షణగతేః పాత్రీకృతాః స్వీకృతాః. 41

— 66. భిక్షాన్నవినియోగము. —

భిక్షాన్నమును శిష్యుఁడు దెచ్చి, తాను భుజింపక గురువు నెదుట నుంచవలయును. ఉనిచినవెనుక స్వాధరపూరణమునకు గురువును దానిని యాచింపఁగూడదు. ఒకేదినమందు గ్రామమున రెండవమాటు భిక్షింపఁగూడదు; మఱేమనఁగా— గురువే కృపచేసి, ఇచ్చిన భుజింపవలయును. శిష్యునిపరీక్షకొఱకు గురువు ఈయఁడేని అప్పుడును రెండవదినమే భైక్షము ఆచరింపవలయును.

భావార్థము—ఓమహాపురుషుడా ! సంసారతాపమును దావానలము యొక్క జ్వాలలు నన్ను చుట్టిముట్టి మిక్కిలి దహించుచున్నవి. నీవు నాయందు కృపయించి, పరిశుద్ధములును మిక్కిలి చల్లనివియు బ్రహ్మనందరసాను భవజనితములును అగు నీవాక్కనెడు కలశమునుండి పడునట్టి వాక్యామృత ధారచే దడిసి, నాతాపము శమింపుమా! ఏకటాక్షముయొక్కనీడలో తీణము నిలిచినచో ఎట్టివారును ధన్యులగుదురో, అట్టి నీకృపాకటాక్షముయొక్క నీడయందు నాకును గొంచెము స్థలము నిష్ఠా !

కథం తరేయం భవసింధుమేతం ?

కౌ వా గతిరై? కతయోస్తుపాయః ?

జానే న కించిత్ కృపయావ మాం ప్రభో

సంసారదుగ్ధిక్షతిమాతనుష్య.

42

భావార్థము—ఓస్వామి! ఈసంసారసముద్రము ఎట్లు దాటఁజాలనే? నాకెద్దిగతి? దీనిదాటుట కేమియుపాయము? నాకు గొంచెమయినను తెలియదు. నీవే నన్ను గరుణించి రక్షింపవలెను.

ఈప్రకారముగా వివేకవైరాగ్యాది సాధనసంపన్నుడైన జిజ్ఞాసువు నద్గురువుయొక్క ప్రార్థన చేయుచున్నాఁడు. ఇదే పంచనామముయొక్క మార్గముని ఎఱుగవలెను.

❧ 67. ప్రసంగానుసారప్రార్థనము. ❧

ఈ ప్రకారము వ్యవహరించుచు గురువునవకాశమెఱిగి, గురువు ప్రసన్నముఖుడై తనకు అభిముఖుడైనప్పుడు హస్తములుమోడ్చి, గురుస్తవముచేసి, వినతిజేసి, “ఓభగవంతుడా! నేనడుగఁగోరుచున్నాను” అనవలయును. తరువాత గురువు ఆజ్ఞాపించినయెడల ప్రశ్నము చేయవలయును. [ఈ ప్రకరణము వచనార్పణమునకు అంతర్గతమనియే ఎఱుగవలెను.]

❧ 68. పూర్వసుక్యతాధికారికి సహజోపదేశము. ❧

ఎప్పుడేని జన్మాంతరముయొక్క ఉత్తమకర్తమువలన గురువు కృపచేసి, శిష్యునకు తన్వర్పణాది సేవలేకయే ఉపదేశము చేయునేని అప్పుడు విశుద్ధుడైన అధికారికి కల్యాణమగును. ఏలయన— గురుసేవవలన రెండుఫలములు గలవు— మొదటిది గురువుయొక్క ప్రసన్నత, రెండవది అంతఃకరణశుద్ధి. ఈ రెండుఫలములును వానికి సిద్ధించినవే.

“తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా,

ఉపదేశ్యంతి తే జ్ఞానం జ్ఞానిస్తత్త్వదర్శనః. భ. గీ.”

భావార్థము— నమస్కారముచేతను, ప్రశ్నచేతను, సేవచేతను నీవు ఆ బ్రహ్మజ్ఞానము నెఱుఁగుము. తత్త్వజ్ఞజనులు నీకు బ్రహ్మజ్ఞానము ఉపదేశింతురు. ఈ ప్రకారముగా శ్రీభగవంతుఁడు అర్జునునిగుఱించి చెప్పుచున్నాఁడు.

అభిప్రాయమేమనఁగా— సజ్జనులచే బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించుటకు నమస్కారము మొదలగు మూడు సాధనములున్నవి. [ఇచ్చట చెప్పబడిన తనుమనోధనార్పణాది సకలసాధన

ములు వీనియందే అంతర్భూతముగ నున్నవి.] వానియందు జన్మాంతరభక్తిబలము అధికముగా నుండినపుడు ఒకనమస్కారముచేతనే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును; సాధారణభక్తిబలముండినపుడు రెండుసాధనములచే కనిష్ఠభక్తిబలముండినపుడు మూడుసాధనములచే ప్రాప్తమగును. కొందఱికి ఒకసాధనము చేతనే తత్త్వజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదను సంగతి పురాణమందు వినబడుచున్నది; అదియు ఇచ్చట చెప్పినప్రకారముగ జన్మాంతరభక్తిబలముచేతనే సభాగ్యజిజ్ఞాసువులకే ప్రాప్తమగుచున్నది; కాని అందఱికిని కాదు.

సోమరి శత్రుడైన జిజ్ఞాసువేషధారిపురుషుడు అవిద్యాబలముచేత నేనును జన్మాంతరసుకృతిగా నున్నాను; నాకును సహజముగానే బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగుచున్నదని ఎఱుగుచున్నాడు; వాడు పథికజామాతలన్యాయమున భేదమును బొందుచున్నాడు; పథికజామాతలసంగతి ఇట్లున్నది.—

ఒకపరదేశిపథికుడు తిరుగుచుతిరుగుచు, ఒక గ్రామసన్నిధికి వచ్చి, ఊరిబయట నొకచెట్టుక్రింద కూర్చుండెను; పిదప తద్ద్రామనివాసియగు ఒకశ్రీమద్గృహస్థుని అల్లుడు చాలదినములకు ఆ గ్రామమునకు వచ్చి, ఆ పథికునియెదుట హనుమానులగుడియొద్ద కూర్చుండెను; వాడు వచ్చినవార్త గ్రామమందు వినబడఁగానే వానిమామ పదుగురు సంభావితజనులను వెంటఁదీసికొని, వచ్చిచేరెను; అత్తయును పదుగురు అమ్మలక్కలను కూర్చుకొని, వచ్చినది; వచ్చి, ఇంటికి వచ్చుటకొఱకు ప్రార్థింపసాగిరి; అపుడు అల్లుడు అనేకహేతువులు చూపి, రాసని

చెప్పెను; అందఱును ఆగ్రహము చేసిచేసి, ఎట్టుకేలకు వాని నొకబండియందు కూర్చుండఁజేసి, గ్రామమునకుఁ దీసికొనిపోయిరి.

ఈచరిత్రమంతయు పథికుఁడు దూరమునఁ జూచి, తన మనస్సులో అనుచున్నాఁడు—ఆహా! ఈగ్రామమందు సంప్రదాయము ఎంతబాగుగా నున్నది; ఎవఁడేని పరదేశిపురుషుఁడు వచ్చిన వానిని సత్కారముతోఁ ఇంటికిఁ దీసికొనిపోవుదురు; నేను చెట్టుక్రింద కూర్చుండుటవలన నన్ను ఎవ్వఁడును జూడలేదు; ఎవ్వఁడును పిలువలేదు; అని యెఱిగి, ప్రసిద్ధమైన హనుమానులగుడికిఁ జేరెను. చేరి, ఎవ్వఁడైనవచ్చును, నన్ను పిలుచును, సమారంభముతోడఁ దీసికొనిపోవును; అని మార్గప్రతీక్ష చేసికొనుచు కూర్చుండెను; అర్ధరాత్రమువఱకు ఎవ్వఁడును రాలేదు; జఠరాగ్నిప్రదీప్తమాయెను; అపుడు గ్రామమందు భిక్షుమెత్తుటకు పోయెను; అందఱును తలుపులుమూసి పండుకొనిరి; తలుపుతెట్టుటకు ప్రారంభించెను; పరదేశిని దొంగయని ఎఱిగి, జనులు కొట్టికొట్టి, ప్రాతఃకాలమువఱకుఁ గట్టియుంచిరి. ఈకథవలనఁ జూడుము—

జన్మాంతరభక్తిమత్తే పురుషుఁడు పరమాత్మకు జామాత వలె ప్రియుఁడుగాను, భక్తిహీనపురుషుఁడు పథికునివలె ఉదాసీనుఁడు గాను ఉండును; ఆప్రియపాత్రుడైన సద్భక్తునకు అగు నట్లు నాకును సహజముగా ఉపదేశమగుచున్నదని శత్రుఁడు ఎఱుగుట అవిద్యయొక్క మాహాత్మ్యమే.

కొందఱు జిజ్ఞాసువులు దుర్ఘటనేవచే ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినారని సంగతులు పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నవి.

సారాంశము—ఎవ్వని కడుపునందు ఆకలి కలుగునో, వాడు సహస్ర కార్యములుచేసి, ఉదరశాంతి చేయును; ఎవ్వనికి ఆకలి లేదో, వానికి పాత్రముమీద వడ్డించిన అన్నముకూడ భక్షించుట అశక్యమే. [ఈసంగతి అనుభవసిద్ధము.] అట్లు ఎవ్వనికి బ్రహ్మజ్ఞానవిషయమందు ఆకలి ఉన్నదో, వాడు ఎన్ని ఉపాయములచేతనైనను ఆచార్యుని ప్రసన్నునిఁ జేసి, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించును; ఎవ్వనికి ఆకలిలేదో, వానికి ఒక నమస్కారము చేయుటకూడ కష్టమే.

ఈప్రకారముగా విచారాభియొక్క ఈతృతీయతరంగము నందు చెప్పినట్టి గురుశిష్యలక్షణములు తెలిసికొని, యెవడు గురువునకు శరణాగతుడగుచున్నాడో, అతడు శ్రీగురుకృప వలన అత్యంతదుఃఖరూపమైన భవసముద్రమును దాటి పరమానందసామ్రాజ్యమును బొంది కృతార్థుడగుచున్నాడు.

ఇది శ్రీగురుశిష్యలక్షణము, గురుభక్తిఫలప్రకారనిరూపణమును
తృతీయతరంగము సంపూర్ణము.

యేమి? అట్లే అత్యుచ్చయములైన శిఖరములుగల మహామేరు మందరాదికథరాధరములెల్ల నొకిటిగారాశిపోసిన నాపాపము యొక్క కూటములాయేమి? నేనిదివఱకు చేసినదేమి?

శిశుత్వమెల్ల ఆటయందు గడిచిపోయె; యశావనము వచ్చినంత వయఃప్రాదుర్భావరూపమయిన భూతావేశమున ఇది గ్రాహ్యము, ఇది త్యాజ్యము, అనువివేకమువదలి కామాంధుడై నిరంతరము వ్యవసాయి హాలికపశువువలె దినములు గడిపి తిని. ద్విపాత్పశువైన నేను ఇట్లే ఇదివరకు ప్రవర్తించితిని; అనేక ప్రకారముల విషయోపభోగము చేసితిని; అనేక స్త్రీలతో రమించితిని; ఇంత యేల నే నుపభోగింపనివిషయమే లేదు; నేనాచరింపని పాపమే లేదు; ఎట్లనఁగా—వాయసము భుజింపని పదార్థము లేదు.

పదంపడి త్రిభువనమల్లులైన యక్షరాక్షసాది శత్రువుల రూపుమాపి, వసుధ నిష్కంఠకముగా సామ్రాజ్యవైభవ మనుభవించితిని; నాపరాక్రమము విని సకలవీరులు చకితులగుదురు; నావిశ్వర్యము చూచి ఇంద్రుడును సిగ్గుపడును; మఱియు నాయశము దశదిశలందు నిండెను; అయినను విచారదృష్టిచే చూచినయెడల ఇదంతయు అహంకారద్వారమున జన్తమృత్యువునకు, మఱియు అధర్మద్వారమున నరకమునకు సాధనముగా నున్నది.

ఇట్టి నింద్యసాధనములందు, మఱియు; ఊణికవైభవమందు. రమమాణుడై చదివినమూఢుడనై నట్టి నాకు ధిక్కారము.

డని. నేనెవ్వడను? ఈవిభవ మెవ్వనిది? ఈవిచారము నేను చేయలేదు; సకలైశ్వర్యమునకు ప్రభువు పద్మదైశ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మ యేయున్నాడు; ఇది నేనెఱుంగను; నాజ్ఞానము నకును, నావైభవమునకును ధిక్కారముండని.

ఓనారాయణా! నిన్ను మనఃపూర్తిగా ఉపాసన చేయ లేదు; నీచరణారవిందప్రాప్తికొఱకు సుకృతజనులు సర్వము విడిచి, అరణ్యమందుండి, యోగాచరణము, తపశ్చరణము చేయుదురు; అట్టిసీగుణములను వాక్కుతో నేనెన్నడు పాడ వైతిని; నీప్రాప్తికొఱకు ముముక్షుజనులు సాధనచతుష్టయసంపన్నులై శ్రీగురుచరణము శరణము పొందుదురు; అట్టి విద్యానిధిని, కరుణాసాగరుడవు, సర్వజ్ఞుడవు అనాదిగురువైన నిన్ను మనస్సునందునిలిపి స్నేహభావముచేత యెన్నడును స్మరణము చేయనైతి; కేవలము భూభారముగా నుంటిని; అట్టి దుర్బుధి గలపామరుడైన నాకు ధిక్కారముండని.

ఓసర్వేశ్వరుడా! నిన్ను భజనము చేయనివాఁడెవఁడున్నాడు? పశువు చేయ లేదందమా? యనిన గజేంద్రుడు పశువుగాఁడా? వాఁడును నిన్ను భజించి నీచరణలాభము పొందెను. పక్షిచేయ లేదందమా? గరుడుడు పక్షిగాఁడా? వాఁడును నిన్ను భజించి నీవాహనము గాలేదా? ప్రసిద్ధదురాత్ముడైన సర్పరాజును నిన్ను భజించి నీకు శయ్యయైయున్నాడు. సారాంశము—సకలాధమాధముడను, పాపశిరోమణిని, మనుష్య

పశువులలో నికృష్టుడనైన నేను ఒక్కడే భగవద్భజనవిముఖుడను; అట్టి నాకు ధిక్కారముండని.

ఓపరమేశ్వరా! నావంటిపాపి లేడు. ఓదేవుడా! నాయపరాధములన్ని స్మరించుకొన్న ఇట్టి యనుతాపకాలమందును నీనామోచ్చారణము చేయుటకు నాకు సిగ్గువుచున్నది; పాపిని! అపరాధిని! తుమింపుము; దేవుడా!

[రాజసభావృత్తాంతము.]

ఈప్రకారముగా రాజు మనస్సులో అనుతాపముంచుకొని, నిశ్చయము చేసుకొనెను; ఏమనగా—రాజ్యము పుత్రులకొప్పగించి, తాను భగవత్ప్రీతికొఱకు అరణ్యమునకు పోవలయును. తరువాత మంత్రినిపిలువనంపి, తనమనస్సులోని సకలార్థమును నివేదించెను. తరువాత రాజుయొక్క అభీష్టసిద్ధికొఱకు ప్రతినిధి సకలమంత్రులయొక్కయు, సకలపండితులయొక్కయు సభగూర్చి, రాజపుత్రులను పిలుచుకొనివచ్చి, వారితో రాజునెదుట రాజుపరముగా తానే మాటలాడుట కారంభించెను.

మీరో, సకలగుణసంపన్నులగు సుపుత్రులకు; తండ్రి సద్గతికొఱకు ప్రయత్నముచేయుట సత్పుత్రులకు కర్తవ్యము; అట్లే పితృధనవిభాగము తనజీవితకాలములో తండ్రిచేయడేని ముందు కలహమునకు కారణమగును; ఇదియునుగాక నేను ఇదివఱకు చాలదినములు రాజ్యము చేసితిని; ఇప్పుడు వార్ధక్యము సంభవించెను; అయినను ఇదివఱకు భగవత్ప్రీతికొఱకు ధర్మానుష్ఠానము నాకు ఎప్పుడును ఘటిల్లలేదు.

నేనెవ్వఁడను, ఎచ్చటనుండివచ్చితిని, ఎచ్చటికిపోదును, ఇట్టివిచారము నేను చేయలేదు. ఈసంసారమనిన కేవలదుగ్గిరి సముద్రము; అందుకే ఇది మొదలుగా గృహమమతాది పరిత్యాగము చేసి, తపోవనమునందు భగవద్భక్తిచే కాలక్షేపము చేయవలెను; ఇట్టిది నామనోరథము మీరు సుపుత్రులు గనుక పరిపూర్తి చేయవలెను; అందువలన సకలవిద్యారాజనీతిప్రవీణులగు ఇట్టి ముగ్గురుసుపుత్రులు ముల్లోకములరాజ్యము నిర్వహింపవలెను.

ఈప్రకారముగా ప్రతినిధిచెప్పినవెనుక రాజపుత్రు లేమి చెప్పుదురని వినుటకొఱకు రాజు మొదలు సకలజనులమనోవృత్తి శ్రోతృద్వారమున కుతూహలపడెను; అయినను ఆసమయమందు రాజపుత్రులముఖకమలములు వ్లునములాయెను; నేత్రముల నుండి అశ్రుధారలు దొరిగెను; ఏ ఉత్తరమీక స్తబ్ధులై నిలువఁబడిరి. ఇదిచూచి, అందరి కిట్లుతోఁచెను—ఏమి తండ్రివై రాగ్యావస్థచూచి, వియోగమగునని సత్పుత్రులకు దుగ్గిమైనదాయేమి?

యోగ్యమె— పితృభక్తులైనవారికి పితృవియోగము సహించుట దుర్భరము. ఇప్పుడు వీరిని ఎక్కువగా అడుగరాదు; ఇంకొక్కసారి సభచేసి, నాలుగు సమాధానపుమాటలు చెప్పి, వీరిమనస్సును వశము చేయవలయును. ఈప్రకారముగా సభాసదులును రాజును విచారముఁ జేసికొని, సభచాలించిరి. సకలపండితులు తమతమయిండ్లకు పోయిరి; రాజును లేచి, స్నానమునకు పోయెను.

[రాజపుత్రులపరస్పరసంవాదము.]

ఈ ప్రసంగమందు ముగ్గురు రాజకుమారులు ఏకాంతస్థలమునకు పోయి, పరస్పరము తమలోతాము విచారము చేసిరి; అందులో పెద్దవాడైన తత్త్వదృష్టి ఇట్లనియె—బాలులారా! తండ్రి యుండని, తల్లి యుండని మఱియు ఎవ్వరేని యుండని, తనకుతానే ప్రియుడు. [నవా అరే పుత్రాణాం కామాయ పుత్రాః ప్రియా భవంతి ఆత్మనస్తు కామాయ పుత్రాః ప్రియా భవంతి. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు] చూడుడు—మనతండ్రి కరతలమందలి సోఫీటమువలె ఇదివరకు మనల లాలించి తుదకు తన సుఖముకొఱకు మనలను రాజ్యభారరూపభవగర్తమందు పడఁద్రోసి, తానుమాత్రము తప్పించుకొని, నిర్వేధమైన తపోవనమునకుపోయి, సచ్చిదానందుడైన భగవంతుని చింతనము చేయుచు కూర్చుండవలయుననుచున్నాడు.

ఆత్మకల్యాణహర్షోత్కర్షముచేత తనప్రాణముకన్న ఎక్కువగా కాపాడిన ప్రియపుత్రులను తనచేతితోనే భవసముద్రమున నెట్లు పడఁద్రోయుదునని విచారలేశమును చేయఁడు గదా! చూడుడు—అన్యపదార్థమువలన దుఃఖమగునేని వానినుండి మనలరక్షించునను మనోధైర్యమున నుండునట్టి మనలను ఆ మనతండ్రియే తనచేతితోనే తానే దుఃఖజాలమున తగిల్చి, తాను సుఖసాధనమందు ప్రవృత్తుడు గావలయుననుచున్నాడు. కృష్ణ! కృష్ణ! నారాయణా! దీనినుండి తప్పించుటకు నీవుదక్క వేతే యెవ్వడు గలడు? తమ్ములారా! ఇప్పుడేమిచేయవలెను! ఏమియుఁ దోచదు.

ఇంతచెప్పి, స్తబ్ధుడై నిలిచెను. ఇంతలో మధ్యముడైన అదృష్టదృష్టి పురస్కరుడై చెప్పనారంభించెను—

సోదరులారా! చూడుడు— సకలప్రాణులు తమతమ అదృష్టకర్తముచేత బద్ధులు. “సుఖస్య దుఃఖస్య న కోఽపి దాతా” “మాతా పితా వా తనయస్వసా వా న కర్త బన్ధాత్పరిమోచయంతి” ఇత్యాది శాస్త్రోక్తులున్నవి. నాకిదితోచుచున్నది— మనలను తండ్రి దుఃఖసముద్రమున ముంచుచున్నాడనునది భ్రాంతిమాత్రము. ఏలయన—మన మెట్లు స్వస్వకర్త బద్ధులమో, మనతండ్రియు నట్లే స్వకర్త బద్ధుడు. నీనిలో నింతియ భేదము— ఇప్పుడు తండ్రియొక్క అశుభకర్తభోగాస్తమయకాలము, మఱియు, శుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది; అట్లే మనశుభకర్తభోగాస్తమయకాలము, మఱియు అశుభకర్తభోగోదయకాలము వచ్చినది. ఉండని ప్రార్థకర్తముయొక్క నివృత్తి భోగములేక కాదు; ఇది దైవసంకల్పము; దానియొదుట ఎవ్వని దేమి జరుగును ?

ఇంతలో తర్కదృష్టియనువాడు కనిష్ఠుడు పురస్కరుడై నిలచి యిట్లనెను— జ్యేష్ఠులారా! నాకిట్లు తోచుచున్నది—

ఇప్పుడిట్లు విచారముచేయుచు నూరకుండుట అనుచితము. ఏలయన— ప్రాద్దుపాడిచినతోడనే సభగూర్చి, మనలను జనకుడు పిలిపించును. అటుపోయినవెనుక సభలో పలువురు పలు విధముల నుపదేశ వాక్యములచేత మనమనమును కైవసముచేసికొన సమకట్టుదురు. వారిమాటల నాదరింపమేని, ప్రత్యక్షముగ నీతి దొలగినజాడగాన్పించును.

ఒకటైన మనమంగీకరింపమేని, తండ్రి మనల నప్పుడు చెఱ నుంచుటకన్న కొఱంతయేమిచేయును? అంగీకరింతుమా అప్పుడ గృహస్థులై ముగ్గురు ముల్లోకములనడచుమార్గమునే యవలం బింపవలెను; మఱియు, వేర్వేఱయి భువనముల ఆధిపత్యము వహింపవలయును. ఇది భువనత్రయమార్గము గాదు; మఱి మనఁగా— కాలత్రయాబాధితమైన దుర్గతిమార్గమే.

ఏలయన— సర్వకాలము రాజ్యభారభరణమందు మఱియు విషయోపభోగమందు నిమగ్నులై యుందుము. దానిలో సాధుమానస రాజహంస మగు పరమాత్మ యొక్క చింత నము ఎంతదవ్వుననో, యుండును; మఱియు విషయపంకమందుఁ బురువులను బోలినమనలఁ బామరవిషయజనులసంగతియను కాకగృధ్రములు సారెకు ముక్కునఁ బొడుచుచుండును.

అప్పుడు ఒకరినొకరు చూచి, పరస్పరము విచారమువలన త్రివిధతాపముల విశ్రాంతియగునాయని ఊఱడిలియుండుట యొక్కింతైన యొనగూడదు గదా! ఏలయన— మనముండు చోటులు వేర్వేఱయి బహుదూరముననుండుటవలన కాలాంతర మందేని పరస్పరదర్శనమగుటయే ఘటిల్లదు. అందువలన అన్న లారా! నాకిపు డొకటియే యుక్తితోఁచుచున్నది; అదే మనఁగా— ఇప్పుడు చాలవిచారముచేయక “యః పలాయతే స జీవతి” అను జంబుకమంత్రము నవలంబింపవలయును.

ఈప్రకారముగ కనిష్ఠనిమాట విన్నతోడనే జ్యేష్ఠు లిద్వారకు ఇంత ఆనందమాయెను— మరణోన్ముఖుఁడైనవానికి అమృతలాభమైనంత. అంతట వారనిరి— తమ్ముడా! నీవు మాకు తమ్ముడవుగావు. అనఁగా మమ్ముల ననాథల సంరక్షించుట

కొఱకు అనాదిగురుఁడై సర్వజ్ఞుఁడైన పరమాత్మవు; వాఁడే నీ రూపముగా యవతరించెను. అందువలననే ఇట్టి యమృతము వంటి ఉపాయమును వెదకితివి. ఇట్లని వారిరువురు పరమహర్ష వివశులై వానిని కౌఁగిలించుకొని, అనేకప్రకారముల స్తుతి చేయ నారంభించిరి.

— రాజపుత్రులశుభప్రయాణము. —

తరువాత అత్యంతనికటబంధువులగువారు ముగ్గురు తమలోతాము మిత్రభావవర్తనమునఁగూడి మిత్రభావ [సూర్యాస్తము] వర్తనమును నెదురుచూచుచుండిరి. సూర్యాస్తమయ మెప్పుడగును; రాత్రి యెప్పుడువచ్చును; దేహభీషుటో ల్లంఘనమెప్పుడుచేయుదము; నగరమువెడలి యెప్పుడుపోదము; ఈచింతతోడ నాదినమెల్ల నొకయుగముగాఁ గడపిరి.

రాత్రి అయినతోడనే సకలసుహృజ్ఞసంబంధము విడిచి, సకలవిషయోపభోగములను విషసమానమనివిడిచి, సకలైశ్వర్య పధార్థములను వాంతియని విడిచి, సర్వాంగము భస్తోద్ధాళనము చేసికొని, ఒక్కొక్కఁడొక్కొక్కకౌపీనము ధరించి, చంకలో నొక కృష్ణాజినమునిమిడ్చి, చేతనొకకమండలువుఁ బూని, ఏకభావముతో, భగవన్నామసంకీర్తనము చేయుచుచేయుచు, ఉదీచిని గుఱించి, బయలుదేలి, వెడలిపోయిరి.

వారు దారినడచుచు పరమాత్మయెవఁడు? నేనెవఁడు? ఈవిచారము చెప్పువాఁడెవఁడు? ఈభవసాగరము తరించుటెట్లు? పరమాత్మచరణసందర్శన మెప్పుడగును? ముక్తిసూక్తులపాడుట యెప్పుడు? అని ఇట్లు ఉత్కటజిజ్ఞాసావృత్తిప్రవాహమధ్యమున

చింతనము చేయుచుచేయుచు, తుత్ప్రపాశీతోష్ణతాపముల
సహించుచు, శ్రీముక్తిపురీవారాణసిక్షేత్రమును చేరినవెనుక—

[రాజపుత్రులకు శ్రీగురుదర్శనము.]

భగవత్పాదాబ్జసంభూత నిర్ధూతసకలదురితయగు భాగీ
రథియందు స్నానముచేసి, విశ్వాధిష్ఠానుఁడు, విశ్వరూపుఁడుగు
విశ్వనాథుని దర్శనము చేసికొని, పంచక్రోశీప్రదక్షిణము చేసి,
క్షేత్రవాసులగు సాధుసజ్జనులను దర్శనము చేయుచుచేయుచు,
దిరుగుచు, అచ్చట అత్యంతసుఖోభితమైన ¹ ఉపవసమందు ఒక
వటవృక్షముక్రింద దోషరహితుడై ² ఏకాగ్రచిత్తుడై అనేక
శిష్యసంయుతుడై భస్మోద్ధూళితసర్వాంగుఁడు భద్రముద్రా
ధారియై ³ భవతాపవిమోచకమగు వేదాంతశాస్త్రోపదేశము
చేయుచుండిన నొకమహాపురుషుని అవలోకించిరి.

వారి కతఁ డిట్లుగుపడెను— కైలాసగిరియందు సనకాది
మునిజనులకు భద్రాసనాసీనుడై ఉపదేశముచేయు ప్రమథ
నాయకుఁడో, యనునట్టు; లేక ద్వారావతిలో ఉద్ధవాక్రూరా

1 తరువులయొక్క ఘనత వనములతోభ, శాఖలయొక్క ఘనత తరు
వులతోభ, పల్లవములయొక్క ఘనత శాఖలతోభ ఈత్రివిధప్రకారములైన
ఘనతలతో యుక్తమగుటవలన అత్యంతశోభితము.

2 చౌర్యము, శారత్వము, హింస ఈమూఁడు శరీరదోషములు. నింద,
ఆసత్వము, కఠోరత, వాచాలత ఈనాలుగు వాణీదోషములు. తృష్ణ, చింత,
బుద్ధిమందత ఈమూఁడు మనస్సుదోషములు. ఇట్టి నృసింహతాపనియోపనిష
దుక్తములైన దశదోషములచే రహితులై.

3 హస్తగతాంగువృత్తర్థసింహాగమవలన భద్రముద్ర కలుగును;
దీనిని లోపాముద్ర, తర్కముద్ర, జ్ఞానముద్రయు నందురు.

దులకు ఉపదేశము చేయు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముడా యనునట్లు. వెనుక ఆ రాజపుత్రులు సాష్టాంగప్రణామము చేసి, వారిఆశ్రమమునకుఁ బోయి, మనోభావమురీతిగా సేవలు సలుపుచుండిరి.

[శ్రీగురుప్రసన్నత.]

ఈప్రకారముగా ఆటనెలలైనవెనుక ఒకనాఁడు కృపాసింధువు సద్గురుమూర్తి ప్రసన్నముఖుడై వారిని విచారించెను. బాలకులారా! మీరెవ్వరు? మీరేమిగోరివచ్చితిరి? మీసకలవృత్తాంతము మాకుఁ దెలుపుఁడు. ఇట్లు సద్గురుముఖచంద్రనిర్గతామృతరూపభాషణము శ్రవణముచేసి, ముగ్ధులు సాష్టాంగప్రణామము లొనర్చి, గుర్వాజ్ఞానుసారము ఎదుటఁ గూర్చుండిరి. జ్యేష్ఠుఁడు తత్వదృష్టి పురస్కరుడై సమితృణియై విన్నవించెను.

[శిష్యునియొక్క శరణాగతిపూర్వకసంభాషణము.]

ఓభగవంతుడా! మేముముగ్ధులు అన్నదమ్మలము శుభసంతతిమహారాజుకుమారులము. భగవద్దర్శనాపేక్షచేత శ్రీచరణములనాశ్రయించి యున్నాము. మేమో, సంసారతాపముచేత తప్పులము; స్వామివచనము భవానలోపశాంతిచేయునని ఎఱిగి, సేవాతత్పరులమయి యున్నవారము. ఇప్పుడు మాకు కల్యాణమగు మార్గమునకు దర్శకము భగవత్పదాబ్జములే.

ఈప్రకారముగ వారి సవినయసంభాషణము విని కృపానిధానమగు శ్రీగురునాథుఁడు అమృతవాక్కులతో భాషించెను.

[ఉత్తరసంవాదమునకు ఉపోద్ఘాతము.]

ఈచతుర్థతరంగము మొదలుకొని బ్రహ్మవిచారమేదిగలదో, అది గురుశిష్యసంవాదరూపముగా నుండును; ఆసంవాదమునకు సంవాదకులు ఈ గురుశిష్యులేయని తెలియవలెను.

శ్రీగురువు ప్రసన్నముఖముచే తనతో భాషణము చేయు సమయముఁ జూచి, తనభాగ్యోదయమని ఎఱిగి, దీనతాపూర్వకముగ అగ్రజుఁడైన తత్వదృష్టి భవబంధవిమోచకమయినట్టి ప్రశ్న చేయుట కారంభించెను—

— 70. తత్వదృష్టియొక్క మోక్షేచ్ఛాసూచకప్రార్థన. —

ఓభగవంతుడా! మీరు కృపానిధానులు. సదాశివునితో సమానులు. సర్వజ్ఞులు. ఓభగవంతుడా! నేను జననమరణాదికమగు ఏ దుఃఖరూపసంసారము గలదో, దానికి భయపడియున్నాను; అందువలన కరుణచేసి, తన్నివృత్త్యుపాయమును జెప్పఁడు.

ఓగురుడా! మేము కర్తోపాసనానుష్ఠానము చాల చేసియు దానివలన మాకు వాంఛితఫలమేమో, గాలేదు; వ్యర్థస్థముగా సంసారబంధము “యథా పంకేన పంకాంభః సురయా వా సురాకృతమ్” ¹ ఈన్యాయమున అధికమే యగుచున్నది; అందువలన కృపచేసి, మీరు వేఱే ఉపాయమును జూపుఁడు; అదిచేసి, నేను కృతార్థుఁడనగుదును.

71. 70 గతప్రశ్నకు ఉత్తరము—మోక్షేచ్ఛ యొక్క భ్రాంతిజన్యతాప్రతిపాదనపూర్వకమయిన మహావాక్యోపదేశము.

దుఃఖనివృత్తిని, పరమానందప్రాప్తిని మోక్షమందురు; తత్కామన శిష్యుని హృదయమునందు చూచి, తత్సాధనమైన

1 చరణమునకు కొంచెముబురద తగిలినపుడు ఎక్కువబురదచే తుడుచుట, లేక కొంచెముకల్లుచేత తడిసినఘటము ఎక్కువకల్లుచే కడుగుట.

వేదోక్తజ్ఞానమును చెప్పనారంభించెను. యద్యపి జ్ఞానస్వరూపము అనేకశాస్త్రములందు భిన్నభిన్నప్రకారములుగా వర్ణించి యున్నారు; తథాపి జీవబ్రహ్మలభేదమును దూరముచేయునట్టి ఏ జ్ఞానము గలదో, అదియే వేదమందు మోక్షసాధనమని చెప్పబడినది; దానినే ఇచ్చట గురువు శిష్యునికి చెప్పుచున్నాడు.

ఓశిష్యుడా! జన్తమరణాది సంసారనివృత్తికొఱకును, పరమానందప్రాప్తికొఱకును ఏ ఇచ్చ నీకు పుట్టినదో, తదుత్పత్తి భ్రాంతివలన అయినది; ఇట్లు నీవెఱుఁగుము ఏలయన— నీవు స్వతః పరమానందస్వరూపుడవు; కనుక తత్ప్రాప్తిచ్చ ఘటిల్లదు; ఏవస్తువు అప్రాప్తమో, తత్ప్రాప్తిచ్చ జనించును; నీస్వరూపము సదాప్రాప్తము; తత్ప్రాప్తిచ్చ భ్రాంతిగాక ఎప్పటికిని ఘటిల్లదు. మఱియు జన్తము మొదలగు సంసారము ఎప్పుడైనను నీయందు కలుగుపక్షమున తన్నివృత్తిచ్చ ఘటిల్లును; ఆ సంసారలేశమును నీయందు లేదు; ఇట్టి ఈ అనుత్పన్నదుఃఖ నివృత్తియందును ఇచ్చ భ్రాంతిలేక ఘటిల్లదు. ఓశిష్యుడా! జన్తమరణరహితమైన యేచైతన్యరూపబ్రహ్మము గలదో, అది నీవుగా నున్నావు; కాబట్టి నీవు నీహృదయమందు జన్తాదిభేదమును తెలియకుము.

— { 72. ప్రశ్న—ఆత్మయానందరూపుడైన
పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనంద
భానము గాఁగూడదు ? } —

ఓభగవంతుడా! నాయాత్మ ఆనందస్వరూపుడైనప్పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభానము నాయందుఁ గాకుండ

వలసెంగదా! అదియో, అగుచున్నది; కాబట్టి ఆత్మ ఆనంద రూపుడు గాఁడు?

73. 72 ప్రశ్నకు ఉత్తరము—అంతర్ముఖ
 వృత్తియందు ఆనందభావము. విషయము
 నందు ఆనందములేదు.

ఓశిష్యుడా! ఆత్మతో విముఖమైన బుద్ధి ఎవ్వనికిఁ గలదో, అట్టి పురుషునకు విషయేచ్ఛ యగును; [ఈస్థానమందు భోగసాధనము ఏది గలదో, దానిని విషయమందురు; గనుక విషయశబ్దముచే స్త్రీధనపుత్రాదికముయొక్కయు గ్రహణము చేయవలయును.] ఆవిషయేచ్ఛవలన బుద్ధి చంచలమగును; ఆచంచలబుద్ధియందు ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ఆభాసము [ప్రతిబింబము] గానేరదు; ఎప్పుడు ఇచ్చయొక్క విషయము ప్రాప్తమగునో, అప్పుడు బుద్ధి క్షణమాత్రము శాంతమై అంతర్ముఖవృత్తి యగును; ఆయంతర్ముఖవృత్తియందు ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమగును; ఆప్రతిబింబానుభవమువలన పురుషునకు వక్ష్యమాణరీతిగా భ్రాంతి యగును; “నాకు విషయము వలన ఆనందలాభమయినది” అయినను యథార్థముగా విషయమందు ఆనందముండదు.

విషయమందు ఆనందముండినయెడ ఒకవిషయముచే తృప్తుడైన పురుషునకు ఆ విషయము సమీపమున నుండఁగా ఎప్పుడు వేఱువిషయమునందు ఇచ్చ యగునో, అప్పుడు వానికి ప్రథమవిషయమువలనను ఆనందము గావలసెంగదా! అదియో, గావుటలేదు. మారీతిగానో, ద్వితీయవిషయేచ్ఛకాలమందు స్వరూపానందముయొక్క భావము ఘటిల్లదు. ఏలయన—

అప్పుడు అన్యవిషయేచ్ఛచే బుద్ధి చంచలమగును; దానియందు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుదు. [స్పష్టముగా కనబడదు]

లేక విషయమునందే ఆనందము నంగీకరించినయెడ ప్రియ పుత్రుని లేక ఎవనినైన అత్యంతప్రియుని ఆకస్మికముగా బహు కాలానంతరము చూచినపుడు చూచినతోడనే మొదట ఏ ఆనందమగునో, ఆయానందము సర్వకాలము నుండవలసియుండును. ఏలయన—ఆనందమునకు హేతువైన ఏపురుషుడు గలఁడో, వాడు వానికి సమీపముగా నున్నాఁడు. అయినను ఆయానంద మెల్లప్పుడు నుండుట లేదు; మారీతిగానైననో, మొదట మాత్రమే ఆనందము ఘటిల్లును; సర్వదా ఘటిల్లుదు. ఏలయన—ఒకసారి ప్రియపురుషుని చూచి, వృత్తి శాంతమగును; మరల వృత్తి వేటుపదార్థముపై పోవుటవలన చంచలమగును; దానియందు ప్రతిబింబము గానేరదు; ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేదు.

లేక విషయమునందే ఆనందము నంగీకరించినయెడ సమాధి కాలమందు ఏ యోగానందభానమగునో, అది గాకుండవలసియుండెను. ఏలయన—సమాధియందు ఏవిషయముయొక్క సంబంధము లేదు. ¹

లేక విషయమందే ఆనందము నంగీకరించినయెడ సుషుప్తి యందు ² ఆనందముయొక్క భానము గాకుండవలసియుండెను; ఏలయన—సుషుప్తియందును ఏ విషయసంబంధము లేదు.

1 సమాధియందు విషయములేదు ; ఈనంగతి ఆఱవతరంగమునందు సహజముగ తెలియఁబడును.

2 సమాధిదృష్టాంతము సర్వులకు అనుభవవిషయము గాకపోవుటచేత అరుచి పుట్టుటవలన అన్యమయిన సుషుప్తిదృష్టాంతమును చెప్పుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా విషయమునందు ఆనందము లేనే లేదు; మఱే మనఁగా—సకలస్థానములందు ఏ ఆనందము ప్రతీతమగునో, అది ఆత్మస్వరూపానందమే; వేఱుగాదు. ఇందుకొఱకు వేదము నందు వ్రాయఁబడినది—ఆత్మస్వరూపానందముచేతనే సకలా నందవంతుడై నాఁడు.

— 74 ప్రశ్న—జ్ఞానికిని అజ్ఞానికివలె విషయే చ్చయును విషయముచే సుఖజ్ఞానమును అయినదా లేదా? —

ఓభగవంతుడా! మీరు విషయసంబంధమువలన ఏ ఆత్మానందముయొక్క భానమును పూర్వము చెప్పితిరో, అది అజ్ఞానిపురుషున కగును; జ్ఞానికిఁ గాదు. ఏలయన—ఆత్మకన్న విముఖమైనబుద్ధి ఎవ్వనిదో, యని ప్రస్తాపించితిరి; ఆత్మకన్న విముఖబుద్ధి అజ్ఞానికిఁ గలుగును; జ్ఞానికిఁ గానేరదు; కాబట్టి మీరు ఇప్పుడు జ్ఞానియొక్క విచారము చెప్పుడు; జ్ఞానవంతు నకు విషయేచ్ఛయును, తత్సంబంధమువలన ఆత్మానందభానమును అగుచున్నదా లేదా?

— 75. 74--గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మవిముఖులు ఇద్దఱును విషయానందము స్వరూపానందముకన్న అభిన్నము. —

ఓశిష్యుడా! పూర్వము ఎవని నేనువిముఖుడని అంటినో, వాఁడు కేవలము అజ్ఞాని గాఁడు; జ్ఞానవంతుఁడును వ్యవహార మందెప్పుడు¹ వచ్చుచున్నాఁడో, అప్పుడు వాఁడు తత్వమును

1 ఎప్పుడు జాగ్రదాకారవృత్తి యగునో, అప్పుడు స్వప్నాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు స్వప్నాకారవృత్తి యగునో, అప్పుడు జాగ్రదాకారము

మఱచిపోవును; అప్పుడు జ్ఞాని గూడ ఆత్మవిముఖుఁ డగును. మఱియు జ్ఞానవంతునిబుద్ధి సదా ఆత్మాకారముగా నుండెడుపక్షమున వానికి భోజనాదివ్యవహారములు సంభవింపవు; కనుక వ్యవహారకాలమందు జ్ఞాని గూడ అజ్ఞానివలె ఆత్మవిముఖుఁ డగును.

ఈరీతిగా ఆత్మవిముఖబుద్ధి ఇద్దఱికి ఘటిల్లుచున్నది; అయినను ఇద్దఱిలో అజ్ఞానియొక్క బుద్ధి సదా ఆత్మవిముఖముగా నుండును; జ్ఞానిబుద్ధి ఒకానొకప్పుడు [వ్యవహారకాలమందు] ఆత్మవిముఖముగా నుండును. అప్పుడు జ్ఞానికిని విషయేచ్ఛమఱియు విషయసంబంధమువలన ఆత్మస్వరూపానందభానము గానేరదు. అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును ఎప్పుడు ఆత్మాకారమగునో, అప్పుడు అనాత్మాకారము గానేరదు; ఎప్పుడు అనాత్మాకారమగునో, అప్పుడు ఆత్మాకారము గానేరదు.

ఏకాంతకరణమునందు ఏకకాలమునందు భిన్నభిన్నవిషయాకారములై సామాన్యవిశేషరూపములైన రెండువృత్తులు కలిగినను రెండువిశేషవృత్తులు కలుగవు. అందువలన అన్యవ్యవహారమునందు సంలగ్నుడైన పురుషునకు ఎట్లు పెట్టెలో మనస్సుప్రతిగా నుంచినద్రవ్యముయొక్క విస్తృతి కలిగి వ్యవహారసమాప్తి అయినపిదప తద్దనస్మృతి కలుగునో, అట్లు జ్ఞానవంతుని బుద్ధియును వ్యవహారమునందు విశేషసంలగ్నమయినప్పుడు వానికి తత్త్వముయొక్క విస్తరణము కలుగుచున్నది; పునరపి వ్యవహారమునుండి విశ్రాంతి పొందినప్పుడు పూర్వమువలె తత్త్వముయొక్క స్మరణమగుచున్నది. అందువలననే భగవంతుడైన భావ్యకారుఁడు శారీరకభావ్యప్రథమాధ్యాయ ప్రథమపాదమునందు చెప్పియున్నాఁడు—వ్యవహారమునందు జ్ఞానవంతుఁడును పశువువలె వ్యవహరించుచున్నాఁడు.

అజ్ఞానికివలె గలుగును; ఆ ఆనందభావమందు ఇద్దరియొక్క పద్ధతి సమానముగా నున్నది

అయినను పరస్పరమందు ఇట్టి భేదమున్నది—ఎప్పుడు విషయసంబంధమువలన ఆనందభావమగునో, అప్పుడు జ్ఞాని ఈరితినెఱుఁగును—ఈ ఆనందము నాస్వరూపముకన్న భిన్నము గాదు; నాప్రతిబింబమే యగును; కనుక జ్ఞానికి విషయభోగ మందును సమాధి ¹ గలదు. అజ్ఞానికో తనస్వరూపానందమని. ² తెలియదు; మఱేమనఁగా—ఆయానందము విషయమువలన ప్రాప్తమైనదని భ్రాంతియగును

76 ప్రశ్న—జన్మాదిదుఃఖము దేనియందున్నది? —

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి—“నీవు పరమానందస్వరూపుడవు” దానిని నేను బాగుగానె గ్రహించితిని; మఱియు మీరు చెప్పితిరి “జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము నీయందు లేదు; కాబట్టి తన్నివృత్తి ఘటిల్లదు.” దానియందు నాకు సందేహమున్నది—జన్మాదిదుఃఖము నాయందు లేనియెడ దేనియందున్నది; నాకన్న భిన్నమైన దాని ఆశ్రయము మీరు కృప చేసి, చూపవలయును; అనఁగా దానియందు సకలసంసారదుఃఖము నెఱిగి, నేను నాయందు అంగీకరింపకుందును.

1 ఇక్కడ ఏసమాధిని చెప్పినాడో, అది స్వరూపానుసంధానమైన సమాధిగుణముయొక్క సమతాలేశముచే “సింహోదేవదత్తః” ఈనాక్యన్యాయమున ఏకదేశి మాత్రముగా నున్నది.

2 అత్త ఆనందరూపుడు; ఈఅర్థము అఱవతరంగమునందు విస్తరముగ చెప్పబడును.

◀ { 77. 76 ప్రశ్నకు త్తరము—జన్మాదిదుగ్గిము } ▶
ఎక్కడనులేదు.

ఓశిష్యుడా! ఈసంసారదుగ్గిమే¹ లేదు; నాయందును లేదు; నీయందును లేదు; ఇంకెవ్వరియందును లేదు. ఇట్టి పదార్థముయొక్క స్థానము నేమని యడుగుచున్నావు? ఏపదార్థమున్నదో, దానికి స్థానము సంభవించును; లేనిపదార్థమునకు స్థాన మెక్కడనుండును?

పరమార్థముచే అసిద్ధమై అధిష్ఠానాజ్ఞానమువలన ఏమిథ్యా పదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆ పదార్థమునకును, తద్జ్ఞానమునకును అధ్యాసమందురు. [అధ్యాసమందు దోషాపేక్షావిచారము పూర్వము ద్వితీయతరంగమునందు చెప్పినారము]

[అధ్యాసవిచారము.]

అధిష్ఠానముకన్న విషమసత్తగల అవభాసమును అధ్యాసమందురు. ఇది ఒకలక్షణము. మఱియు తన అభావముయొక్క అధిక్షరణమందు ఏ అవభాసము గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. ఇదిఒకలక్షణము. ఈప్రకారముగా శాస్త్రంబునందు అధ్యాసము రెండులక్షణములచే చెప్పబడియున్నది. భ్రాంతిజ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు మఱియు భ్రాంతిజ్ఞానము ఈరెండుపదార్థములు అధ్యాసమునందు వర్తించు

1 ఎట్లు రజ్జువునందు వ్యావహారికసత్తాదృష్టిచే కల్పితసర్పముయొక్క అత్యంతాభావము గలదో, అట్లు బ్రహ్మంబునందు పరమార్థసత్తాదృష్టిచే కల్పిత జగత్తుయొక్క అత్యంతాభావము గలదు; అదియే సంసారదుగ్గిముయొక్క నిత్యనివృత్తి.

చున్నవి; కనుక ఈ రెండుపదార్థములు చేరి అథ్యాసమనబడును.
[అథ్యాసమునే వివర్తమనుచున్నారు.]

భ్రాంతిజ్ఞానముయొక్క విషయమైన మిథ్యావస్తువు, మఱియు భ్రాంతిజ్ఞానము ఈ రెండుచేరి, అథ్యాసమనబడును. ఇది అథ్యాసముయొక్క సామాన్యలక్షణము చెప్పబడినది, మఱియు ఉక్తమైన రెండుపదార్థములందు కేవలము మిథ్యా వస్తువు అథ్యాసమని, కేవలము భ్రాంతిజ్ఞానము, జ్ఞానా థ్యాసమని చెప్పబడినది. వానిలో—

అథ్యాసము, స్వరూపాథ్యాసము, సంసర్గాథ్యాసము. అనుభేదములచే ద్వివిధము—

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము అనిర్వచనీయము పుట్టు చున్నదో, దానిని స్వరూపాథ్యాసమందురు. ఎట్లనగా—శుక్తి యందు రజతము స్వరూపతః అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; అట్లు ఆత్మ యందు అహంకారాద్యనాత్మ పదార్థములు స్వరూపతః అనిర్వచనీయములు పుట్టుచున్నవి; అవి అన్నియు స్వరూపా థ్యాసములు.

ఏపదార్థముయొక్క స్వరూపము పూర్వసిద్ధమే ఉన్నది; [అది పారమార్థికము గానీ, లేక వ్యావహారికముగానీ] అయి నను ఆపదార్థముయొక్క సంబంధము మాత్రము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది; దానిని సంసర్గాథ్యాసమందురు. ఎట్ల నగా—ముఖమును, దర్పణమును రెండుపదార్థములు పూర్వ సిద్ధమై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆ రెండుపదార్థముల యొక్క పరస్పరసంబంధమును లేదు; ఇట్లుండగా దర్పణము నందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబరూపసంబంధము ప్రతీతమగు.

చున్నది; ఆ సంబంధము అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది. అట్లు “లోహితః స్ఫటికః” ఈస్థానమునందు రక్తపుష్పము, మఱియు స్ఫటికము ఈరెండుపదార్థములు పూర్వసిద్ధమై వ్యావహారికములుగా నున్నవి; ఆరెండుపదార్థములకు పరస్పరసంబంధము లేదు; ఇట్లుండఁగా పుష్పముయొక్క లోహితత స్ఫటికమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆ స్ఫటికమునందు పుష్పముయొక్క లోహితతాసంబంధము అనిర్వచనీయము పుట్టుచున్నది. అట్లు చైతన్యము పారమార్థికపదార్థము, అహంకారము వ్యావహారికపదార్థము ఈరెండుపదార్థములయొక్క పరస్పరసంబంధము లేదు; చైతన్యమునకు అహంకారమునందు అధ్యాసము లేదు; ఇట్లుండఁగా చైతన్యముయొక్క ఆత్మతారూపమైన తాదాత్మ్యసంబంధము అహంకారమునందు ప్రతీతమగుచున్నది; ఆ చైతన్యసంబంధమైన ఆత్మత అహంకారమునందు అనిర్వచనీయముగ పుట్టుచున్నది; అవీ అన్నియు సంసర్గాధ్యాసములు.

అర్థాధ్యాసభేదములైన యే స్వరూపాధ్యాసము, సంసర్గాధ్యాసము గలవో, ఆరెంటియందు ఆటభేదములు గలవు—మొదటిది కేవలసంబంధాధ్యాసము, రెండవది సంబంధసహసంబంధ్యాధ్యాసము, మూడవది కేవలధర్మాధ్యాసము, నాల్గవది ధర్మసహధర్మ్యాధ్యాసము, ఐదవది అన్యోన్య్యాధ్యాసము, ఆఱవది అన్యతరాధ్యాసము—

- (1) అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క అధ్యాసమైనపుడు అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క కేవలసంబంధాధ్యాసమే యగుచున్నది. దానియొక్క ఉదాహరణములు

ఇప్పుడు సంసర్గాధ్యాసలక్షణమునందు చెప్పబడి యున్నవి.

- (2) ఆత్మయందు అనాత్మయొక్క సంబంధమును, స్వరూపమును రెండును అధ్యస్తమగుచున్నవి. ఎట్లనగా—
 బ్రహ్మాత్మ స్వయముగా అసంగపదార్థముండుటవలన వానిలో ఏ అనాత్మపదార్థముయొక్కయు సంబంధము ఘటిల్లదు; దానివలన ఏ అనాత్మపదార్థమును ఆత్మయొక్క సంబంధియనుట ఘటిల్లదు; అయినను గ్రహమైత్రీన్యాయమున [గ్రహమైత్రీవిచారము పూర్వము చెప్పబడియున్నది.] వ్యవహారమందు మూలావిద్యయొక్క బ్రహ్మరూపాత్మతో తాదాత్మ్యసంబంధమును, ఆవిద్యాసంబంధియని చెప్పబడినది; ఆ ఆవిద్యయొక్క తాదాత్మ్యసంబంధమును, సంబంధియైన ఆవిద్యయును బ్రహ్మాత్మయందు అధ్యస్తముగ నున్నవి. ఇది సంబంధసహసంబంధ్యాధ్యాసము.
- (3) స్థూలదేహవృత్తి గౌరతాదిధర్మములకును, మణియు ఇంద్రియవృత్తి దర్శనాదిధర్మములకును ఆత్మయందు అధ్యాసమగుచున్నవి; వాని స్వరూపమునకు అధ్యాసము గానేరదు; ఈవిధముగా ఆత్మయందు దేహేంద్రియాదులైన అనాత్మపదార్థములకు కేవలధర్మాధ్యాసమే యగుచున్నది.
- (4) సధర్మాంతఃకరణమునకు అనగా అంతఃకరణవృత్తి కర్తృతాదిధర్మములు, మణియు స్వరూపతః అంతఃకరణము ఈరెంటిని ఆత్మయందు అధ్యాసమేది

గలదో, అది ధర్మసహితధర్మియొక్క అధ్యాసమని ఎఱుంగవలెను.

(5) లోహాగ్ని న్యాయమున ఆత్మయందు అనాత్మకు, మఱియు అనాత్మయందు ఆత్మకు ఏ అధ్యాసమగుచున్నదో, దానిని అన్యోన్యన్యధ్యాసమందురు.

(6) రెంటియందు ఒకదానియొక్క అధ్యాసమునకు అన్యతరాధ్యాసమందురు. అనాత్మయైన అహంకారాదులందు ఆత్మయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము కానేరదు; ఆత్మయందు మాత్రము అహంకారాద్యనాత్మపదార్థములయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తమగుచున్నది; దీనినే అన్యతరాధ్యాసమని ఎఱుంగవలెను.

ఈప్రకారముగా అర్థాధ్యాసాంతర్గతములైన ఆట అధ్యాసములయొక్క స్వరూపము వేరువేరుగా ఎఱుంగవలెను.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు యోగ్యమైన వస్తువు అధిష్ఠానమునందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమగుచున్నది; దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు అధిష్ఠానముచే బాధయగుచున్నది; కనుక దేహాదులైన అనాత్మపదార్థములకు ఎప్పటికిని ఆత్మయందు స్వరూపాధ్యాసమే యున్నది.

జ్ఞానముచే బాధయగుటకు అయోగ్యవస్తువుయొక్క స్వరూపము అధ్యస్తము గానేరదు; మతేమనగా—దానియొక్క సంబంధము మాత్రము అధ్యస్తమగుచున్నది; కనుక అనాత్మయందు ఆత్మయొక్క సంస్కరాధ్యాసమున్నది దానిని సంబంధాధ్యాసమనుచున్నారు.

కేవలధర్మాధ్యాసము, ధర్మసహితధర్మియొక్క అధ్యాసము, అన్యతరాధ్యాసము ఇవి మూడును స్వరూపాధ్యాసములో అంతర్భూతములుగ నున్నవి. కేవలసంబంధాధ్యాసము సంసర్గాధ్యాసమే యగును. సంబంధసహితసంబంధియొక్క అధ్యాసము సంసర్గాధ్యాససహితస్వరూపాధ్యాసముగ నున్నది. అన్యోన్యాధ్యాసమునందు సంసర్గాధ్యాసము, స్వరూపాధ్యాసము ఈ రెంటియొక్క లక్షణములున్నవి; అందువలన అదియును ఆరెంటిలో అంతర్భూతముగ నున్నది.

వేదాంతశాస్త్రమునందు అన్యోన్యాధ్యాసముయొక్క విచారము పలుమారు వచ్చుచున్నది—అనాత్మయొక్క ధర్మములు ఆత్మయందు, మఱియు ఆత్మయొక్క ధర్మములు అనాత్మయందు ప్రతీతమగుట అన్యోన్యాధ్యాసమని చెప్పబడినది. దుఃఖము, ద్వైతము ఇవి అనాత్మయైన అంతఃకరణముయొక్క ధర్మములుగా నున్నవి; ఇవి ఆత్మయొక్క ఆనందము, మఱియు అద్వైతము వీనియందు స్వరూపముచే అధ్యస్తమై వీనిని మూయుచున్నవి; మఱియు సత్తు, చిత్తు ఇవి ఆత్మధర్మములు [ఆత్మలక్షణములు] గ నున్నవి; ఇవి అనాత్మయొక్క అసత్తాజడతలయందు సంబంధముద్వారమున అధ్యస్తములై వానిని మూయుచున్నవి; ఇదియే అన్యోన్యాధ్యాసముయొక్క లక్షణమని ఎఱుగవలెను.

[ఈ అధ్యాసవిచారము వేదాంతసాంప్రదాయికమతానుసారము సంక్షిప్తముగ చెప్పబడినది. అధ్యాసప్రకరణమునందు ఇతరమతస్థజనులయొక్కయు, స్వమతస్థజనులయొక్కయు అనేక ప్రకారములుగ వివాదము నడుచుచున్నది; పెక్కులేల!

అథ్యాసవిచారముచే పెద్ద పెద్ద గ్రంథములు నిండియున్నవి; వృత్తి ప్రభాకరమునందు కొంచెమువిచారము చూపఁబడియున్నది. అథ్యాసవిచారము గహనముగ నున్నది. శ్రద్ధాపంతుఁడైన అధికారికి అంతపాండిత్యము ఆవశ్యకము గాదు; కనుక ఇచ్చట కొంచెము విచారము వ్రాయఁబడినది.

— 78. ప్రశ్న—దుఃఖమెక్కడనులేదేని ప్రత్యక్ష ప్రతీత మెట్లగును? —

ఓభగవంతుడా! జన్మమరణాదిసంసారదుఃఖము ఎక్కడను లేనిపక్షమందు ప్రత్యక్షప్రతీతమెట్లగును? ఏవస్తువు లేనే లేదో, అది ప్రతీతమే గానేరదు. ఎట్లు వంధ్యాపుత్రుఁడు, శశశృంగము, ఆకాశపుష్పము లేమిచేత ప్రతీతము గానేరదో, అట్లు సంసారదుఃఖమును లేదేని ప్రతీతము గాకుండవలసె గదా? అదియో, ప్రతీతమగుచున్నది; కాబట్టి “జన్మాదిసంసారదుఃఖము లేదు” అనుమాట ఘటిల్లదు?

— 79. 78—గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆత్మజ్ఞానము వలన సంసారప్రతీతి రజ్జుసర్పదృష్టాంతము. —

ఓశిష్యుడా! జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేదు; అయినను ఆత్మ బ్రహ్మస్వరూపమని తెలియని ఏ యజ్ఞానము గలదో, దానిచే మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది. ఎట్లు స్వప్నపదార్థము, ఆకాశమందునీలత, రజ్జువునందుసర్పము పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీతమగునో, అట్లు జన్మాదిజగత్తు పరమార్థముగా లేకయు మిథ్యాప్రతీత మగుచున్నది.

◀ 80. ప్రశ్న—రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు భాసమానముగా నున్నది? ▶

ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పము మిథ్యయే గనబడునో, అట్లు ఆత్మయందు భవదుఃఖము మిథ్య యనవలయును. ఇట్లు శ్రీగురు నచే చెప్పబడినది; అచ్చట దృష్టాంతజ్ఞానములేక వార్తాంతిక జ్ఞానము గా నేరదు; కనుక రజ్జువునందు సర్పము ఎట్లు ప్రతీత మగునని తత్త్వదృష్టి దృష్టాంతమందు ప్రశ్న చేయుచున్నాడు.

◀ 81. 80—గత ప్రశ్నయొక్కయభిప్రాయము. ▶

ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పము, శుక్తియందు రజతము మొదలైన భ్రమలు కలుగునో, అచ్చట నాలుగుమతములు వినుచున్నాను— శూన్యవాది¹ అసత్యైతియని, విజ్ఞానవాది ఆత్మ ఖ్యాతియని, నైయామికుడు, మఱియు వైశేషికుడు అన్యథా ఖ్యాతియని, సాంఖ్యుడు, మఱియు ప్రభాకరుడు అఖ్యాతియని అనుచున్నారు.

◀ 82. అసత్యైతి. ▶

శూన్యవాదియభిప్రాయము— రజ్జుదేశమందు సర్పము అత్యంతాసత్తుగును; అట్లు అన్యదేశమందును అత్యంతాసత్తుగా నున్నది ఈవిధముగ అత్యంతాసత్సర్పప్రతీతి రజ్జువునందగును; దీనిని అసత్యైతి యందురు. [అత్యంతాసత్సర్పముయొక్క ఖ్యాతి యనగా భాసము, మఱియు కథనము.]

1 అసత్యైత్యాది సకలఖ్యాతులయొక్క విశేషకథనము వృత్తిరత్నా వళివృత్తిప్రభాకరములందు చెప్పబడినది.

— 83. ఆత్మభ్యాతి. —

విజ్ఞానవాదియభిప్రాయము— రజ్జుదేశమునందును, అన్యదేశమునందును బుద్ధికి బాహ్యమున నెచ్చటను సర్పము లేదు. ఏలయన—సకలపదార్థములు బుద్ధికన్న భిన్నములు కావు; మఱేమనఁగా— సర్వపదార్థములయొక్క ఆకారమును బుద్ధియే ధరించుచున్నది; ఆ బుద్ధి ఊణికవిజ్ఞానరూపముగా నున్నది. ఊణఊణమందు నాశోత్పత్తులుగల యే విజ్ఞానము గలదో, అది యే సర్పరూపముగా ప్రతీతమైనది; దీనిని ఆత్మభ్యాతి యందురు. [ఆత్మయనఁగా ఊణికవిజ్ఞానరూపబుద్ధి; దానియొక్క సర్పరూపముచేత భ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము.]

— 84. అన్యథాభ్యాతి. —

నై యాయికవై శేషికుల అభిప్రాయము—పుట్టమొదలగు స్థలములందు సత్యసర్పము గలదు; దానిని నేత్రములతో చూతుము; మఱియు నేత్రములందు పిత్తతిమిరాదిదోషములు గలవు; వానిబలమువలన సమ్ముఖరజ్జుదేశమునందు సర్పము ప్రతీతమైనది. సత్యసర్పముయొక్కయు, నేత్రముయొక్కయు, మధ్యభాగమందు భిత్త్యాదికమైన అంతరాయము గలదు; అట్లయినను దోషసహితనేత్రమువలన అంతరాయమున్నను సర్పము గనఁబడును.

దీనిని ఒకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—దోషము వలన సామర్థ్యము తగ్గును; గాని హెచ్చదుగదా! ఎట్లు జత రాగ్ని సాచనసామర్థ్యము వాతకఫాదిదోషమువలన తగ్గుచున్నదో, అట్లు నేత్రమందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన సామర్థ్యము తగ్గవలయునుగదా! దోషసహితనేత్రమువలన పుట్ట

మొదలగు చోటులందుండు సర్పముయొక్క జ్ఞానము చెప్పబడినది; అచ్చట శుద్ధనేత్రములచేతనో, దూరదేశస్థితసర్పముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము గాఁజాలదు; మీరితిగానైననో, దోషసహితనేత్రముచేతనే దూరస్థపదార్థజ్ఞానమగుచున్నది; దానిచే దోషమువలన నేత్రసామర్థ్యము అధికమైనది; అయినను ఇట్లు అంగీకరించుటయందు ఏ దృష్టాంతమును కనఁబడలేదు?

ఆ శంక ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎవ్వనికి పిత్తదోషమువలన భస్మకరోగము జనించెనో, వానికి చతుర్ధశాహారము చేసియు తృప్తిగా నేరదు; ఎట్లు పిత్తదోషమువలన జఠరాగ్నియందు పాచనసామర్థ్యము అధికమైనదో, అట్లు నేత్రమునందును పిత్తతిమిరాదిదోషమువలన దూరదేశస్థితసర్పముయొక్క సమీపదర్శకమగు శక్తి పుట్టుచున్నది.

ఈరీతిగా పుట్టమొదలయిన దేశములందుండు సర్పముయొక్క ¹ అన్యథా అనఁగా అన్యప్రకారమువలన సమ్ముఖమైన రజ్జుదేశమునందు భ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము.

చింతామణికారుడు ² [ఒక క్రొత్తనైయాయకుడు] వీనిమతము—దోషసహితమగు నేత్రమువలన పుట్టయందుండు

1 ఇది ప్రాచీనమతము, ఈమతమునందు అన్యదేశస్థితవస్తువుయొక్క అన్యదేశస్థితానుభవమే భ్రాంతియనఁబడినది; గాని అర్థాధ్యాసజ్ఞానాధ్యాసరూపమగు భ్రాంతి యనఁబడలేదు.

2 ఈచింతామణియను గ్రంథకర్త క్రొత్తనైయాయకుడు; వానిమతమున ఒకవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత ప్రతీతిరూపమగు జ్ఞానాధ్యాసమును భ్రాంతియందురు.

సర్పముయొక్క జ్ఞానమగునప్పుడు మధ్యమందుండు ¹ నితర పదార్థములయొక్కయు భానము గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; కనుక నేత్రముచేత దూరదేశస్థితవస్తువుయొక్క జ్ఞానము గానేరదు; మత్రేమనఁగా—సదోషనేత్రమువలన రజ్జువు యొక్క రజ్జురూపజ్ఞానము కలుగక సర్పరూపజ్ఞాన మగుచున్నది; కాబట్టి రజ్జువుయొక్క అన్యథా అనఁగా—వేటుప్రకారమున [సర్పరూపముచేత] ఖ్యాతియనఁగా భానము, మఱియు కథనము దానిని అన్యథాఖ్యాతి యనవలయును.

❖ { 85. అఖ్యాతిప్రతిపాదనము, వైమూఁడు } ❖
ఖ్యాతులఖండనము.

అఖ్యాతివాదియభిప్రాయము—అసత్తుయొక్క ప్రతీతి యగుపక్షమునందు వంధ్యాపుత్రునియొక్కయు, శశవిషాణము యొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, అగుటలేదు; అందు వలన అసత్ఖ్యాతి అసంగతము. ఊణికవిజ్ఞానముయొక్క ఆకారము సర్పాదికమైనప్పుడు ఊణమాత్రమునకన్న అధికకాలము ప్రతీతి లేకుండవలయుఁగదా! అదియో, యగుచున్నది; కనుక ఆత్మఖ్యాతి అసంగతము. అన్యథాఖ్యాతియొక్క ప్రథమ రీతియో, చింతామణిమతముచేత దూషితము; అట్లు చింతామణి యొక్క రీతివలనను అన్యథాఖ్యాతి అసంగతము. ఏలయన—జ్ఞేయానుసారముగా జ్ఞానమగును; రజ్జువుజ్ఞేయము, మఱియు సర్ప జ్ఞానము ఇట్లు చెప్పుట అత్యంతవిరుద్ధము.

1 ఎప్పుడు దోషబలముచే ఆపణమందుండు రజతము శుక్తిదేశము నందు భాసిల్లునో, అప్పుడు దోషబలముచే ఆపణమయొక్కయు, దానియందుండు సకలపదార్థములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయుఁగదా! అదియో, యగుటలేదు.

అందువలన ఆ అన్నిప్రకారములను వదలి, ఈరీతి అంగీకరించుట యోగ్యము—ఎచ్చట రజ్జువునందు సర్పశ్రమ కలుగునో, అచ్చట రజ్జువుతో నేత్రముయొక్క తనవృత్తిద్వారమున సంబంధమై ఇదంరూపముచే రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానమగును; మఱియు పూర్వదృష్టమైన సర్పముయొక్క స్మృతియగును. “ఈసర్పమున్నది” ఇందులో రెండుజ్ఞానములున్నవి—“ఈ” అంశమో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యప్రత్యక్షజ్ఞానము, “సర్పమున్నది” ఇది సర్పముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము.

ఈరీతిగా “ఈసర్పమున్నది” ఇచ్చట రెండుజ్ఞానములు గలవు; అయినను భయరూపదోషము ప్రమాతయందు, తిమిరదోషము ప్రమాణమందుఁ గలదు; వానిబలమువలన పురుషునకు ఇట్టి వివేకము కలుగదు—“నాకు రెండుజ్ఞానములైనవి; వీనిలో—‘ఈ’ అంశము రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ‘సర్పమున్నది’ అని పూర్వముచూచిన సర్పముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము.”

ఉక్తప్రకారముగ రెండుజ్ఞానములయొక్క అవివేకమును [వివేకాభావమును] సాంఖ్యప్రభాకరులు భ్రమయందురు.

ఈరీతిగా సకలభ్రమస్థానములందు ఉక్తచతుర్తములు చెప్పుచున్నవి; వీనిలో— నిజమైనమతమును మీరు ఆజ్ఞాపింపుడు; దానిని నేనంగీకరింతును. [ఎనుబదవ అంకెనుండి ఇది వఱకు శిష్యుని పూర్వపక్షము.]

— { 86. 80—85 గత ప్రశ్నలకు త్తరము } —
 86—90 అఖ్యాతిమతఖండనము. —

ఓశిష్యుడా! పై చెప్పిన నాలుగుఖ్యాతులకన్న ఇంకొక్కటి భ్రమస్థానమునందు అయిదవదైన అనిర్వచనీయఖ్యాతి గలదు; దీనిని నీవెఱుంగవలెను; మఱియు నీవుచెప్పిన నాలుగు మతములు యుక్తిహీనములని తెలియవలెను. ఎట్లు ఉత్తరోత్తర మతనిరూపణమందు పూర్వపూర్వములైన మూడుమతములు అసంగతములని సిద్ధమగుచున్నదో, అట్లు నాలుగవదియగు అఖ్యాతిమతమును అసంగతము.

ఏలయన—“ఈసర్పమున్నది” అనుజ్ఞానమందు మొదలు “ఈ” అంశముననో, రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము, మఱియు “సర్పమున్నది” అనునీ అంశము పూర్వదృష్ట సర్పముయొక్క స్మృతిజ్ఞానము; ఇది అఖ్యాతివాదిమతము. అచ్చట పూర్వదృష్టసర్పముయొక్క స్మరణము అంగీకరింపఁబడెను; మఱియు సమ్ముఖరజ్జువునందు సర్పజ్ఞానమును అంగీకరింపఁబడెను; అప్పుడు సమ్ముఖరజ్జువును జూచి, భయమై వెనుకకు పరుగెత్తుట ఘటిల్లగూడదు కదా? అదియో ఘటిల్లినది; దానివలన సిద్ధమయినదేమనఁగా—సమ్ముఖరజ్జుదేశమందే సర్పప్రతీతి అయినది; పూర్వదృష్టసర్పస్మృతి గాదు.

లేక రజ్జువుయొక్క విశేషరూపమువలన యథార్థజ్ఞానానంతరము ఇట్లు బాధయగును—“నాకు రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి మిథ్యయే యైనది” ఆ బాధవలనను రజ్జువునందు సర్పప్రతీతి సిద్ధమయియున్నది; పూర్వదృష్టసర్పస్మృతిగాదు.

మఱియు “ఈసర్పమున్నది” యనుస్థానమందును జ్ఞానము ఒకటే ప్రతీతమైనది; రెండుగావు. ఒకేకాలమునందు అంతఃకరణమువలన స్మృతిరూపము, మఱియు ప్రత్యక్షరూపము రెండు జ్ఞానములు అగుటయే లేదు.

ఈరీతిగా అఖ్యాతిమతమును ఆసంగతమే.

❦ { 87. అనిర్వచనీయఖ్యాతి } ❦
వేదాంతమతము. 87—90

వేదాంతసిద్ధాంతమందు అనిర్వచనీయఖ్యాతి యంగీకరింపబడినది; అదియూరీతిగా నున్నది—అంతఃకరణవృత్తి నేత్రాదీంద్రియద్వారమున బయలు వెడలి, ఘటాదివిషయాకారమును పొందినపుడు దానివలన విషయావరణభంగమై తత్ప్రతీతియగుచున్నది; అచ్చట ప్రకాశమును [అలోకము అనఁగా దీపసూర్యాదిప్రకాశము] సాహాయ్యముగా నున్నది. ఏలయన—ప్రకాశములేక ఏపదార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు.

ఎప్పుడు రజ్జువునందు సర్పభ్రమయగునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి నేత్రద్వారమున బయలు వెడలియు, దానికి రజ్జువుతో సంబంధమయ్యును తిమిరాది ¹ దోషప్రతిబంధమువలన

1 ఇచ్చట తిమిరశబ్దముచే మందాంధకారగ్రహణము. ఏలయన—సృష్టప్రకాశమునందు రజ్జాదికాధిష్ఠానముయొక్క విశేషరూపాజ్ఞానము కాఁజాలదు; గాఢాంధకారమునందు అధిష్ఠానముయొక్క సామాన్యరూపజ్ఞానము కాఁజాలదు; మఱియు ఇవిలేక అధ్యాసము కానేరదు; మందాంధకారమునందో, విశేషరూపాజ్ఞానము, సామాన్యరూపజ్ఞానము ఈరెండును ఘటిల్లుచున్నవి; గనుక నేత్రవిషయగతమైన అధ్యాసమునందు మందాంధకారాపేక్షయగుటవలన తద్గ్రహణముగలదు. మఱియు ఆదిశబ్దముచేత నేత్రముయొక్క మందతాదిరోగములగ్రహణము గలదు.

ఆ వృత్తిచే రజ్జావరణభంగము గాలేదు; కనుక వృత్తియొక్క స్వరూపము రజ్జావరణము గాలేదు. [రజ్జాసామాన్యాంశము వఱకు మాత్రము ఆవరణభంగమయినది; సంపూర్ణమగు రజ్జావరణభంగము గాలేదు.] ఈరీతిగా వృత్తియొక్క సంబంధమైనను ఎప్పుడు రజ్జావృత్తియొక్క పూర్ణావరణభంగము గాలేదో, అప్పుడు రజ్జాచైతన్యమందుండు అవిద్యయందు ఊోభమయి, ఆ అవిద్య సర్పాకారపరిణామమును పొందుచున్నది;

ఆ అవిద్యాకార్యమైన సర్పము సత్తయినపక్షంబునందు రజ్జజ్ఞానమువలన తద్బాధ గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగుచున్నది; కనుక సత్తుగాదు. అసత్తయినపక్షంబునందు వంధ్యాపుత్రన్యాయమున తత్ప్రతీతి గాఁగూడదు గదా! అదియో, అగుచున్నది; కనుక అసత్తునుగాదు. మతేమనఁగా—సత్తుకన్నను¹ అసత్తుకన్నను విలక్షణముగ నున్నది. సదసద్విలక్షణమునే అనిర్వచనీయమందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంకగలదు—సదసద్విలక్షణమని ఒకపదార్థము కల్పించి దానిని అనిర్వచనీయమనుట సరికాదు; ఎందుకనఁగా—ఆపదార్థముయొక్క సిద్ధియే ఖండిల్లును. చూడుము—సత్తుకన్నవిలక్షణము అసత్తు, దానిని అసత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరుద్ధము; మఱియు అసత్తుకన్నవిలక్షణము సత్తు, దానిని సత్తుకన్న విలక్షణమని చెప్పట విరుద్ధము; సదసత్తులకన్న భిన్నమైన మూఁడవపదార్థముయొక్క అభావమగుటచే అనిర్వచనీయ శబ్దార్థముయొక్క యుపలబ్ధియే లేదు.

సమాధానము—త్రికాలాబాధితపదార్థమును సత్తందురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పటవలన బాధయోగ్యమైన పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; సత్తాహీనమగు [అస్తిత్వకూన్యమైనట్టి] వంధ్యాపుత్రాదిపదార్థములను

శుక్త్యాదిస్థానంబునందు రజతాదికమును ఈరీతిగానే అనిర్వచనీయోత్పన్నమైనది. ఆ అనిర్వచనీయముయొక్క ఖ్యాతి యనఁగా ప్రతీతి, మఱియు కథనము; దానిని అనిర్వచనీయ ఖ్యాతి యందురు.

— { 88. భ్రమస్థలమందు సర్పాదికము, తద్జ్ఞానము } —
సాక్షిభాష్యము.

ఎట్లు సర్పము అవిద్యాపరిణామమో, అట్లు తద్జ్ఞాన రూపవృత్తియు అవిద్యాపరిణామమే; అంతఃకరణపరిణామము గాదు. ఏలయన—ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పమునకు బాధయగునో, అట్లు తద్జ్ఞానమునకును బాధయగును; అంతఃకరణవృత్తి రూపజ్ఞానమైనపక్షమందు దానికి బాధకలిగియుండదు; బాధయగుటవలన ఆజ్ఞానమును సర్పన్యాయమున అవిద్యాకార్యమగు సదసద్విలక్షణముగా నున్నది.

అయినను రజ్జూపహితచైతన్యమందుండు తమోగుణప్రధానమయిన అవిద్యాంశముయొక్క పరిణామము సర్పముగాను, సాక్షిచైతన్యమందుండు అవిద్యయొక్క సత్త్వగుణపరిణామము సర్పజ్ఞానముగాను ఉన్నది. ఏకాలమందు రజ్జుచైతన్యస్థితమైన అవిద్యయొక్క సర్పాకారపరిణామమగునో, ఆకాలమందే సాక్షి అసత్తుందురు; దానికన్న విలక్షణమని చెప్పటవలన సత్తావత్పదార్థముయొక్క గ్రహణము గలదు; ఈరీతిగాఁ జూచినయెడల బాధయోగ్యమై సత్తావంతమగు అనిర్వచనీయమును తృతీయపదార్థము సహజముగానే గోచరమగుచున్నది. అట్లు పదార్థము దృష్టాంతస్థానమునందు రజ్జుసర్పాదికము, మఱియు దార్వాంతికస్థానమునందు ప్రపంచము సిద్ధమై యున్నది. తదుపలబ్ధి [ప్రతీతి] వేదాంతనిపుణులైన పండితులకును; వివేకహీనులకు మాత్రము కానేరదు.

నాశ్రయించిన అవిద్యయొక్క సర్వజ్ఞానాకారపరిణామమగును. ఏలయన— రజ్జ్వశ్రితమైన అవిద్యయందు ఊోభమున కేనిమి త్తమో, అనిమిత్తమువలననే సాక్ష్యశ్రితమైన అవిద్యయందు ఊోభమగుచున్నది; కాబట్టి భ్రమస్థలమందు సర్పాదివిషయమును, తద్జ్ఞానమును ఏకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నవి; మఱియు రజ్జ్వద్యధిష్ఠానజ్ఞానమువలన ఏకకాలమునందే లీనమగుచున్నది.

ఈరీతిగా సర్పాదిభ్రమస్థలమునందు బాహ్యవిద్యాంశము సర్పాదివిషయమునకు ఉపాదానకారణముగాను, అంతరావిద్యాంశము సర్పజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది.

స్వప్నమందైననో, సాక్ష్యశ్రితమైన అవిద్యయొక్క తమోగుణాంశము విషయరూపపరిణామమును పొందును; మఱియు ఆ అవిద్యయొక్కయే సత్వగుణాంశము జ్ఞానరూపపరిణామమును పొందును. ఈరీతిగా స్వప్నమందు అంతరావిద్యయే విషయము, మఱియు జ్ఞానము ఈ రెంటికిని ఉపాదానకారణముగా నున్నది.

అందువలననే బాహ్యరజ్జ్వసర్పాదికములును, అంతరస్వప్నపదార్థములును ¹ సాక్షీభాస్యములని చెప్పబడినది.

1 అవిద్యావృత్తిద్వారమున లేక యంతఃకరణవృత్తిద్వారమున సాక్షి దేనిప్రకాశము చేయునో, లేక ప్రమాణవృత్తిద్వారమున ప్రమాతదేనిప్రకాశము చేయదో, అపదార్థమును తద్జ్ఞానమును సాక్షీభాస్యమందురు. ఇచ్చట రజ్జ్వసర్పాదిజ్ఞానప్రసంగమగుటవలన అవిద్యావృత్తియపేక్షగలదు; మఱియు ఎచ్చట సుఖదుఃఖజ్ఞానము కలుగునో, అచ్చట అంతఃకరణవృత్తియపేక్షగలదు.

❖ { 89. రజ్జాసర్పము తద్ జ్ఞానము అవిద్యా } ❖
పరిణామమై చైతన్యవివర్తము.

రజ్జాదికమునందు అనిర్వచనీయమైన సర్పాదికమును, తద్ జ్ఞానమును భ్రమ యందురు. అథ్యాసమనియు అందురు. ఆభ్రమ అవిద్యయొక్క పరిణామముగాను, చైతన్యముయొక్క వివర్తముగాను ఉన్నది; ఉపాదానముతో సమానస్వభావమయి అన్యథాస్వరూపముగలది పరిణామమనబడును; అధిష్ఠానము కన్న విపరీతస్వభావమై, అన్యథాస్వరూపముగలది వివర్తమనబడును.

ఎట్లు ఉపాదానకారణమైన అవిద్య అనిర్వచనీయమో, అట్లు సర్పమును, తద్ జ్ఞానమును అనిర్వచనీయము; కనుక ఇవి రెండును అవిద్యతో సమానస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తద్ జ్ఞానమును అవిద్యకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి; అందువలన నివి రెండును అవిద్యయొక్క పరిణామములుగా నున్నవి.

అట్లు రజ్జ్వవచ్ఛిన్నాధిష్ఠాన¹ చైతన్యము సద్రూపము; సర్పమును, తద్ జ్ఞానమును సత్తుకన్న విలక్షణములు; కనుక ఇవి రెండును అధిష్ఠానచైతన్యముకన్న విపరీతస్వభావముగలవి; మఱియు సర్పమును, తద్ జ్ఞానమును చైతన్యముకన్న అన్యప్రకారములగు ఆకారములు [అన్యథాస్వరూపములు] గలవి;

[రజ్జ్వవచ్ఛిన్నచైతన్యము [అవచ్ఛిన్నస్థానమునందు ఉపహితమనియు, విశిష్టమనియు అర్థమగుచున్నది; ప్రసంగానుసారముగా తెలియవలెను.]

అందువలన నివి రెండును చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగా నున్నవి.

90. విషయమునకును జ్ఞానమునకును
భిన్నభిన్నాధిష్ఠానములైనను
ఏకాధిష్ఠానజ్ఞానమువలన నివృత్తి.

మిథ్యాసర్పముయొక్క అధిష్ఠానము రజ్జూపహితచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు ఏలయన—సర్పమువలె రజ్జువును కల్పితమే; ఒకకల్పితవస్తువు అన్యకల్పితముయొక్క అధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా రజ్జూపహితచైతన్యమే అధిష్ఠానము; రజ్జువు గాదు.

రజ్జువిశిష్టమునకు అధిష్ఠానత్వము చెప్పినయెడల రజ్జువు, మఱియు చైతన్యము రెండును అధిష్ఠానములగును; అచ్చట రజ్జుభాగమందో, అధిష్ఠానత్వము బాధితము; గనుక అధిష్ఠానము రజ్జూపహితచైతన్యమే గాని, రజ్జువిశిష్టచైతన్యము గాదు.

అట్లు సర్పజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిచైతన్యమేగాని, వృత్తివిశిష్టచైతన్యము గాదు.

ఈరీతిగా భ్రమస్థానమందు విషయముయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు ఉపాధిభేదమువలన అధిష్ఠానము భిన్నభిన్నముగాని, ఏకము గాదు. మఱియు ఎట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానము అవిద్యయందు ఊభద్వారమున విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క ఉత్పత్తియందు నిమిత్తమగునో, అట్లు విశేషరూపముచే రజ్జుజ్ఞానమును విషయము, జ్ఞానము ఈరెంటియొక్క నివృత్తియందు నిమిత్తమగుచున్నది.

—91. శంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పనివృత్తి గానేరదు?—

ఇచ్చట ఈశంక కలుగుచున్నది—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్ప నివృత్తి ఘటిల్లదు. ఏలయనఁగా—మిథ్యావస్తువునకేది అధిష్ఠాన మగునో, తద్ జ్ఞానమువలన మిథ్యావస్తువుయొక్క నివృత్తి యగును; ఇది అదైవితసిద్ధాంతము; ఇచ్చటనో, మిథ్యాసర్పమున కధిష్ఠానము రజ్జూపహితచైతన్యముగాని, రజ్జువు గాదు; ఆ రజ్జు జ్ఞానముచేత సర్పనివృత్తి ఎట్లగును?

—{ 92. 91—గతప్రశ్నకు త్తరము—రజ్జుజ్ఞానమే }
సర్పాధిష్ఠానజ్ఞానము.

ఎచ్చట రజ్జువిజడపదార్థములయొక్క అంతఃకరణవృత్తి రూపమైన జ్ఞానమగునో, అచ్చట ఆవరణభంగము వృత్తికి ప్రయోజనము; ఆయావరణము తాను అజ్ఞానముయొక్క శక్తి యగుటవలన జడమునకు ఆశ్రితము గాదు; ఆయినను జడా ధిష్ఠానచైతన్యమున కాశ్రితముగా నున్నది; కాబట్టి రజ్జు సమానాకారాంతఃకరణవృత్తివలన రజ్జువచ్ఛిన్నచైతన్యము యొక్కయు, ఆవరణభంగమైనది; మరియు ఆ వృత్తియందున్న చిదాభాసమువలన రజ్జువుయొక్క ప్రకాశమయినది; రజ్జువచ్ఛిన్నచైతన్యమో, స్వయంప్రకాశము; దానియందు ఆభాసము యొక్క ఉపయోగము లేదు. [ఈసంగతి ముందు చెప్పబడును.]

ఈరీతిగా చిదాభాససహితమయిన అంతఃకరణముయొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమందు ఏ వృత్తిభాగము గలదో, దానియొక్క ఆవరణభంగరూపమైన ఫలము చైతన్యమందయినది. మరియు చిదాభాసభాగముయొక్క ప్రకాశరూపఫలము రజ్జువునందగు

చున్నది; కనుక సాభాసవృత్తిజ్ఞానమునకు కేవలము జడరజ్జువు మాత్రము విషయము గాదు. మఱేమనగా—సాధిష్ఠానమైన తన్మయైన రజ్జువుగా నున్నది; ఇందుకొఱకే సిద్ధాంతమునందు వ్రాయఁబడినది—“అంతఃకరణజన్యసకలవృత్తిజ్ఞానము బ్రహ్మమును విషయము చేయుచున్నది.”

ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానప్రసంగమందు నిరావరణమైన సర్వాధిష్ఠానమగు రజ్జ్వవచ్చిన్నచైతన్యముయొక్కయు, నిజప్రకాశమువలన జ్ఞానమగుచున్నది; కాఁబట్టి రజ్జుజ్ఞానమే సర్వాధిష్ఠానజ్ఞానముగ నున్నది; దానిచేత సర్పనివృత్తి సంభవించినది.

93. అన్యశంక—రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాన నివృత్తి ఘటిల్లదు ?

వైశిష్ట్యనరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన సంభవించినది; అట్లయినను రజ్జుజ్ఞానముచే సర్పజ్ఞాననివృత్తి సంభవించదు. ఏలయన—సర్పమునకధిష్ఠానము రజ్జ్వవచ్చిన్నచైతన్యము, మఱియు సర్పజ్ఞానమునకధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; పూర్వోక్తప్రకారముననో, రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జ్వవచ్చిన్నచైతన్యముయొక్క భానమయినది; సాక్షిచైతన్యముయొక్క భానము గాలేదు; కనుక రజ్జుజ్ఞానమయినవెనుకను సర్పజ్ఞానాధిష్ఠానమైన సాక్షిచైతన్యము అజ్ఞాతముగ నున్నది; ఆయజ్ఞాతాధిష్ఠానమందు కల్పితజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు; అది జ్ఞాతాధిష్ఠానమందే గావలయును; ఈరీతిగా రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు ?

— { 94. 93—గతప్రశ్నకు త్తరము—సర్వాభా } —
వమువలన సర్పజ్ఞాననివృత్తి. 94—97 }

జ్ఞానము విషయాధీనమగుటవలన విషయమైన ఏ సర్పము గలదో, తన్నివృత్తి అయినతోడనే విషయాభావమువలన సర్పజ్ఞానము తానే సహజముగా నివృత్తమగుచున్నది. [వంట పొయ్యికధీనమగుటవలన పొయ్యి తీసికొనిపోయినవెనుక వంట అయినదాయని అడుగుటయే ఘటిల్లదు.]

మఱియు పూర్వపక్షి ఇట్లు చెప్పెను—“కల్పితముయొక్క నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానములేక గానేరదు; సర్పజ్ఞానమును కల్పితము; దానికి అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; దానిజ్ఞానములేక కల్పితమైన సర్పజ్ఞాననివృత్తి ఘటిల్లదు?” ఈభాషణమునకు సమాధానము—

నివృత్తి రెండువిధములుగా నున్నది. మొదటిది ఆత్యంత నివృత్తి, రెండవది లయనివృత్తి వానిలో—

- (1) కారణసహిత కార్యముయొక్క నివృత్తి ఆత్యంత నివృత్తి యనబడును.
- (2) కారణమందు కార్యముయొక్క లయమగుట లయ నివృత్తి యనబడును.

సకలకల్పితవస్తువులకు కారణము అధిష్ఠానాశ్రితమైన అజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానసహితమగు కల్పిత కార్యనివృత్తి యయిననో; అధిష్ఠానజ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; మఱియు కారణమందు కార్యముయొక్క లయరూపమైన నివృత్తి అధిష్ఠానజ్ఞానము లేకయు అగుచున్నది.

సుషుప్తియందు, మఱియు ప్రలయమందు అధిష్ఠాన జ్ఞానము లేకయు సర్వపదార్థములయొక్క లయము అజ్ఞానమందగుచున్నది; అచ్చట ఆ సర్వపదార్థలయమందు నిమిత్తము భోగమునకు సమ్యుఖమైన ప్రారబ్ధకర్తముయొక్క అభావముగ నున్నది; అట్లు అధిష్ఠానమైన సాక్షియొక్క జ్ఞానము లేకయు సర్వజ్ఞానముయొక్క లయమగుచున్నది; అచ్చట ఆ సర్వజ్ఞానలయమందు నిమిత్తము సర్వజ్ఞానమునకు విషయమైన ఏ సర్పము గలదో, దానియొక్క అభావముగ నున్నది.

ఈరీతిగా సర్పనివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలన మఱియు, సర్పజ్ఞాననివృత్తి సర్పాభావమువలన నగుచున్నది. ఇది లయరూప నివృత్తియని ఎఱుంగవలెను.]

— 95. రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సాక్షియొక్క భావము. —

ఓయి శిష్యుడా! సర్పజ్ఞాననివృత్తివిషయమునందు ఇంకొక్కపక్షము చెప్పుచున్నాను—

సర్పము, మఱియు, తద్ జ్ఞానము ఈరెంటికి నివృత్తి రజ్జుజ్ఞానమువలననే అగును. ఎట్లనగా—ఎప్పుడు రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగునో, అప్పుడు అంతఃకరణవృత్తి నేత్రద్వారమున బయలువెడలి రజ్జుదేశమందు ప్రాప్తమగును; మఱియు ఆవృత్తి రజ్జుసమానాకారమగును; దానివలన రజ్జువుయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానకాలమందు వృత్త్యుపహితచైతన్యమును, రజ్జుపహితచైతన్యమును రెండును ఒకటియగుచున్నవి. వీనికి భేదము ఉండదు. ఎందుకనగా—

చైతన్యమునకు స్వరూపమువలన భేదము ఎచ్చటను లేదు; అయినను ఉపాధిభేదమువలన భేదప్రతీతి యగుచున్నది;

వృత్త్యుపహితచైతన్యముయొక్కయు, రజ్జాపహితచైతన్యముయొక్కయు భేదకోపాధులు వృత్తిరజ్జువులుగా నున్నవి; ఆవృత్తిరజ్జువులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నప్రదేశములందుండునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ప్రతీతమగును. ఎప్పుడు రెండుఉపాధులు ఏకదేశమందు వచ్చునో, అప్పుడు ఉపాధిగలచైతన్యముయొక్క భేదము ఘటిల్లదు. [ఈసంగతి వేదాంతపరిభాషాదిగ్రంథములందు విస్తరముగ వ్రాయఁబడియున్నది.]

ఈరీతిగా ఎచ్చట వృత్త్యుపహితరజ్జాపహితములగు రెండుచైతన్యములు ఏకరూపమగునో, అచ్చట సాక్షీచైతన్యమే వృత్త్యుపహితచైతన్యముగ నున్నది. ఏలయన— అంతఃకరణమందును, తద్వృత్తియందును నుండు ప్రకాశకమైన చైతన్యమాత్రమును సాక్షీయందురు; రజ్జుజ్ఞానమువలన రజ్జాపహితచైతన్యముయొక్కయు భానమగుచున్నది; వైఃశిష్యనరీతిగా రజ్జుజ్ఞానకాలమందు వృత్త్యుపహితమైన సాక్షీచైతన్యము రజ్జాపహితచైతన్యముతో అభిన్నముగానే యున్నది. అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచే సాక్షీజ్ఞానము సంభవించినది.

ఈప్రకారముగా రజ్జుజ్ఞానసమయమందు సర్వజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానమైన సాక్షీయొక్క భానమగుటవలన దానిచేత కల్పితమయిన సర్వజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

— 96. సకలత్రిపుటీజ్ఞానమందు సాక్షీజ్ఞానము. —

టశిష్యుడా! సర్వజ్ఞాననివృత్తివిషయమునందు ఇంకొక్కపక్షము చెప్పుచున్నాను—

కూటస్థదీపమందు విద్యారణ్యస్వాములవారు ఈప్రక్రియ చెప్పియున్నారు—ఆభాససహితాంతఃకరణవృత్తి ఇంద్రియద్వార

మున బయలువెడలి ఘటాదివిషయమును ప్రకాశింపజేయుచున్నది; మరియు ఘటాదివిషయము, సాభాసవృత్తిరూపమైన ఘటజ్ఞానము, సాభాసాంతకరణరూపమైన జ్ఞాత ఈమూడింటిని సాక్షి ప్రకాశింపజేయుచున్నది.

“అయంఘటః” ఈరీతిగా సాభాసవృత్తివలన ఘటమాత్రముయొక్క ప్రకాశమైనది; మరియు “ఘటమహంజానామి” అనునీరీతిగా అహంశబ్దమునకు అర్థము ప్రమాత్యరూపుడైన జ్ఞాత, ప్రమేయరూపమైన జ్ఞేయము ఘటము, ప్రమాణవృత్తిరూపమైన దానిజ్ఞానము ఈత్రిపుటియొక్క ప్రకాశము సాక్షిద్వారమున అగుచున్నది.

ఈప్రకారముగా సర్వత్రిపుటులయొక్క ప్రకాశకుండగు సాక్షి; ఆసాక్షి తాను అజ్ఞాతుడైనపక్షమందు త్రిపుటిజ్ఞానము సాక్షివలన ఘటిల్లదు; గనుక సర్వత్రిపుటులజ్ఞానమందు సాక్షియొక్కజ్ఞానము అవశ్యముగానేయున్నది; ఆ సాక్షిజ్ఞానము వలన సర్వజ్ఞానముయొక్క నివృత్తి సంభవించినది.

ఈప్రథమపక్షమునందు సర్పముయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము భిన్నభిన్నములుగా ప్రతిపాదింపబడినది. ఈపక్షమునందు కొన్నిశంకలును, సమాధానములును ప్రదర్శింపబడినవి. ఈపక్షమునందు ఇంకను శంకాసమాధానరూపమైన వివాదము బహుళముగా నున్నది; అందువలన రెండవపక్షము చెప్పుచున్నాము.

— { 97. సర్పము, సర్పజ్ఞానము రెండింటికిని
అధిష్ఠానము సాక్షి. } —

సర్పముయొక్కయు, దానిజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠా

నము ఒకటే. ఈపక్షమునందు బాహ్యమయిన రజ్జుచైతన్యము సర్పముయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు. ఏలయన—ఎన్నిజ్ఞానములగుచున్నవో, అవన్నియు ప్రమాతకు లేక సాక్షికి ఆశ్రితములుగా నున్నవి. బాహ్యరజ్జు చైతన్యాశ్రితమగు జ్ఞానము ఘటిల్లదు. అట్లు సర్పముయొక్కయు, సర్పజ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోపహితమయిన సాక్షిచైతన్యము నంగీకరించినయెడ శరీరములో అంతఃకరణదేశమందు సర్పప్రతీతి గావలయును; రజ్జుదేశమందుఁ గాఁగూడదు; మఱియు అంతరుత్పన్నమైన సర్పమునకు మాయాబలమువలన బహిఃప్రతీతి నంగీకరించినయెడ ఆత్మభ్యాతిమతము సిద్ధమగును; ఈరీతిగా రజ్జూపహితచైతన్యము జ్ఞానాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; మఱియు అంతఃకరణోపహితచైతన్యము సర్వాధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లదు; కాఁబట్టి సర్పముయొక్కయు, తద్జ్ఞానముయొక్కయు అధిష్ఠానము ఒకటియనుట ఘటిల్లదు?

అట్లయినను రజ్జువునకు సమీపప్రాప్తమైన అంతఃకరణముయొక్క ఇదమాకారవృత్తియందుండు ఏచైతన్యము గలదో, తదాశ్రితమయిన అవిద్య సర్వాకారముగాను, జ్ఞానాకారముగాను పరిణామమును పొందుచున్నది. అచ్చట ఆయవిద్యయొక్క తమోగుణాంశము సర్పమునకు ఉపాదానకారణముగాను, సత్త్వగుణాంశము సర్పజ్ఞానమునకు ఉపాదానకారణముగాను ఉన్నది; మఱియు రెంటికిని అధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితచైతన్యమైన ఒకసాక్షిగానె యున్నాఁడు. ఏలాగుననఁగా—ఎంత అంతఃకరణముయొక్క స్వరూపమున్నదో, అంతే సాక్షి స్వరూపముగా నున్నది; శరీరమునకు అంతస్థితమగు అంతఃకర

ణమే వృత్తిస్వరూపపరిణామమును పొందును; అందువలన వృత్త్యుపహితచైతన్యమును సాక్షిగానున్నాడు; ఆ ఒకడే సాక్షి జ్ఞానమునకు ఆశ్రయముగ నున్నాడు.

మఱియు ఎప్పుడు రజ్జుసాక్షాత్కారమగునో, అప్పుడు రజ్జుచైతన్యమును, వృత్తిచైతన్యమును రెండు నొకటియే యగుచున్నవి; అందువలన రజ్జుజ్ఞానముచేత సర్పముయొక్కయు, తద్ జ్ఞానముయొక్కయు నివృత్తి ఘటిల్లినది.

ఎచ్చట ఒకరజ్జువునందు పదుగురికి సర్పము, దండము, మాల, జలధార, పృథ్వీలేఖ, ఈరితిగా భిన్నభిన్నప్రతీతి యగునో, లేక అందఱిని సర్పప్రతీతి యగునో, అచ్చట ఏ పురుషునకు రజ్జుసాక్షాత్కారమైనదో, వానివృత్తిచైతన్యమందు కల్పితాధ్యాసనివృత్తి యగుచున్నది. ఎవనికి రజ్జుజ్ఞానము లేదో, వానికి అధ్యాసనివృత్తి కాజాలదు; దానివలన వృత్తిచైతన్యమే కల్పితమునకు అధిష్ఠానమని సిద్ధించుచున్నది; రజ్జువివిషయచైతన్యము గాదు.

రజ్జుచైతన్యమునే సర్పదండాదికమునకు అధిష్ఠానమని అంగీకరించినయెడల పదుగురికి వేటువేటుగా ప్రతీతములైన దశ పదార్థములు ఒక్కొక్కరికిని ప్రతీతములు గావలయును గదా! అట్లు గావుట లేదు; మారీతిగానైననో, ఎవని వృత్తిచైతన్యము నందు ఏపదార్థము కల్పితమగునో, ఆపదార్థము వానికే ప్రతీతమగును; అన్యునకుఁ గాదు.

ఈవిధముగా బాహ్యసర్వాదికముయొక్కయు, తద్ జ్ఞానముయొక్కయు నధిష్ఠానము వృత్త్యుపహితమైన సాక్షిగా నున్నాడు; మఱియు స్వప్న పదార్థముయొక్కయు, తద్ జ్ఞానము

యొక్కయు అధిష్ఠానము అంతఃకరణోపహితసాక్షిగానే యున్నాడు.

ఈరీతిగా సదసత్తులకన్న విలక్షణమగు అనిర్వచనీయా విద్యాపరిణామమైన అనిర్వచనీయసర్వాదికముయొక్క ప్రతీతి, మఱియు కథనము, దానిని అనిర్వచనీయఖ్యాతి యందుగు.

❧ { 98. ప్రశ్న—జగత్తునకు ఆధారము, }
అధిష్ఠానము ఎవ్వడు? ❧

ఓభగవంతుడా ! ఈమిథ్యాజగత్తునకు ఆధారము ఎవ్వడు? మఱియు అధిష్ఠానము ఎవ్వడు?

❧ { 99. 93—గతప్రశ్న కు త్తరము—99—100 జగ }
త్తునకు ఆధారమును అధిష్ఠానమును నీవు. ❧

ఓశిష్యుడా ! నీనిజరూపముయొక్క అనఁగా బ్రహ్మరూపముయొక్క ఆజ్ఞానమువలన మిథ్యాజగత్తు ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన జగత్తునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును నీవుగా నున్నావు. ఎట్లనఁగా— రజ్జ్వజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన ఏ మిథ్యాభుజంగము గలదో, ఆభుజంగమునకు ఆధారమును, అధిష్ఠానమును రజ్జువుగా నున్నది.

[యద్యపి మిథ్యాసర్వాధిష్ఠానము ముఖ్యద్వితీయపక్షమునందు వృత్త్యుపహితచైతన్యము, మఱియు ప్రథమపక్షమునందు రజ్జూపహితచైతన్యము; ఏపక్షమందైనను రజ్జువధిష్ఠానముగాదు; తథాపి ప్రథమపక్షస్థచైతన్యమునందు అధిష్ఠానోపాధి రజ్జువగుట వలన స్థూలదృష్టిచే రజ్జువధిష్ఠానమని చెప్పబడినది.]

❧ { 100. ఆత్మయొక్క సామాన్యరూపము ఆధా } ❧
రము, విశేషరూపము అధిష్టానము.

ఈసానంబునందు ఈరహస్యమున్నది — రజ్జువునకు రెండురూపములున్నవి — మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. “ఇదం” ఇది సామాన్యరూపము, “రజ్జువు” ఇది విశేషరూపము.

(1) “ఈసర్పమున్నది” అనుచోట మిథ్యాసర్పముతో అభిన్నమై భ్రాంతికాలమందును ఏది ప్రతీతమైనదో, మఱియు దేని ప్రతీతి లేనియెడల భ్రాంతియు ఘటిల్లదో, ఇట్టి ఏ ఇదంరూపము గలదో, అది సామాన్యరూపము.

(2) భ్రాంతికాలమందు దేని ప్రతీతి గానేరదో, దేని ప్రతీతి యగుటవలన భ్రాంతి దూరమగుచున్నదో, ఇట్టి ఏ రజ్జురూపము గలదో, అది విశేషరూపము.

అట్లు ఆత్మకును రెండురూపము లున్నవి — మొదటిది సామాన్యరూపము, రెండవది విశేషరూపము. వానిలో — సద్రూపము సామాన్యము, మఱియు అసంగకూటస్థనిత్యముకాది విశేషరూపము. ఏలాగుననఁగా —

(1) “స్థూలసూక్ష్మసంఘాతమున్నది” ఇచ్చట స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతభ్రాంతిసమయమందును మిథ్యాసంఘాతముతో అభిన్నమై “ఉన్నది” యనుసద్రూపము ప్రతీతమగుచున్నది; గనుక సద్రూపము ఆత్మకు సామాన్యరూపము.

(2) స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతభ్రాంతిసమయమందు ఆత్మ యొక్క అసంగాది రూపముయొక్క ప్రతీతి గానే రదు; అసంగాద్యాత్మరూపము ప్రతీతమైనప్పుడు సంఘాతభ్రాంతి దూరమగుచున్నది; గనుక అసంగాది ఆత్మకు విశేషరూపము.

సకలభ్రాంతిస్థానంబునందు సామాన్యరూపము ఆథా రము, మఱియు విశేషరూపము అధిష్ఠానము అని చెప్పబడును. ఎట్లు సర్పమునకాశ్రయమైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యమైన ఇదంరూపము సర్పమునకాథారమై, రజ్జువనువిశేషరూపము సర్పమునకధిష్ఠానమో, అట్లు మిథ్యాప్రపంచమునకాశ్రయమైన ఆత్మయొక్క సామాన్యమైనసద్రూపము ప్రపంచమున కాథారమై అసంగాదివిశేషరూపము ప్రపంచమున కధిష్ఠానముగా నున్నది.

ఈరీతిగా భ్రమస్థలములందు ఆథారమునకును అధిష్ఠాన మునకును కించిద్భేదము సర్వజ్ఞాత్తనామకుడైన ముని ¹ చేత ప్రతిపాదింపబడుచున్నది.

— { 101. ప్రశ్న—జగద్ద్రిష్ట ఆత్మకన్న } —
భిన్నుడనవలయును?

ఓభగవంతుడా! జగత్తునకు ఆథారమును, అధిష్ఠానమును ఆత్మయగుటవలన జగద్ద్రిష్ట ఆత్మకన్న భిన్నుడనవలయును. ఎట్లనగా—సర్పమునకు ఆథారము, అధిష్ఠానమగు రజ్జువుకన్న భిన్నపురుషుడు సర్పద్రష్టగా నున్నాడు?

1 సంక్షేపకారీరకర్త శ్రీశంకరులశిష్యుడు.

— { 102. 101—గతప్రశ్నకు త్తరము—102—103 } —
సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్ట.

ఓశిష్యుడా! ఎచ్చట జడపదార్థము అధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానముకన్న భిన్నుడు ద్రష్ట యగును; ఎచ్చట చైతన్యమధిష్ఠానమగునో, అచ్చట అధిష్ఠానమే ద్రష్ట యగును; భిన్నముగాదు. ఎట్లనగా—సర్వరజతాదికముయొక్క అధిష్ఠానమగు రజ్జుశుక్త్యాది జడములుగా నున్నవి; అచ్చట అధిష్ఠానముకన్న భిన్నుడైన పురుషుడు దాని ద్రష్టగా నున్నాడు; మఱియు స్వప్నపదార్థమునకు అధిష్ఠానమగు సాక్షిచైతన్యమే స్వప్నపదార్థమునకు ద్రష్టగా నున్నది.

ఈశంకయు, సమాధానమును స్థూలదృష్టివలన రజ్జుపు సర్పాధిష్ఠానమనుట నంగీకరించి చెప్పబడినది; ముఖ్యసిద్ధాంతమందైననో, సర్పమునకు అధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యము; అదియే ద్రష్ట.

ఈరీతిగా సకలకల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమే ద్రష్టగా నున్నది; దీనిలో శంకాసమాధానములు ఘటిల్లవు.

— { 103. మిథ్యాసంసారముయొక్క నివృత్తిచ్ఛఘటిల్లదు. } —

ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా నీయందు సంసారదుఃఖము భ్రాంతివలన ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలన నది మిథ్యగా నున్నది; ఆ మిథ్యయొక్క నివృత్తిచ్ఛ ఘటిల్లదు. ఎట్లనగా—వింద్రజాలికునిచేత మంత్రబలమువలన మిథ్యాశత్రువు చూపబడినను వానిని కొట్టుటయందు పురుషుడు ఉద్యోగము చేయడు.

❧ { **104** సంసారము దుఃఖహేతువగుట వలన
తన్ని వృత్త్యుపాయము చూపుడు? } ❧

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి—“సంసారము నీయందు
మిథ్యాపదముగా నున్నది; సత్యపదముగా లేదు” అది
యథార్థమైనను ఓభగవంతుడా! ఏయపాయముచేత ఆ
మిథ్యాపదసంసారము నాయందు కనబడకపోవునో, ఆయు
పాయమును మీరు తెలుపుడు?

మఱియు మీరు చెప్పితిరి—“మిథ్యయొక్క నివృత్తి
కొఱకు సాధనాపేక్ష కలుగదు.” అమాటయు యథార్థమే.
అయిన ఓభగవంతుడా! ఎవ్వనికి మిథ్యాపదార్థముగూడ
దుఃఖహేతువగునో, వానికి ఆ మిథ్యాపదార్థమును సాధన
ముచే దూరముచేయుట ఆవశ్యకము. ఎట్లు ఏపురుషునకు ప్రతి
దినము కలిగెడు భయానకస్వప్నములు మిథ్యయైనను వానిని
దూరముచేయుటకొఱకు వాడు జడదానాది నానాసాధనానుష్ఠా
నములు చేయుచున్నాడో, అట్లు ఈసంసారము మిథ్యయైనను
నాకు జన్మాదిదుఃఖహేతువై ప్రతీతమగుటవలన దాని నివృత్తిని
నేను గోరుచున్నాను; మీరు కృపచేసి, ఉపాయము చూపుడు?

❧ { **105. 104**—గతప్రశ్నకు త్తరము—జగన్నివృత్త్యు
పాయమగు జ్ఞానస్వరూపము. 105—106 } ❧

ఓశిష్యుడా! నీవు దేని నడిగితివో, అట్టి సంసారదుఃఖ
నివృత్తియొక్క సాధనమును మేము నీకు మొదలే చెప్పితిమి,
దానియందు నీవు దృఢనిశ్చయము చేసికొనుము; అప్పుడు
నీయందు సంసారదుఃఖముండదు.

ఇప్పుడు పూర్వమందు చెప్పినమాటయే మఱల అనువాదము చేయుచున్నాడు—

ఓశిష్యుడా! నీస్వరూపము తెలియనందువలన సంసారరూపమైన భేదము ప్రతీతమగుచున్నది; ఆభేదము నీస్వరూపము తెలియుటవలన నశించుచున్నది; ఏవస్తువు దేని అజ్ఞానమువలన ప్రతీతమగునో, ఆవస్తువు తద్జ్ఞానమువలన నశించును; ఇది నియమము. ఎట్లు రజ్జ్వజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సర్పము రజ్జ్వజ్ఞానమువలన నశించుచున్నదో, అట్లు ఆత్మాజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైన సంసారదుఃఖము ఆత్మజ్ఞానమువలన నశించును.

ఆయాత్మజ్ఞానమును మేము పూర్వమే చెప్పినారము— జగత్తు నాయందు త్రికాలములందును లేదు; ఏలయనగా— జగత్తు మిథ్యగా నున్నది; మిథ్యావస్తువు అధిష్టానమునకు హాని చేయదు. ఎట్లు మరీచికాజలము పృథ్విని ఆర్ద్రముచేయదో, అట్లు జగత్తు ప్రతీతమైనను అది మిథ్యయగుటవలన నాకు హాని చేయుటకు సమర్థము గాదు. నేను సచ్చిదానందబ్రహ్మస్వరూపుఁడను ఇట్టియే నిశ్చయము గలదో దానినే జ్ఞానమందురు; అదియే మోక్షసాధనము; ఇంక ఏదియు మోక్షసాధనముగాదు; ఆ జ్ఞానము నీకు మేము మొదలే ఉపదేశించితిమి.

❖ 106. జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము. ❖

ఓశిష్యుడా! జగత్తుయొక్క నిదావము అనగా ఉపాదానకారణము తమము అనగా అజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానముయొక్క నాశమువలన జగత్తుయొక్క నాశము ఏప్రయత్నము లేకయు తనకుతానే యగును ఏలయన—ఉపాదానముయొక్క నాశమైనవెనుక కార్యము ఉండదు; ఆ అజ్ఞాననాశము కేవల

జ్ఞానమువలననే యగుచున్నది; కర్మోపాసనములవలనఁ గానేరదు; ఏలాగుననఁగా—అజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానము; కర్మోపాసనలు గావు.

గృహమధ్యమున ఏ అంధకారము గలదో, అది ఏక్రియ వలనను దూరము గాదు; కేవల ప్రకాశమువలననే దూరమగును; అట్లు అజ్ఞానరూపమైన అంధకారము జ్ఞానరూపప్రకాశమువలననే దూరమగును; ఇంక ఏ సాధనమువలనను గాదు.

— { 107. ప్రశ్న—గురుక్ష్యర్థానువాదపూర్వకముగా వక్ష్యమాణశంకాసూచనము ? } —

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తుయొక్క కారణము అజ్ఞానము; తన్నాశము జ్ఞానమువలన అగును” ఆమాట నేను తెలిసికొంటిని; జ్ఞానస్వరూపము మీరు చెప్పితిరి—“జగత్తుమిథ్య, జీవుడు ఆనందస్వరూపుడు, వాడు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడు గాడు; ఇట్టి నిశ్చయమునకు పేరు జ్ఞానము” దానియందు జగత్తుమిథ్య, జీవుడు ఆనందస్వరూపుడు ఈమాట నేను తెలిసికొంటిని; అయినను జీవుడును, బ్రహ్మము నొక్కటియే; ఈసంగతి నేనెఱుంగను. ఏలయన—జీవబ్రహ్మలభేదమును కలిగించునట్టి శంక నాహృదయమునందు స్ఫురించుచున్నది ?

— { 108. బ్రహ్మస్వరూపము నాస్వరూపము విరుద్ధమగుటచే ఏకతఘటిల్లదు ? } —

ఓభగవంతుడా! నేను పుణ్యపాపములకర్తను; వీనిఫలమైన జన్మమరణసుఖదుఃఖాదులభోక్తను; నానాప్రకారమైన

జగత్తు నాయందు ప్రతీతమగుచున్నది; జగత్కారణమగు అజ్ఞానమును దూరము చేయుటకొఱకు జ్ఞానమును నేను గోరుచున్నాను; బ్రహ్మమందో, పుణ్యములేదు, పాపములేదు, జన్మములేదు, మృత్యువులేదు, సుఖములేదు, దుఃఖములేదు; అట్లు ఇంక ఏ క్లేశమును బ్రహ్మమందు లేదు. మఱియు వానికి జ్ఞానేచ్ఛయు లేదు; ఈ ప్రకారముగా బ్రహ్మస్వరూపము, నా స్వరూపము పరస్పరవిరుద్ధములగుటవలన రెంటికి ఏకత ఘటించును. నాయందుగూడ జన్మాదిసంసారము పరమార్థమువలన లేకపోయినను భ్రాంతిబలమువలన మిథ్యాజన్మాదిసంసారము నాకు ప్రతీతమగుచున్నది; అది బ్రహ్మమునకు లేదు; ఈభేదము వలన బ్రహ్మమునకు, నాకు ఏకత¹ ఘటించును ?

❦ { 109. జీవబ్రహ్మైక్యమువలన కర్తోపాసన ప్రతి } ❦
పాదకవేదము నిష్ఫలమగును ?

ఓగురుడా! నాకింకొక్క సంశయమున్నది. దానివలన జీవబ్రహ్మలయేకతయొక్క నిశ్చయము దూరమగుచున్నది; వేదమునందు² నేను ఇట్లు చూచినాడను—బుద్ధిరూపమైన ఒక వృక్షమున రెండుపక్షులు గలవు; అవి రెండు సమానములు; వానిలో మొదటిది కర్తృఫలమునకు భోక్త, మఱియు రెండవది శుద్ధము, భోగరహితము, అసంగమునై ఆ భోగించుదానికి ప్రకాశకముగ నున్నది. వానియందు భోగించునట్టిజీవుఁడును, భోగరహితుఁడైన పరమాత్మయును సిద్ధించుచున్నారు. అందువలన ఆ రెంటికి ఏకత ఘటించును ?

1 ఇది ప్రమేయగతసంశయస్వరూపము.

2 ద్వైతపర్యాయసంఖ్యాభిప్రాయాన్నిబట్టి.

మఱియు వేదమునందు కర్తృపాసనలు బహువిధములుగా చెప్పబడియున్నవి; అవి అంతయు జీవబ్రహ్మలవకతయందు నిష్ఫలమగును; ఏలాగుననగా—

తాము జీవబ్రహ్మైక్యము ఏది చెప్పుచున్నారో, అందు బ్రహ్మమునందు జీవస్వరూపమున కంతర్భావమా? లేక జీవునియందు బ్రహ్మస్వరూపమున కంతర్భావమా?

బ్రహ్మమందు జీవస్వరూపమునకంతర్భావమనినయెడల జీవుడే బ్రహ్మరూపుడగుటవలన అధికారియొక్క అభావమగును; దానివలన కర్తృపాసనవిధి నిష్ఫలమగును. ఇక జీవునియందు బ్రహ్మమున కంతర్భావమనినయెడల బ్రహ్మము జీవరూప మగుట వలన ఎవనిని ఉపాసింపవలెనో, ఆయుపాస్యమైన బ్రహ్మమునకు అభావమగును; దానివలన ఉపాసనావిధి నిష్ఫలమగును. మఱియు కర్తృఫలప్రదాతయగు పరమాత్మయొక్క అభావమగుటవలన కర్తృమును నిష్ఫలమగును.

పూర్వమిమాంసకుడు చెప్పుచున్నాడు— “కర్తృమే ఈశ్వరుడు; దానిచేతనే ఫలమగును” ఆమాట సమీచీనము గాదు. చూడుము— కర్తృము జడము; దానికి ఫలమిచ్చుసామర్థ్యము లేదు. కాబట్టి కర్తృఫలమిచ్చువాడు ఈశ్వరుడే. [బ్రహ్మమే] యని సిద్ధమగుచున్నది.

ఈరీతిగా జీవ ¹ బ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు ?

1 ఇది ప్రమాణగతసంశయస్వరూపము.

❧ { 110. 107 గత ప్రశ్న కు త్తరము—110—119 } ❧
ఆకాశములు నాలుగుచైతన్యములు.

ఓశిష్యుడా! నీశంకకు సమాధానము వీరితివలన నగు నో, ఆవిచారము నేను చెప్పుచున్నాను; వినుము— ఎట్లుఘటాకాశము, జలకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము ఈప్రకారముచే ఒక టేయాకాశంబునందు నాలుగుభేదములు గలవో, అట్లు కూటస్థుడు, జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము ఈరీతిచే ఒక టేచైతన్యంబునందు నాలుగుభేదములు గలవు. ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు వీనిస్వరూపములను నీవు మంచిప్రకారమున తెలిసికొందువో, అప్పుడు నీశంకకు నీవే సమాధానము చేసికొందువు. దానిచే నీకు సంశయరహితజ్ఞానమై జన్తమరణాదిదుఃఖములనాశమగును వీని స్వరూపములను నేను వర్ణించెదను; వినుము—

❧ 111. ఘటాకాశవర్ణనము. ❧

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చునో, అంత ఆకాశమును పండితజనులు ఘటాకాశ¹ మందురు.

1 ఇచ్చట ఈశంకయున్నది—“ఘటముకన్న బాహ్యమైన ఆకాశము మహాకాశము, దానికన్న ఘటాంతరమైన ఆకాశము ఘటాకాశము.” అనునీ ఘటాకాశలక్షణము సుగమము ; దానిని విడిచి “జలపూరితఘటమునకు ఎంతఆకాశము అవకాశము నిచ్చునో, అంతఆకాశము ఘటాకాశము” అనునీ లక్షణము చేయుట యేమిప్రయోజనము?

దీనికిది సమాధానము—ఘటాకాశముయొక్క పూర్వోక్తలక్షణము చేసినయెడల ఘటమునకు దేనియందు స్థితి గలదో, అట్టి ఏ కపాలాకాశము

— 112. జలాకాశవర్ణనము. —

ఓశిష్యుడా! జలముచే నిండినఘటమునందు నక్షత్రాది సహితమైన ఆకాశప్రతిబింబము, ¹ మఱియు ఘటాకాశము రెండునుగూడి జలాకాశమందురు.

దీనియందొకానొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు—ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము గాదు. కేవల నక్షత్రాదికముయొక్కయే ప్రతిబింబమగును. ఏలయన—ఆకాశమో, రూపరహితము; ప్రతిబింబమో, రూపవంతమగు పదార్థమునకే గలుగును?

దానికి సమాధానము—ఆకాశప్రతిబింబము గాని యెడల మోకాలిబంటిజలమందు మనుష్యపరిమాణమైన గంభీరతయొక్క ప్రతీతి గాఁగూడదుగదా? అదియో, అగుచున్నది; కనుక ఆకాశమునకు ప్రతిబింబము నంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు నొకానొకఁడు దురాగ్రహముచే చెప్పుచున్నాఁడు—రూపరహిత ² పదార్థముయొక్క ప్రతిబింబమగుట ఎప్పటికిని లేనేలేదు?

గలదో, అది పంచమాకాశమని సిద్ధమగును; కాస్త్రమునందో, ఆకాశములు నాల్గవిధములుగా చెప్పబడినవి; కాబట్టి ఇచ్చట చెప్పబడిన రెండవలక్షణము ఉచితము.

1 జలములేక ప్రతిబింబము గానేరదు; గనుక ఇచ్చట ఆకాశము యొక్క ప్రతిబింబము చెప్పటవలన ఘటస్థితమైన జలసహితప్రతిబింబము యొక్క గ్రహణము గలదు.

2 గుణము గుణమును ఆశ్రయించుట లేదు. మఱేమనఁగా—అది ఆకాశాదిద్రవ్యముయొక్క ఆశ్రితముగా నున్నది. ఈనియమమువలన నీల

అదియు నియమము గాదు. ఏలయన—రూపరహితమైన శబ్దముయొక్క ప్రతిధ్వనిరూపమగు ప్రతిబింబమగుచున్నది. ఆప్రకారమున రూపరహితాకాశముయొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లుచున్నది

❁ 113. మేఘాకాశవర్ణనము. ❁

మేఘమునకు ఎంత ఆకాశము అవకాశమిచ్చుచున్నదో, అంత ఆకాశము; మఱియు మేఘజలమందుండిన ఆకాశప్రతిబింబము అవి రెండునుగూడి మేఘాకాశమందురు.

దానియందు శంక కలుగుచున్నది—మేఘమో, ఆకాశమందున్నది. దానిలో జలమును, ఆకాశప్రతిబింబమును చూడకయే ఎట్లు ఎఱుంగనగును?

దానికి సమాధానము—మేఘము జలవృష్టినిచేయును. గనుక మేఘమందు జలమున్నదని అనుమాన మగుచున్నది; మఱియు ఎచ్చట జలమున్నదో, అచ్చట ఆకాశప్రతిబింబము గాక యుండుటలేదు; ఈరీతిగా మేఘమునందు జలమును, ఆకాశప్రతిబింబమును అనుమాన ప్రమాణము ద్వారమున సిద్ధమగుచున్నవి.

పీతాది రూపమనగా వర్ణము ఏది గలదో, అది రూపమనఁబడు గుణముచేత [విశేషణముచేత] అనాశ్రితమగుటవలన రూపరహితముగా నున్నది. అభిప్రాయమేమనగా—రూపమునకు వేఱొకరూపము లేదు. అట్టి ఆ రూపరహితమైన నీలపీతాదివర్ణముయొక్క ప్రతిబింబము దర్పణాది స్వచ్ఛపాథియందు ఘటిల్లినది. తన్నావ్యయమున రూపరహితాకాశముయొక్కయు, రూపరహితమైన తన్మయముయొక్కయు ప్రతిబింబము ఘటిల్లినది.

❧ 114. మహాకాశవర్ణనము. ❧

బాహ్యంతరమై ¹ ఏకరసమై వ్యాపకమైన ఏ ఆకాశముయొక్క స్వరూపము గలదో, దానిని పండితజనులు మహాకాశమందురు.

❧ 115. నాలుగుచైతన్యములకు ఉపోద్ఘాతము. ❧

ఓశిష్యుడా! నాలుగు ప్రకారముల ఆకాశము చెప్పితిమి; ఇప్పుడు దేని శ్రవణమువలన నీకు జ్ఞానము లభించునో, ఆనాలుగుచైతన్యముల ² లక్షణములను చెప్పుచున్నాము శ్రవణము చేయుము

❧ 116. కూటస్థస్వరూపవర్ణనము. ❧

బుద్ధియొక్క లేక వ్యప్త్యజ్ఞానముయొక్క అధిష్ఠానమైన చైతన్యమునకు కూటస్థుడని పేరు; ఏపక్షంబునందు బుద్ధిసహిత చైతన్యము జీవుడో, ఆపక్షంబునందు బుద్ధికధిష్ఠానము కూటస్థుడు; ఏపక్షంబునందు వ్యప్త్యజ్ఞానసహితచైతన్యము జీవుడో, ఆపక్షంబునందు వ్యప్త్యజ్ఞానమున కధిష్ఠానము కూటస్థుడు.

1 బ్రహ్మాండముయొక్క ఆంతరము, బాహ్యము.

2 అనాదులైన ఆఋషదార్థములందు మూడుచైతన్యములు చెప్పబడియున్నవి. అట్లు కొన్ని గ్రంథములందును జీవుడు, ఈశ్వరుడు, బ్రహ్మము అను మూడుచైతన్యములని చెప్పబడినది; కూటస్థచైతన్యమును విడుచుటవలన ఏదోషము లేదు. ఏలయన—కూటస్థునకు బ్రహ్మమునకు నామ మాత్రమే భేదముకాక వేతేమి భేదము లేదు. ఇదియునుగాక విద్యారణ్య స్వాములు దృద్ధ్యశ్యవిచేకమను గ్రంథమునందు కూటస్థుడు పారమార్థికజీవుడని, జాగ్రత్తునందుండు అంతఃకరణస్థమైన ప్రతిబింబము వ్యావహారికజీవుడని, స్తుప్తుమందుండు ప్రతిబింబము ప్రాతిభాసికజీవుడని చెప్పుచున్నారు.

ఈస్థానమునందు ఇది సిద్ధాంతము—జీవత్వమునకు ఏ విశేషణము గలదో, దాని అధిష్ఠానమునకు పేరు కూటస్థుడు. ఆ కూటస్థుడు అజన్మ్యుడు; అనగా ఉత్పత్తిరహితుడు. దీని అభిప్రాయము—ఎట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నమయిన చిదాభాసుడు ఉత్పన్నుడగుచున్నాడో, అట్లు ఈకూటస్థుడు ఉత్పన్నుడు ¹ గాడు. వాడు బ్రహ్మరూపుడే యున్నాడు. ఎట్లనగా—ఘటాకాశము మహాకాశముకన్న భిన్నముగాదు. అది మహాకాశరూపమే.

అట్లు ఘటాకాశసమానమయిన ఏ కూటస్థుడో, వాడే జీవపదమునకు లక్ష్యార్థము. వానినే ప్రత్యక్షుండురు; వానినే నిజరూపమందురు; వానినే జీవసాక్షియందురు.

❖ 117. జీవస్వరూపవర్ణనము. ❖

నానాకామకర్తరూప ² జలసహితమైన ఏ బుద్ధిరూప ఘటము గలదో, దానియందుండు చైతన్యప్రతిబింబమును

1 చంద్రుడెప్పుడునుండినను పక్షములచేత తిథులచేత వృద్ధిక్షయములను పొందుచున్నాడు. పృథ్వి మెల్లప్పుడు ఉండినను దానిఫలము జన్మాది షడ్వికారరూపపరిణామమును పొందుచున్నది. వీనివలె దేహాదులకు జన్మాది షడ్వికారరూపపరిణామములు గలుగుచున్నవి. అట్లు కూటస్థుడును పరిణామమును పొందినయెడల కూటస్థుడును దేహాదికమువలె జడమగును; మఱియు వికారియగును. కనుక కూటస్థునకు పరిణామము చెప్పఁగూడదు.

2 కామకర్తరూపజలసహితమైన బుద్ధిరూపఘటమునందు చైతన్యము యొక్క ప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి దుర్గమమని, స్థూలదేహరూపఘటమునందు సఖిశిఖాంతము నిండిన బుద్ధిరూపజలమునందు చైతన్యప్రతిబింబము గలదు. ఈరీతి సుగమమని కనఁబడుచున్నది.

విద్యజ్ఞులు జీవుడందురు; అదే కేవలచైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడనరు; ఎట్లు కేవలాకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమనరో, ఘటాకాశసహితమైన ఆకాశప్రతిబింబమును జలాకాశమందురో, అట్లు సబింబము అనఁగా బింబమైన కూటస్థునితోఁగూడిన చైతన్యప్రతిబింబమును జీవుడందురు. ¹ [అంతఃకరణము, చిదాభాసుఁడు, కూటస్థుఁడు ఈసముదాయమునకు పేరు జీవుఁడు.]

1 అంతఃకరణము [బుద్ధి] అధిష్ఠానచైతన్యము, అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబచైతన్యము [చిదాభాసుఁడు] ఈమూఁడునుగూడి జీవుఁడని చెప్పఁబడును; ఎందుకనఁగా—

(1) కేవలాంతఃకరణము మాత్రము జీవుఁడని చెప్పినపక్షమందు ఘటమునకును జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. ఘటము స్వచ్ఛమై యుండనందువలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన స్వచ్ఛమైన దర్పణమునకు జీవత్వము చెప్పవలసివచ్చును. దర్పణము బాహ్యమగుట వలన దానికి చెప్పఁగూడదనిన అంతరములైన ఇంద్రియములకు చెప్పవలసివచ్చును. ఇంద్రియములకన్నను అంతఃకరణము అంతరమగుటవలన దానికి చెప్పవలయుననిన అంతఃకరణమునకును అంతరమైన అజ్ఞానమునకు చెప్పవలసివచ్చును. అట్లే జీవత్వ యోగ్యపదార్థములు అనేకమగుటవలన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు; అట్లే జీవుఁడు చైతన్యమగుటవలన అచేతనమైన అంతఃకరణమునకు జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [జీవుఁడు చైతన్యమని ప్రసిద్ధముగానే యున్నది; జీవుఁడు అచేతనమని ఎవ్వఁడును అంగీకరింపఁడు.]

(2) కేవలప్రతిబింబమునకు జీవత్వము చెప్పట సరికాదు. విలయన—
అంతఃకరణములేక ప్రతిబింబము గలుగదు.

- (3) అధిష్ఠానచైతన్యమునకు జీవత్వము చెప్పట సరికాదు ఏలయన—
ఆ చైతన్యము నిర్వికారముగ నున్నది; దానికి వికారరూపమయిన జీవత్వము ఘటిల్లదు.
- (4) అంతఃకరణము, ప్రతిబింబము గూడినది జీవుడని చెప్పెడు పక్షమునందు రెండును కల్పితములగుటవలన జీవునకు నిత్యత్వా భావమగుటవలన ముక్తికి అధికారి ఎవ్వఁడు నుండఁడు. మఱియు భాగత్యాగలక్షణ సంభవింపక సకలవాచ్యార్థమును విడచునట్టి జహల్లక్షణ సంభవించును; అది ఆచార్యరీతికి విరుద్ధము. మఱియు అధిష్ఠానమునకు అన్యముగాకయే అధిష్ఠానమును ఆచ్ఛాదించినది ఆరోప్యమని యెంచఁబడును ; అధిష్ఠానమును అన్యమై ఆరోప్యము దోచదు; ఈ అనుభవముచేతను బింబమునువిడిచి ప్రతి బింబము దోచదు.
- (5) అధిష్ఠానచైతన్యము, ప్రతిబింబచైతన్యము గూడి జీవుడని చెప్పిన యెడల ఉపాధిగ్రహణములేక రెండును కేవలచైతన్యమాత్రము నిర్వికారమగుటవలన వానికి కర్తృత్వభోక్తృత్వాది వికార లక్షణమైన జీవత్వము చెప్పఁగూడదు. [ఉపాధిలేక ప్రతిబింబమే ఘటిల్లదు.]
- (6) అధిష్ఠానచైతన్యము, అంతఃకరణము గూడి జీవుడని చెప్పినట్లయిన దర్పణము, దర్పణాధిష్ఠానము గూడి జీవుడు గావలయును; వీనికయినను జీవత్వములేదు. ఎట్లు దర్పణము, దర్పణాధిష్ఠానము ఈరెంటియందు భోగమునకు ఆశ్రయమేదియు సిద్ధింపదో, అట్లు ప్రతిబింబముగాక అంతఃకరణము, అంతఃకరణాధిష్ఠానము ఈరెంటియందుకూడ భోగమునకు ఆశ్రయము వీదియు సిద్ధింపదు. అందువలన జీవత్వసిద్ధికొఱకు మూడవదయిన అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబమును అంగీకరింపవలయును.

పూర్వము సబింబచిదాభాసుడు¹ జీవుడని చెప్పబడినది; దానివలన నిది అర్థము గనబడుచున్నది—బుద్ధియందలి ఏ ప్రతిబింబము గలదో, అది కూటస్థునిది; బాహ్యమైన బ్రహ్మచైతన్యముది గాదు. ఏలయనగా—దేనికి ప్రతిబింబమగునో, దానిని బింబమందురు; జపాకుసుమము [దాసానిపుష్పము] పై నుంచిన స్ఫటికంబునందు పుష్పముయొక్క శోణకాంతి ప్రసరించును; అది పుష్పప్రతిబింబము; అట్లు కూటస్థాశ్రితబుద్ధియందు కూటస్థునిచాయ² ప్రసరించును; అది కూటస్థుని ప్రతిబింబము. [ఎట్లు స్ఫటికము అత్యంతోజ్జ్వలమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యమో, అట్లు సత్వగుణకార్యమైన బుద్ధియును శుద్ధమగుటవలన ప్రతిబింబమునకు యోగ్యము.]

లేక బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబమనుటయు సుభవించినది. చూడుము—మహాకాశమునకు ఘటజలమందు ప్రతిబింబమగును; అంతరాకాశమునకు గాదు. ఏలయన—ఎంత గంభీరత జలమందు ప్రతితమగునో, అంతగంభీరత ఘటాంతరా

ఈ అట్లు ప్రకారములచేతను జీవుడనుట సంభవింపదు; గనుక పూర్వోక్తములు మూడును చేరి, జీవుడనుటయే ఉచితము. అప్పుడు చెప్పిన మూటిలో—కూటస్థునకు సంసారము సంభవించునందున ప్రతిబింబోపాధి సహితుడైన జీవుడే సంసారియని యంగీకరింపదగినదిగా నున్నది.

1 పటలక్షణములేక పటమువలె గనబడునది పటాభాసమనునట్లు చైతన్యలక్షణములేక చైతన్యమువలె గనబడునది చిదాభాసమని ఎంచుబడును.

2 జలభరితమైన ఘటముయొక్క బాహ్యప్రదేశమునందు ప్రకటమైన చెమరుచుట న్యాయమున.

కాశమునందు లేదు; దానివలన సిద్ధమయినది—ఆ ఆధికగంభీరత బాహ్యకాశముయొక్కయే ప్రతిబింబము. ఈవిధముగా బుద్ధిరూపఘటమునందు బుద్ధిఘటముకన్న బాహ్యమయిన ఏ బ్రహ్మచైతన్యము గలదో, దానియొక్క ప్రతిబింబము సంభవించినది.

ఇచ్చట ఇట్లు శంకింపనగును—వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబము ఘటిల్లదు? ఆశంక ఆకాశదృష్టాంతముననే దూరమయినది. ఏలయన—ఎట్లు చైతన్యము వ్యాపకమో, అట్లు ఆకాశమును వ్యాపకమే.

మఱియు నిట్లు శంకగలుగును—రూపవంతమగు పదార్థమునకు ప్రతిబింబము రూపవంతమగు పదార్థమునందు సంభవించును; నీరూపపదార్థమునకు నీరూపపదార్థమునందు ప్రతిబింబము సంభవించదు? అదియు నియమము. లేదు. ఏలయన—రూపరహితకాశమునందు రూపరహితశబ్దముయొక్క ప్రతిబింబము పూర్వమే చెప్పియున్నాము.

ఈరీతిగా బుద్ధి, బుద్ధియందలి ఆభాసుడు, మఱియు బుద్ధికథిష్ఠానమగు చైతన్యము ఈమూడింటికి పేరు జీవుడు. ఆజీవుడు త్వంపదమునకు వాచ్యుడుగా నున్నాడు; దానియందు బుద్ధిసహితచిదాభాసత్యాగము చేసినపుడు ఏ కేవలకూటస్థుడు శేషించునో, వానిని త్వంపదమునకు లక్ష్యమదురు. అట్లే అహంశబ్దమునకు వాచ్యుడు జీవుడు, మఱియు లక్ష్యుడు కేవలకూటస్థుడుగా నున్నాడు.

బుద్ధిసహితచిదాభాసుడు, మఱియు కూటస్థుడు గూడి జీవుడనినను, పుణ్యము, పాపము, మఱియు పుణ్యపాపఫలమైన

సుఖదుఃఖములు, మఱియు ఏతల్లోకలోకాంతరములందు గమనాగమనములు ఇవియాదిగా సకలములును జీవత్వధర్మములు సాభాసబుద్ధియందున్నవి; కూటస్థునియందు లేవు.

కేవలభ్రాంతివలన జీవత్వధర్మములు కూటస్థునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి; ఆభ్రాంతిజన్యప్రతీతియును బుద్ధిసహితాభాసునకగుచున్నది; కూటస్థునకుఁ గానేరదు ఏలయన—కూటమనఁగా కమ్మరిదాగిలి, దానివలె నిర్వికారరూపముగా నుండువానిని కూటస్థుఁడందురు; లేక కూటమనఁగా మిథ్యయైన బుద్ధిసహిత చిదాభాసుఁడు; వానియందు అసంగరూపముగా నుండువానిని కూటస్థుఁడందురు; కాఁబట్టి కూటస్థునియందు భ్రాంత్యాదికము ఘటిల్లుదు; మఱేమనఁగా—భ్రాంత్యాదికము బుద్ధిసహితమయిన చిదాభాసునియందే ఘటిల్లుచున్నది.

అత్యంతవిచారమున చూచినట్లయిన పుణ్యాపాపాదిధర్మములు కేవలబుద్ధియందున్నవి; ఆభాసునియందును లేవు; బుద్ధిసంయోగమువలన ఆభాసునియందు ప్రతీతమగుచున్నవి. చూడుము—జలసహితమైన ఘటము పొరలును, ఏటిపాలగును, సరిగానుండును, పోవును, వచ్చును; ఇట్లుండఁగా తత్సంబంధమువలన వ్యోమాభాసము సంపూర్ణక్రియలను చేయుచున్నట్లు కనఁబడును; అయినను అది స్వతంత్రముగా ఏమియు చేయదు. అట్లు కామకర్మరూపమైన జలమువలన పూరితమయిన బుద్ధిరూపఘటము పుణ్యాపాపాది సంపూర్ణవికారమును ధరించుచుండఁగా తత్సంబంధమువలన చిదాభాసుఁడు ధరించినట్లు కనఁబడును. కూటస్థుఁడో, సర్వవికారరహితుఁడుగా నున్నాఁడు. ఎట్లు జలపూరితఘటసంబంధి సకలవికారరహితముగా ఘటాకాశ

మున్నదో, తన్నాయమున కూటస్థుడు బుద్ధిరూపఘటసంబంధి
సకలవికారరహితుడుగా నున్నాడు; అని తెలియవలెను.

ఈరీతిగా జీవత్వముయొక్క సకలధర్మములు చిదాభాసుని
యందు స్థూలదృష్టివలన కనబడుచున్నవి; కూటస్థునియందో,
కేవలభ్రాంతివలన ¹ ప్రతీతమగుచున్నవి [కూటస్థునియందు
జీవత్వధర్మము చూచుటకన్న గొప్పభ్రాంతి ఎక్కడనులేదు.
చిదాభాసునియందు జీవత్వధర్మము కనబడుటకు సామాన్య
భ్రాంతి చాలు.]

[అన్యప్రకారముచే జీవస్వరూపము.]

వైన ఏ జీవస్వరూపము వర్ణింపబడెనో, దానియందు
ప్రాజ్ఞనియొక్క హాని యగును. ఏలయన—సుషుప్త్యభిమాని
యగు జీవునిపేరు ప్రాజ్ఞుడు; ఆసుషుప్తియందు బుద్ధికి అభావ
మగుచున్నది; దానివలన అచ్చట ఆబుద్ధియందు ఆభాసము
ఘటిల్లదు; అపుడు ప్రాజ్ఞస్వరూప ప్రతిపాదకమైన శాస్త్రమునకు
విరోధమగును; ఇందుకొఱకు జీవునిస్వరూపము వేఱుప్రకార
మున ప్రతిపాదించుచున్నాము—

1 ఎట్లు లోహకటాహమునందలి కాచినతైలమునందు ఆకాశప్రతి
బింబమగును; అచ్చట అగ్నితాపము తైలమునకే ఆగుచున్నది; తద్గతమైన
ఆకాశప్రతిబింబమునకు కానేరదు; అప్పుడు తైలపూరితకటాహస్థితమైన
ప్రతిబింబముయొక్క అధిష్ఠానరూపమైన బింబాకాశమునకు ఎచ్చటనుండి
యగును? అట్లు పుణ్యపాపాదిరూపమైనసంసారము కేవలబుద్ధియందున్నది;
ఆభాసునందును లేదు; అప్పుడు వీనియధిష్ఠానమైన కూటస్థునియందు ఎచ్చట
నుండియగును? కూటస్థునియందు ప్రతీతియగుట కేవలభ్రాంతియే.

అజ్ఞానాంశమునకు పేరు వ్యప్యజ్ఞానము, సంపూర్ణాజ్ఞానమునకు పేరు సమప్యజ్ఞానము; ఆ అజ్ఞానాంశమందుండు చిదాభాసుడు మఱియు అజ్ఞానాంశాధిష్ఠానమైన కూటస్థుడు ఈ రెంటికిని పేరు జీవుడు; ఈపక్షమందు ప్రాజ్ఞాభావము గానేరదు. ఏలయన—సుషుప్తియందు అజ్ఞానమున్నది; అదియే జాగ్రత్తయందు ప్రతిబింబసహితబుద్ధిరూపమును పొందుచున్నది; ఆ చిదాభాససహితబుద్ధియందు పుణ్యపాపాదిసంసారము ప్రతీతమగుచున్నది ఈయభిప్రాయముచేతనే శాస్త్రంబునందు జీవుని యుపాధి బుద్ధియని వర్ణింపబడినది; విచారదృష్టిచేతనో, జీవుని యుపాధి అజ్ఞానముగా నున్నది

❧ 118. ఈశ్వరస్వరూపవర్ణనము. ❧

మాయయందుండు ¹ చిదాభాసుడు, మాయాధిష్ఠానచైతన్యము ఈ రెండునుగూడి ఈశ్వరుడందురు. ఆయాశ్వరుడు

1 మాయయందుండు బుద్ధివాసనయందుఁ గలుగు చైతన్యప్రతిబింబము ఈశ్వరుడని శ్రీవిద్యారణ్యస్వామిలు చెప్పియున్నారు. ఈశ్వరుడు మేఘాకాశముతో సమానమగుటయందు మేఘమునకు సమానము మాయ, మేఘజలసమానము బుద్ధివాసన, ఆ బుద్ధివాసనారూపజలమునందుండు ఆకాశప్రతిబింబసమానము చైతన్యప్రతిబింబము దానిని ఈశ్వరుడని చెప్పటవలన ఏదోషము లేదు. ఏలయన—మాయారూపాజ్ఞానమే ఈశ్వరభావమునకు ఉపాధియైనను బుద్ధివాసన ఆయజ్ఞానమునందు ఆంతర్గతమై ఉన్నది. సర్వజ్ఞత్వమునకు కారణము అజ్ఞానముయొక్క సత్త్వగుణము. ఆసత్త్వగుణమే జ్ఞానరూపమైన బుద్ధికిని ఉపాదానకారణమగుటవలన సుషుప్తిరూపమయిన ప్రళయమునందు ఈశ్వరునిబుద్ధి సత్త్వగుణద్వారమున పరమోపాదానమైన అజ్ఞానమునందు లయమై ఉపాదానరూపమయ్యెయ్యున్నది. ఉపాదానరూపమై

మేఘాకాశముతో సమానుఁడు; ఆయాశ్వరుఁ డంతర్యామి; ఏల
యన—సర్వముయొక్క అంతరమును ప్రేరణ చేయుచున్నాఁడు.
ఆయాశ్వరుఁడు సదాముక్తుఁడు; ఏలయనఁగా—వానికి తన
స్వరూపమందు ఆవరణము లేమివలన జననమరణాదిబంధప్రతీతి
లేదు ఆయాశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు; [సర్వపదార్థముల నెఱిగిన
వాఁడు] ఏలయనఁగా—ఈశ్వరవిశేషణమైనమాయయందు శుద్ధ
సత్త్వగుణమున్నది.

తమోగుణరజోగుణములచే తగ్గుచుట్టి సత్త్వగుణము
శుద్ధసత్త్వము గాదు; మఱేమనఁగా—రజోగుణతమోగుణము
లను దమించునట్టి సత్త్వగుణము ¹ శుద్ధసత్త్వమనఁబడును సత్త్వ
గుణమువలన జ్ఞానోత్పత్తి యగును; గనుక సత్త్వగుణము
ప్రకాశస్వభావము గలదిగా నున్నది; ఇట్టి సత్త్వగుణవంతమగు
మాయయందుండు చిదాభాసునకు స్వరూపమునందు, లేక అన్య
పదార్థములందు ఆవరణము సంభవింపదు; అందువలన వాఁడు
నిత్యముక్తుఁడు, వాఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. [స్వరూపమునందు ఆవ
రణము లేమివలన నిత్యముక్తుఁడు, ఇతరపదార్థములందు ఆవర
ణము లేమివలన సర్వజ్ఞుఁడు]

యుండునడే సూక్ష్మసంస్కార మనఁబడును ; ఈసంస్కారమే వాసన యనఁ
బడును. ఈవిధముగా అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమునకు అన్యమైన వాసన
లేమివలన బుద్ధివాసనాశబ్దమువలన అజ్ఞానమందుండు సత్త్వాంశమే గ్రహింపఁ
దగినది.

1 ఎట్లు బ్రాహ్మణుడైన ఒకరాజు క్షత్రియశూద్రజాతివారైన
ఇద్దఱు మంత్రులచేత తాను అడగిపోడో, మఱేమనఁగా—వారినిద్దఱిని తా
నడఁచునో, ఎట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత అడగిపోక ఈరెంటిని తాను
అడఁచునట్టి ఏకత్వగుణము గలదో, అది శుద్ధసత్త్వగుణ మనఁబడును.

అధిష్ఠానమైనచైతన్యమో, జీవునియందును, ఈశునియందును బంధమోక్షభేదరహితముగాను, ఆకాశన్యాయమున ఏకరసముగాను ఉన్నది అయినను ఆభాసాంశమందు బంధమోక్షములు ఉన్నవి; అవి ఆభాసునకు భ్రాంతిబలముచే అధిష్ఠానమందు ప్రతీతము లగుచున్నవి. వీనియందు ఇంత భేదమున్నది—ఏచిదాభాసునియందు ఆవరణమున్నదో, వానియందు బంధమున్నది. మఱియు నెవనియందావరణము లేదో, వానియందు మోక్షమున్నది.

ఈశ్వరునియందు ఆవరణము లేమివలన ఈశ్వరసంబంధిచిదాభాసుడు నిత్యముక్తుడు, జీవునియందు ఆవరణముండుటవలన జీవసంబంధిచిదాభాసుడు బద్ధుడు ఏలయన— ఏ అవిద్యాంశమందుండు చైతన్యాభాసుని జీవుడందురో, ఆ అవిద్యకు ఆవరణస్వభావము గలదు యద్యపి మాయ, అజ్ఞానము, అవిద్య ఇవి వేళ్లు ఒకేవస్తువునకు ఉన్నవి; తథాపి శుద్ధసత్త్వగుణము యొక్క ప్రధానతవలన మాయ యందురు; మలినసత్త్వగుణ ప్రధానతవలన అజ్ఞానము, లేక అవిద్యయందురు.

రజోగుణతమోగుణములచేత ప్రతిబద్ధమైన సత్త్వగుణమును ¹ మలినసత్త్వగుణ మందురు; అందువలన తమోగుణ రజోగుణము అధికమగుటవలన అవిద్యయందు ఏ జీవరూపాభాసాంశము గలదో, దానికి అవిద్య స్వరూపావరణము చేయుచున్నది

1 ఎట్లు శూద్రజాతివారైన ఇద్దఱు రాజపుత్రులచేత బ్రాహ్మణజాతివాడు ఒకడు మంత్రి అడగిపోవునో, అట్లు రజోగుణతమోగుణములచేత అడగిన సత్త్వగుణమును మలినసత్త్వగుణ మనబడును.

ఈప్రకారముగా జీవునియందు బంధమున్నది; ఈశునియందు లేదు.

అధిష్ఠానచైతన్యసహితమైన మాయయందు ఏ ఆభాసరూపుడైన ఈశ్వరుడుగలడో, వాడు “తత్” పదమునకు వాచ్యుడు; మఱియు కేవలాధిష్ఠానచైతన్యము “తత్” పదమునకు లక్ష్యము.

ఆయాశ్వరుడే జగదుత్పత్తిపాలనసంహారములకు కర్తగా నున్నాడు ఇట్లు సకలశాస్త్రంబునందు చెప్పబడియున్నది; దాని కభిప్రాయమేమనగా— ఈశ్వరసంబంధిచైతన్యాంశము ఆకాశన్యాయమున అసంగము; ఆభాసుడు జగదుత్పత్త్యాదికమునకు కర్తగా నున్నాడు. వాడే సర్వజ్ఞుడు, వాడే భక్తజనులమీద అనుగ్రహము చేయువాడు; మఱియును ఏ విశ్వర్యమున్నదో, అది కేవలాభాసునియందే యున్నది. చైతన్యాంశము సదా ఏకరసము, అసంగము దానియందు సత్తాస్ఫూర్తిమాత్రముదప్పవేతే విశ్వర్యము లేనేలేదు.

❧ 119. బ్రహ్మస్వరూపవర్ణనము. ❧

బ్రహ్మాండమునకు అంతరమందు, బాహిరమందు మహాకాశన్యాయమున ఏ పరిపూర్ణచైతన్యమున్నదో, దానిని బ్రహ్మమందురు. ఆబ్రహ్మము సమీపము గాదు; దూరమును గాదు. ఏలయనగా—ఏవస్తువు తనకన్న భిన్నమగునో, మఱియు, దేశరూపోపాధిమంతమగునో, దానిని సమీపము, లేక దూరమనవలయును; బ్రహ్మమో, తనకన్న భిన్నము గాదు; మఱియు సర్వమునకు ఆత్మయగుటవలన దేశాదిసకలోపాధిరహితముగ నున్నది. అందువలన దానిని సమీపము, లేక దూరము అనుట ఘటిల్లదు.

బ్రహ్మశబ్దమునకు వాచ్యము సోపాధికము. ఏలయన—
వ్యాపకవస్తువునకు పేరు బ్రహ్మము; ఆ వ్యాపకత రెండువిధము
లుగా నున్నది—మొదటిది ఆపేక్షికవ్యాపకత, రెండవది నిరపేక్ష
వ్యాపకత—

(1) ఏవస్తువు కొన్ని పదార్థములయొక్క అపేక్షవలన వ్యాప
కమగునో, మఱియు కొన్నిటియొక్క అపేక్షవలన పరి
చ్ఛిన్నమగునో; దానియందు ఆపేక్షికవ్యాపకత చెప్పు
బడినది. ఎట్లనఁగా—పృథివ్యాదులయొక్క అపేక్ష
వలన మాయ వ్యాపకము; మఱియు చైతన్యాపేక్ష
వలన పరిచ్ఛిన్నముగ నున్నది.

(2) ఏవస్తువు సర్వాపేక్షచేత వ్యాపకమగునో, దాని
యందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పుబడినది. చైతన్య
ముతో సమానములేక చైతన్యమునకన్న అధికము
ఇతరపదార్థము వ్యాపకము లేదు; మఱేమనఁగా—
చైతన్యమే సర్వమునకన్న అధికవ్యాపకముగ నున్నది.

ఇట్టి రెండుప్రకారములవ్యాపకతతోఁగూడిన ఏవస్తువు
న్నదో, అది బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యము; ఆరెండుప్రకారముల
వ్యాపకత మాయావిశిష్టచైతన్యమందున్నది. ఏలయన—విశిష్ట
మందు ఏ మాయాంశమున్నదో, దానియందు సాపేక్షవ్యాపకత,
మఱియు చైతన్యాంశమందు నిరపేక్షవ్యాపకత యున్నది.

యద్యపి మాయ చైతన్యమునకు ¹ ఏకదేశమందున్నది;
ఆ మాయావిశిష్టచైతన్యమునకన్న శుద్ధచైతన్యముయొక్క వ్యాప

1 ఘటమును పుట్టించునట్టి శక్తి సకలమృత్తికయందును లేదు; ఏక

కత అధికము; అందువలన శుద్ధచైతన్యమందే నిరపేక్షవ్యాపకత సిద్ధమగుచున్నది; మాయావిశిష్టమందు లేదు; తథాపి ఆమాయా విశిష్టచైతన్యము పరమార్థదృష్టినలన శుద్ధచైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు. అది శుద్ధరూపమే; ఈయభిప్రాయమువలన మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యాంశమందు నిరపేక్షవ్యాపకత చెప్పబడినది. [ఉక్తాభిప్రాయముదక్క ప్రకారాంతరమున అర్థము చేసి, మాయావిశిష్టమందుండు చైతన్యాంశమునందు నిరపేక్షవ్యాపకత అనుట ఉపహాసాస్పదముగ నున్నది.]

ఈవిధముగా మాయావిశిష్టచైతన్యము బ్రహ్మపదము నకు వాచ్యము, మఱియు శుద్ధచైతన్యము బ్రహ్మపదమునకు లక్ష్యముగ నున్నది.

ఉక్తప్రకారముగాఁ జూచినయెడల ఈశ్వరశబ్దము, మఱియు బ్రహ్మశబ్దము ఈరెంటికిని సమానముగానె అర్థప్రతీతియగుచున్నది; భిన్నార్థప్రతీతి గానేరదు మఱియు పురాణమునందు పలుమాలు ఈయభిప్రాయమువలననే ఈశ్వరస్థానంబునందు బ్రహ్మశబ్దవ్యవహారము చేయబడినది; అట్లయినను బ్రహ్మశబ్దమునకు ఇది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు లక్ష్యార్థమును, న్యూనస్థానంబునందు వాచ్యార్థమును బోధించుచున్నది; ఈశ్వరశబ్దమున కిది స్వభావము—అది అధికస్థానంబునందు వాచ్యార్థదేశమందు [దేశిగమంటియందు] మాత్రము గలదు. దీనివలె మాయయు బ్రహ్మంబునందు సర్వత్రవ్యాపింపక ఏకదేశమునందున్నది.

[ఆ ఏకదేశస్థితమయిన మాయాచక్రంబునందే ఒకఈశ్వరుఁడును, అనేకదేవులును, ఘటపటాదిసకలప్రపంచమును అన్నియు వర్తించుచున్నవి; అని ఎఱుంగవలెను.]

మును, న్యూనస్థానంబునందు లక్ష్యార్థమును బోధించుచున్నది. ఈభేదమువలన వాచ్యార్థలక్ష్యార్థన్యూనాధికబోధదృష్టిచే బ్రహ్మశబ్దార్థము ఈశ్వరశబ్దార్థముకన్న భిన్నముగా చెప్పబడినది. ఇది కేవలశబ్దమాహాత్మ్యమే. 1.

1 సంగ్రామమునందు విజయియై లంకాపట్టణమువధలి సముద్రమును దాటి శ్రీరామేశ్వరమునకు వచ్చినవెనుక ఒకనాడు భగవంతుడైన శ్రీరామ చంద్రుడు ఏకాకిగా విహారార్థము సముద్రతటమునఁ దిరుగుచుఁ దిరుగుచు సముద్రజలముమీఁద రచితమైన నేతుబంధనముఁ జూచి, విస్తయావిష్టుడై తనమనస్సుగో అనుచున్నాడు—అహోహో! నా నామమాహాత్మ్యము ఎంత ఊండవలయును! స్వభావముగ జలమునందు మునుగునట్టి తాళ్ల జలముమీఁద లేలుచున్నవి; నా నామమాహాత్మ్యము ఇంత ఊడినపుడు నాహస్తమాహాత్మ్యము ఎంతఊండవలెను? నానామముకన్నను ఎక్కువగా ఊండవలెను; నామమాహాత్మ్యముచే తాళ్లలేలి జలముతో సరిగ్గుముగ నున్నవి; హస్తమాహాత్మ్యముచే నీళ్లవైన పదిబారలు ఊండవలెనేమొ ప్రశ్నతానుభవము చూడవలెనని మనస్సుగో నిశ్చయించి, ఒకచిన్నతాయి చేతితో తీసికొని, సముద్రమునందు విడిచెను; విడుచుట ఆ తాయి తత్కాలము మునుగుచున్నది; అప్పుడు పరమలజ్జితుడై ఈచరిత్రము ఎవ్వఁడేని చూచుచున్నాడేమోయని తనచుట్టునలవంకలను జూచెను; చూడగా అంజనేయుఁడు వెనుకనే యున్నాడు. అప్పుడు శ్రీరాముఁడు ఖన్నముఖముచే అంజనేయుని ఇట్లుడిగెను—అయ్యా! అంజనేయా! ఇప్పుడు ఏచరిత్రము నీవు చూచితివో, అది ఎవ్వనికైన చెప్పెదవాయేమి? అంతట అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—ఔనాను నేను చెప్పెదను! మరల శ్రీరాముఁడు అడుగుచున్నాడు—ఏమని చెప్పెదవు? అంజనేయుఁ డనుచున్నాడు—శ్రీరాముని, చేతితో వేయఁబడిన తాయి మునుగుచున్నది. శ్రీరాముఁడు దీనముఖముచే ప్రార్థించుచున్నాడు; అయ్యా! అట్లు చెప్పినట్టుయన నాకు అపకీర్తి యగును; అప్పుడు బుద్ధిమద్వ

— 120. 103 గతప్రశ్నకు త్తరము—120—121 }
 — కూటస్థుడు ప్రకాశవంతుడు ఆభాసుడుభోగి. —

ఓశిష్యుడా! ఇప్పుడు నాల్గువిధములుగా చైతన్యము
 రిప్పుడైన ఆంజనేయుడు శ్రీరాముని దీనముద్రజూచి పరమభక్తితో
 అనుచున్నాడు—

ఓరామభద్రా! నీకపకీర్తిగాక నీవువిడిచినవానికి అపకీర్తి యగునట్టి ప్రకార
 ముగ ప్రసిద్ధము చేసెదను; శ్రీరాము డడుగుచున్నాడు—ఎట్లు! ఆంజ
 నేయు డనుచున్నాడు—నాశ్రీరాముడు తనచేలితో ఎవ్వని విడుచు
 చున్నాడో, వాడు సముద్రమునందు మునుగుచున్నాడు.

తనభక్తజనులను, తనశత్రుజనులను పరమాత్మ ఉద్ధరించుచున్నాడను
 నీసంగతి పురాణమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది; గాని, ఉదాసీనజనులను ఉద్ధ
 రించుచున్నా డనువార్త మాత్రము ఎక్కడను వినబడలేదు; దానిఫలన
 తెలియబడినదేమనగా—ఉదాసీనుని మాత్రము పరమాత్మ చేలితో విడుచు
 చున్నాడు; వాడు భవసముద్రమునందు మునుగుచున్నాడు. అశీర్వాద
 నిమిత్తముచే భక్తునితో హస్తసంబంధము, మఱియుఁ దాడననిమిత్తముచే
 శత్రువుతో హస్తసంబంధము కలుగుచున్నది; ఉదాసీనునితో ఏప్రకారము
 చేతను హస్తసంబంధము సంభవింపదు; కనుక పరమాత్మయొక్క హస్తము
 తొయివిడిచినట్లు ఉదాసీనుని విడుచునట్లు ఉన్నది; వాడు తొరసముద్రమున
 తొయివలె భవసముద్రమున మునుగుచున్నాడు.

ఈయాంజనేయుని బుద్ధిచాతుర్యముజూచి, శ్రీరాముడు హర్ష నిర్భ
 రుడై ఆంజనేయుని సుతిచేయ నారంభించెను.

సారాంశము—అర్థము ఒకటిగా నుండినను శబ్దమాహాత్మ్యముచే అభి
 ప్రాయము వేరుగా కనబడుచున్నది; మాయావిశిష్టచైతన్యమును అర్థము ఒక్క
 టిగా నుండినను బ్రహ్మశబ్దమాహాత్మ్యముచే, ఈశ్వరశబ్దమాహాత్మ్యముచే
 వైశిష్ట్యప్రకారముగ అభిప్రాయము వేర్వేరుగా కనబడుచున్నది.

ఏది చెప్పబడినదో, వానిలో జీవస్వరూపమందు ఏ మిథ్యాభాసాంశము గలదో, అదే పుణ్యాపాపములకు కర్త, మఱియు వాని ఫలమగు సుఖదుఃఖములకు భోక్తగా నున్నది; కూటస్థుడైన చైతన్యము కేవలజీవరూపముగానే యున్నది; అందువలన “బుద్ధి రూపవృక్షమునందు పక్షులు రెండు గలవు; మొదటిది పరమాత్మ, రెండవది జీవుడు.” అనునీ ప్రకారముగ నీవు ఏ ఆత్మ పము చేసితివో, దానికి ఉత్తరము ఇట్లు ఎఱుగుము—ఈస్థానమందు పరమాత్మ యొక్కయు, జీవునియొక్కయు గ్రహణము చేయఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కూటస్థునియొక్కయు, ఆభాసునియొక్కయు గ్రహణము చేయవలయును; వానిలో కూటస్థుడు ప్రకాశవంతుడు; ఆభాసుడు భోగి.

❦ { 121. ఆభాసుడు కర్త చేయువాడు } ❦
ఆభాసుడు ఫలమిచ్చువాడు.

జీవునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశముగలదో, అదే కర్తమునకు కర్త, అదే తత్ఫలమునకు భోక్తగా నున్నది; మఱియు ఈశ్వరునిస్వరూపమందు ఏ ఆభాసాంశము గలదో, అదే కర్త ఫలమునకు దాతగా నున్నది. దేహభేదపన్యాయమున [కడప మీఁదనుంచినదీపము అంతర్బహిర్దేశములందు ప్రకాశించును; ఆదృష్టాంతముగా] ఆభాసుడే కర్త, ఆభాసుడే దాత. అనఁగా—రెంటికిని చైతన్యాంశమందైననో, కర్తృత్వ దాతృత్వ భోక్తృత్వరూప యోగ్యత ఏమియు లేదు. [జీవస్థచైతన్యమందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వయోగ్యత లేదు; ఈశ్వరస్థచైతన్యమందు దాతృత్వయోగ్యత లేదు.]

ఆయాచైతన్యమునందు ఎవఁడు కర్తృత్వభోక్తృత్వ దాతృత్వ మంగీకరించునో, వాఁడు మూఢుఁడు. ఏలయన—భిన్న భిన్న యోగ్యత అయినప్పుడు ఉభయచైతన్యమునందు పరస్పర భేదము సిద్ధమగును. చైతన్యమో, రెంటియందును అసంగము, ఏకరూపము. చైతన్యమందు భేదము ఎచ్చటను లేదు; ఇట్లుండఁగా ఎవ్వఁడు జీవచైతన్యముతో ఈశ్వరచైతన్యమునకు, లేక ఈశ్వరచైతన్యముతో జీవచైతన్యమునకు భేద మంగీకరించునో, వాఁడు కుజనుఁడు. వాఁడే నిందనీయుఁడుగా నున్నాఁడు.

ఇట్లు చెప్పుటచే నీవుచేసిన ఇంకొక్క-ప్రశ్నకును ఉత్తరము అగుచున్నది. ఆప్రశ్న యేమనఁగా—“జీవేశ్వరులకు ఏకత అంగీకరించుటవలన కర్తోపాసనాప్రతిపాదకమైన వేదము నిష్ఫలమగును?” పైజెప్పినరీతిగా జీవేశ్వరులకు చైతన్యభాగమందు అభేదముండినను ఆభాసభాగమందు పరస్పర భేదముండుట వలన రెండుప్రకారములమాటయు సిద్ధమగుచున్నది.

❧ { 122. 109 గతప్రశ్నకు త్తరము—జీవ బ్రహ్మల } ❧
లక్ష్యార్థమున కభేదము.

ఓశిష్యుడా! నీవుచేసిన ఇంకొక ప్రశ్న యేమనఁగా—“ఒకవృక్షముమీఁద రెండుపక్షులున్నవి; మొదటిది భోగి, రెండవది అసంగము. ఇట్టి ఆ జీవబ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లదు?” దానికి సమాధాన మేమనఁగా—ఈస్థానమందు జీవబ్రహ్మల గ్రహణము చేయఁగూడదు; మతేమనఁగా—కూటస్థాభాసుల యొక్క గ్రహణము చేయవలయును. అదే తమలోతాము ఘటాకాశము, ఆకాశప్రతిబింబము న్యాయమున పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి.

నీవు చెప్పిన రెండవ ప్రశ్న యేమనగా—“జీవుడు కర్తా పాసన చేయువాడు, మరియు పరమాత్మ ఫలమిచ్చువాడు; వీరికి ఏకత ఘటిల్లదు?” దానికి చెప్పిన యుత్తరమేమనగా— కర్త చేయువాడు జీవుడుగాడు, మరియు ఫలమిచ్చువాడు ఈశ్వరుడుగాడు; కర్త, దాత యైననో, వారియందుండిన ఆభాసాంశములుగా నున్నవి; చైతన్యాంశములందు ఘటాకాశ మహాకాశన్యాయమున కర్తృత్వముయొక్కయు, దాతృత్వము యొక్కయు, పరస్పర భేదముయొక్కయు లేకమును లేదు.

ఓశిష్యుడా! ఉక్తప్రకారముగా జీవబ్రహ్మలయేకత ఘటిల్లినది; కనుక ఓవివేకచూడామణీ! “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని నీ వెఱుంగుము; దానిలో “అహం” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము ఘటాకాశముతో సమానమైన కూటస్థుడని ఎఱుంగుము; మరియు “బ్రహ్మ” శబ్దమునకు లక్ష్యార్థము మహాకాశముతో సమానమైన వ్యాపకచైతన్యమని ఎఱుంగుము. అహం శబ్దముయొక్కయు, బ్రహ్మశబ్దముయొక్కయు వాచ్యార్థమందు పరస్పరాభేదము లేవియుగలదు; అయినను లక్ష్యార్థమందు అభేదముగలదు.

ఓశిష్యుడా! ఎదివఱకు నీవు “అహం బ్రహ్మాస్మి” అని ఎఱుగవో, అదివఱకు నీవు నిన్నె దీనుడని ఎంచుకొందువు, దుఃఖి యనుకొందువు; మరియు పరమాత్మను నీకన్న భిన్నముగా తెలియుదువేని వాడు నీకు భయచేపాతువగును; కాబట్టి నేను బ్రహ్మకన్న భిన్నుడగాను బ్రహ్మముగానే యున్నాను అని ఎఱుగుము.

—123. ప్రశ్న—అహం బ్రహ్మ మనుజ్ఞానమెవ్వనికగును?—

ఓభగవంతుడా! నీవు కృపచేసి, తెలుపుము—అహం

బ్రహ్మస్థి అనుజ్ఞాన మెవ్వనికగును? ఈస్థానమందు శిష్యుని చిత్తమున ఈగూఢాభిప్రాయము గలదు—

నేను బ్రహ్మము; ఇట్టి జ్ఞానము కూటస్థునకగునా? లేక బుద్ధిసహితాభాసునకగునా? కూటస్థునికి చెప్పినయెడల కూటస్థుడు వికారియగును; మఱియు బుద్ధిసహితాభాసునకు చెప్పినయెడల వానికి నేను బ్రహ్మము అనునిట్టి జ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. ఏలయన—మీరు పూర్వము అనియుంటిరి—కూటస్థునకును, బ్రహ్మమునకును ఏకత యున్నది; ఆభాసుడుమాత్రము భిన్నుడు; కాబట్టి బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడైన ఏ ఆభాసుడు గలదో, వానియొక్క అహంబ్రహ్మరూపజ్ఞాన మేదిగలదో, అది భ్రాంతిరూపమగును. ఎట్లనగా—రజ్జవులకన్న భిన్నమైన సర్పమునకు తానురజ్జురూపమనుజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమగును. మఱియు ఒకానొకప్పుడు “అహంబ్రహ్మస్థి” అను భ్రాంతిరూపజ్ఞానమును మీరు అంగీకరించినయెడల ఈభ్రాంతిరూపజ్ఞానమువలన జగన్నివృత్తి గానేరదు; అది యథార్థజ్ఞానమువలన గావలయును; ఎట్లనగా—రజ్జవుయొక్క యథార్థజ్ఞానమువలన మిథ్యాసర్పముయొక్క నివృత్తి యగుచున్నది.

— { 124. 123 గతప్రశ్నకు త్తరము—ఆభాసుని }
సప్తావస్థలనామములు. 124—129 } —

ఓశిష్యుడా! ఆభాసునకు సప్తావస్థలున్నవి—మొదటిది అజ్ఞానము, రెండవది ఆవరణము, మూడవది భ్రాంతి, నాలుగవది పరోక్షజ్ఞానము, ఐదవది అపరోక్షజ్ఞానము, ఆఠవది శోకనాశము, ఏడవది అతిహర్షము ఈసప్తావస్థలందు ఏ అవస్థయు

కూటస్థునిది గాదు; “అహంబ్రహ్మాస్మి” అనుజ్ఞానమును ఈవడింటి లోనె¹ గలదు.

1 దశమనికథయందు సప్తావస్థలను చూడుము—

- (1) దశముండు తన్నువిడిచి, తక్కిన తొమ్మండ్రను గణించి, తాను దశముండని యెఱుంగకుండుట అజ్ఞానము.
- (2) దశముండు లేడు ; దశముండు కనబడడు ; అనునది రెండు ప్రకారములుగలది ఆవరణము.
- (3) దశముండు చచ్చెనని యెంచి, రోదనముచేయుట శోకము. ఇదియే భ్రాంతి, లేక విక్షేపము.
- (4) దశముండు చావలేదు ; ఉన్నాడు ; అని అప్పుని వచనమువలన దశముండున్నాడని తెలియుట పరోక్షజ్ఞానము.
- (5) నీవే దశముండని అప్పునిచే చెప్పబడినపుడు తాను దశముండని ఎఱుంగుట అపరోక్షజ్ఞానము.
- (6) నేను దశముండని తెలిసినవెనుక రోదనము నిలుపుట భ్రాంతి నాశము.
- (7) తాను దశముండని ఎఱుంగుటవలన అయినసంతోషము అతి హర్షము.

ఈరీతిగా దృష్టాంతమునందు చెప్పబడిన దశమని సప్తావస్థలు చిదా భాసవిషయమై మూలగ్రంథమునందు చెప్పబడినవి; అచ్చట చెప్పినదానికి ఇచ్చట వివరము చేయబడినది. కూటస్థుండు అసంగుడై, నిర్వికారుడై యుండుటవలన ఈ అన్ని అవస్థలు చిదాభానునకు చెప్పబడినవి. ఈసప్తావస్థ లందు అజ్ఞానావరణవిక్షేపములు ఈమూండు వానికి బంధమునకు కారణములు గాని, మిగిలిననాల్గు మోక్షమునకు కారణములని తెలియవలెను.

— 125. అజ్ఞానావరణముల స్వరూపము. —

ఓశిష్యుడా! “నేను బ్రహ్మమును ఎఱుంగను” అను వ్యవహారమునకు హేతువు అజ్ఞానము. “బ్రహ్మములేదు, మఱియు భాసించుటలేదు.” అనువ్యవహారమునకు హేతువు ఆవరణము. ఏలయన—అజ్ఞానశక్తి రెండువిధములుగ నున్నది— మొదటిది అసత్త్వాపాదకము, రెండవది అభానాపాదకము. ఈ రెంటికిని ఆవరణమందురు [వస్తువు లేదు; ఇట్టి ప్రతీతిగలిగించు నట్టిశక్తి అసత్త్వాపాదకము; మఱియు వస్తువుయొక్క భానము లేదు; ఇట్టి ప్రతీతి చేయించుశక్తి అభానాపాదకము.]

— 126. భ్రాంతివర్ణనము. —

జన్మము మొదలుకొని ఏ సంసారము గలదో, దానికి నిజస్వరూపమందు అనగా కూటస్థునియందు ఏ ప్రతీతి గలదో, అది వేదంబునందు భ్రాంతి¹ యని చెప్పబడినది; దానినే శోకమందురు.

— 127. పరోక్షాపరోక్ష ద్వివిధజ్ఞానవర్ణనము. —

“బ్రహ్మములేదు” అను ఆవరణాంశమును “బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టి పరోక్షజ్ఞానము నశింపజేయును. ఏలయన—

1 దేహము, ప్రాణము, ఇంద్రియములు, అంతఃకరణసహితచిదాభాసము, మఱియు వీనియొక్క జన్మాదికమయిన కేవలధర్మములయొక్క, లేక ధర్మసహితధర్మయొక్క, లేక సంబంధసహితసంబంధియొక్క అత్తయందు స్వవిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, అట్లే అత్తసంబంధియైన తాదాత్మ్య సంబంధముయొక్క, లేక సత్తత్వాదిధర్మసంబంధముయొక్క అనాత్మయందు స్వవిషయసహితప్రతీతి ఏది గలదో, దానిని అధ్యాసమందురు. దానినే భ్రాంతి, విక్షేపము, మఱియు శోకము అని యందురు.

“సత్యజ్ఞానానందరూపమగు ¹ బ్రహ్మమున్నది” అనునిట్టి జ్ఞానమునకు వేరు పరోక్షజ్ఞానము; అది “బ్రహ్మములేదు” ఇట్టి ప్రతీతికి విరోధిగా నున్నది; ఇతరమునకుఁ గాదు.

“నేను బ్రహ్మము” ఇట్టి ఏ అపరోక్షజ్ఞానము గలదో అది సకలవిద్యాజాలమునకు విరోధిగా నున్నది; అందువలన “నేను బ్రహ్మము నెఱుంగను” ఇది అజ్ఞానము; “బ్రహ్మములేదు; భానము గాదు” ఇది ఆవరణము. “నేను బ్రహ్మముగాను మతేమనఁగా— పుణ్యపాపములకర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు నగుజీవుఁడను” ఇది భ్రాంతి యింతటి ఏ అవిద్యాజాలము గలదో, దానిని నశింపఁజేయుచున్నది.

— 128. భ్రాంతినాశవర్ణనము. —

నాయందు జన్మమరణములు లేవు, సుఖదుఃఖములయొక్క లేశమును లేదు; సంసారధర్మ మేదియు నాయందు లేదు. ఏలయన—అజన్మయైన అనఁగా జన్మరహితుడైన ఏ కూటస్థుఁడు గలఁడో, ² వాడే నేను. ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా చేయఁబడిన

1 ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో భూమవిద్యప్రసంగమునందు నారదులను గూర్చి శ్రీసనకాదికగురువులు చెప్పియున్నారు—“ఏదిభూమయో [పరిపూర్ణమో] అది సుఖరూపము. అల్ప [పరిచ్ఛిన్న] మందు సుఖము లేదు.” ఈరీతిగా మహాప్రమాణముచేత సిద్ధమయినది—ఏది అనంతరూపమో, అది భూమయనఁబడును; మఱియు ఏది భూమయో, అది అనందరూపమని తెలియవలెను. [ప్రథమతరంగముయొక్క పదియవటిప్పణమునందు బ్రహ్మము అనందరూపమని విస్తరముగ ప్రతిపాదించఁబడియున్నది.]

2 కూటస్థునియందు జన్మనిషేధమునుటచే సకలసర్థముల నిషేధము తెలియవలెను. ఏలయనఁగా—జన్మప్రతీతికి అనంతరమే సకలసర్థముల ప్రతీతి కలుగుచున్నది.

సర్వానర్థనిషేధమే భ్రాంతినాశముయొక్క స్వరూపముగ నున్నది; దానినే శోకనాశమనియందురు.

— 129. అతిహర్ష నిరూపణము. —

ఓశిష్యుడా! ఎప్పుడు నీకు “నేను అద్వయబ్రహ్మరూపుడను” అను నీస్వరూపముయొక్క సంశయరహితమైన జ్ఞానమగునో, అప్పుడు నీకు కలిగెడు ఏ మోదమగునో, దానినే అతిహర్షమని ¹ తెలిసికొనుము.

1 ఈహర్షమునకు శ్రీవిద్యారణ్యస్వాములు నిరంకుశతృప్తి యనుచున్నారు. ఏతృప్తికి పిదప ఇచ్చ జనింపదో, దానికి నిరంకుశతృప్తి అనవలయును. విషయానందము ప్రాప్తమయినను అది న్యూనమగుటవలనను, అనిత్యమగుటవలనను దానియందు పలుమారు ఇచ్చ అగుటవలన దానిచేత అయినట్టి తృప్తి సాంకుశ్యముగా నున్నది. బ్రహ్మనందముకన్న శ్రేష్ఠమయిన ఇంకొక్క ఆనందము లేమివలనను, అది నిత్యమగుటవలనను దానిచేత అయినట్టితృప్తి నిరంకుశముగా నున్నది. శ్రీపంచదశితృప్తిపీఠీపమునందు బ్రహ్మనందము పొందినవాడైన విద్వాంసుఁ డనుచున్నాఁడు—

కృతకృత్యతయా తృప్తః ప్రాప్తప్రాప్యతయా పునః,

తృప్యన్నేవం స్వమనసా మన్యతేసానిరంతరమ్ 291

భావార్థము—ఈజ్ఞాని పూర్వోక్తప్రకారము కృతకృత్యముచేత తృప్తిని బొందినవాడగుచు, ఇంకఁ జెప్పఁబోయెడి ప్రకారము ప్రాప్తప్రాప్యత్యముచేత తృప్తుండగుచు, తనమనస్సుచేత సర్వదా ఈ క్రింద చెప్పఁబోయెడి ప్రకారముగాఁ దలఁచుచున్నాఁడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం నిత్యం స్వాత్మానమంజసా వేద్మి,
ధన్యోహం ధన్యోహం బ్రహ్మానందో విభాతి మే స్పష్టమ్.

130. 123 గతప్రశ్నకు గూఢాభిప్రాయము-
ఆభాసునకు నేను బ్రహ్మమను జ్ఞానము
మిథ్య యగును?

అహంబ్రహ్మమను జ్ఞాన మెవ్వని కగును? అని ప్రశ్నము
నూటయిరువదిమూడవ యంకమునందు శిష్యుఁడు చేయు

భావార్థము—ఆ జ్ఞాని తనమనస్సుచేత నేమితలంచునో చెప్పము?

ఉత్తరము—సర్వదా నాయొక్క నిజరూపమగు దేశకాలాద్యన
వచ్చిన్నప్రత్యుత్తను సాక్షాత్తుగా నెఱిగితిని; అందువలన నేను కృతార్థుఁ
డైతిని; అని జ్ఞాని తలంచుచున్నాఁడు. ఇది ఆత్మలాభనిమిత్తకమగు తృప్తి
యగును. మఱియు బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆనందము నాకు స్పష్టముగా స్ఫురించు
చున్నది; అందువలన నేనుకృతార్థుఁడైతిని, నేను కృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని
తలంచుచున్నాఁడు. ఇది ఆత్మజ్ఞానఫలలాభనిమిత్తకమగు తృప్తియగునని తెలియ
వలెను.

అవతారిక—ఇట్లు జ్ఞానికి ఇష్టప్రాప్తియందు తృప్తిని తెలిపి, అని
ష్టము నినర్తించుటచేఁగూడ తృప్తిని బొందుచున్నాఁడని ఇప్పుడు చెప్పటకు
ఆరంభించుచున్నాఁడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం దుఃఖం సాంసారికం న వీక్షేద్య,
ధన్యోహంధన్యోహం స్వస్యాజ్ఞానంపలాయితంక్వాపి. 293

భావార్థము—మఱియు ఇప్పుడు దుఃఖస్వరూపమగు సంసారమును
నేను జూచుచున్నవాఁడనుగాను; అందుచేత నేను కృతార్థుఁడైతిని, నేను
కృతార్థుఁడైతిని; దుఃఖము లోఁపమికి కారణమేమనగా—నాయొక్క
అనేకకర్త వాసనాసమూహముగల అజ్ఞానము నశించెను; అందుచే నేనుకృతార్థుఁ
డైతిని; నేనుకృతార్థుఁడైతిని; అని జ్ఞాని తలంచుచున్నాఁడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు అజ్ఞాననివృత్తిఫలంబును, కృతకృత్యత్వంబును,
ప్రాప్తప్రాప్త్యత్వంబును జూపుచున్నాఁడు—

చున్నాడు; ఆప్రశ్నయొక్క అభిప్రాయము కొంచెముగా ఆయంకమందే వ్రాసి, దానియొక్క ఉత్తరము ఇదివఱకు వ్రాయఁ

ధన్యోహం ధన్యోహ్యం కర్తవ్యం మే న విద్యతే కించిత్
ధన్యోహం ధన్యోహం ప్రాప్తవ్యం సర్వమద్య సంపన్నమ్.

భావార్థము—మఱియు నాకు నేయందగిన కర్తవ్యపాసనాదికము కొంచెమైనను లేనందున నేనుకృతార్థుడైతిని; నేనుకృతార్థుడైతిని; మఱియు పొందదగిన ఫలవర్గమంతయు ఇప్పుడు నాచే పొందఁబడినట్లాయెను; కనుక నేనుకృతార్థుడైతిని; నేనుకృతార్థుడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు కృతకృత్యత్వాదికముచే గలిగిన తృప్తికి నిరతి శయత్వమును జెప్పచు ఈతృప్తికి మఱియొకటి ఉపమ చెప్పఁదగినది కనఁ బడమివలన తృప్తియే సర్వదా స్ఫురించుచున్నదని చూపుచున్నాడు—

ధన్యోహం ధన్యోహం తృప్తేర్ధే కోపమా భవేల్లోకే,
ధన్యోహం ధన్యోహం ధన్యో ధన్యః పునఃపునర్ధన్యః 295

భావార్థము—మఱియు నాయొక్క తృప్తికి సమానమైన వస్తువెద్దియు లోకమందు లేదు; అందువలన నాతృప్తికి ఉపమ దొరకదు; ఇంత నిరుపమ తృప్తిచే నేనుకృతార్థుడైతిని; నేనుకృతార్థుడైతిని. ఈతృప్తికంటె మఱి యొకతృప్తి కనఁబడమిచేత నేనుకృతార్థుడైతిని; నేనుకృతార్థుడైతిని; అని జ్ఞాని తలఁచుచున్నాడు.

అవతారిక—ఈచెప్పఁబడిన సర్వశుభములకును కారణభూతమగు పుణ్యరాశిపరిణామమును స్మరించి, సంతోషించుచున్నాడని ఇప్పుడు చెప్పటకు ఆరంభించుచున్నాడు—

అహో పుణ్యమహో పుణ్యం ఫలితం ఫలితం దృఢమ్,
అస్య పుణ్యస్య సంపత్తే రహోవయమహో వయమ్. 296

బడినది; ఇప్పుడు ఆ ప్రశ్నయొక్క పరిశేషమైన గూఢాభిప్రాయము ఈయంకమునందు వ్రాయుచున్నాను. శిష్యుఁడనుచున్నాఁడు—

భావార్థము—అహో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను; అహో! మాపుణ్యము దృఢముగా ఫలించెను. ఓహో! మేమే! ఓహో! మేమని ఆశ్చర్యముగా జ్ఞాని తలచుచు, సంతోషించుచున్నాఁడు.

అవతారిక—ఇప్పుడు బ్రహ్మజ్ఞానసాధనమగు వేదాంతశాస్త్రంబును ఆ శాస్త్రము నుపదేశించినట్టి ఆచార్యుని స్మరించి, సంతోషించుచు, మరల శాస్త్రజన్యజ్ఞానంబును, తత్సృఖములను దలంచి, సంతోషించుచున్నాఁడు—

అహో శాస్త్రమహో శాస్త్ర మహో గురురహో గురుః,
అహో జ్ఞానమహోజ్ఞానమహో సుఖమహో సుఖమ్.

భావార్థము—వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! వేదాంతశాస్త్రము ఓహో! ఎంతమనోహరము! ఓహో! మాగురువెంత వాఁడు! ఓహో! మాగురువెంత వాఁడు! ఓహో! అద్వైతాత్మతత్వజ్ఞాన మెంతమంచిది! అని ఇట్లు జ్ఞాని ఆశ్చర్యముగాఁ దలచుచు, సంతోషించుచున్నాడని తెలియవలెను.

“అదరాద్విరుక్తిః” “విస్తయాద్విరుక్తిః” అనునీ ప్రకారముగ శాస్త్రంబునందు రెండుస్థలములందు ద్విరుక్తి చెప్పఁబడినది; కాని ఈ రెండుద్విరుక్తులందు వరస్పరము మహదంతరము వర్తించుచున్నది. చూడుము—అదరస్థలమునందు ద్విరుక్తి చెప్పవలసియొక్క బుద్ధి స్థిరముగా నుండుటవలన అది ప్రమాణాశ్రితముగ నున్నది. దానివలన అదరస్థలమునందు సర్వదా ప్రమాతృజ్ఞానమే కలుగుచున్నది; విస్తయస్థలము అట్లుకాదు. విస్తయస్థలమునందు సర్వజ్ఞానిబుద్ధిగూడ స్థిరముగ నుండదు. చూడుము—గోకులవాసిజనులయొక్క భాగ్యమునుజూచి, సర్వజ్ఞుడైన బ్రహ్మదేవుఁడు విస్తయావిష్టుడైన నిస్తృప్తముగ నర్తనము చేయుచున్నాడనునంగతి శ్రీమద్భాగవతమునందు ప్రసిద్ధముగ నున్నది—

ఓభగవంతుడా! మీరు పూర్వము చెప్పితిరి—“కూట
స్థుడును, బ్రహ్మమును ఇద్దఱునొక్కటియే; ఆభాసుడు బ్రహ్మము

అహోభాగ్యమహో భాగ్యం నందగోపప్రజౌకసామ్,
యన్త్రిత్రం పరమానందం పూర్ణంబ్రహ్మసనాతనమ్. |

సారాంశము—విస్తయస్థలమునందు బుద్ధి స్థిరముగామివలన నది
ప్రమాణాశ్రితముగ నుండదు; అందువలన విస్తయస్థలమునందు స్వదా సాక్షి
భాస్యజ్ఞానమే కలుగుచున్నది.

మఱియును ఆదరస్థలమునందు సామాన్యాదర ముండినపుడు చేయుము,
చేయుము, ఇత్యాదిప్రకారముగ ద్విరుక్తియగుచున్నదని, ఆత్యంతాదరప్రసం
గమునందు చేయుము, చేయుము, చేయుము, ఇత్యాదిప్రకారముగ త్రిరుక్తి
యగుచున్నదని నియమము గలదు; విస్తయస్థలమందో, ఉక్తియొక్క అవృత్తి
సంఖ్యకు నియమము కలుగదు.

దేవస్త్వక్తవిద్వాంసునకు సంసారదశయందు ఎప్పుడును అనుభవము
లేనటువంటిది, ఎప్పుడును వినబడనటువంటిది అగు ఉత్తమోత్తమబ్రహ్మ
నందము ననుభవించుటవలన, జన్మకైదికి అకస్మాత్తుగ సింహాసనముమీద
కూర్చుండఁబెట్టి, రాజ్యాభిషేకముచేసినట్లు పరమవిస్తయమగుచున్నది. వాడు
విస్తయావిష్టుడై, ద్విరుక్త్యాదికముయొక్క విచారమువదలి, లౌకికలజ్జనువదలి,
తన అనుభవానుసారముగ కాపలసినట్లు బడబడ [వాక్కుయొక్క ప్రలాపము]
చేయుచున్నాడు. ఇంకొక్క సర్వజ్ఞుడు ఆ ప్రలాపమునకే విద్యానందమని
పేరు పెట్టుచున్నాడు. ఈ ప్రలాపముమీదనే నిరంకుశతృప్తి తెలియబడు
చున్నది.

వ్యవహారవిద్వాంసులనుగుఱించి, గ్రంథకర్త అనుచున్నాడు—ఒక
అద్భుతమైన తమాషావచ్చినపుడు రెండురూపాయలు టిక్కెటువెలచేసినను,
తాము దరిద్రులుగానుండినను ఆ టిక్కెటులీనుకొని, తమాషాచమత్కారము

కన్న భిన్నుడు;” ఆ బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడైన ఆభాసునకు “నేను బ్రహ్మము” అను బ్రహ్మరూపజ్ఞానము ఘటిల్లదు. నాయధిష్ఠానమగు కూటస్థుడు బ్రహ్మరూపుడు అనుజ్ఞానము ఆభాసున కయినయెడల అది యథార్థమగును; అయినను నేను బ్రహ్మమను జ్ఞానము ఆభాసునకు అయినయెడల యథార్థముగాదు. ఏల యన—అహం అను తనస్వరూపమునకు వేరు [భాషా భేదముచే నేను అనుచున్నారు] ఆయాభాసునియొక్క స్వరూపము మిథ్య; అందువలననే బ్రహ్మభిన్నమైనది; ఇట్లు బ్రహ్మముకన్న భిన్నుడైన ఆభాసునకు నేను బ్రహ్మమని జ్ఞానమయినయెడల ఆ జ్ఞానము మిథ్యయగును. ఎట్లనగా— రజ్జువుకన్న భిన్నమైన సర్పము

చూచుజనులు, ఏ చమత్కారముజూచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసుడు నిర్లజ్జ విస్తయావిష్టుడై ధన్యోహం, ధన్యోహం అనుచు నర్తనము చేయుచు న్నాడో, ఆచమత్కారము చూచుటకు కోరరు; ఇదే నాకు ఒకవిస్తయము గనబడుచున్నది.

శ్రీతుకారామాఖ్యసాధువు మహారాష్ట్రమూటలో అనుచున్నాడు—

సుఖపాతాం అణుపాదేం, దుఃఖపర్వతావవధేం. 1

త్యాచిచాడమూఢజనా, పూర్ణసుఖాతేంపాపేనా. 2

భావార్థము—అణుపంతసుఖము, పర్వతమంతదుఃఖము గలది ఏ విషయసుఖమో, దానియొక్క అసక్తి మూఢజనులకగును; గాని, నిరంకుశ తృప్తి చేయునట్టిది ఏ పూర్ణసుఖము అనగా బ్రహ్మసుఖము గలదో, దాని యందు వారు అలక్ష్యము చేయుచున్నారు.

1 ఇచ్చట ప్రశ్నకర్తయగు శిష్యునిగూర్చి ప్రతిప్రశ్న—బ్రహ్మ జ్ఞానస్వరూపము మిథ్యాగ్రంథారాంతర్గతమైన మిథ్యాచిదాభాసాశ్రితమగుట వలన మిథ్యగా నున్నది; కనుక ఈ మిథ్యాజ్ఞానమువలన మృగజలముచేత తృషా

నకు నేనురజ్జువను జ్ఞానము మిథ్యయనగా భ్రాంతిరూపమగును. ఈరీతిగా “నేనుబ్రహ్మము” అనుజ్ఞానము ఆభాసునకు అయిన యెడల ఆబ్రహ్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపమే యగును; యథార్థము కాదు.

నివృత్తివలె సంసారనివృత్తి ఎట్లగును; అట్లంటిరేని? లేక తత్త్వజ్ఞానవిషయమైన విజీవబ్రహ్మైక్యము గలదో, అది సర్వరజ్జైక్యమువలె మిథ్యగా నున్నది. కనుక ఈ మిథ్యావిషయముయొక్క జ్ఞానమును మిథ్యయే; ఆ మిథ్యాజ్ఞానము వలన సంసారనివృత్తి ఎట్లగును; అట్లందురేని?

వీనిలో—జ్ఞానస్వరూపము మిథ్య; ఈమాట నేనును అంగీకరించుచున్నాను; అయినను ఆ మిథ్యాజ్ఞానమువలన సంసారనివృత్తి ఘటిల్లుచున్నది. వీలయిన—“యత్కానురూపోహి బలిః” ఎంత దయ్యమో, అంత దానికి బలి ఈయవలెను; ఈసంగతి లోక ప్రసిద్ధముగానే యున్నది; ఆ ప్రకారముగా ఎట్లు సంసారము మిథ్యయో, అట్లు తన్నివృత్తిర్థము జ్ఞానమును మిథ్యయే గావలయును. లేక “సమానసత్తగలపదార్థములు తమతమయందు సాధకబాధకములుగా నున్నవి” ఈనియమముచేతను మిథ్యాజ్ఞానమువలననే మిథ్యాసంసారనివృత్తి సంభవించుచున్నది. మృగజలము, మఱియు తృష సమసత్తగాదు; కనుక ప్రాతిభాసికమైన మృగజలమువలన వ్యావహారికమయిన తృషానివృత్తి సంభవింపదు. [ఈసంగతి పంచమతరంగమందు చెప్పబడును.]

మఱియు విజీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానముయొక్క విషయము మిథ్య; కనుక దానిజ్ఞానమును మిథ్యయే. ఈద్వితీయపక్షము నీవుగ్రహించినయెడల ఆ పక్షము ఘటిల్లుదు; ఈసంగతి మూలగ్రంథముయొక్క 131 అంకమందు ప్రతిపాదించినారము.

{ 131. 130 గతప్రశ్నకు త్తరము—ముఖ్య }
సామానాధికరణ్యము, బాధసామానాధి
కరణ్యము.

ఓశిష్యుడా! యద్యపి “నేను బ్రహ్మము” అనునిట్టి జ్ఞానము బుద్ధిసహితాభాసునకగును; కూటస్థునకుఁ గాదు. తథాపి ఆయాభాసుఁడు ఈకూటస్థుఁడును, తనస్వరూపమును రెంటిని చేర్చి తనఆత్మయని ఎఱుఁగును; నేను శబ్దమువలన ఆయాత్మ యొక్క గ్రహణమగును; ఇదియే అహంశబ్దమునకు అర్థము.

ఆయహంశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ కూటస్థుఁడు గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో సదా అభేదము గలదు. కాఁబట్టి కూటస్థునకు బ్రహ్మముతో ముఖ్య ¹ సామానాధికరణ్యము శాస్త్రమునందు చెప్పబడినది.

1 సమానవిధక్తియొక్క బలముచేత సమానమనఁగా ఏకము అధికరణమనఁగా అర్థరూపాశ్రయము వేనికీ గలవో, అట్టి ఏ రెండుశబ్దములు గలవో, వానిని సమానాధికరణమందురు; ఈరెండుశబ్దములయొక్క ఏ పరస్పరసంబంధము గలదో, అది సామానాధికరణ్యము [ఏకార్థత్వము] అనఁబడును.

ఉక్తసామానాధికరణ్యరూపసంబంధము జీవేశ్వరులయొక్క ఏకతాబోధకమయిన ఏకవిధక్తిగలపదములచేతఁ గూడిన నాలుగుపదములయొక్క నాలుగుమహావాక్యములందు, మఱియు అన్యములైన లోకవిదేశికవాక్యములందు తెలియవలయును. వీనిలో—

- (1) ఏకసత్త, ఏకస్వరూపముగల వగుటవలన వాస్తవభేదరహితములైన రెండు అర్థములబోధకమైన వాక్యగతములగు రెండుపదములకు ఏకవిధక్తిబలముచేత ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పబడి

[ఏవస్తువునకు ఏవస్తువుతో సదా అభేదమగునో, ఆవస్తువునకు ఆవస్తువుతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యమందురు. ఎట్లనఁగా- సదా పరస్పరాభేదమగుటవలన ఘటాకాశమునకు మహాకాశముతో ముఖ్యసామానాధికరణ్యము చెప్పబడినది]

నేననుశబ్దమునందు భాసమానుడైన ఏ ఆభాసుఁడు గలఁడో, వానికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపముయొక్క బాధ చేసి, అభేదమగును. కాఁబట్టి శాస్త్రమునందు ఆభాసునకు బ్రహ్మముతోడ బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పబడినది.

యున్నది. ఎట్లనఁగా—“ఘటాకాశము మహాకాశముగా నున్నది” ఈ వాక్యంతర్గతమైన ఘటాకాశపదమునకు, మఱియు మహాకాశపదమునకు అట్లే “కూటస్థుఁడు బ్రహ్మముగా నున్నాఁడు” ఈ వాక్యంతర్గతమైన కూటస్థపదమునకు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు ముఖ్యసామానాధికరణ్యము గలదు.

- (2) భిన్నసత్తగల రెండుపదార్థములయొక్క ఏకవిధక్షిబలముచేత ఏకతాబోధకమైన వాక్యగతపదద్వయమునకు బాధసామానాధికరణ్యము చెప్పబడియున్నది. ఎట్లనఁగా—“పురుషుఁడు స్థాణువుగా నున్నాఁడు” ఈవాక్యంతర్గతమైన పురుషపదమునకును, స్థాణుపదమునకును అట్లే “జగత్తు బ్రహ్మముగా నున్నది” ఈ వాక్యంతర్గతమైన జగత్పదమునకును, బ్రహ్మపదమునకును అట్లే ప్రతిబింబము బింబముగా నున్నది” ఈవాక్యంతర్గతమైన బింబపదమునకును, ప్రతిబింబపదమునకును బాధసామానాధికరణ్యము గలదు.

ఈసామానాధికరణ్యవిచారము జీవబ్రహ్మైక్యవిచారమునందును, జగదృష్టైక్యవిచారమందును చాలఉపకారకముగ నున్నది; అందువలన ఇది జిజ్ఞాసువునకు అత్యంత గ్రహ్యముగ నున్నది.

[ఏవస్తువునకు తనస్వరూపబాధచే ఏవస్తువుతో అభేదమగునో, ఆవస్తువునకు దానితో బాధసామానాధికరణ్యమందురు. ఎట్లనఁగా— ముఖప్రతిబింబమునకు ముఖముతో తనస్వరూపముయొక్క బాధచే అభేదమగును; లేక స్థాణువందు పురుషభ్రమప్రసంగమున స్థాణుజ్ఞానానంతరము “పురుషుఁడు స్థాణువు” ఈరీతిగా పురుషునకు స్థాణువుతో తనస్వరూపముయొక్క బాధచే అభేదమగును; కనుక వీనికి పరస్పరబాధసామానాధికరణ్యము చెప్పబడినది.]

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రకారముచే అహంశబ్దమునందు భాసమానుడైన కూటస్థునికి బ్రహ్మముతో ముఖ్యాభేదము; మఱియు ఆభాసునికి బ్రహ్మముతో తనస్వరూపబాధపూర్వకముగా అభేదమున్నది.

❧ { 132. ప్రశ్న—కూటస్థాభాసులభానము } ❧
క్రమముగానా? క్రమరహితముగానా?

ఓభగవంతుడా! మీరు చెప్పితిరి— “అహంవృత్తియందు కూటస్థుఁడు, మఱియు ఆభాసుఁడు ఈరెంటియొక్క భానమగుచున్నది” దానియందు నాకొక్క సంశయమున్నది; అదేమనఁగా— అహంవృత్తియందు ఆరెంటియొక్క భానము క్రమముగా నగునా? క్రమములేక యగునా? [భిన్నభిన్నకాలమందగునా? లేక ఏకకాలమందగునా?]

❧ { 133. 132 గతప్రశ్నకు త్తరము—133—146 } ❧
ఒకేసమయమునందు రెంటియొక్క భానము.

ఓశిష్యుడా! అహంవృత్తియందు సాక్షియొక్కయు,

ఆభాసునియొక్కయు ¹ భానము ఒకేకాలమందు అగుచున్నది వానిలో—అంతగకరణసహితమైన ఆభాసుడు చైతన్యరూపుడైన సాక్షియొక్క విషయమగుటవలన సాక్షికి భానమగును ; సాక్షియో, సాభాసాంతగకరణవృత్తికి విషయముగాదు. ఇట్టి ఆసాక్షియొక్కభానము స్వయంప్రకాశముచే యగుచున్నది.

బాహ్యములయిన ఘటాదిపదార్థములందు భానము యొక్క ప్రకారము ఇట్టిదిగా నున్నది—ఎప్పుడు ఇంద్రియము ఘటముతో సంయోగము పొందునో, అప్పుడు అంతగకరణవృత్తి ఇంద్రియద్వారమున బయలువెడలి ఘటముతో సమానాకారమును పొందును ఎట్లనగా—మూషయందు ² పడిన ప్రగలిత తామ్రరసము ఎట్లు మూషాకారమగునో, అట్లు ఘటమును పొందిన యంతగకరణవృత్తియు ఘటాకారమగును. ఆవృత్తి ఆభాససహితముగానే యున్నది. ఏలయన—వృత్తి అంతగకరణముయొక్క పరిణామము ; అంతగకరణము సత్త్విగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము ; కనుక దానియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును. అట్లు అంతగకరణకార్యమైన వృత్తి స్వచ్ఛమగుట వలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును. లేక ఏయేవృత్తి ఉద్భవించునో, ఆయావృత్తి సాభాసాంతగకరణముచేతనే ఉద్భవించును ; కనుక వృత్తియందు ఆభాసము సహజముగానే యున్నది.

1 ఆభాసశబ్దముచే అంతగకరణసహితాభాసునియొక్కయు అంతగకరణశబ్దముచే సాభాసాంతగకరణముయొక్కయు గ్రహణము ప్రసంగానుసారముగా చేయవలెను.

2 మూషయనగా లోహరచితము, లేక మృత్తికారచితము అయిన అచ్చు.

◀ { 134. అజ్ఞానమునకాశ్రయము విషయము, } ▶
చైతన్యము.

విషయమైనఘటము అది తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వరూపముచే జడము ; దానియందు అజ్ఞానము, మఱియు తదావరణము కలదనువిషయమునందు సందేహము పుట్టుచున్నది. అదేమనగా— అజ్ఞానమును, ఆవరణమును విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన చైతన్యమం దున్నది ; ఘటమందు లేవు. ఏలయన—అజ్ఞానము చైతన్యమునకాశ్రితమై చైతన్యమును విషయము చేయుచున్నది ; ఇది వేదాంతసిద్ధాంతము.

ఆభాసునిసప్తావస్థలు చెప్పెడుప్రసంగమునందు అజ్ఞానమునకాశ్రయము అంతరికరణసహితాభాసుడని ఏది చెప్పబడెనో, అది ఆభాసుడు అజ్ఞానమునకు అభిమానియని అభిప్రాయముచే చెప్పబడినది.

యద్యపి “నేను అజ్ఞానిని” ఇట్టి అభిమానము అంతరికరణసహితాభాసున కగుటవలన అతడు అజ్ఞానమున కాశ్రయమని సప్తావస్థల ప్రసంగమునందు చెప్పబడెను ; తథాపి ముఖ్యాశ్రయము¹ చైతన్యముగా నున్నది ; ఆభాసుడుగాడు, ఏలయన సాభాసాంతరికరణము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము ; ఏది దేనికార్యమగునో, అది దానికి ఆశ్రయము గాఁజాలదు. కాబట్టి

1 ఎట్లు ధనమునకు ముఖ్యాశ్రయము కోశముగా [పెట్టెమొదలయిన ధనము పెట్టుకొనుతావు] నుండునో, మఱియు నేను ధనపంతుడన ఇట్టి ధనాభిమానిరూపమయిన ఆశ్రయము పురుషుడుగా నున్నాడో, అట్లు అజ్ఞానమునకు ముఖ్యాశ్రయము. చైతన్యము, మఱియు అభిమానిరూపాశ్రయము సాభాసాంతరికరణముగ నున్నది.

చైతన్యమే అజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానరూపమయిన ముఖ్యాశ్రయముగ నున్నది. మరియు ఆ చైతన్యమునే అజ్ఞానము విషయము చేయుచున్నది

స్వరూపావరణము చేయుటయే అజ్ఞానముయొక్క విషయముచేయుట ; ఆ అజ్ఞానకృతావరణము జడవస్తువునందు ఘటిల్లదు. ఏలయన— పైఁజెప్పినప్రకారముగా జడవస్తువు స్వరూపముచే ఆవృతము ; దానిలో నూతనావరణముచే ఏ యుపయోగము లేదు ; కనుక అజ్ఞానమునకాశ్రయమును, విషయమును ఒకటేచైతన్యముగా నున్నది. ఎట్లనఁగా— గృహమధ్యస్థితమైన అంధకారము గృహమధ్యమును ఆవరించుచున్నది.

ఈరీతిగా ఘటమునందు అజ్ఞానము, మరియు తదావరణము ఘటిల్లదు ? [ఈ ఆక్షేపము ఉత్తరమునకు అంతర్గతమే యున్నది ; దీనిసమాధానము ఉత్తరాంకమునందు వ్రాయఁబడును.

— { 135. బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభాసునియొక్క ఉపయోగము. } —

పూర్వాంకమందలి ఆక్షేపమునకు సమాధానము— ఎట్లు చైతన్యముకన్న భిన్నమై సదసద్విలక్షణమైన అజ్ఞానము చైతన్యమునాశ్రయము చేసికొని, చైతన్యమునే ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఘటస్వరూపముకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానము యద్యపి ఘటమును ఆశ్రయించుట, లేక ఆచ్ఛాదించుట ఘటిల్లదు ; తథాపి ఆయజ్ఞానముచేతనే ఘటాదికములు ప్రకాశరహితజడస్వరూపములై రచింపఁబడినవి ; అందువలన ఎల్లప్పుడును అంధునివలె ఆవృతములుగా నున్నవి. ఆఘటాదులయొక్క ఆవృతస్వభావము

అజ్ఞానముచేతనే చేయబడినది ఏలాగుననగా—తమోగుణ ప్రభావమైన అజ్ఞానమువలన భూతోత్పత్తిద్వారమున ఘటాదికములు ఉత్పన్నములైనవి; ఆ తమోగుణము ఆవరణస్వభావము గలదగుటవలన ఘటాదులు ప్రకాశరహితములైనవి; ఈరీతిగా అంధకారరూపమైన అజ్ఞానకృతావరణము ఘటాదికమునందు స్వభావసిద్ధముగా నున్నది. మఱియు ఘటాదులయొక్క అధిష్ఠానచైతన్యాశ్రితమైన అజ్ఞానము చైతన్యాచ్ఛాదనప్రసంగమునందు చైతన్యము నాచ్ఛాదించి, స్వభావముచే ఆవృతమైన ఘటాదులనుగూడ ఆచ్ఛాదించుచున్నది స్వభావముచే ఆవృతమైన పదార్థావరణమందు ఏప్రయోజనము లేకపోయినను ఆవరణకర్త ప్రయోజనావేక్షలేకయు నిరావరణపదార్థన్యాయమున సావరణపదార్థముగూడ ఆవరించుచున్నది. ఈసంగతి లోకమందు ప్రసిద్ధమే.

[వ్యవసాయభూమిమీదను, కూపతటాకాదిజలాశయమందును పర్జన్యవృష్టికి ఉపయోగము గలదు; ఇంటిమీదను, అంగడిమీదను వృష్టికి ఉపయోగములేదు; వ్యత్యస్తముగ ఆపకారము మాత్రము గలదు; ఇట్లుండగా మేఘరాజు వృష్టి అంతటను చేయుచున్నాడు]

ఈప్రకారముగా అజ్ఞానావృతఘటమునందు ప్రాప్తమైన ఏ సాభాసాంతఃకరణముయొక్క ఘటాకారవృత్తి గలదో, దానియందుండు వృత్తిభాగము ఘటముయొక్క ఆవరణమును భంగించుచున్నది; మఱియు ఆభాసభాగము తత్ప్రకాశము చేయుచున్నది

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థములందు వృత్త్యాభాసముల రెంటికి నుపయోగము గలదు.

❖ 136. ఉక్తసంగతియొక్క దృష్టాంతసహిత కథనము. ❖

అంధకారమందు మృతృప్రము, లేక లోహపాత్రము ఒకబానచే మూయఁబడినది; అచ్చట దండముచే బానను పగులఁ గొట్టినను వెనుక దీపములేక ఆ నిరావరణమైన లోహపాత్రము యొక్క ప్రకాశము గానేరదు; మఱిమనఁగా—దీపముచేతనే ప్రకాశమగుచున్నది. అట్లు వృత్తి అజ్ఞానావృతమైన ఘటము యొక్క ఆవరణభంగము చేసినను, చిదాభాసుఁడు లేక ఘటము యొక్క ప్రకాశము గానేరదు. ఏలయన—ఘటము స్వరూపముచే జడము, వృత్తియును జడమే; ఆవరణభంగముమాత్రము వృత్తియొక్క ప్రయోజనముగాని, దానివలన ప్రకాశము గానేరదు; కనుక ఘటప్రకాశకుఁడు ఆభాసుఁడె.

నేత్రమునకు ఏది విషయమో, ¹ దానియొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు ఈరీతి చెప్పఁబడెను; మఱియు శ్రవణాదికములకు ఏది విషయమో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకును ఈరీతియే ఎఱుంగవలెను.

వృత్తి, మఱియు ఘటము రెండు నొకస్థలమం దుండుట వలన ఘటముయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షమందురు. ఇదిగాక వృత్తి ఘటదేశమునొందక అంతరమునందే ఘటాకారమగుట

1 రూపజ్ఞానప్రసంగమందు నేత్రవృత్తి బాహిరము పోయినది; అట్లు శబ్దజ్ఞానప్రసంగమందును శ్రోత్రవృత్తి బాహిరము పోయినది; కనుక నేత్రశ్రోత్రములజ్ఞానము ఒకటేరీతిగా నున్నది; అయినను అవశేషమయిన త్వక్కుశ్రూణము రసన ఈమూఁడుఇంద్రియములయొక్క జ్ఞానరీతి కొంచెము విలక్షణముగా నున్నది. వీనియొక్క విశేషవిచారము ఈతరంగమునందే ముందు వ్రాయఁబడును.

వలన ఏజ్ఞానమగునో, అది పరోక్షమందురు. “ఈఘటమున్నది” ఇట్టిది అపరోక్షజ్ఞానముయొక్క ఆకారము [శబ్దవ్యవహారము] మఱియు “ఘటమున్నది” లేక “ఆఘటమున్నది” ఇట్టిది పరోక్షజ్ఞానముయొక్క ఆకారము.

యద్యపి స్మృతిజ్ఞానమును పరోక్షమే; తథాపి స్మృతిజ్ఞానము సంస్కారజన్యము, మఱియు అనుమిత్యాదికమైన, పరోక్షజ్ఞానము ప్రమాణజన్యము; రెంటియందు ఇంతభేదము గలదు.

— { 137. మతమతాంతరములందు అధికాధిక } —
ప్రమాణాంగీకారము.

ఓశిష్యుడా! ఇప్పుడు ప్రమాణప్రసంగము వచ్చినది; అందువలన మేము ప్రమాణనిరూపణము చేయుచున్నాము, వినుము—మొదటిది ప్రత్యక్షము, రెండవది అనుమానము; మూడవది శబ్దము, నాల్గవది ఉపమానము, ఐదవది అర్థాపత్తి, ఆఱవది అనుపలబ్ధి ఈయాలు ప్రమాణములుగా నున్నవి

వీనిలో—చార్వాకుడు [నాస్తికశిరోమణివిరోచనుడు]¹ ఒక ప్రత్యక్ష ప్రమాణమునే యంగీకరించును; అన్యప్రమాణముల నంగీకరింపడు.

¹ ఎవనిమతమందు ఆకాశాది పంచభూతముల అంగీకారము గలదో, అట్టి దేహాత్మవాదిని లోకాయలికుడందురు. ఎవనిమతమందు ఆకాశముదప్ప నాల్గుభూతములయొక్క అంగీకారము గలదో, అట్టి దేహాత్మవాదిని చార్వాకుడందురు.

వైశేషికశాస్త్రకర్తయగు కణాద [కణభక్] మునియు, సుగత¹ మతానుసారులును రెండవదగు అనుమానప్రమాణమును అంగీకరింతురు దానియందు హేతువేమనఁగా—అభుక్తభోజనమందు తృప్తికి హేతుత ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేత సిద్ధముగాదు; భుక్తభోజనమందు అనుభూతమైన తృప్తియొక్క ఏ హేతుతగలదో, ఆ హేతుత అభుక్తభోజనమందు అనుమాన ప్రమాణమువలన తెలిసి, తృప్త్యర్థికి భోజనమందు ప్రవృత్తియగుచున్నది; ఒకటే ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచే నిర్వాహముగా నేరదు; అని తెలిసి, కణాదాదులు ప్రత్యక్షానుమానముల రెండు ప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

సాంఖ్యశాస్త్రకర్తయగు కపిలముని మూడవదైన శబ్ద ప్రమాణమును అంగీకరించెను; దానియందు హేతువేమనఁగా—ప్రత్యక్షము, అనుమానము ఈ రెండు ప్రమాణములనే అంగీకరించినయెడల దేశాంతరమందు ఎవనితండ్రి చనిపోయెనో, వానితో నొకయథార్థవక్త “నీతండ్రి చనిపోయెను” అని చెప్పినపుడు వానికి పితృమరణనిశ్చయము గాఁగూడదుగదా! ఏలయన—దేశాంతరమందుండు పితృమరణజ్ఞానము పూర్వోక్తమైన రెండు ప్రమాణములవలన ఘటిల్లదు; కనుక కపిలమతానుసారులు ప్రత్యక్షముమొదలు శబ్దమువఱకు మూడు ప్రమాణములను అంగీకరించుచున్నారు.

న్యాయశాస్త్రకర్తయగు గౌతమముని ఉపమానమను నాలుగవ ప్రమాణమును అంగీకరించెను. దానియందు హేతువేమనఁగా—ఏపురుషునిచేత గవయము² చూడఁబడలేదో,

1 సుగతమతమునందు అనేకబౌద్ధమతముల సమావేశము గలదు.

2 పశువిశేషము, హిందూస్థానిమాటలో రోజు యందురు. [అడవిఅవు]

వనవాసిపురుషునిచేతమాత్రము ఆవువలెనే గవయముండునని
 వినెనో, ఆపురుషుడు అరణ్యములో పోవుచుండఁగా గవయ
 మును జూచినపుడు వానికి వనవాసిపురుషుడు చెప్పినవాక్య
 ర్థముయొక్క స్మరణమగును; ఆస్త్వత్యనంతరము ఈపశువు గవ
 యము, ఇట్టిజ్ఞానమగుచున్నది; ప్రత్యక్షోదిమూఁడు ప్రమాణము
 లనే అంగీకరించినయెడల అట్టిజ్ఞానము గాఁగూడదుగదా! అని
 విచారముచేసి, న్యాయమతానుసారులు ఇట్టి విలక్షణజ్ఞానము
 నకు హేతువగు నాలుగవదైన ఉపమానప్రమాణమును అంగీక
 రించుచున్నారు

పూర్వమిమాంసైకదేశి ప్రభాకరమతానుసారులు విదవ
 దైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు. దాని
 యందు హేతువేమనఁగా— దినమందు భోజనము చేయని
 పురుషుని స్థూలత్వమును జూచి, ఈపురుషుడు రాత్రియందు
 భుజించుచున్నాడని జ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట రాత్రిభోజనము
 లేక దినాభోజియందు స్థూలత ఘటిల్లదు; కనుక స్థూలత రాత్రి
 భోజనమునకు సంపాదకముగాను, రాత్రిభోజనము సంపాద్య
 ముగాను ఉన్నది; సంపాద్యమైన రాత్రిభోజనజ్ఞానమునకు
 హేతువు ఏ స్థూలత్వజ్ఞానము గలదో, దానిని అర్థాపత్తి
 ప్రమాణమందురు; పూర్వోక్తములగు నాలుగు ప్రమాణముల
 చేత ఇట్టిజ్ఞానము ఘటిల్లదని తెలిసి, ప్రభాకరమతానుసారులు
 విదవదైన అర్థాపత్తిప్రమాణమును అంగీకరించిరి.

పూర్వమిమాంసకభట్టమతానుసారులు ఆటవదైన అనుప
 లభిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు; మఱియు వేదాంత
 శాస్త్రంబునందును ఈషట్ప్రమాణములయొక్క అంగీకారము

చేయఁబడినది. గృహోదికమందు ఘటాదుల అభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది; అచ్చట ఏపదార్థముయొక్క ప్రతీతిగాదో, తదభావముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నది. ఘటముయొక్క అప్రతీతి ఏదిగలదో, దానివలన ఘటాభావముయొక్క నిశ్చయమగును; ఇట్లు పదార్థాభావనిశ్చయమునకు హేతువయిన పదార్థముయొక్క ఏయప్రతీతి గలదో, దానిని అనుపలభిప్రమాణ మందురు. ఇట్టి జ్ఞానము పూర్వోక్తమైన విదుప్రమాణములచేతఁ గాదనియెఱిగి, భట్టాచార్యాదులు ఆఱవడైన అనుపలభిప్రమాణమును అంగీకరించుచున్నారు.

కొన్ని వేదాంత గ్రంథములందు ఒకవితివ్యాము, ఒకక్రమము అని రెండుప్రమాణములు అధికముగా గణించి, అష్టవిధ ప్రమాణములని వ్రాయఁబడినది. ఇతరభాషలందును అష్టవిధ ప్రమాణములు ప్రసిద్ధముగ నున్నవి; కన్నడమాటలో కొన్ని గ్రంథములందు యెనిమిది, కొన్నిటిలో పదిరెండు, కొన్నిటిలో పదునాఱు ప్రమాణములు వ్రాయఁబడియున్నవి. ఎంతెంత అధికాధికప్రమాణములయొక్క అంగీకారమో, అంతంత తన గ్రంథమునకు అధికాధికయథార్థత వచ్చుచున్నదని ఎఱుఁగుచున్నాఁడేమో! ఎన్నిప్రమాణములు వ్రాసినను వానిలక్షణములు పైఁజెప్పిన షట్ప్రమాణాంతర్గతమే యున్నవి; అందువలన భగవంతుడైన భాష్యకారునిచేతఁగూడ ప్రమాణసంఖ్యావిషయమునందు ఎవ్వనితో వివాదము చేయఁబడలేదు.

❁ 138. ప్రమాణప్రమేయముల లక్షణములు. ❁

ప్రమాజ్ఞానమునకేది కరణము గలదో, దానిని ప్రమాణమందురు. స్మృతికన్నభిన్నమై అబాధితమైన అర్థమును విషయము

చేయునట్టి ఏజ్ఞానము గలదో, దానిని ప్రమయందురు. స్మృతిజ్ఞానము ప్రమగాదు. ఏలయన— ప్రమాజ్ఞానము ప్రమాతనాశ్రయించినది. స్మృతిజ్ఞానము ప్రమాతనాశ్రయించినదిగాదు; మతేమనగా— అది సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. మఱియు భ్రాంతిజ్ఞానమును సంశయజ్ఞానమును సాక్షీని ఆశ్రయించినవిగా నున్నవి. అందువలన వానినిగూడ ప్రమయనగూడదు

స్మృత్యాదిజ్ఞానత్రయము అవిద్యావృత్తిరూపముగ నున్నది; అంతఃకరణవృత్తిరూపము గాదు; కనుక ప్రమాతనాశ్రయించినది గాదు; మతేమనగా— సాక్షీనాశ్రయించినదిగా నున్నది. అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము ఏది గలదో, అది ప్రమాతనాశ్రయించినదిగా నున్నది; దానినే ప్రమయందురు.

ఉక్తమయిన స్మృత్యాదిజ్ఞానత్రయమందు భ్రాంతిసంశయజ్ఞానములు ప్రమగావను విషయమందు ఎవ్వనికిని వివాదము లేదు; స్మృతిజ్ఞానవిషయమందు మాత్రము వివాదముగా నున్నది. అయినను విచారదృష్టివలన చూచినయెడల భ్రాంతిసంశయములవలె స్మృతిజ్ఞానముగూడ అంతఃకరణవృత్తిరూపము గామివలన ప్రమాత్రాశ్రితము గాదు; కనుక అది ప్రమగాదు.

కాబట్టి ప్రమాలక్షణమందు స్మృతికన్న భిన్నమని చెప్పవలయును. స్మృతిజ్ఞానముగూడ అబాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిది యగును; అయినను స్మృతిజ్ఞానము స్మృతికన్న భిన్నము గాదు కావున అబాధితార్థమును విషయముచేయునట్టిదై స్మృతికన్న భిన్నమైన జ్ఞానమునే ప్రమ¹యనవలయును. ఈ ప్రమాలక్షణమందు ఏదోషమును లేదు.

1 “యథార్థానుభవము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణమును స్మృతికన్న భిన్నమే. “యథార్థజ్ఞానము ప్రమ” ఈ ప్రమాలక్షణములో స్మృతివిష

[ఇచ్చట ప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమయొక్కయు విచారము విస్తరభయముచే అతిసంక్షిప్తముగ వ్రాయబడినది; కనుక అధికజిజ్ఞాస అయినపుడు, వేదాంతపరిభాషావృత్తిప్రభాకరాదిగ్రంథములందు చూడవలెను]

❧ 139. స్మృతివిచారపూర్ణత. ❧

ఒకరు స్మృతిజ్ఞానమును ప్రమారూపమని అంగీకరించి యున్నారు; వారిమతప్రకారముగా ప్రమాలక్షణమందు స్మృతి కన్న భిన్నమనఁగూడదు; మఱేమనఁగా—అబాధితార్థమును విషయముచేయు జ్ఞానమునే ప్రమయని చెప్పవలయును. భ్రాంతి జ్ఞాన మేది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయదు; బాధితార్థమునే విషయము చేయుచున్నది; కనుక దానియందు ప్రమాలక్షణము లేదు.

ఎవనిమతములో స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమావ్యవహారము గలదో, వానిమతమందు స్మృతిజ్ఞానమును అంతఃకరణవృత్తి యందురు; అవిద్యావృత్తి అనరు. మఱియు సామ్యోశ్రితమనియు అనరు. దానిని ప్రమాత్రాశ్రితమనియే యందురు. ఏలయన—ఎవరిమతమందును అంతఃకరణవృత్తికి ఆశ్రయము ప్రమాతయే యగును. సాక్షి గాఁడు.

ఈరీతిగా స్మృతిజ్ఞానము ఎవ్వనిమతమందు అంతఃకరణ వృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపమగును, ఎవని మతమందు అవిద్యావృత్తిరూపమో, తన్మతమునందు ప్రమారూపము గాదు భ్రాంతిజ్ఞానము, సంశయజ్ఞానము ఈరెండును

యమునందు ప్రమావ్యభిచారము గలదు. [ఈలక్షణములూ స్మృతిజ్ఞానము నందు ప్రమాలక్షణము ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు.]

సర్వమతములందును అవిద్యావృత్తి యగుటవలన సాక్షికి ఆశ్రిత మని యనుచున్నారు. వానిలో ఎవ్వరికిని వివాదము లేదు.

విచారముచేఁ జూచినయెడల స్మృతిజ్ఞానముగూడ అవిద్యావృత్తిగాను, సాక్ష్యాశ్రితముగాను ఉన్నది; ప్రమారూపముగాదు. ఏలయన—వేదాంతసంప్రదాయవేత్తలగు ఆచార్యులు ప్రమాజ్ఞానము షట్ప్రకారమని చెప్పియున్నారు; ఆషట్ప్రకారములందును స్మృతిజ్ఞానము లేదు. మధుసూదన స్వాములవారిచేతఁగూడ స్మృతిజ్ఞానము సాక్ష్యాశ్రితమని చెప్పబడియున్నది; కనుక అది ప్రమ ¹ గాదు;

1 ఇచ్చట ఈవివేకము గలదు—భ్రమరూపానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యమయిన స్మృతి ఏది గలదో, అది బాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిదే యగుటవలన అయథార్థముగా నున్నది; కనుక నది అవిద్యావృత్తియే; అంతఃకరణవృత్తి గాదు. మఱియునది సాక్ష్యాశ్రితముగ నున్నది; ప్రమాత్రాశ్రితము గాదు. యథార్థానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతి జ్ఞానము ఏది గలదో, అది అబాధితార్థమును విషయము చేయునట్టిది యగుటవలన యథార్థముగా నున్నది; కనుక అది అంతఃకరణవృత్తియే; అవిద్యావృత్తిగాదు; మఱియు నది ప్రమాత్రాశ్రితముగ నున్నది; సాక్ష్యాశ్రితము గాదు. ఈలక్షణప్రకారము చూచినట్లయిన యథార్థానుభవముయొక్క సంస్కారజన్యస్మృతిజ్ఞానమందు ప్రమాలక్షణమే స్పష్టముగా కనబడుచున్నది; అయినను స్మృతిజ్ఞానమందు ప్రాచీనాచార్యులు ప్రమావ్యవహారము చెప్పలేదు; అందువలన రెండుప్రకారములయు స్మృతి అప్రమయనఁబడును. వీనిలో ఆయథార్థస్మృతి ఆయథార్థాప్రమ; మఱియు యథార్థస్మృతి యథార్థాప్రమ ఇంకభేదము గలదు.

❀ 140. ప్రమ, కారణము, కరణము వీని విచారము. ❀

ప్రత్యక్షము, అనుమితి, శాబ్ది, ఉపమితి, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి అని ప్రమ ఆటవిధములుగా నున్నది. పూర్వము చెప్పిన ప్రత్యక్షాది షట్ప్రమాణములు క్రమముగా వీనికి కరణములుగా నున్నవి. ఎట్లనఁగా—ప్రత్యక్షప్రమయొక్క కరణము ప్రత్యక్షప్రమాణము. ఈవిధముగా ఆయాప్రమయొక్క కరణము ఆయాప్రమాణ మనఁబడును.

అసాధారణకారణమును కరణ¹ మందురు. ఏది సర్వకార్యములకు కారణమగునో, దానిని సాధారణకారణమందురు.

1 కేవలము అసాధారణకారణమును కరణమని చెప్పినట్లయిన ఎచ్చట రెండు అసాధారణకారణములుండునో, అచ్చట ఏకారణము కరణమగునో, అది నిశ్చయము గానేరదు ; కనుక రెండుకారణములలో ఒకటిని వ్యాపారరూపమని అంగీకరించి, అవశేషమయిన రెండవదైన వ్యాపారవంతమగు అసాధారణకారణమును కరణమని చెప్పవలయును.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయునో, దానిని వ్యాపారవంతమగు కారణమందురు; అదియే కరణము. ఎట్లనఁగా—కపాలద్వయము సంయోగద్వారమున ఘటమునకు వ్యాపారవంతమగు కారణముగా నున్నది ; అదియే కరణము.

ఏకారణము కార్యమును ఇతరద్వారమున ఉత్పన్నము చేయదో, సాక్షాత్తు లానే యుత్పన్నము చేయునో, అది కేవలకారణముగాని కరణము గాదు. ఎట్లనఁగా—కపాలద్వయసంయోగము ఘటమును సాక్షాత్తుగా నుత్పత్తి చేయును ; ఆ సంయోగము ఘటమునకు కేవలకారణముగాని కరణముగాదు.

ఉక్తకరణలక్షణము ప్రత్యక్షము, అనుమానము, శబ్దము ఈ మూఁడు ప్రమాణములందు ఘటిల్లుచున్నది ; అయినను ఉపమానము, అర్థాపత్తి, అనుప

అట్టివి ధర్మాధర్మములు మొదలయినవి. ఏది సర్వకార్యములకు కారణముగాదో, అయినను కొన్ని విశేషకార్యములకు మాత్రము కారణమగునో, దానిని అసాధారణకారణమందురు. ఎట్లనగా—చక్రదండాదులు. ఆచక్రదండాదులు ఘటాదులకు అసాధారణకారణమగుటవలన వానిని ఘటాదులకు కరణమందురు.

అట్లు ప్రత్యక్షప్రమకు ఈశ్వరుఁడు, ఈశ్వరేచ్ఛ మొదలగునవి ¹ సాధారణకారణములుగా నున్నవి ఏలయన—ఈశ్వరాదులులేక ఏకార్యమును ఘటిల్లదు. నేత్రములు మొదలుకొని ఏ యింద్రియములు గలవో, అవి ప్రత్యక్షప్రమకు అసాధారణకారణములుగా నున్నవి; అవి ప్రత్యక్షప్రమకు కరణములగుచున్నవి; కాబట్టి ఆ నేత్రాదీంద్రియములను ప్రత్యక్షప్రమాణమందురు.

— 141. చైతన్యచతుష్కము. —

యద్యపి వేదాంతసిద్ధాంతమునందు ఇంద్రియములకు

లభి ఈ మూఁడు ప్రమాణములు ఉపమిత్యాదిప్రమలకు నిర్వ్యాపారకారణములగుటవలన వీనిలో ఉక్తకరణలక్షణమునకు అవ్యాప్తి యగును; కాబట్టి వ్యాపారముకన్న భిన్నమైన అసాధారణకారణము కరణమని చెప్పబడినది. ఈ కరణలక్షణము నిర్దోషము; ఏలయన—కొన్నిచోట్ల వ్యాపారమున్నది; కొన్నిచోట్ల వ్యాపారము లేదు; రెండుస్థానములందును “వ్యాపారముకన్న భిన్నత” కరణలక్షణము ఘటిల్లుచున్నది.

1 ఇచ్చట “మొదలు” శబ్దముచేత ఈశ్వరజ్ఞానము, ఈశ్వరప్రయత్నము, కాలము, దేశము, అదృష్టము, స్రాగభావము, ప్రతిబంధకాభావము అను ఏడింటియొక్క గ్రహణము చేసి, వైజ్ఞేషిక ఈశ్వరుఁడు, ఈశ్వరేచ్ఛ ఇవి రెండును జేరి, తొమ్మిది సాధారణకారణములు అని ఎఱుంగవలెను.

ప్రమాజ్ఞానముయొక్క కారణత ఘటిల్లదు. ఏలాగునననగా—
 చైతన్యమునకు నాల్గుభేదము లున్నవి—మొదటిది ప్రమాత్మ
 చైతన్యము, రెండవది ప్రమాణచైతన్యము, మూడవది ప్రమితి
 చైతన్యము, [ప్రమాచైతన్యము] నాల్గవది ప్రమేయచైతన్యము.
 [విషయచైతన్యము] ఈరీతిగా చైతన్యమునకువేగు ప్రమయనఁ
 బడును; ఆ చైతన్యము నిత్యము; ఇంద్రియజన్యము గాదు;
 కనుక ఇంద్రియములు దానికి కారణములుగావు: తథాపిప్రమా
 చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారసంపాదకమైన వృత్తియును
 ప్రమయందురు; దానికి ఇంద్రియములు కరణములుగా నున్నవి
 నాలుగుచైతన్యముల లక్షణములు ఇట్లున్నవి—

- (1) దేహమందున్న అంతఃకరణముచేత అవచ్ఛిన్నచైతన్య
 మైన ప్రమాతను ప్రమాత్మచైతన్యమందురు.
- (2) అంతఃకరణము నేత్రాదీంద్రియద్వారమున బయలు
 వెడలి, ఎంతదూరము ఘటాదివిషయముండునో,
 అంతదూరము పరిణామమును పొందును; పిమ్మట
 విషయములయిన ఘటాదులతోఁ గూడి ఘటాదుల
 యొక్క ఆకార మెంతయగునో, అంత ఆకారమును
 పొందును. ఎట్లు పీనాహ [తొట్టి] మందు నింపఁబడిన
 జలము ఛిద్రద్వారమున వెడలి, దీర్ఘ కుల్యయై
 ఆరామముయొక్క కేదారమును బొంది, కేదారము
 వంటి యాకారమును పొందునో, అట్లు శరీరరూప
 మైన పీనాహమందు నింపఁబడిన అంతఃకరణమయిన
 జలము ఇంద్రియరూపచ్ఛిద్రమువలన వెడలి, ఘటాది
 విషయరూపమగు కేదారమును పొందును. అచ్చట

శరీరముమొదలుకొని ఘటాదివిషయమువఱకు ఏ అంతఃకరణముయొక్క కుల్యాసమదీర్ఘ పరిణామ మగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తి యందురు; ఆ ప్రమాణవృత్తిచేత అవచ్ఛిన్నమైన ఏదైతన్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(3) తదనంతరము అంతఃకరణరూపజలముయొక్క ఘటాది విషయరూపకేదారాకారమైన ఏ పరిణామమగునో, దానిని ప్రమాణవృత్తియందురు. దానిచేత అవచ్ఛిన్నమైన ఏదైతన్యము గలదో, దానిని ప్రమాణచైతన్య మందురు.

(4) జ్ఞానవిషయమైనకేదారరూపఘటాదికమును ప్రమేయ [విషయ] మందురు; దానిచేత అవచ్ఛిన్నమగు చైతన్యమును ప్రమేయచైతన్యము, లేక విషయచైతన్యము అందురు.

ఇది వేదార్థము నెఱిగినవారలైన ఆచార్యులయొక్క పరిభాషగానున్నది.

— { 142. అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా ప్రమాత, సాక్షి, విశేషణము, ఉపాధి వీని లక్షణములు. } —

పైఁజెప్పఁబడిన చైతన్యలక్షణములందు ఇన్ని భేదములున్నవి—ఎవఁడు అవచ్ఛేదవాదము నంగీకరించునో, వాని మతమందు అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమే ప్రమాతగాను, అదియే కర్తయు, భోక్తయుఁగా నున్నది. మఱియు అంతఃకరణోపహిత చైతన్యమే సాక్షిగాను, అది అకర్తయు, అభోక్తయుఁగా

నున్నది. ఒకటే అంతఃకరణము ప్రమాతకు విశేషణముగాను, సాక్షికి ఉపాధిగాను ఉన్నది. చూడుము—

ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, వస్తువుయొక్క స్వరూపమును ఏది చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్తకమందురు. దానినే అవచ్ఛేదకమును, పరిచ్ఛేదకమును అందురు. మఱియు ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని వ్యావర్తకమందురు దానినే అవచ్ఛేద్యమనియు, పరిచ్ఛేద్యమనియు అందురు.

స్వరూపమందు దేని ప్రవేశము గలదో, ఇట్టియే వ్యావర్తకవస్తువు గలదో, దానిని విశేషణమందురు. మఱియు ఆవిశేషణము ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముచేసి, దేనిని చూపుచున్నదో, దానిని విశేష్యమందురు. ఎట్లనగా—

“నీలఘటమున్నది” ఈస్థానంబునందు నీలత ఘటమందు ప్రవేశించి, శ్వేతపీతాదిఘటములకంటె భిన్నముచేసి, నీలవర్ణఘటమును చూపుచున్నది; కనుక ఆనీలత ఘటమునకు విశేషణముగా నున్నది మఱియు శ్వేతపీతాదిఘటములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టిఘటము విశేష్యముగా నున్నది;

“దండీపురుషుడున్నాడు” ఈస్థానంబునందును దండము పురుషునియొక్క విశేషణముగా నున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణవిశిష్టమైన ఏ చైతన్యము గలదో, అది ప్రమాతగా నున్నది.” ఈస్థానంబునందు ప్రమాత్య స్వరూపమునందు అంతఃకరణము ప్రవేశించి, ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, ప్రమాతయొక్క స్వరూపమును చూపుచున్నది; కనుక ఆయంతఃకరణము వ్యావర్తకముగాను, ప్రమా

తకు విశేషణముగాను ఉన్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి ప్రమాత్మచైతన్యము వ్యావర్త్యముగాను విశేష్యముగాను ఉన్నది.

ఏవస్తువు స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే వ్యావర్తకముగా నుండునో, దానిని ఉపాధి యందురు. మఱియు ఆయుపాధిద్వారమున భిన్నతచేత ఏది చూపబడెనో, దానిని ఉపహితమందురు. ఎట్లనగా—

న్యాయమతమందు కర్ణశఘ్నల్యవచ్చిన్న మయిన ఏయా కాశము గలదో, దానిని శ్రోత్రమందురు. ఈస్థానంబునందు కర్ణశఘ్నలి శ్రోత్రవృత్త్యాకాశముయొక్క స్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే జలాకాశాదులకంటె భిన్నముచేసి, శ్రోత్రాకాశమును చూపుచున్నది; కనుక ఆకర్ణశఘ్నలి శ్రోత్రమునకు ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు జలాకాశాదులకంటె భిన్నతచేత తెలియబడినట్టి శ్రోత్రవృత్త్యాకాశము ఉపహితముగా ఉన్నది.

“ఘటాకాశమున్నది” ఈస్థానమందును ఘటము ఆకాశమునకు ఉపాధిగానున్నది.

ఆప్రకారముగా “అంతఃకరణోపహిత చైతన్యము సాక్షిగా నున్నది” ఈస్థానంబునందు అంతఃకరణము సాక్షిస్వరూపమందు ప్రవేశము చేయకయే ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నముచేసి, సాక్షిస్వరూపమును చూపుచున్నది; కనుక ఆ అంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగా నున్నది. మఱియు ప్రమేయాదిచైతన్యములకంటె భిన్నతచేత తెలియబడునట్టి సాక్షిచైతన్యము ఉపహితముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఒక్కటేయంతఃకరణము సాక్షికి ఉపాధిగాను, ప్రమాతకు విశేషణముగాను ఉన్నది. కాబట్టి అంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను, అంతఃకరణ విశిష్టచైతన్యము ప్రమాతగాను ఉన్నది. [ఉపాధిగలదానిని ఉపహితమని, విశేషణము గలదానిని విశిష్టమని యందురు.] ఆయంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యమైన ప్రమాతయే కర్త, భోక్త, సుఖ, దుఃఖ, సంసారియగు జీవుడుగా నున్నాడు. ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క మార్గమని ఎఱుగవలెను.

❧ 143. ఆభాసవాదమురీతిగా జీవసాక్షులలక్షణములు. ❧

ఆభాసవాదమందు సాభాసాంతఃకరణము జీవునికి విశేషణముగాను, సాభాసాంతఃకరణము సాక్షి కుపాధిగాను ఉన్నది; కనుక సాభాసాంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము జీవుడుగాను, సాభాసాంతఃకరణోపహితచైతన్యము సాక్షిగాను ఉన్నది.

యద్యపి రెండుపక్షములందు విశేషణసహితచైతన్యమే జీవుడుగానున్నది; ఆ జీవుడే సంసారిగానున్నాడు; విశేష్యభాగమైన చైతన్యమునందు జననమరణాది సంసారముయొక్క సంభవము లేదు; తథాపి విశేషణమాత్రవృత్తి ఏ సంసారము గలదో, ఆ సంసారము విశిష్టచైతన్యమునందు ప్రతీతమగుచున్నది.

కొన్నిస్థలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్నిస్థలములందు విశేష్యధర్మమునకు విశిష్టమందు, కొన్నిస్థలములందు విశేషణవిశేష్యముల రెంటిధర్మములకును విశిష్టమందు వ్యవహారమగుచున్నది. ఉదాహరణములు—

- (1) “దండముచే ఘటాకాశముయొక్క నాశమగును.” ఈ స్థానంబునందు విశేషణమైన ఘటమునకు దండముచే

నాశమగును; విశేష్యమైన ఆకాశమునకు దండముచే నాశము ఘటిల్లదు; అయినను విశిష్టమయినఘటాకాశమునందు నాశవ్యవహారమగుచున్నది.

(2) “కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడు.” ఈస్థానంబునందు కుండలము విశేషణము, పురుషుడువిశేష్యము; విశేషణమయిన కుండలమందు నిద్రించుట ఘటిల్లదు; విశేష్యుడైన పురుషునియందే నిద్రించుట ఘటిల్లును; అయినను కుండలవంతుడైన పురుషుడు నిద్రించుచున్నాడని విశిష్టమందు నిద్రావ్యవహారమగుచున్నది.

(3) “శస్త్రీయైన పురుషుడు యుద్ధమునకు పోయెను.” ఈస్థానంబునందు విశేషణమయిన శస్త్రము, విశేష్యమైన పురుషుడు రెండును యుద్ధమునకు పోయినవి; కనుక రెంటియొక్క ధర్మములకు విశిష్టమందు వ్యవహారమగుచున్నది.

ఈస్థానమందు అవచ్ఛేదవాదమురీతిగా అంతగకరణము విశేషణముగాను, ఆభాసవాదమురీతిగా సాభాసాంతగకరణము విశేషణముగాను, రెండుపక్షములందును చైతన్యము విశేష్యముగాను ఉన్నది. దానియందు జన్మాదిసంసారము ఘటిల్లదు. మతేమనఁగా—విశేషణమైన ఏయంతగకరణము లేక సాభాసాంతగకరణము గలదో, దానిధర్మమైన జన్మాదిసంసారమునకు విశిష్ట¹

1 అవివేకిజనులచే భ్రాంతిబలమువలన అంతగకరణరూపమయిన యే విశేషణము గలదో, తద్ధర్మమైన సంసారముయొక్క ప్రతీతికథనరూపవ్యవహారము విశిష్టచైతన్యమందు చేయఁబడుచున్నది.

చైతన్యమందు వ్యవహారమగుచున్నది. [ప్రతీతి, మఱియు కథ నము కూడి వ్యవహారమనఁబడును.]

ఈరీతిగా ఆభాసవాదమునకును, అవచ్ఛేదవాదమునకును పరస్పర భేద ముండినను రెండుమతములందును విశేషణధర్మ మయిన సంసారముయొక్క వ్యవహారము విశిష్టమందే యగు చున్నది.

❀ 144. ఆభాసవాదముయొక్క శ్రేష్ఠత. 144—145 ❀

ఆభాసవాదమందు అంతగికరణము ఆభాససహితము, అవచ్ఛేదవాదమందు అంతగికరణము ఆభాసరహితము; ఈరెండు పక్షములందు ఆభాసవాదము శ్రేష్ఠము. ఏలయన—బ్రహ్మ సూత్ర భాష్యాది గ్రంథములందు భాష్యకారుఁడు ఆభాసవాదము నంగీకరించియున్నాఁడు.

మఱియు అవచ్ఛేదవాదమందు విద్యారణ్యాన్వామి దోష మును చెప్పియున్నాఁడు; ఏమనఁగా—ఆభాసరహితాంతగికరణ విశిష్టచైతన్యమును ప్రమాతయనినపుడు ఘటవిశిష్టచైతన్య మును ప్రమాతగావలయును. ఏలయన—ఎట్లు అంతగికరణము భూతములయొక్క కార్యమో, అట్లు ఘటమును భూతముల కార్యము; మఱియు ఎట్లు అంతగికరణము చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకమో, అట్లు ఘటమును చైతన్యమునకు అవచ్ఛేదకము; కాఁబట్టి అంతగికరణవిశిష్టన్యాయమున ఘటవిశిష్టమును ప్రమాత గావలయును

అంతగికరణమందు ఆభాసమును అంగీకరించుటవలన వైదోషము కలుగదు. ఏలాగుననఁగా—అంతగికరణము భూత ముల సత్త్విగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛము; శరీరఘటాదులు

భూతముల తమోగుణకార్యమగుటవలన స్వచ్ఛముగాదు; ఏది స్వచ్ఛపదార్థమో, అదియే ఆభాసమునకు యోగ్యము; మలిన పదార్థము యోగ్యముగాదు. ఎట్లు కాచము, మూఁకుడు రెండును పృథ్వికార్యములు, వానియందు కాచము స్వచ్ఛ మగుటవలన దానిలో ముఖాభాసము గలుగును మూఁకుడు మలినమగుటవలన ఆభాసము కలుగదు; అట్లు అంతగకరణము స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు చైతన్యాభాసమగును; ఘటశరీ రాదులు మలినమగుటవలన వానిలో చైతన్యాభాసము గానేరదు.

❦ { 145. అంతగకరణమునందు ద్వితీయ ప్రకాశము } ❦
గలుగుటవలన అదియే ప్రమాత.

పూర్వోక్తరీతిగా అంతగకరణమందు ద్వివిధ ప్రకాశము గలదు. మొదటిది వ్యాపకచైతన్యముయొక్క, రెండవది ఆభా సముయొక్క; శరీరఘటాదులందు వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకటే గలదు; రెండవది ఆభాసముయొక్క ప్రకా శము లేదు; కావున ద్వివిధ ప్రకాశసహితమయిన అంతగకరణ విశిష్టచైతన్యమునే ప్రమాతయందురు; ఏకప్రకాశసహితమైన శరీరఘటాదివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాతయనరు.

ఎవరిమతమున అంతగకరణమందు ఆభాసములేదో, వారి మతమందు ఘటాదిన్యాయమున అంతగకరణమందును ఆభాసుని యొక్క రెండవ ప్రకాశము లేదు; వ్యాపకచైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ఒకటిమాత్రము గలదు; అదే వ్యాపకచైతన్య ప్రకాశము ఘటాదులందును గలదు; కాబట్టి అంతగకరణవిశిష్ట

న్యాయమున ఘటవిశిష్టము, లేక శరీరవిశిష్టము, లేక భిత్తివిశిష్టము అయిన చైతన్యము గూడ ప్రమాతే గావలయును.

ఆభాసవాదమందో, అంతరికరణమునందు ఆభాసము యొక్క ద్వితీయప్రకాశము గలదు; అందువలన అవచ్ఛేదవాదముకన్న ఆభాసవాదము శ్రేష్ఠముగ ¹ నున్నది.

❧ { **146.** చతుర్విధమై తన్యస్వరూపము, సాక్షిసాక్షాత్కారము. } ❧

మొదటిది అంతరికరణవిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాభాసాంతరికరణవిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాతృచైతన్యమందురు. రెండవది ఘటాదిప్రమేయావచ్ఛిన్నచైతన్యమును ప్రమేయచైతన్యమందురు. మూడవది కేవలవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును, లేక సాభాసవృత్తివిశిష్టచైతన్యమును ప్రమాణచైతన్యమందురు. నాలుగవది ఘటాదివిషయాకారవృత్తియందు ఆరూఢచైతన్యమును ప్రమాచైతన్యమందురు.

ప్రమాచైతన్యమునకు సాధనమైన ఇంద్రియమును ప్రమాణమందురు. యద్యపి చైతన్యము స్వరూపముచేనిత్యము; దానియందు ఇంద్రియజన్యత్వాభావమువలన ప్రమాచైతన్యమునకు సాధనము ఇంద్రియమనఁగూడదు; తథాపి నిరుపాధికచైతన్యము

¹ ఆభాసవాదమందు ఆభాసముయొక్క కల్పన అధికముగ నున్నది; అవచ్ఛేదవాదమందు లేదు; కనుక ఆభాసవాదమందు గౌరవము, [విస్తారము] అవచ్ఛేదవాదమందు లాఘవము [సంకోచము] ఉన్నది; అట్లయినను మందబుద్ధిగల జీజ్ఞాసుబుద్ధియందు ఆభాసవాదముయొక్క ఆరోపము బాగుగా నిలుచుచున్నది; ఈయభిప్రాయమువలన ఇచ్చట ఆభాసవాదముయొక్క స్తుతి చేసినాడు. భావ్యకారాదులకును ఇదియే అభిప్రాయము.

న్యమందు ప్రమావ్యవహారము ఘటిల్లదు; మతేమనగా—
విషయాకారవృత్త్యుపహితచైతన్యమందు ఘటిల్లినది. కనుక
చైతన్యమునందు ప్రమావ్యవహారప్రవృత్తికొఱకు విషయా
కారవృత్తి ఉపాధిగా నున్నది; ఆయుపాధియైనవృత్తి ఇంద్రియ
జన్యమగుటవలన తదుపహితమైన ప్రమాచైతన్యము ఇంద్రియ
జన్యమని చెప్పబడును; అలాగు ఇంద్రియము ప్రమకు సాధన
మని చెప్పబడినది.

అట్లయినను అంతగీకరణముయొక్క పరిణామము సమగ్ర
మును ప్రమ యనగూడదు; మతేమనగా—శరీరమునుంచి
ఘటాదికమువరకు అంతగీకరణపరిణామము ప్రమాణమనబడును;
అదే పరిణామము విషయముతోఁ గూడి తదాకారమైనపుడు
ఎంతపరిణామము విషయాకారమగునో, అంతపరిణామమే
ప్రమయనబడును. కాబట్టి ప్రమాప్రమాణములందు పర
స్పరభేదము అల్పముగానే యున్నది; అధికములేదు.

ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థప్రత్యక్షజ్ఞాన ప్రసంగమందు
అంతగీకరణము ఇంద్రియద్వారమున బయలుపడెడి, ఘటాది
విషయసమానాకారమును ధరించుచున్నది.

శరీరాంతస్థితుడైన ఏయాత్మగలఁడో, తత్ప్రత్యక్షజ్ఞాన
ప్రసంగమందు అంతగీకరణవృత్తి వెలుపలకుపోక, శరీరమునకు
లోపలనే ఆత్మాకార మగుచున్నది. ఆయాత్మాకారవృత్తివలన
ఆత్మాశ్రితమైన ఆవరణము దూరమై, ఆవృత్తియందు ఆత్మ స్వతః
ప్రకాశరూపముగా ప్రకటమగుచున్నాడు. ఈకారణమువలన
వృత్తికి విషయము ఆత్మయని చెప్పబడుచున్నది; అయినను

వృత్తియందు ఏ చిదాభాసమైన ఫలము గలదో, తద్విషయము ఆత్మ గాఁడు.

ఈరీతిగా సాక్షియైనఆత్మ స్వయంప్రకాశరూపముగా భాసమానుడగుచున్నాఁడు; అని సిద్ధమయినది.

— { 147. ప్రశ్న—147—151 అహంబ్రహ్మాస్మి } —
అనుజ్ఞానము ప్రత్యక్షమెట్లుగును? —

బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానమువలన సకలావిద్యాజాలనాశమగు నని, అది పరోక్షజ్ఞానముచే గాదని పూర్వము చెప్పఁబడినది; దానియందు శంక కలుగుచున్నది. అదేమనఁగా—బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగుట ఘటిల్లదు ఏలయన—ఇంద్రియజన్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షము; బ్రహ్మజ్ఞానమో, ఇంద్రియజన్యముగాదు. ఏలాగుననఁగా—

— { 148. బ్రహ్మము నేత్రమునకు అవిషయము, } —
రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మముగావు? —

నేత్రేంద్రియమువలన నీలపీతాదిరూపముయొక్కయు, రూపవంతమగు ఘటాదిపదార్థముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది; బ్రహ్మమో, అటువంటిది కాదు; కనుక బ్రహ్మవిషయకమగు నేత్రేంద్రియజన్యజ్ఞానము సంభవింపదు. రామకృష్ణాదులయొక్క మనుష్యాకారమూర్తులు రూపవంతములైనను ఆమూర్తులు మాయారచితములగుటవలన మిథ్యగా నున్నవి; ఆ మూర్తులు బ్రహ్మము గావు. పురాణమందు రామకృష్ణాదులకు ఏ బ్రహ్మ

రూపత చెప్పబడినదో, అది రామకృష్ణాదుల ¹ శరీరరూప మూర్తులు బ్రహ్మరూపమను నభిప్రాయముచే చెప్పబడలేదు;

1 నామముయొక్క ఉచ్చారము పలుమారు కాఁగూడదను నభిప్రాయముచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమునందు చెప్పబడినది. ఈస్థానంబునందు నిచారయోగ్యమైన ప్రశ్నములు ఇట్లున్నవి—

(1) నామముయొక్క ఉచ్చారము పలుమారు ఎందుకు కాఁగూడదు?

(2) వ్యాకరణాచార్యులు నాస్తికులా?

వానియందు ప్రథమప్రశ్నయొక్క సమాధానమేమనఁగా—బ్రహ్మభిన్నపదార్థములును వానినామములును అన్నియు అవిద్యాకల్పితమై మిథ్యగా నున్నవి. ఆమిథ్యాపదార్థములయొక్క మిథ్యానామములు పలుమారు ఉచ్చరించుట అవిద్యావృద్ధికి హేతువుమాత్రమగును; కాని దానియందు ఏదొక్కలాభము కనఁబడదు. ఈయభిప్రాయమున అవిద్యాకల్పితపదార్థముల నామోచ్చారమందలి అసహ్యవృద్ధిచే సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము వ్యాకరణశాస్త్రమందు చెప్పబడినది. కాని, చైతన్యేత్యాది బ్రహ్మబోధకనామములు రామకృష్ణనారాయణాది ఈశ్వరవాచకనామములు. వీనియొక్క ఉచ్చారము పలుమారు కాఁగూడదని వ్యాకరణాచార్యుల అభిప్రాయము కానేరదు. ఎందుకనఁగా—బ్రహ్మనామోచ్చారముచేతను, ఈశ్వరనామోచ్చారముచేతను సకలపాపములనాశనమై, అంతఃకరణశుద్ధియై దానివలన పురుషుఁడు అధికారియై, బ్రహ్మజ్ఞానము సంపాదించి, భవసముద్రము నుల్లంఘించుచున్నాడనుసంగతి వేదమందును, శాస్త్రమందును, పురాణమందును ప్రసిద్ధముగ నున్నది.

అన్ని నామములయొక్క ఉచ్చారము పలుమారు చేయఁగూడదను నభిప్రాయముచేతనే వ్యాకరణమునందు సర్వనామముయొక్క ఉపయోగము చెప్పబడినది; ఆ నామములు అవిద్యాకల్పితపదార్థములయొక్కగానీ, లేక

మఱేమనఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరముల కధిష్ఠానము బ్రహ్మ మను సభిప్రాయముచే చెప్పబడియున్నది.

విద్యాకల్పితపదార్థములయొక్కగానీ; అని ఈ ప్రకారముగ ఎవ్వఁడేని దురా గ్రహము చేసినపుడు “వ్యాకరణాచార్యులు నాస్తికులా?” అనునీ ద్వితీయ ప్రశ్నయొక్క విచారము చేయవలెను.

పాణినిమొదలగు కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన ఆచార్యులచే, వేద శాస్త్రముయొక్క అర్థము నెఱింగి, అజ్ఞానిజనులు భవసాగరము దాటవలెనని కరుణాబుద్ధిచే శబ్దశాస్త్రము నిర్మింపఁబడినది; వారేమి నాస్తికులా? వారేమి ఈశ్వరనామమాహాత్మ్యము నెఱుంగనివారా? వారేమి జనులహితము కోరని వారా? ఈశ్వరనామలోపాభిప్రాయము ఏల కలిగియుందురు? అట్లుకాదు. అందువలన వారియభిప్రాయము అట్లుకాదు. అనఁగా భగవన్నామోచ్చారము దక్క అవిద్యాకల్పితములైన సకలపదార్థములయొక్క నామోచ్చారము పలు మారు కాఁగూడదనియే వారియభిప్రాయము.

పదార్థముయొక్క బోధ నామముచే ఎట్లగునో, సర్వనామముచేతను అట్లే యగును; పదార్థబోధమునందు భేదములేదు; ఈవిధముగాఁ జూచినట్ట యిని నామసర్వనామోచ్చారములందు ఫలవిషయకమగు భేదము కనఁబడదు; ఇట్లుండఁగా అవిద్యాకల్పితపదార్థనామమనియు, విద్యాకల్పితపదార్థనామ మనియు నామములందు రెండుతరగతులుచేసి, ఒకతరగతికొఱకుమాత్రమే సర్వ నామోపయోగము, రెండవతరగతికొఱకు లేదు; అనుట సరికాదు? ఇట్లు ఆక్షేపము ఎవ్వఁడేని చేసినపుడు దానికి సమాధానము—

ఒకనికి తనశత్రువుయొక్క పేరు ఉచ్చరించుటచే మనస్సులో మహా తాపమగుచున్నది. వాడు ఆశత్రువుయొక్క సంగతి ఎవ్వనికైన చెప్పనపుడు అతఁడు, ఇతఁడు, దుర్జనుఁడు ఇత్యాది సంజ్ఞారూపముచే, ఆసహ్యబుద్ధిచే వాని నామముయొక్క సందిగ్ధోచ్చారము చేయుచున్నాఁడు. అపుడు వానికి స్పష్ట

ఈవిషయమం దిట్టిశంక గలుగును—సర్వశరీరములకు
అధిష్ఠానము బ్రహ్మమే; కనుక అధిష్ఠానాభిప్రాయముచే రామ

నామోచ్చారతాపముకన్న అల్పతాపమగుచున్నది. [నామసర్వనామఫలము లందు ఇంకను విలక్షణత సిద్ధమగుచున్నది.] ఈ ప్రకారముగ నామోచ్చారముయొక్క ఫలము సర్వనామోచ్చారమునందు ఘటిల్లుదు. కనుక అవిద్యా కల్పితములగు, విద్యాకల్పితములగు వదార్థములయొక్క నామములందు రెండు తరగతులు చేసి, ఒకతరగతికొఱకు సర్వనామోపయోగముచూపి, రెండవతరగతి కొఱకు లేదనుట ఉచితమే.

ఉత్తచారిత్రార్వకముగఁ జూచినట్లయిన ఆసహ్యమై, మిథ్యయైన ఆవిద్యాకల్పితపదార్థములయొక్క నామోచ్ఛారము పలుమారు కాఁగూడదను నభిప్రాయముచేతనే కరుణాసాగరులై, సర్వజ్ఞులైన వ్యాకరణాచార్యులచే సర్వనామోపయోగము చెప్పఁబడియున్నది. కాని పవిత్రమై, ప్రియమైన భగవన్నామోచ్ఛారముయొక్క సంక్షేపముకొఱకు సర్వనామోపయోగము చెప్పఁబడలేదని సిద్ధమగుచున్నది.

ఇప్పటి మూలగ్రంథముఁగో ల్పజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గానేరదను
ప్రకరణమునందు అత్యంతపవిత్రప్రియములైన రామకృష్ణాదులపేర్లు వెక్కు
తడవలు వచ్చుచున్నవి. ఆయాస్థానంబునందు సర్వనామోపయోగము చేసి
నపుడు నారామకృష్ణనామమలయొక్క ఁపము బహుధా యగుచున్నది ;
జనులయొక్క అంతఃకరణశుద్ధికిఁగోతును, నామానసాష్టాదముకొఁగోతును పలు
మారు రామకృష్ణనామకీర్తనముయొక్క అత్యంతావశ్యకత యున్నది. కావున
సీ ప్రకరణమునందు ఎక్కడను సర్వనామోపయోగము చేయక, ఇంకను ఏ
నిధముగానైనను రామకృష్ణనామమలయొక్క సంక్షేపము చేయక నారామ
కృష్ణనామములు అట్లే ఉంచుచున్నాను. రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!
రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ! రామకృష్ణ!

కృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పినపక్షమందు సర్వశరీరములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మమగుటవలన మనుష్యపశుపక్ష్యాది సమస్త శరీరములు బ్రహ్మరూపమే; వీనితోసమానులే రామకృష్ణాదులగుదురు; కాబట్టి రామకృష్ణాదులకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మమను నభిప్రాయమున బ్రహ్మరూపత యుక్తముగాదు; మఱేమనఁగా—రామకృష్ణాదులకు ఇతరజీవులకన్న విశేషరూపతాసిద్ధికొఱకే రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మమని యంగీకరించుట యోగ్యమను నభిప్రాయముచే రామకృష్ణాదులకు బ్రహ్మరూపత చెప్పఁబడియున్నది?

ఈమాటఘటిల్లదు. ఏలయన—శరీరబాధచేసి, రామకృష్ణాదులశరీరములను బ్రహ్మరూపమని యంగీకరించినయెడల సర్వశరీరములబాధచే సర్వశరీరములును బ్రహ్మరూపములే. మఱియు బాధచేయ కుండిననో, అన్యశరీరముల స్వాయమున హస్తపాదాద్యవయవ సహితములయి, రూపవత్ సక్రియములయిన రామకృష్ణాదులశరీరములకు నిరవయవనీరూపనిష్క్రియమగు బ్రహ్మముతోడ అభేదము ఘటిల్లదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు బ్రహ్మముగావు.

అయినను రామకృష్ణాదులశరీరములకు, ఇతరశరీరములకు ఇంతభేదముగలదు—జీవులశరీరములు పుణ్యపాపములకధీనములు భూతకార్యములు; మఱియు జీవులకు దేహాద్యనాత్మపదార్థములందు అవిద్యాబలమువలన అహమ్మమాభ్యాసము గలదు; ఆచార్యోపదేశమువలన దానికి నివృత్తియగును; రామకృష్ణాదుల శరీరములు పుణ్యపాపములరచితములు గావు; భూతకార్యములును గావు; మఱేమనఁగా—సృష్టియొక్క ఆదియందు ప్రాణుల

కర్తృముఖభోగమునిచ్చుటకొఱకై సమ్ముఖమైనప్పుడు ఆత్మకాముఁడైన ఈశ్వరునియందు ప్రాణులకర్తానుసారము “నేను జగదుత్పత్తి చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగదుత్పత్తి యగుచున్నది; సృష్ట్యనంతరము “నేను జగత్పాలనము చేయవలయును” ఇట్టి సంకల్పమగును; ఆ సంకల్పమువలన జగత్పాలనమగుచున్నది; [కర్తానుసారముగా సుఖదుఃఖభోగము నిచ్చుట పాలనమందురు] ఆపాలనసంకల్పమందు ఉపాసక పురుషుల ఉపాసనాబలమువలన, మఱియు దుష్టజనుల దుష్కృతబలమువలన ఈశ్వరున కిట్టిసంకల్ప మగుచున్నది—“రామకృష్ణాదినామసహితమూర్తులు సర్వులకు ప్రతీతము కావలయును” ఆ ఈశ్వరసంకల్పమువలన విశేషనామరూపరహితమైన ఈశ్వరునియందు రామకృష్ణాది నామములుగల శ్యామసుందర పీతాంబర ధారిరూపములగు విగ్రహములు ఉత్పత్తి యగును. ఆవిగ్రహములు జీవునిశరీరమువలె కర్తాధీనములు గావు.

యద్యపి రామకృష్ణాదులవిగ్రహములచే సాధ్వసాధుపురుషులకు క్రమముగా సుఖదుఃఖము లగుచున్నవి; ఏది దేనిసుఖదుఃఖములకు హేతువో, అది దానిపుణ్యపాపములచేత రచితము; అందువలన పుణ్యపాపాధీనమందురు. ఈరీతిగా అవతారశరీరములు సాధుపురుషులకు సుఖహేతు వగుటవలన వీరిపుణ్యసముదాయముచేత, అసురాదులగు అసాధుపురుషులకు దుఃఖహేతువగుటవలన వీరి పాపసముదాయముచేత రచితమని చెప్పవలెను; కాబట్టి అవతారశరీరములు పుణ్యపాపముల కధీనములు గావనటు సంభవింపదు; తథాపి జీవునిచేత పూర్వశరీరమందు కృతమైన పుణ్యపాపకర్తృములయొక్క ఫలము ఉత్తరజన్మము

నందు వానికి సుఖదుఃఖరూపముచేత ప్రాప్తమగును; అచ్చట శరీరాభిమానియైన జీవునియొక్క యుత్తరశరీరము పూర్వశరీర కృత పుణ్యపాపాధీనమని చెప్పదురు; అట్లు రామకృష్ణాదుల శరీరములు సాధ్వసాధుపురుషుల పుణ్యపాపములకు అధీనము లయినను, వారికి సుఖదుఃఖహేతువులైనను రామకృష్ణాదుల యొక్క స్వపుణ్యపాపములచేత రచితమైనవి గావు. మఱియు రామకృష్ణాదులకు తమశరీరములచేత సుఖదుఃఖోపభోగమును కలుగదు; కనుక రామకృష్ణాదులశరీరములు తమపుణ్యపాపముల కధీనము గావనుట సంభవించినది.

మఱియును రామకృష్ణాదిశరీరములు పంచీకృతభూతపరిణామమును గావు మతేమనఁగా—చైతన్యాశ్రితమాయయొక్క సాక్షాత్పరిణామములుగ నున్నవి. అవి పంచీకృతభూతపరిణామ మనినయెడల కృష్ణశరీరమందు రజ్జుబంధనాద్యశక్యత శాస్త్రమందుచెప్పట అసంగతమగును.

యద్యపి పంచభూతరచితమైన సిద్ధయోగిశరీరమందును బంధనాదికము గానేరదు. తథాపి యోగిశరీరమందు ప్రథమ బంధనాదికముయొక్క సంభవము గలదు; తరువాత యోగాభ్యాసరూపపురుషార్థమువలన బంధనాదియోగ్యతయొక్క నాశమగుచున్నది; రామకృష్ణాదులశరీరములందు యోగిన్యాయమున ఏదొకపురుషార్థమువలన బంధనాదులయొక్క అభావము సంభవింపదు; మతేమనఁగా—రామకృష్ణాదులశరీరములు సహజముగానే బంధనాదులకు యోగ్యములు గావు; అందువలన భూతపరిణామములుగావు.

మాండాక్యభాష్యటీకయందు ఆనందగిరిచేత రామకృష్ణా

దులశరీరములు భూతములపరిణామమని చెప్పబడినది; అది స్థూలదృష్టివలన ఇతరశరీరములతో సమానముగా ప్రతీతమగు నను నభిప్రాయముచే చెప్పబడియున్నది. పూజ్యచరణశంకరాచార్యునిచే గీతాభాష్యమునందు ఇట్లు చెప్పబడినది—“జీవుల ననుగ్రహించుటకొఱకు శరీరధారిన్యాయమున మాయాబలము వలన పరమాత్మ కృష్ణరూపుఁడుగా ప్రతీతుఁడయ్యెను; వాఁడు జన్మాదిరహితుఁడుగా నున్నాఁడు; వానియొక్కజన్మము పను దేవునిద్వారమున దేవకీజతరమందు మాయచేతనే ప్రతీతమైనది.” ఈరీతిగా భాష్యకారునిచేత కృష్ణశరీరము మాయాకార్యమని చెప్పబడినది

జీవునకు దేహాదికమునందు ఆత్మభ్రాంతి కలదు; అది రామకృష్ణాదులకు లేదు. ఏలయన—జీవునియొక్క ఉపాధి అవిద్య, మలినసత్త్వగుణముగలదిగాను, రామకృష్ణాదులయొక్క ఉపాధి మాయ, శుద్ధసత్త్వగుణము గలదిగాను ఉన్నది; అందు వలన జీవునకు అవిద్యాకృతభ్రాంతి గలదు; రామకృష్ణాదులకు మాయాకృతసర్వజ్ఞత గలదు.

జీవునకు అజ్ఞానకృతావరణనాశముకొఱకును, భ్రాంతి నాశముకొఱకును ఆచార్యద్వారమున మహావాగ్దేవదేశ జన్యజ్ఞానాపేక్ష కలుగును; అట్లు రామకృష్ణాదులకు ఆవరణము లేదు, భ్రాంతియులేదు; కనుక ఉపదేశజన్యజ్ఞానాపేక్షయులేదు.

జీవునకు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానన్యాయమున ఈశ్వరునకు మాయావృత్తిరూపమైన ఆత్మజ్ఞానము ఉపదేశములేకయు గలదు; అయినను ఆజ్ఞానమువలన ఈశ్వరునకు ఆవరణభంగము చేయుట, లేక ఆత్మప్రకాశముచేయుట ఏప్రయోజనము సిద్ధిం

పదు. జీవునకు ఘటాదిజ్ఞానప్రసంగమునందు అంతఃకరణవృత్తి ద్వారమున ఘటాదివిషయముయొక్క ఆవరణభంగమును, తత్ప్రకాశమును అగును; మఱియు ఆత్మజ్ఞానప్రసంగమందు అహంబ్రహ్మాస్మి అను అంతఃకరణవృత్తివలన ఆత్మయొక్క ఆవరణ భంగమగును; ఆత్మ స్వయంప్రకాశుఁ డగుటవలన వృత్తిచే తత్ప్రకాశముమాత్రము ఘటిల్లదు; ఈప్రకారముగా జీవునకు ఒకఆత్మప్రకాశమును వదలి, తక్కిన సకలప్రయోజనసిద్ధి వృత్తి జ్ఞానమువలన నగుచున్నది. ఈశ్వరునిఆత్మ నిరావరణస్వయం ప్రకాశుఁ డగుటవలన మాయావృత్తిరూపమయిన “అహం బ్రహ్మాస్మి” అను ఈశ్వరజ్ఞానమునకు ఆవరణభంగాది ఏప్రయోజనము ఘటిల్లదు ఎట్లు జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు నిరావరణుడైన ఆత్మను విషయముచేయునట్టి అహంబ్రహ్మాస్మిరూపమైన అంతఃకరణవృత్తి, ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితముగా నున్నదో అట్లు ఈశ్వరునకును ఆవరణభంగాది ప్రయోజనరహితమగు మాయావృత్తిరూపమయిన అహంబ్రహ్మాస్మి అనుజ్ఞానము ఉపదేశాదికము లేకయుం గలదు.

ఈరీతిగా రామకృష్ణాదులకు జీవులకన్న విలక్షణత, మఱియు ఈశ్వరత గలదు. అట్లయినను రామకృష్ణాదులశరీరములు మాయారచితములుగా నున్నవి; అవి బ్రహ్మముగావు. నేత్రేంద్రియము రూపమును, తదాశ్రయమగుపదార్థమును విషయము చేయును; ¹ ఆప్రకారముగ మాయారచితములైన

1 నేత్రవృత్తి తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, రూపవత్పదార్థజ్ఞానము చేయును; శ్రోత్రవృత్తియును తనగోలకమును విడిచి, బాహిరముపోయి, శబ్దజ్ఞానముచేయును; త్వక్కు, రసన, మ్రాణము ఇవి

హస్తసాదాద్యవయవసహితములగు, రూపసహితములగు అవతారశరీరములను విషయము చేసినను, నిరాకారరూపరహితమగు బ్రహ్మమును నేత్రేంద్రియము విషయము చేయదు!

మూఁడు తమగోలకములను విడిచి, బాహిరము పోవు; మఱేమనఁగా—శరీరక్రియచేతఁగాని, విషయక్రియచేతఁగాని గోలకపర్యంతము ప్రాప్తమయిన స్వర్గము, రసము, గంధము వానిలో ఏ విషయము గలదో, దానిజ్ఞానమును ఆయాంధ్రియము చేయుచున్నది. ఆయావిషయజ్ఞానప్రసంగమందు అంతఃకరణవృత్తి ఆయాంధ్రియమువరకువచ్చి, ఆయాంధ్రియద్వారమున ఆయావిషయముయొక్క ఆవరణభంగము చేయుచున్నది; మఱియు చిదాభాసుఁడు ఆయావిషయముయొక్క ప్రకాశము చేయుచున్నాఁడు.

ఈరీతిగా నేత్రశ్రోతములవృత్తి బాహిరము పోవుచున్నది; మఱియు త్వగాదులవృత్తి బాహిరముపోదు; వీనిలో ఇంత పరస్పరవిలక్షణత గలదు.

ఘ్రాణేంద్రియముయొక్క విషయమైన ఏగంధముగలదో, దాని ఆశ్రయమైన ఏపుష్పాదిపదార్థము గలదో, అది నాసికకంటె దూరమైనను గంధజ్ఞానము ఘటిల్లినది; ఆప్రసంగమందు పుష్పాదికముయొక్క సూక్ష్మవరమాణువులు ఘ్రాణేంద్రియపర్యంతము ప్రాప్తమగునని తెలియవలెను.

విద్యమానకాలమునఁ గొన్నిమతములలో, ఘ్రాణమాదిగాఁగల మూఁడు ఇంద్రియములవలెనే నేత్రేంద్రియవృత్తియు, శ్రోత్రేంద్రియవృత్తియు బాహిరముపోవు; తమతమస్థానంబులందే యుండఁగా నేత్రేంద్రియశ్రోత్రేంద్రియములచేత విషయజ్ఞానమగుచున్నది.

రూపవత్పదార్థముకన్న వ్యత్యస్తమగు దాని ప్రతిబింబము నేత్రేంద్రియముయొక్క ఖహిప్రదేశమునందగుచున్నది; మరల దానియొక్క సమానప్రతిబింబము అంతఃప్రదేశమునందగుచున్నది; ఈవరంపరగా రూపవత్పదార్థముయొక్క జ్ఞానము అంతఃకరణమునకు ఆగుచున్నది.

❧ { 149. బ్రహ్మమునకు త్వగాదీంద్రియముల } ❧
యొక్క అవిషయత?

అట్లు త్వగింద్రియము స్పర్శమును, స్పృశ్యశ్రయమును విషయము చేయును; బ్రహ్మమో, స్పర్శముగాదు; స్పృశ్యశ్రయ

శబ్దము పుట్టఁగానే తచ్చబ్బదేశస్థితవాయువునకు ఆశబ్దముయొక్క ఆఘాతమయి ఆవాయువుయొక్క ప్రతిసారణమగుచున్నది; తద్వాయుసన్నిహితవాయువునకు పూర్వవాయువుయొక్క ఆఘాతమగుచున్నది; ఈవిధముగ వాయువుయొక్క ప్రతిసారణము చేసిచేసి, శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది. లేక శబ్దము పుట్టినవెంటనే దానియొక్క ప్రతిధ్వని సన్నిహితవాయువునందు ఆగుచున్నది; ఈవిధముగ ప్రతిధ్వనిపరంపరచేత శబ్దము శ్రోత్రేంద్రియమువరకు పొందుచున్నది.

ఈమార్గమునందు దోషముండనీ, లేకపోనీ దీనియందు దూషణ భూషణము వ్రాయట, అవశ్యకతలేమివలన నిచ్చట వ్రాయలేదు; “బ్రహ్మజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యముగాదు” అనునీ అర్థముమీఁద వేదాంతముయొక్క అంతరంగతాత్పర్యము, మఱియు “ఎపుడు ఏవిషయముయొక్క జ్ఞానమగుచున్నదో, అపుడు అంతఃకరణవృత్తిచేత అవిషయముయొక్క అవరణభంగమై చిదాభాసునిచేత అవిషయముయొక్క ప్రకాశమగుచున్నది.” అనునీ అర్థముమీఁద బహిరంగతాత్పర్యము; ఉక్తమైనరెండుఅర్థములమీఁదదక్క ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థయందు వేదాంతముయొక్క తాత్పర్యము ఇంకొక్కఅర్థముమీఁద లేదు. ఉక్తతాత్పర్యమునకు సాధకమయినట్టి ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థ వేదాంతమునందు చెప్పబడియున్నది. ఉక్తతాత్పర్యసాధకతదప్ప ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థయొక్క ప్రయోజనమేమియులేదు; అట్లయినను వేదాంతమందు ఏ ఇంద్రియజ్ఞానపద్ధతి చెప్పబడినదో, అది సర్వథా నిర్దోషముగనున్నది.

అన్యమతానుసారి ఒకానొకఁడు అనుచున్నాఁడు—వేదాంతమునందు

మును గాదు; కాబట్టి బ్రహ్మము త్వగింద్రియమునకు విషయముగాదు?

చెప్పబడిన ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థ మిథ్యగా నున్నది. వానిని అడుగవలెను— అయ్యా! ఇంద్రియములు సత్యమై వానిజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్యయా? లేక ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్యయా?

వాడు ఇంద్రియములును మిథ్య, జ్ఞానవ్యవస్థయును మిథ్య; అనినపక్షమందు ఈమాట నేనును అంగీకరించుచున్నాను; ఎందుకనగా—బ్రహ్మభిన్నములగు సకలపదార్థములును మిథ్య; ఇదే వేదాంతముయొక్క అభిప్రాయము.

ఇట్లుగాక ఇంద్రియములు సత్యము; ఇంద్రియజ్ఞానవ్యవస్థమాత్రము మిథ్య; అనినపుడు ఆమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా—ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకనే జ్ఞానముచేతను ఏది బాధితము గాదో, అది వ్యావహారికసత్యమందురు; శరీరేంద్రియాదిజగత్తు బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఏజ్ఞానముచేతను బాధితముగాదు; అందువలన దానిని వ్యావహారికసత్యమందురు; అట్లు వేదాంతవిచారమును బ్రహ్మజ్ఞానముదక్క ఇంకొక జ్ఞానముచేత బాధితముగాదు; అందువలన దానినిగూడ వ్యావహారికసత్యమందురు; ఇట్లుండగా నింద్రియాదిజగత్తు మాత్రము సత్యము, వేదాంతవిచారము మిథ్య; అనుట విచారశీలపురుషునకు హాస్యజనకముగ నున్నది.

ఇప్పుడు అట్లు కాదు; ఒక బ్రహ్మజ్ఞానముచేత మాత్రము బాధితమైన దానికి వ్యావహారికసత్యమనవలయును; వేదాంతవిచారమో, అన్యవిచారము చేతగూడ బాధితమగుచున్నది; అందువలన అది సత్యముకాదు; మిథ్యయే. ఇట్లనినపక్షమందు ఆమాట ఘటిల్లదు. ఎందుకనగా—వేదాంతవిచారము శ్రుతివలనను, యుక్తివలనను, సర్వజ్ఞజనులయొక్క అనుభవమువలనను అబాధితముగ నున్నది. [బ్రహ్మము నిరపేక్షబాధితము, వేదాంతవిచారము సాపేక్షబాధితము.]

అట్లు రసనమువలన రసముయొక్క, ఘ్రాణమువలన గంధముయొక్క, శ్రోత్రమువలన శబ్దముయొక్క జ్ఞానమగును; బ్రహ్మమో, రసగంధశబ్దములకన్న విలక్షణముగ నున్నది; అందు వలన బ్రహ్మము రసనాదులకు విషయము గాదు?

— { 150. బ్రహ్మమునకు కర్తేంద్రియములయొక్క }
అవిషయత? —

కర్తేంద్రియములు జ్ఞానమునకు సాధనములుగావు; అవి వచనాదికక్రియకే సాధనములుగ నున్నవి; కనుక వానిచేత ఘట పటజ్ఞానముగూడఁ గానేరదు; వానికి బ్రహ్మజ్ఞాన మెట్లగును? [కానేరదని అభిప్రాయము.]

— { 151. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదను }
ఆక్షేపమునకు సమాప్తి? —

ఉక్తప్రకారముగా ఏ ఇంద్రియమువలనను బ్రహ్మ జ్ఞానము ఘటిల్లదు; మరియు ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునే ప్రత్యక్ష మనఁగా అపరోక్షమందురు; కాబట్టి బ్రహ్మవిషయమునందు అపరోక్షజ్ఞానము ఘటిల్లదు బ్రహ్మజ్ఞానమో, శబ్దముచే ఘటిల్లి నది; ఏజ్ఞానము శబ్దముచేనగునో, అది పరోక్షమనవలయును. కనుక శబ్దజన్యమైనట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమును పరోక్షమే?

— { 152. 147—151 గతప్రశ్నకు త్తరము 152 153 }
పరోక్షాపరోక్షజ్ఞానముల విభాగము. —

పూర్వపక్షిచెప్పెను—“ఇంద్రియసంబంధములేక ప్రత్యక్ష జ్ఞానము గానేరదు.” ఈనియమము లేదు. చూడుము—సుఖ దుఃఖములయొక్క జ్ఞానము ఇంద్రియజన్యము కాకపోయినను,

ప్రత్యక్షమగును; కనుక ఇంద్రియజన్యత ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువగుట నియమములేదు; ¹ మఱేమనఁగా—విషయము నకును, వృత్తికిని సంబంధమువలన విషయాకారవృత్తి ఎచ్చట నగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానమందురు.

1 విషయచైతన్యమునకు వృత్తిచైతన్యముతో అభేదమగుటయే ప్రత్యక్షజ్ఞానముయొక్క లక్షణము. ఆ అభేదము కొంతస్థలమందు ఇంద్రియ ద్వారమున, కొంతస్థలమందు శబ్దద్వారమున, కొంతస్థలమందు ఇంద్రియాది బాహ్యనిమిత్తములేకయు శరీరాంతరమందు ఉత్పన్నమైన కేవలవృత్తివలన నగుచున్నది; అచ్చటచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానమని తెలియవలెను.

చైతన్యమునకు స్వరూపముచేత ఎచ్చటను భేదములేదు ; మఱే మనఁగా—విషయరూపమైన, వృత్తిరూపమైన యుపాధులచేత చేయఁబడిన భేదముగలదు. ఆయుపాధులు ఎప్పుడు భిన్నభిన్నదేశమందు ఉన్నవో, అప్పుడు ఆయుపాధివంతములగు చైతన్యములయొక్క భేదము చెప్పవలెను; ఎప్పుడు వృత్తి విషయాకారమగునో, అప్పుడు రెండు ఉపాధులు ఏకదేశమందుండును; అందువలన ఆయుపాధివంతములైన విషయ చైతన్యమునకును, వృత్తిచైతన్యమునకును అభేదము చెప్పఁబడినది; ఆయభేదమే ప్రత్యక్షజ్ఞానమందురు. దానినే అపరోక్షజ్ఞానమును, సాక్షాత్కారమును అందురు.

ఈ ప్రత్యక్షజ్ఞానలక్షణము ఇంద్రియజన్యమైన బాహ్యఘటాదుల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మహావాక్యజన్యమైన బ్రహ్మముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు మఱియు బాహ్యనిమిత్తములేక అంతర్దేశమునందుత్పన్నములయిన సుఖదుఃఖముల ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు, మఱియు మాయావృత్తిరూపమైన ఈశ్వరజ్ఞానమందు, మఱియు అవిద్యావృత్తిరూపమైన రజ్జునర్పాది భ్రాంతిజ్ఞానమందు అనుగతముగా నున్నది.

ఆవిషయముతోడ వృత్తికి సంబంధము కొన్నిస్థలములందు ఇంద్రియద్వారమున; కొన్నిస్థలములందు శబ్దద్వారమున అగుచున్నది. ఉదాహరణము—ఎప్పుడు “దశముఁడు నీవున్నావు” అను నీ శబ్దముచే అంతఃకరణవృత్తికి దశముఁడైనతనకు సంబంధమగుటవలన వృత్తి దశమకారమగునో, అప్పుడు శబ్దజన్యమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందురు.

అట్లు ఎప్పుడు ప్రమాతయందు సుఖదుఃఖాదు లగునో, మఱియు వీనితో వృత్తికి సంబంధమై వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగునో, అప్పుడు ఆ సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానమును ప్రత్యక్షమందురు.

ఇదిగాక పూర్వోత్పన్నసుఖదుఃఖము నప్తమైన వెనుక ఎప్పుడు పురుషునకు స్మరణమగునో, అప్పుడు వృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; అయినను వృత్తికి పూర్వోత్పన్నసుఖదుఃఖముతో సంబంధము లేదు; అందువలన ఆ జ్ఞానము స్మృతిరూపముగా నున్నది; దానిని ప్రత్యక్షమనరు. మఱేమనఁగా—పరోక్షమందురు.

యద్యపి అంతఃకరణధర్మమైన సుఖదుఃఖములు అంతఃకరణవృత్తికి విషయముగావు; ప్రమాతకును విషయముగావు; కనుక అవి సాక్షిభాస్యములుగా నున్నవి; తథాపి సుఖదుఃఖాకారాంతఃకరణవృత్తివలన సాక్షి సుఖదుఃఖములయొక్క ప్రకాశము చేయును; వృత్తిలేక ప్రకాశము చేయఁడు.

ఏమి సాక్షిభాస్యపదార్థముగలదో, దానిని సాక్షి వృత్త్యపేక్షవలననే ప్రకాశింపజేయును. ఎట్లనఁగా—శుక్తిరజతము సాక్షిభాస్యము; అచ్చట అవిద్యావృత్త్యపేక్షవలన సాక్షి రజత

మును ప్రకాశింపజేయును; అచ్చట అవిద్యావృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యములు; అచ్చట అంతఃకరణవృత్తి పేక్షచే సాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపజేయును; అచ్చట అంతఃకరణవృత్తి సాక్షికి సహాయముగా నున్నది. ఈరీతిగా సాక్షిభాస్యజ్ఞానమందు ఆయావృత్తిననుసరించి, సాక్షి పదార్థములను ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు.

ఆ వృత్తి ఎచ్చట ఇంద్రియాదిబాహ్యసాధనమువలన నగునో, అచ్చట తద్విషయమును సాక్షిభాస్య మనఁగూడదు; [అది ప్రమాతృవిషయము] సుఖదుఃఖములను విషయముచేయు వృత్తియందు బాహ్యేంద్రియాదులు హేతువులు గావు. మఱి మనఁగా—ఎప్పుడు సుఖదుఃఖాదులు ఉత్పన్నములగునో, అప్పుడు అన్యసాధనాపేక్ష లేక అంతఃకరణవృత్తి సుఖదుఃఖాకారమగును; ఆవృత్తియందారూఢుడైనసాక్షి సుఖదుఃఖములను ప్రకాశింపజేయును; కనుక సుఖదుఃఖములు సాక్షిభాస్యము లందురు.

సాక్షిభాస్యజ్ఞానము పరోక్షాపరోక్షముల రెండువిధముల నగును; ఎచ్చట విషయమునకు “ఆ, అది, వాడు” అను సర్వనామప్రయోగ మగునో, అచ్చట జ్ఞానము పరోక్షమగును; మఱియు ఎచ్చట విషయమునకు “ఈ, ఇది, నేను, నీవు” అను సర్వనామప్రయోగమగునో, అచ్చట జ్ఞానము అపరోక్షమగును. సుఖదుఃఖములు సన్నిహితముగా నుండుటవలన “ఈ” అను ప్రయోగమగును; కనుక సుఖదుఃఖములజ్ఞానము అపరోక్షము.

— 153 బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమగును. —

బాహ్యమైన ఘటాదికముతో అంతఃకరణవృత్తికి సంబంధము నేత్రాదీంద్రియద్వారమున నగును; కనుక ఘటాదికము

ప్రత్యక్షము; సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానప్రసంగమందు వృత్తి వెలుపలికి పోవకయే అంతఃకరణములోపల సుఖదుఃఖాదులతో సంబంధము పొందును; కనుక సుఖదుఃఖాదులజ్ఞానముగూడ ప్రత్యక్షము; నీవు దశముండని శబ్దప్రేరితమైన దశమునిజ్ఞానమును ప్రత్యక్షము. ఆప్రకారముగా బ్రహ్మకారమగునట్టి ¹ అంతఃకరణవృత్తి వెలుపలికిపోవక శరీరాంతరమందే బ్రహ్మముతో సంబంధము పొందును; ఆ బ్రహ్మజ్ఞానమును సుఖదుఃఖజ్ఞానమువలె ప్రత్యక్షముగానే యగును.

అయినను సుఖదుఃఖాకారవృత్తియందు బాహ్యసాధనాపేక్ష లేమివలన ఆ జ్ఞానము సాక్షీభాస్యమందురు; అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానము సాక్షీభాస్యముగాదు; ² ఏలయనగా బ్రహ్మకార

1 చతువుమీద అంగుళి ఉంచినపుడు ఆ స్వల్పపరణముచే ఆచ్ఛాదితమై బ్రహ్మాండవర్తియగు సూర్యప్రకాశమగుపడదు; ఆ యంగుళియొక్క తిరస్కారమైనపుడు అనాయాసముగ సూర్యప్రకాశమగుపడును. అట్లు సాక్షియైన ఆత్మయొక్క ఉపాధియగు సంతఃకరణము ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన ఆ యల్పపరణముచే సర్వత్ర పరిపూర్ణబ్రహ్మము కనబడదు; ఆయాపరణముయొక్క భంగమైనపుడు అనాయాసముగ బ్రహ్మము కనబడుచున్నది. మఱియు, నపుడే గృహగతాకాశముయొక్క అసంగతాదిజ్ఞానముచే మహాకాశముయొక్క అసంగతాదిజ్ఞానస్వాయమున సర్వత్ర పరిపూర్ణబ్రహ్మమునకు అంతఃకరణస్థితమైన యాత్మతో అభేదము తెలియబడుచున్నది.

2 ఎట్లు బ్రహ్మము సాక్షీభాస్యము గాదో, అట్లు బ్రహ్మము ప్రమాతయొక్క విషయమునుగాదు. [బ్రహ్మమో, అన్యదీపాపేక్షారహితమై కేవలనేత్రముయొక్క విషయమైన దీపమువలె “అహంబ్రహ్మస్మి” ఈయాకారముగల కేవలాంతఃకరణవృత్తికే విషయముగా నున్నది. అట్లయినను

వృత్తియందు గురుముఖద్వారమున వేదవచనముయొక్క శ్రోత్ర సంబంధరూపమగు బాహ్యసాధనము కావలసియున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట విషయముతో వృత్తికి సంబంధమగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము చెప్పబడినది; “అహంబ్రహ్మాస్మి” అను వృత్తికి విషయమైన బ్రహ్మముతో సంబంధము గలదు. కాబట్టి బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమే.

ఎచ్చట ధూమముఁజూచి, అగ్నిజ్ఞానమగునో, అచ్చట ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాని, అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షము గాదు. ఏలయన—నేత్రద్వారమున అంతఃకరణవృత్తికి ధూమముతో సంబంధము గలదు; కనుక ధూమజ్ఞానము ప్రత్యక్షము. అగ్నిజ్ఞానప్రసంగమందో, అనుమానమువలన అంతఃకరణవృత్తి అగ్నియొక్క ఆకారమును ధరించెను; కాని, అగ్నికిని, వృత్తికిని సంబంధము లేదు. కనుక అగ్నిజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగాదు.

తద్వృత్తిస్థితుడైన చిదాభాసునికి విషయముగాదు. కనుక బ్రహ్మము ప్రమాత్మభాస్యముగాదు.] మఱేమనఁగా—తనప్రకాశమందు అన్యప్రకాశముయొక్క ఆపేక్ష లేనిదై సర్వమునకు ప్రకాశకమై స్వయంప్రకాశముగా నున్నది.

ఆవృత్తియును, వస్త్రమలమును సబ్బుకారమువలె బ్రహ్మముయొక్క ఆవరణమును బోఁగొట్టుచున్నది; అదియే వృత్తివిషయమని చెప్పినమాటకు అర్థము; వేఱుప్రకారముగా బ్రహ్మమును విషయముచేయుట వృత్తికి ఘటిల్లదు. మఱియు “అహంబ్రహ్మాస్మి” అనునట్టి వృత్తిరూపమైన తత్వజ్ఞానమును బాహ్యసాధనాపేక్షలేకయే సాక్షి ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాడు; అందువలన ఆ తత్వజ్ఞానము సాక్షిభాస్యముగా నున్నది.

ఈ ప్రకారముగా ఎచ్చట వృత్తికి విషయముతో సంబంధమగునో, అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానము, మఱియు ఎచ్చట వృత్తికి విషయముతో సంబంధములేదో, విషయము బాహ్యమై దూరమగునో, లేక భూతమగునో, లేక భవిష్యత్తగునో, అందువలన అనుమానాది ప్రమాణమువలన, లేక అస్తితాదిబోధకశబ్దమువలన విషయాకారవృత్తి అంతరమండగునో, అచ్చట ఆజ్ఞానము పరోక్షమగును.

ఈరీతిగా అన్నియు జ్ఞానసంప్రదాయములఁ జూచినట్లయిన ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమే ప్రత్యక్షమగునను నియమములేదు; ఎట్లు సుఖదుఃఖములజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యముగాకున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, ఎట్లు దశమపురుషునిజ్ఞానము శబ్దజన్యముగాకున్నను, ప్రత్యక్షమగునో, అట్లు గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ మహావాక్యరూపవేదశబ్దము గలదో, దానివలన ఉత్పన్నమయిన బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమనుట సిద్ధించినది.

[ఉత్తమాధికారికి గ్రంథకర్తయొక్క ప్రార్థన.]

దానశూరుడైన కర్ణమహారాజు, వాడు నిజముగా కుంతి పుత్రుడైయుండఁగా అజ్ఞానమువలన జనులు వానిని రాధా పుత్రుడనిరి; జనులమాటవిని, వాడును నేను రాధాపుత్రుడనెను; ఒకసారి శ్రీసూర్యనారాయణుడు, నీవు నావీర్యముచే కుంతిజతరమందు పుట్టితివని చెప్పెను; అప్పుడు వాడు నేను కుంతిపుత్రుడనెను. వాడు ఎదివరకు నేను రాధాపుత్రుడనె

నో, ఆదివరకు నేను నీచకులస్థుడనని ఎఱిగి, ఖిన్నమనస్కుడై యుండెను; ఎప్పటినుండి నేను కుంతిపుత్రుడననో, అప్పటినుండి నేను సత్కులస్థుడనని ఎఱిగి, ప్రసన్నచిత్తుడై యుండెను. రాధాపుత్రుడనుటవిడిచి కుంతిపుత్రుడనుటయందు వానికి ఆయాసమేమి? ఏమియు లేదు. చూడుము—

నేను రాధాపుత్రుడనుకాలమందు వానికి ఏ శరీర ప్రాణాదిసంఘాతము గలదో, ఆసంఘాతమే యుత్తరకాలమందును గలదు; మార్పు ఏమియు కాలేదు. ఇట్లుండఁగా వాడు, నేను కుంతిపుత్రుడ ననుటచే మహానందమును బొందును.

అయ్యా! నేను బ్రాహ్మణుడను, నేను శూద్రుడను అని యెందుకు అనుచున్నావు? నేను బ్రాహ్మణుడననువరకు భిక్షుచింత యుండనేయున్నది; నేను శూద్రుడ ననువరకు పరిచర్యచింత యుండనేయున్నది; నేను బ్రహ్మమనుమా! దానియందు నీకు ఆయాసమేమి చెప్పమా! ఇప్పుడు “నేను బ్రాహ్మణుడున్నాను” “నేను శూద్రుడున్నాను” అనుచున్నావు; “నేను బ్రహ్మమున్నాను” అనుము; నేను బ్రాహ్మణుడున్నాననుటయందు, లేక నేను శూద్రుడున్నాననుటయందు, “ఉన్నాను” అనుస్థితి ఏదిగలదో, అది ఇప్పుడు నేను బ్రహ్మమున్నాననుటయందుగూడ సిద్ధమైయున్నది; దానియందు మార్పుచేయవలసినపని ఏమియులేదు; ఇట్లుండఁగా నేను బ్రహ్మమున్నాననుటయందు నీకు ఆయాసమేమి? ఏమియులేదు; సహస్రతాపములందు ఎందుకు కాలహరణము చేయుచున్నావు? నేను బ్రహ్మమున్నాను అని, తత్కాలము పర

మానందమును బొంది, ధన్యోహం ధన్యోహమ్మనుచు, నర్తనము చేయుమా! అనుము!

ఈప్రకారముగా ఈతరంగమందు తత్వదృష్టికి అహం బ్రహ్మసి అనువృత్తివలన నిరావరణమగు బ్రహ్మజ్ఞానమైనది. ఇట్టి ఈవిచారాభియొక్క చతుర్థతరంగము ఎవఁడు జిజ్ఞాసువైనపురుషుఁడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా శ్రవణము లేక పఠనము చేయునో, వానికి శ్రీగురువనుగ్రహమువలన ఆత్మసాక్షాత్కార మగును.

ఇది శ్రీ ఉత్తమాధికార్యుపదేశనిరూపణము చతుర్థతరంగము
సంపూర్ణము.



ఓమ్ శ్రీవిచారసాగరము

పంచమతరంగము.

— మధ్యమాధికార్యుపదేశనిరూపణము. —

— { 154. వేదగురువులు సత్యముగనుండనీ, }
— { మిథ్యగానుండనీ అదైవతసిద్ధి ఘటిల్లదు? } —

పూర్వతరంగమునందు చెప్పబడినది—“గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేసిన ఏ వేదాంతవాక్యముగలదో, దానిచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారమగును.” ఆమాటవిని, అదృష్టదృష్టినామకుడైన ద్వితీయశిష్యుడు ఆక్షేపము చేయుచున్నాడు—

వేదగురువులు సత్యమనిపక్షమందు అదైవతహానియగును; మిథ్యయనిపక్షమందు పురుషార్థప్రాప్తి ఘటిల్లదు; రెండువిధములచేతను వేదగురువులవలన అదైవతసిద్ధి ఘటిల్లదు. ఈహేతువువలననే ప్రబుద్ధులైన మథ్వాదులచే అశుద్ధమైనట్టి శంకరమతముయొక్క త్యాగము చేయబడినట్లు కనబడుచున్నది?

— { 155. 154 గతప్రశ్న కు త్తరము—శంకరమతము } యొక్క ప్రామాణ్యము. 155—161 — {

అదృష్టదృష్టియొక్క భాషణమువిని, సర్వజ్ఞుడైన శ్రీగురు మూర్తి పలికెను—టశిష్యుడా! శంకరమతమే ప్రమాణము; మథ్వాదుల భేదమతము అప్రమాణము. చూడుము—

వ్యాసభగవానునిచే పురాణమందు ¹ చెప్పబడినది—
“ఎప్పుడు కలియుగమునందు వేదార్థమును నానాప్రకారము లచే ప్రతిపాదింతురో, అప్పుడు శ్రీశంకరుడు శంకరనామ ధారకుడై అవతారమును గ్రహించి, బదరీనాథమూర్తిని దేవ నదిలోనుండి యుద్ధరించి, స్వస్థానమందు స్థాపించును; మఱియు జైనబౌద్ధమతములయొక్క ఖండనముచేసి, వేదముయొక్క యథార్థవ్యాఖ్యానము చేయును” అను వ్యాసవచనమువలన శ్రీశంకరమతమే ప్రమాణము; మథ్వాదుల భేదమతము అప్రమాణము.

యద్యపి ఉపనిషత్తులు, గీత, బ్రహ్మసూత్రములు ఈ ప్ర స్థానత్రయమునకు మథ్వాదులచే బలవంతముగా అర్థము నాకర్షించి యాకర్షించి, స్వస్వమతానుసారముగ వ్యాఖ్యానము చేయబడియున్నది; తథాపి వ్యాసవచనమువలన శ్రీశంకరకృత వ్యాఖ్యానమే యథార్థముగా నున్నది.

అదికవియైన సర్వజ్ఞవాల్మీకిమహర్షిచే ఉత్తరరామాయణ వాసిష్ఠనామధేయగ్రంథము చేయబడినది; అచ్చట అద్వైత మతమందు ప్రధానమైన దృష్టిసృష్టివాదమే అనేకేతిహాసరూపముగా ప్రతిపాదించబడినది; ఈవిధముగా వాల్మీకివచనాను

సారమైన అద్వైతమతమే ప్రమాణము; వాల్మీకివచనమునకు విరుద్ధమైన భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది.

ఈరీతిగా సర్వజ్ఞమహర్షి వచనవిరోధమువలన ఎట్లు భేద మతము అప్రమాణమో, అట్లు యుక్తివలనను భేదమతము అప్రమాణముగా నున్నది. ఇది ఖండనాదిగ్రంథములందు శ్రీ హర్షాదులచే ¹ ప్రతిపాదింపబడినది. ఆయుక్తులు కఠినములగుట వలన ఇచ్చట వ్రాయబడలేదు. మఱియు మునివచనవిరోధము వలన భేదమతమునందు జైనమతమునందునలె అప్రామాణ్య నిశ్చయమైనవెనుక ఆస్తికుడైన అధికారికి యుక్తిచేత ఖండనము నందు అపేక్ష లేదు.

అట్లు వేదవచనముచేతను భేదమతము విరుద్ధముగా నున్నది; కఠోపనిషత్తునందు శ్రీయమధర్మరాజు నాచికేతుడను రాజపుత్రునిగుఱించి పలికెను—

“మృత్యోస్స మృత్యుమాప్నోతి యథా నానేవ పశ్య తి².” “ద్వితీయాద్వై భయం: భవతి³.” “అన్యోసావన్యోహ మస్తీతి ససవేద యథాపశురేవ స దేవానామ్⁴.”

1 శ్రీసరస్వతియొక్క కృపాపాత్రుడైన శ్రీహర్ష మిత్రాచార్యునిచేత ఖండనఖండఖాద్య నామకగ్రంథమందు భేదమతముయొక్క ఖండనము అనేకయుక్తిప్రకారముగా చేయబడినది.

2 మృత్యువుచేత మృత్యువును పొందుచున్నాడు; ఎవ్వడు ఒకపర మాత్మయందు నానాత్వము చూచుచున్నాడో, వాడు.

3 ఎచ్చట ద్వితీయబుద్ధి ఉన్నదో, అచ్చట భయము ఉండనే యుండును.

4 జ్ఞేయము, లేక ధ్యేయము అయిన పరమాత్మను తనకన్న భిన్నత్వము చేత ఎవ్వడు ఎఱుంగునో, వాడు దేవపశువు. [ఎవ్వడు యక్షభూతాదులగు

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రకారముగా భేదవచనము సర్వథా త్యాజ్యముగా నున్నది. అందువలన ఎన్నడైనను భేదవచనమును వినియుండువేని, దానిని ధిక్కారపూర్వకముగా విస్తరించుకొమ్ము. వలయన— అది ఎదివరకు నీఅంతఃకరణమందున డునో, అదివరకు నీకు అద్వైతబోధ సఫలము గానేరదు; దాని దృష్టాంతముకొఱకు ఒకకథ చెప్పుచున్నాను వినుము—

❧ 156. భర్తుకథారంభము. ❧

ఒకానొక రాజునొద్ద భర్తువను పేరుగల అత్యంత ప్రియుడైన మంత్రి సకలగుణసంపన్నుడు; శౌర్యధైర్యగాంభీర్యాదార్యాదిసద్గుణవిరాజమానుఁ డుండెను. వానియందు ఒకదుష్ట స్వభావముండుటవలన చిన్నవారిని, పెద్దవారిని సకలరాజపురుషులను తుచ్ఛముగాఁజూచుచు, సర్వుల ననేకవిధముల పీడించుచు, గోడుగుడుపుచుండెను. అతఁడు రాజునకు ప్రియుడగుటవలన వాని నిగ్రహించువారును, తమ్ము రక్షించువారును లేరైరి. ఇట్లుండఁగా అధికృతులైన సర్వులు నొక్కటిగాఁగూడి, వానినడంచుటకు ఉపాయాన్వేషణము సర్వదా చేయుచుండిరి.

తుద్ర దేవతలకు బలియిచ్చుటకొఱకు పశువును దీసుకొని పోదురో, అప్పుడు ఆపశువును అభ్యంగస్నానము చేయించి, దానికి మృష్టపక్వాన్నముఁ దినిపించి, దానిమెడలో మాలవేసి, దానిలలాటమున కుంకుమ అంటించి, మంగళవాద్య సమారంభముచే తీసుకొనిపోదురు. ఆసమారంభముచూచి, ఆపశువు ఇట్లు ఎఱుఁగును— ఈదినము నాకు పెండ్లియున్నది. అయిన నామూఢపశువు ఇట్లు ఎఱుఁగదు— ఈదినము నాకంత ఛేదనము కాఁగలదు. ఇట్టి యేమూఢపశువు గలదో, దానిని దేవపశువు అందురు.]

ఒకనాఁడు రాజపురుషులందరు నొకచోట నాలోచించి, తాము బయటపడక ఇతరముఖమున రాజ్యమందు ఊోభ [బంది పోటులు మొదలగునవి] గలిగించిరి. ఆ ఊోభవర్తమానము విని, రాజు సర్వరాజపురుషులను బిలిపించి, ఆజ్ఞాపించెను—మీరు పోయి, ఊోభ మాన్పి, ఊోభగలిగించినవారిని పట్టుకొనిరండు. ఆ రాజాజ్ఞ విని, మొదలే ఆలోచించి సిద్ధులైన రాజపురుషులు విన్నవించిరి—ఓరాజా! రాజ్యకార్యసంబంధములైన చిన్నగొప్ప విచారమందు ఎవరినడుగకయే భర్తృవభిప్రాయముచేతనే సర్వ కార్యము లగుచున్నవి; రాజ్యభారవిషయమందు మేమందరు జీవప్రేతులైతిమి; ఇట్టిమరణప్రసంగమందుమాత్రము మమ్ముల నాజ్ఞాపించుచున్నావేమి? భర్తృవు శూరుఁడుగాఁడా? చేతులకు గాజులుతోడిగి¹ యున్నాఁడా?

ఆమాటవిని, రాజు నిశ్చేష్టుఁడాయెను; అయినను భర్తృవు సమీపముననే కూర్చుండెను; అతఁడామాట విని, తత్కాలము లేచి, రాజునెదుట నిలచి, సాంజలిబద్ధుఁడై విన్నవించెను—ఓరాజా! నేను ఇచ్చట నుండగా ఈ కించితకార్యము కొఱకు ఇతరులను ఆజ్ఞాపించు ప్రయోజనమేమి? నాకు ఆజ్ఞాపించిన నేనిప్పుడే పోయి, సకలఊోభములు మాన్పి, కృతాగసులఁ [అపరాధుల] బట్టితెచ్చెదను. భర్తృవు ప్రార్థనవిని, రాజు సంతోషముచే సంతానించెను. తరువాత భర్తృవు తనసేననుగూర్చుకొని, ఊోభను మానుపుటకు పోయెను.

తరువాత కొన్ని దినములకు సర్వరాజపురుషులు నొక చోటఁగూడి, భర్తృవు చనిపోయెనని అబద్ధపువర్తమానము

రాజునకు నివేదించిరి. అదివిని, భర్షువు పరమప్రియుడగుట వలన రాజు బహుళముగా శోకించెను. రాజుతోఁగూడ తామును శోకించిరి. తరువాత రాజును అనేక ప్రకారములుగా సమాధానపఱచి, తమలోనొక్కరుని ప్రతినిధిగా నియమింపఁ జేసిరి. అయినను సర్వులకు ఎంతభయమున్నదనఁగా—భర్షువునకు రాజదర్శనమయినట్టయిన వాఁడు ఒకక్షణమందే మమ్ముల సమూలనాశము చేయును.

పిమ్మట ఒకనాఁడు రాజు సభలోనుండఁగా ఆ రాజపురుషులు తమలోతాము మాటలాడుకొనుటకు ప్రారంభించిరి— ఏమండీ! భర్షువు ఎంతఁడైతమపురుషుఁడుగానుండె; అయినను జన్మాంతరపాపముండెనేమో! అతని కేమిదుర్గతి వచ్చెను! హరి హరి! అదివిని, రాజడిగెను—ఏమిది? వారిలో నొకఁడనెను— భర్షువు బ్రహ్మరాక్షసుడై, సర్వాంగవిభూతిచర్చితుడై అరణ్యమందు సంచరించుచున్నాఁడు. ఎవ్వఁడేని అగుపడిన మధుర మధురభాషణములతో వానిని చేరంబిలచి; వచ్చినవాని నట్టే మ్రింగివేయును.

ఇంకొకఁ డనెను—ఏమిచెప్పవలెను! మొన్న మొన్న మామామ గ్రామమునుండి వచ్చుచు, అచ్చట ఒకచెట్టుక్రింద భర్షువును జూచి, పాతీ పాలుచు నిల్లునేరె; వాఁడిదివరకు జ్వరితుడై యున్నాఁడు.

మూఁడవవాఁ డనెను—భర్షువు నాస్వప్నములో ఒకటి రెండుమారులు వచ్చెను; ఆస్త్మతిచే ఇదివరకు నాకు భయకంప మగుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా అనేకజనులచే అనేకదుర్భాషణములు

వినివిని, అవి సత్యమని యెంచి, రాజునకు భర్తృవిషయమందు ప్రేతత్వబుద్ధి నీరమాయెను.

అచ్చట భర్తృపు శత్రుసంహారముచేసి, అత్యంతహర్షముతో కృతాగసుల పట్టుకొని, రాజదర్శనమునకు వచ్చుచుండెను; అప్పు డందఱుఁగూడి, ద్వారపాలకుని లోబఱచుకొని, రాజునొద్దకు భర్తృపునకు ప్రవేశములేనట్లుగా కట్టుబఱచిరి; దర్శనప్రతిబంధముమాత్రముగాక భర్తృపు బ్రతికివచ్చినవృత్తాంతము రాజునకు తెలియకుండునట్లు దిట్టముచేసిరి. భర్తృపు రాజదర్శనప్రయత్నమెల్లయుఁజేసె; పత్రికలు వ్రాసె; సర్వము నిష్ఫలమాయెను. పిమ్మట భర్తృవనుకొనెను—ఇదంతయు ఈరాజపురుషుల కృత్రిమముగాక వేటుగాదు. తుదకు భర్తృపు పరితపించుచుండెను.

[భర్తృపుయొక్క అనుతప్తకాలమందలి విచారము.]

ఇట్టి అనుతాపకాలమందు భర్తృపు తనమనస్సులో అనుచున్నాఁడు—హా ! హా ! నేనెంతమూర్ఖుడను చూడు—నేటివరకు ఇట్టి మూర్ఖరాజును నేవించుచుంటిని; దానికన్న ఈశ్వరసేవచేసియుండునేని, నాకన్న భాగ్యవంతుఁడు ఎవఁడు ఉండఁడు. ఎవరికొఱకు మూర్ఖసేవాంగీకారము చేయుదునో, ఆ స్త్రీపుత్రాదికము త్యాజ్యమే; శరీరపోషణార్థమనిన, ఈశరీరము మనకు సాక్షాచ్ఛత్రువు; ఇదివరకు దీనిసంగతివలన అనేకదుఃఖోపభోగములు చేసితిని; ఈదుష్టశరీరమునకు ఎంతెంత పోషణాద్యుపకారము చేయుదుమో, అంతంత దేహభిమానద్వారమున దుఃఖదాయకమగును; ఎట్లనఁగా—కృష్ణసర్పమునకు ఎంతెంత పాలు ద్రావెనుమో, అంతంత విషమును గ్రక్కును.

ఇట్టి ఈ దుష్టశరీరముయొక్క తర్పణవిధి వదలి, నే నెప్పుడు మహారణ్యమును తోటగాను, పర్వతగుహను మేడగాను, పత్రఫలాదులను పక్వాన్నముగాను ఎఱిగి, అరచేతిపాత్రచే నదిలోనీళ్లుత్రాగి, శిలాశయ్యపై న పండుకొందునో, అప్పుడు నాకెంతసుఖమగును! ఆహాహా! రాజుమొదలు బ్రహ్మదేవునివరకు ఏసుఖమున్నదో, ఆసుఖమంతయు నాసుఖమునకేల సమానమగును!

[సుఖనిర్ణయము.]

చూడుమఱి! ఆరోగ్యబలవంతతరుణుడై, సకలవిద్యాప్రవీణుడై, సార్వభౌమచక్రవర్తియైన రాజానకే సుఖము అగునో, దానికన్న మనుష్యగంధర్వుడు ¹ దేవగంధర్వుడు ² పితరుడు ³ అజానదేవుడు ⁴ కర్తదేవుడు ⁵ ముఖ్య

1 ఈకల్పమునందు మనుష్యుడై, పుణ్యవిశేషముచేత గంధర్వపదమును పొందినవాడు మనుష్యగంధర్వుడు.

2 పూర్వకల్పమునందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పారంభమందు గంధర్వభావమును పొందినవాడు దేవగంధర్వుడు.

3 కర్తలొకమునందు బహుకాలపర్యంతము వసించు అగ్నిష్వాత్తమొదలైనవారు పితరులు.

4 పూర్వకల్పమందు చేసిన పుణ్యవిశేషముచేత ఈకల్పారంభమందు దేవభావమును పొందినవారు అజానదేవతలు;

5 ఈకల్పమునందు అశ్వమేధాదికర్తములనుజేసి; అధికైశ్వర్యమును బొంది, అజానదేవతలచేత సేవచేయించుకొనువారు కర్తదేవతలు.

దేవుడు ¹ ఇంద్రుడు, బృహస్పతి, ప్రజాపతి, బ్రహ్మదేవుడు వీరికు త్తరో త్తరము ఒక్కొక్కరికి శతాధికముగా సుఖమున్నది; ఈ ప్రమాణమువలన చక్రవర్తిభూపతికన్న సహస్రపార్థము బ్రహ్మదేవునకు సుఖమున్నది. అట్టి ఆ బ్రహ్మదేవుని సుఖమునకు నిష్కాముడై, ఏకాంతవాసియైన పురుషుని సుఖము నెదుట లెక్కయేలేదు; అట్లు తైత్తిరీయోపనిషత్తులో చెప్పబడి యున్నది

ఆహాహా! ఏ సుఖమున్నదో, అది అసంగై కాంతవాసము నందే యున్నది; స్త్రీధనపుత్రాదులందు సుఖములేదు; కేవల దుఃఖమే యున్నది. ఎట్లు ధనాశచేత యాచకజనులు ధనికగర్భ భమును అశ్వమందురో, అట్లు స్త్రీలోలురై కామాంధకవులు అనేకవిధములుగా ఉత్తమోత్తమోపములు చెప్పుచు స్త్రీలను భూషింతురు; అట్లయినను విచారశీలుడు ఇట్టి నింద్యస్థానమందు

1 యముడు, అగ్ని, వాయువు, సూర్యుడు, చంద్రుడు, ఇంద్రుడు, రుద్రుడు మొదలయినవారు ముఖ్యదేవతలు. కొందరు యముడు మొదలుకొని బ్రహ్మపర్యంతము ముఖ్యదేవతలని చెప్పుదురు. కొందరు అష్టవసువులు, ద్వాదశాదిత్యులు, ఏకాదశరుద్రులు గూడి ముఖ్యదేవతలని చెప్పుదురు. మఱికొందరు ఇంద్రియాభిమానిదేవతలను ముఖ్యదేవతలందురు.

+ “శ్రోత్రియస్య చాకామహతస్య” ఇది తైత్తిరీయోపనిషత్తమైన ఆనందపల్లియొక్క వచనమున్నది. అచ్చట శ్రోత్రియశబ్దమునకు బ్రహ్మనిష్ఠార్థము చెప్పబడియున్నది; కనుక ఇచ్చట “ఏకాంతవాసి” శబ్దమునకును బ్రహ్మ నిష్ఠార్థము చెప్పవలయును. [అద్వైతభావన లేకుండిన పక్షమందు ఏకాంత వాసమే ఘటిల్లదు; ఆయద్వైతభావనయే ఇచ్చట బ్రహ్మనిష్ఠార్థరూపమని ఎఱుగవలెను.]

ఎప్పుడు మోహితుఁడుగాఁడు; నావంటిమూర్ఖపశువుమాత్రము మోహితుఁడై తననాశమును తెచ్చుకొనును.

[కామాంధ ¹ కవికృతకామినిస్తోత్రము.]

చూడుచూడు! ఒకకామాంధుఁడు అనుచున్నాఁడు—
 కదళీస్తంభములవలె ఊరువులున్న విదేనికి, శుండాదండము ²
 వలె హస్తములున్న విదేనికి, సింహము ³ వంటి నడుమున్నది
 దేనికి, కనకకలశములవలె కుచములున్న విదేనికి, కంబువు ⁴ వలె
 కంఠమున్నదిదేనికి, పికము ⁵ వంటి స్వరమున్నదిదేనికి, చంద్రునివలె
 ముఖము, కుండకుట్టముల ⁶ వలె దంతములు, విద్రుమము ⁷ వలె
 అధరోష్ఠము, చంపకకుసుమమువలె నాసిక, మృగమీనములవలె
 నయనములు, ధనుస్సువంటి కనుబొమలు, ఖంజతీటము ⁸
 వంటివర్ణము; హంసగతిగజగతి యున్నదిదేనికి. ఈప్రకారముగా
 ఒకకామాంధుఁడు తనప్రేమరంగమునందు స్త్రీయొక్క సౌందర్య
 వైభవమును వర్ణించెను; ⁹ వాని ప్రక్కనే ఇంకొక్క కామాంధుఁడుండెను; వాని
 కావర్ణనము స్త్రీసౌందర్యముముందర ఏమియు లెక్కకురాలేదు; అతఁడు
 ప్రథమకామాంధునితో అనుచున్నాఁడు—

1 మదనుఁడు సంచారము చేయుటవలన ఎవ్వనిబుద్ధి భ్రష్టమగుచున్నదో, వాఁడు కామాంధుఁడు.

2 వినుఁగులొండమువలె. 3 పశువిశేషము. 4 శంఖము. 5 పక్షి విశేషము. 6 పుష్పవిశేషము. 7 ప్రవాళము. పగడము. 8 పక్షివిశేషము.

9 హిందూస్థానిదోహ— “నయనపరమృగమీనబారో బదనపరచంద్రమా భోయాపరధనకధారిబారో బరనపరఖంజరీ 1”

ఓరీమూర్ఖుడా! నీకు స్త్రీవై భవమే తెలియదు; నీవేమి సుందరికి మృగలోచనయందువా? మీనలోచనయందువా? ఓరి! సుందరీచయనములు ఎట్లున్నవి? వానిమీఁద మృగమీనములు చుట్టివై చుము కనుబొమలు ధనుస్సువలె నున్నవంటివి? వానిపై ధనుర్ధరులను చుట్టివై చుము. వదనమేమిచంద్రుడా? చంద్రుని దృష్టితీసివేయుము. ఇట్టి సౌందర్యశాలినైన కామినిని నింద్య నింద్యపదార్థములతో పోల్చి, నిందచేయుచున్నావావమి? అను మాటలువిని, ప్రథమకామాంధుఁ డనుచున్నాఁడు—

ఓరి! నారీవదనము చంద్రునివంటిదనిన దానిలో నింద వమి! స్తుతియేగదా! ఎట్లు చంద్రుని జూచిన మనస్సునకు ఆహ్లాద మగునో, అట్లు నారీవదనముజూచిన ఆహ్లాదమగును ఆహ్లాదాంశ మున నారీముఖమునకు చంద్రదృష్టాంతము యోగ్యమే. ఇట్టి ద్దరు వాదించుచుండఁగా తృతీయకామాంధుఁడు ఆమార్గముగా వచ్చెను; వాని కాభాషణము సరిపడక వాఁడనెను—

ఓరివెట్టివాఁడా! కామినివదనమునకు చంద్రోపమ చెప్ప వాఁడు నీవు చంద్రునిఅవగుణము ఎఱుఁగుదువా? ఓరి! వాఁడు సర్వదా అపూర్ణుఁడు, నెలకొకనాఁడే సంపూర్ణుఁడై యుండును; అప్పుడు వానిని గ్రసించుటకు కేతువు సిద్ధముగానే యుండును; వానిముఖము మీఁద ఎల్లప్పుడు కళంక ముండ నేయున్నది; చూడుము—వాఁడు ఎంతనిర్దయుఁడు! పతివీరహితస్త్రీ, లేక స్త్రీవీరహితపతి వారే స్వయముగా విరహాగ్నితో కాలుచుండఁగా ఈదుఘ్టుడు వారి ప్రాణములు తియుటకు సిద్ధపడును. ఓరి! వీఁడు పాపి, వీనిముఖము చూడఁగూడదు; అందుకే భార్యపదశుక్ల చతుర్థినాఁడు వానిముఖమును ఎవ్వఁడు చూడఁడు; ఇట్టి సకల

దోషసహితుడైన చంద్రునితో ఉపమ, దోషరహితమైన స్త్రీ ముఖమునకుః జెప్పుదువావమి? నీకు సహస్రజన్మములకును స్త్రీ దర్శనమే కాకూడదు. ఇట్లు తృతీయకామాంధుడు కోపముతో భాషింపఁగా వానిని ప్రథమకామాంధుడు వినయముతో అనుచున్నాడు—

బౌను, సోదరుడా! నీవన్నదంతయు నిజము; చంద్రుడో, సర్వప్రకారములను దూషితుడే; భామినివదనమో, సర్వప్రకారములను నిర్దోషము; కనుక భామినివదనమునకు చంద్రోపమయోగ్యముగాదు; అయినను చంద్రుని అమృతకరుడందురు; వానియొద్ద అమృతమున్నది; ఇది ఉత్తమగుణముకాదా? ఇట్టిద్దరు భాషించుచుండఁగా నాల్గవకామాంధుడు దూరమున నుండి వినెను; వాఁడీమాట సహింపక ఇట్లనియె—

ఓరిమూర్ఖుడా! నీవేమి నిజమనుకొంటివా? చంద్రునియొద్ద అమృతమున్నదా? నిజముగానుండిన చంద్రునికేల త్వయరోగముండును? ఓరి! ఎట్లు మూఢవేదాంతులు మోక్షమును అమృతమందురో, అట్లు కర్తవ్యాదులు చంద్రుని అమృతకరుడందురు ఓరి! మోక్షమమృతముగానుండిన జీవన్ముక్తివిద్వాంసుడు నీళ్లునీళ్లు అని ఏల ప్రాణము విడుచును? ఓరిపిచ్చివాడా! బిచ్చగాడు తనకొడుకునకు రాజని పేరుపెట్టఁగానె ఆదరిదుడె రాజగునావమి? అట్లే కర్మివేదాంతజనులచే పేరుపెట్టబడిన ఆ త్వయరోగచంద్రుడును, శూన్యరూపమోక్షమును అమృతమగునావమి? సర్వులకు ప్రత్యక్షానుభవమైన సంగతి నారియొక్క అధరోష్ణమందుమాత్రము అమృతము నిస్సంశయముగా నున్నది. చూడుమఱి! మనస్సునకును, శరీర

మునకును ఎంతతాపముగానీ, స్త్రీముఖచుంబనముచేయఁగానె
సకలసంతాపశాంతియై, అప్పుడే అజరామరకాయమగును.

[సుజ్ఞకవికృతనారీశరీరవర్ణనము.]

ఈరీతిగా కామాంధులైనకవులు ఒకరికన్ననొకరు ఉత్త
మోత్తమోపమలు చెప్పుచు, నారికి సౌందర్యమును తెచ్చుటకు
చూచుచున్నారు; అయినను అచ్చట ఉన్నదిఏమి? శ్రీభర్తృ
హరి చెప్పెను—

స్తనౌ మాంసగ్రంథీ కనకకలశావిత్కృపమితౌ
ముఖం శ్లేష్ఠాగారం తదపి చ శశాంకేన తులితమ్,
ప్రవస్తూత్రక్లిన్నం కరివరశిరస్పర్థి జఘనమ్
ముహుర్నింద్యం రూపం కవిజనవిశేషైర్దురుకృతమ్. 1
చర్తఖండం ద్విధా భిన్నమపానోద్ధారధూపితమ్,
యే రమంతి సరాస్తత్ర కృమితుల్యాః కథన్నతే. 2
ప్రవస్తాంసాప్రదుర్గంధం లోమలూతావితానితమ్,
నారీగుహ్యం విమూఢాత్తా వరమిత్యభినందతి 3

చూడుమఱి! ఈప్రకారముగా సుజ్ఞజనులచే నింద్య
మైన నారీశరీరమునందు రమమాణుడైన కామాంధునకును,
నాకును ధిక్కారముండని.

[అంగనాపేక్షా² పూర్వకముగా అలంకారలక్షణము.]

చూడుడు! ఏపదార్థము సహజముగానె సుందరమో,

1 ఈ మూడుశ్లోకములయొక్క అర్థము సులభమగుటవలనను,
బీభత్సమగుటవలనను వ్రాయఁబడలేదు.

2 ఇచ్చు.

దానికి బాహ్యలంకారముతో పనిలేదు; నారికి ఎంతఅలంకారముచేసినను అంతయు తక్కువే. దానిచేత సిద్ధమైనదేమి? నారియనునది చాలకురూపిణియే. ఏలయన—అలంకారమున కిది స్వభావము—అది ఏస్థానమందుండునో, ఆస్థానముయొక్క కురూపత్వమును ఆచ్ఛాదించి, తనసౌందర్యప్రభావము లోకదృష్టియందు నిండించును; దానివలన కురూపపదార్థము సుందరమువలె కనబడును. కనుక కురూపమనుష్యునకే అలంకారోపయోగము గలదు; సుందరమనుష్యునకు లేదు; పృథ్వీస్తముగ వానిసౌందర్యమునకు అలంకారము ఆచ్ఛాదకమగును. చూడు! షడ్గుణైశ్వర్యసంపన్నుడైన పరమాత్మయొక్క సౌందర్యవర్ణన ప్రసంగమునందు ఒకఉత్ప్రేక్షారూపమైన కథ ఇట్లున్నది—

[జగద్గురుకృతమైన అలంకారోద్ఘాతము.]

ఒకానొకపుడు త్రైలోక్యసుందరుడైన కామునితండ్రియగు భగవంతుడైన విష్ణువు సింహాసనాసీనుడైయుండగా, సకలాలంకారములు సమృద్ధిమందు నిలిచి, శరణాగతులై ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు మాయందు కృపయుంచి, ఇట్టి ఉత్తమజన్మము నిచ్చితివి. అదేమనగా—మాసహవాసముచే కురూపపదార్థములన్నియు సురూపములుగ కనబడుచున్నవి; దూషితపదార్థములన్నియు భూషితములుగ కనబడుచున్నవి; ఈవిధముగ సకలకురూపదూషితపదార్థములను ఉద్ధరించువార మేమయితిమి; అయినను ఓభగవంతుడా! మమ్ములను శోభితముచేసి, మమ్ముల నుద్ధరించువారలెవ్వరిని సృజింపవైతివి; దాసానుదాసులమీఁద ఇంత నిర్దయ చేయవచ్చునా? మేము అనాథులము; మమ్ములనుద్ధరించు

టకు నాథుఁడు నీవుతప్ప వేఱులేడు. ఈరీతిగా చరణకమల శరణుపొందిన అలంకారముల ప్రార్థనవిని, భక్తకార్యకల్పద్రు ముఁడై సర్వజ్ఞుఁడైన భగవంతుఁడు వారిమనోగతార్థము నెఱిగి, ఆశీర్వదించి, ఇట్లనియె—

ఓపరోపకారులైన అలంకారములారా! మీరు ధన్యులు— పరోపకారాయ ఫలంతి వృత్తాః పరోపకారాయ వహంతి నద్యః, పరోపకారాయ దుహంతి గావః పరోపకారాయ సతాం శరీరమ్.

ఓయలంకారములారా! మీరుసాధులరు. చూడుఁడు— పరోపకారముకొఱకు మీరు శరీరమును క్షీణముచేసికొందురు; ఇప్పుడు మీరు మీయుద్ధాగవిషయమునందు చింత చేయవలదు; నేనె మిమ్ముల నత్యంతశోభితముచేసి, ఉద్ధరించుచున్నాను. ఇట్లని; పరమాత్ముఁడు నూపురకింకిణీకటకకేయూరాదులైన ఒక్కొక్క యలంకారమును తన దేదీప్యమానాత్యంతసుందరమైన శరీర మందు ధారణము చేయసాగెను. ఆప్రసంగమందు ఎప్పుడెప్పుడు ఏయేయలంకారమును ఏయేస్థానమందు ధరించుటకు ప్రారంభించెనో, అప్పుడప్పుడు ఆయాయలంకారముక్రిందఁబడి భగవంతునిసుందరాంగము ఆచ్ఛాదితమగుటకును, దానిప్రక్కలనుండు పరమాత్మునిసుందరాంగము తానె ఆయలంకారమునకు అలంకారమగుటకును ఆరంభించెను; దానిచేత ఆయాయలంకారము అత్యంతశోభితముగా అగుపడెను. ఈరీతిగా జగద్గురువైనపరమాత్మ చేత అలంకారములయొక్క ఉద్ధారము చేయఁబడెను—

[స్త్రీలజ్జించుటకు హేతువు.]

సారాంశము—అలంకారమో, కేవలము కురూపత్వా చ్ఛాదకపదార్థము; స్త్రీయో, ఎప్పటికిని అలంకారముచేనిదియు,

అలంకారేచ్ఛతో నిండియున్నది. తల్లి, తండ్రి, మామ, మగడు, కొడుకు మొదలైనవారలకు అలంకారమునకై స్త్రీచే సదా బాధకలుగును; ఈసంగతి ఎల్లరు నెఱిగినదే. స్త్రీసహజముగానే సుందరియైన దానికి అలంకారస్పృహ యుండదు. [ఎట్లు అలంకారము కురూపత్వాచ్ఛాదకమో, అట్లు సుగంధము దుర్గంధాచ్ఛాదకము; స్త్రీకి ఎట్లు అలంకారావేషమున్నదో, అట్లు పుష్పచందనాదిపరిమళావేషమున్నది; అలంకారావేషచే స్త్రీ ఎట్లు కురూపిణియని సిద్ధమగునో, అట్లు సుగంధావేషచే దుర్గంధియని సిద్ధమగును; అందువలన సుగంధనిరూపణము పృథక్కుగా చేయలేదు.]

చూడు—ఎప్పుడు పురుషుడు ప్రేమచేత స్త్రీయొక్క సమీపసమీపమునకు పోవునో, అప్పు డది సిగ్గుచేత వెనుకవెనుకకు జరుగును; అంగమును సంకోచించును; పలుమారు వస్త్రముచే నాచ్ఛాదించుకొనును; ఎట్లయినను తప్పించుకొనజూచును; దీపమునార్చును; దీని అభిప్రాయమేమి?

స్త్రీ మనస్సులో అనుకొనును—“నేను అత్యంతకు రూపిణిని, దుర్గంధముచే నిండియున్నాను; కురూపత్వము, దుర్గంధత్వము ఇవియే నాకుగల విశ్వర్యము; వీని నెదివరకు పతిగనుగొనఁడో, అదివరకె నాకు సత్కారము గలదు; అదివరకె మగనిశిరముపై మిరియాలు నూరుటకు ¹ నాధికారము చెల్లును; ఒకవేళ దుర్లక్షణసహితమగు నాస్థితిని మగఁడెఱిగెనా నాకు కుక్క కున్నంతయు సన్ధానము జరుగదు; నాముఖమును మగఁడు

1 శిరముపై మిరియాలు నూరుట అనగా ఎక్కువ ఆయాసము కలుగఁజేయుట.

చూడఁడు; విసిగి, దేశాంతరమునకైన పోవును; లేక సన్యాసియైన అగును. నాకు జగత్తులో అపకీర్తి చెచ్చును; పిదప కుక్కయైన నాసమీపమునకు రాదు; అంతట నేనేవరితలమీఁద మిరియాలు నూరుదును! నాతలమీఁదనె అందరు నూరుదురు.” ఈభయము అహోరాత్రము స్త్రీమనస్సులో నుండ నేయుండును.

ఆ ప్రసంగమందు పతి ఇట్లనుకొనును—అహోహా! నా భార్య ఎంతసుందరి! వస్త్రాలంకారములచే సర్వాంగమాచ్ఛాదితముగ నుండఁగానె అప్పట్టముగా శరీరప్రదేశముయొక్క అంశము నాభాగ్యోదయమందు దర్శనమయినపుడు నాకెంత ఆహ్లాదమాయెను! అహా! ఇదే యిట్లుండఁగా వస్త్రాదిరహితముగ నిరావరణసాక్షాత్కారమైనపుడు! నాకెంత ఆనందమగును!! అహోహా! నాభార్య ఎంతసౌందర్యవతి! అయిన నాభార్య కృపణముగా నున్నది. తనసమగ్రసౌందర్యము నాకు స్పష్టముగా చూపదు; వీరితిగానైనను మనస్సు వశపఱచుకొని, ఎప్పుడు దానిసమగ్రసౌందర్యమును స్పష్టముగా చూడఁగలను! ఈరీతిగా మూఁడుడైనపతి అహోరాత్రము మనస్సులో చింతించును.

[దుర్గుణదర్శనపూర్వకముగా నారీత్యాగముయొక్కసూచన.]

ఇట్టి సౌందర్యశాలినైన నారియందు గుణము వీరితిగా నుండును; చూడు—ఎప్పుడు బ్రహ్మదేవుడు నారీమూర్తిని సృజించుటకు ప్రారంభించునో, అప్పుడు సామగ్రియొక్క అననుకూలతవలన కొన్ని దినములు విధాతృకార్యము విఘ్నితమగును. ఇట్టి ఆస్త్రీమూర్తికొఱకు సామగ్రి ఏమికావలయుననగా—

అన్యతం సాహసం మాయా మూర్ఖత్వమతిలోభతా,
అశౌచత్వం నిర్దయత్వం స్త్రీయాం దోషాస్సస్వభావజాః.1

ఈయేడుదోషములు నారీరూపకార్యమునకు ఉపాదాన సామగ్రి; వీనిలో ఒకదోషము తక్కువైన నారీరూపకార్యము ఘటిల్లదు. కనుక ఈయేడుదోషములు జన్తారభ్యముగా నుండుట వలన స్వభావసిద్ధములుగా నున్నవి. జన్తముతరువాత స్వసంపాదితదోషములు ప్రత్యేకముగా దానియొక్క పరాక్రమముననుసరించి న్యూనాధికములుగా నుండును. ఎట్లనగా—పితృజ్జితద్రవ్యము సహస్రసంఖ్య దొరకినపిమ్మట పరాక్రమవంతుడగు పుత్రుడు లక్షసంఖ్య చేయును; న్యూనపరాక్రమవంతుడు సహస్రమును రెండుసహస్రములు చేయును.

ఈప్రకారముగ స్త్రీ కేవలదుర్గణానియే. కనుక వేదమందు తత్త్వాగము మూడుమారులు [బహిరంగసాధనత్యాగ ప్రసంగమందు, వైరాగ్యప్రసంగమందు, ఉపరతిప్రసంగమందు] చెప్పబడియున్నది. వ్యవహారమందు సాధారణపుమాటకొఱకు ఒకసారి, అవశ్యప్రసంగమునందు రెండుసారులు, అత్యంతావశ్యప్రసంగమునందు మూడుసారులు ఉచ్చారణమగుచున్నది. అట్లే వేదముచే మువ్వురు చెప్పబడుటవలన స్త్రీత్యాగము అత్యంతావశ్యకమని వేదముయొక్క అభిప్రాయము గనబడుచున్నది.

కృపాభులైన ఋషులు వివాహకాలమందు “సావధాన సావధాన” అని గట్టిగా చెప్పి, జనులను హెచ్చరించుచున్నారు. అయినను రామదాసస్వామివంటి విచారశీలుడుమాత్రము అట్టి ప్రసంగమునుండి తప్పించుకొనును; స్వాములకథ ఇట్లున్నది—

సజ్జనగడలోనుండిన రామదాసస్వామి వివాహమునకు నిలచియుండగా అంతరపటము పట్టినపుడు బ్రాహ్మణులు “అతి

సుముహూర్తసావధాన అతిసులగ్న సావధాన” అని అతిచిరి; అప్పుడు స్వామి తన సమీపముననున్న యొకబ్రాహ్మణుని అడిగెను—“సావధాన సావధాన” అనుచున్నారు; ఇదియేమి? అప్పుడు బ్రాహ్మణుడనెను—ఇప్పుడు రాక్షసి నీమెడమీద పడుచున్నది; కనుక నీవు సావధానుడవై యుండుము; ఏదైన నుపాయముండిన చేయుము. అని కృపామలిచే సర్వజ్ఞముని జనులు నిన్ను హెచ్చరించుచున్నారు. ఈబ్రాహ్మణునివచనము చెవినిబడఁగానే స్వామి పాటిపోయెను; వాడు మరల వివాహము చేయలేదు

మూఢజనులైననో, ఎంతఅతిచినను వినరు; హెచ్చరిక పడరు. ఒకవేళ సావధానులై యే లగ్న ప్రసంగమున మాత్రము కొంచెము చతురముగా ప్రవర్తించెదరు కాబోలు. దీనియం దిట్టియుత్ప్రేక్ష గలదు.

మొదలు మంగళసూత్రరూపమున గళమందు పాశము వేసెదరు. ఈ రాక్షసి ఒకపాశమునకు చిక్కుపడదని మాలారూపమున అనేకపాశములు, వానికిని నిలువదని ఎఱిగి, తోడాలరూపమున పాదములకు బేడీలు, వడ్డాణరూపమున నడుమునకు బంధము, బులాకిరూపమున ముక్కుత్రాడు వేయుచున్నారు. మఱియు కంకణముచే హస్తములను, బాహుపురులచే బాహువులను, అట్టై కర్ణములను, హస్తపాదాంగుళములను భూషణ రూపముచే బంధనము చేయుచున్నారు. ఇట్లు వర్తించుటవలన వివాహప్రసంగమునందు చతురులని కనబడుచున్నది. అయిన కాలాంతరమందు మెల్లమెల్లగా చాతుర్యసావధానత్వము సర్వముపోయి, కేవలమూఢులై, తామె స్త్రీకి అధీనులగుదురు.

మంచిది, ఇట్టి అపవిత్రరాక్షసికి మోహితుడగుటకు అచట ఏమియున్నది? నుఖమా? పురుషార్థమా? దుఃఖార్థములుదప్ప ఏమియులేదు.

[యువతీసంగదుఃఖవర్ణనము]

కురూపిణియు, కర్కశయు నగు భార్యగలపతి అనుచున్నాడు—ఓదేవుడా! ఈదయ్యము నాకేపాపముచే నిచ్చితివి? దీనిభాషణముచూతమా వాయసీరుతముతోజతము; వినినయంతనే తలనొప్పి ఎత్తును; రూపముచూచిన ఓకిరింత వచ్చును; ఎక్కడపోయిన వెంటనే వచ్చును; ఏదైనచెప్పబోయిన కొట్టవచ్చును; చెప్పకుండిన మనస్సంపూర్తిగా దుర్దశ చేయును; ఇప్పుడు వై రాగ్యములేక దానిత్యాగము పాపహేతువు. దాని సంగతికన్న చావుమేలు. ఇప్పుడేమిచేయుదును! ఎట్లుచేయుదును! ఎక్కడపోదును! ఇట్లు చింతచే పతి నిత్యదుఃఖితుడగు నుండును.

ఇప్పుడు కురూపకర్కశ స్త్రీదుగ్గిము ఇట్టిదనవలయుననిన సుందరీమధురభాషిణిదుఃఖము దీనికన్న అధికము—అది స్వయముగా వ్యభిచారాదిదుర్గుణవంతురాలుగానుండిన దానిదుఃఖము జగత్ప్రసిద్ధమే. అది సుందరి, సద్గుణవంతురాలుగా నుండిన దాని సౌందర్యమునుజూచి, ఇతరులూరకుందురావేమి? అనేకయుక్తులచేత దానిని వ్యభిచారిణిగాఁ జేయుదురు.

దానిలో అత్యంతసుశీలయైన అది ఎప్పటికిని చెడదు; అట్లయినను దానిదుఃఖము వేటుగానున్నది. దానిని జూచి, అనేక పురుషులకు సకామబుద్ధి ఉత్పన్నమగును; దానిచే అనేకక్లేశోపభోగమగును; సీతాహరణము, దమయంతీవియోగము, ద్రౌపదీ

మానభంగము ఇత్యాది పురాణోక్తకథలు మనస్సులోవచ్చినట్టయిన సుగుణసుందరీస్త్రీశ్రేణిము తెలియనగును;

[యువతీసంగమువలన ధననాశము.]

దేవభక్తుడు దేవపూజ ఒకదినము విడిచినను విడుచును; ఒకఉపచారము తప్పిననుతప్పును; అయిన స్త్రీభక్తుడు స్త్రీపూజ తప్పటలేదు; సంక్షేపించుటలేదు. తండ్రిశ్రాద్ధము నిలచిననిలువనీ, భార్యాలంకారమందు న్యూనతచేయఁడు. ఈరీతిగా స్త్రీస్త్రీతికొఱకు మృప్తమృప్తపదార్థములందును, వస్త్రాలంకారాదులందును ధననాశము ప్రసిద్ధమే.

[యువతీసంగతివలన స్వాతంత్ర్యనాశము, బుద్ధి
నాశము, ధర్మనాశము.]

యువతీరూపియైన కాపుది స్నేహరూపనాసారజ్ఞువును పతిరూపవృషభముముక్కునదగిల్చి తనఇచ్చనచ్చినట్లు త్రిప్పను. పంజరపుచిలుకవలె నేర్పబడినట్లు పురుషుడు మాటలాడును. ఎట్లు మయూరము నటించి, మయూరీమనోరంజనము చేయునో, అట్లు పతిరూపమయూరము చిత్రవిచిత్రవేషములు ధరించి, కాంతామనోరంజనము చేయును.

ఎపుడు కామాంధులగుదురో, అపుడు ఇద్దఱు వికలులై అమంగళనగ్నరూపమును ధరించి, నటింతురు. అపుడు ఆస్త్రీ స్వీయగానీ, పరకీయగానీ, వేశ్యగానీ, చండాలిగానీ దానిఎంగిలి అధరామృతమని నాకుటకు వెనుకఁదీయఁడు.

ఈరీతిగా స్త్రీసంగతి ధర్మనాశద్వారమున కేవల సరకదాత్రిగా నుండును.

[స్త్రీసంగతివలన వీర్యనాశము.]

నానావిధభోజనమువలన వీర్యము పుట్టును. ఆవీర్యరూప బింద్వాధీనముగా సకలజీవనబిందువులున్నవి; ఎప్పుడు మనస్సు మలమందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు తమోగుణప్రభావము వలన ఉదాసపురుషుఁడుగూడ శోకముచేయును; ఎప్పుడు మనస్సు రుధిరమందు నివాసముచేయునో, అప్పుడు రజోగుణప్రభావము వలన అనేకవిధకల్పనాచింతలు చేయును. ఎప్పుడు మనస్సు బిందు వునందు నివాసము చేయునో, అప్పుడు సత్త్వగుణప్రభావము వలన సకలశోకచాంచల్యనాశమై తన్ను బలవంతుఁ డనుకొని, శుభకర్తృమునందు ప్రసన్నుఁడై యుండును.

బింద్వాధిక్యమువలన సుందరకాంతి యగును ఎవ్వనికి బిందునాశములేదో, వానికి వలీపలిత 1 2 రోగములు పుట్టవు. యోగి, భేచరీముద్రచే 3 ఏ బిందువుయొక్క రక్షణముచేయు నో, ఏ బిందువుయొక్క ఆధిక్యమువలన యోగి అష్టమహాసిద్ధుల కధికారి యగునో, ఆయుత్తమోత్తమమైన బిందువును ఆకర్షణ శక్తివలన స్త్రీ తనయందు బలముచే ఆకర్షించుకొనును. ఎట్లు గానుఁగ చెఱకుయొక్కరసమును పిండుకొనియు పిప్పినివిడువదో, అట్లు స్త్రీ భుజరూపపాశముచే కట్టుకొని, తనగుహ్యంగరూప ఘటము నిండినను మగనిని విడువదు.

1, 2 ఏరోగముచేత శరీరముయొక్క చర్మము ముడతలు పడునో, దానిని వలి, దేనిచేత రోమము శ్వేతమగునో, దానిని పలితమందురు.

3 లంబికాయోగస్థితికిని కొందరు భేచరీముద్ర యందురు. కొన నాలుకను తాలురంధ్రములొనికి చేర్చుటను లంబికాయోగమందురు. ఈ యోగముకొఱకు నాలుక పృష్ఠమూలమందు కొంచెము కత్తిరించుట ప్రాప్త మగును.

[స్త్రీయొక్కకఠోరత, పరాక్రమము. 1]

దానియొక్క కామశాంతిలో న్యూనత యయ్యెనేని రసము లేనిపిప్పిని కాల్చివేయునట్లు శబ్దరూపవహ్ని చే పలిని కాల్చి

1 ఒకయింటిలో ఆలమగలకలహమై మగఁడు భార్యను తిట్టికొట్టి, నాసామంతయు ఇచ్చి పొమ్మనెను. అది తనమీఁదనుండిన సామంతయు ఒలిచి పారవైచెను. తరువాత మగఁడు నాచీర ఇమ్మనెను. వెంటనే చీరవిచ్చి, వాని తలపైన పారవైచి, బైటికి నడిచెను. కలహము చేసినచేసి, అఁకలి ఎక్కువగుట వలన అట్లే దిగంబరముగా అన్నముకొఱకు గ్రామమంతయుఁ దిరిగెను. రాత్రి యగుటచే నందఱు పండుకొనిరి. పిమ్మటనది శ్మశానమార్గమవలంబించెను. శ్మశానములో ప్రేతమొకటి కాలుచుండెను. ఆప్రేతముదగ్గరపడిన పిండి ప్రేతసంబంధ మైన వెంకుయందలి నీళ్లతో కలిపి, రాట్టెచేసి, ప్రేతాన్నిమీఁద కాల్చుకొని, అచ్చటనున్న కాలభైరవునిగుడిలో ప్రవేశించి అచ్చటిదీపములోనినూనె రాట్టె మీఁదవేసికొని, తినిసాగెను. ఇదంతయుఁజూచి, అఁడుదానిపరాక్రమమునకు నివ్వెఱవడి, భైరవుఁడు తనచేయి ముఖముమీఁద ఉంచుకొనెను.

ఉదయమగుడు గ్రామస్థులు మగనికి బహుప్రకారముల బోధించిరి— అఁడుది ఏదోయొకయవరాధము చేసినను, మగవాఁడు త్నమింపవలెను. నీవు ఇట్లుపంపుట యోగ్యముకాదు. కోపముచే బావియందుపడిన, నీమీఁద చార్జి వచ్చును. పిమ్మట మగఁడు, అత్తమామలు, గ్రామస్థులు శోధముచేయుచు తిరిగి తిరిగి, భైరవునిగుడికి పోగా అక్కడ దిగంబరముగా పండుకొన్నది. అప్పుడు దానినిలేపి, సొమ్ముచీరయిచ్చి, పలుతెరంగుల బోధించి. ఇంటికి తీసికొనిపోయిరి.

అందరు గుడికి వచ్చినపుడు పాషాణమూర్తిచేయి ముఖముమీఁద చూచి, దేవునికి కోపమువచ్చినది. ఏమిడీడు మూడునోయని భయపడి, ఇప్పుడేమి చేయవలెనని, చింతించుచుండిరి. అప్పుడాసాహసురాలు వేయిరూపాయ

వేయును [నీకు ఒక స్త్రీని సమాధానముపఱచుటకు సామర్థ్యము లేనియెడల వివాహ మెందుకుచేసికొంటివి? ఇత్యాది దుర్భాషణ రూపమైన యగ్నిచేత మనస్సును దహింపజేయును.] ముక్కు త్రిప్పును; కనులు త్రిప్పును; మెటికెలు విఱుచును. సారాంశము కోటివజ్రసంఘాతముకన్న స్త్రీహృదయము చాలకఠోరము. [దీనినిగుఱించి, సుజ్ఞమునిజనులు ఘోషించి పలుకుదురు; ఎవ్వరు వినరు.]

అది తిరస్కరించి, ఎంతెంతవెనుకకు జరుగునో, ఈద్విపాద పశువు అంతంత సన్నిధికేబోవ ప్రయత్నించును. అది ఎంతెంత ధిక్కరించునో, అంతంత తనభాగ్యోదయమనుకొనును.

ఈయవస్థ మూర్ఖుడగు నవిద్వాంసునకు మాత్రమేగాదు; వేదశాస్త్రసంపన్నుడై, సభావిజయుడైన పండితుడుగూడ స్త్రీ సమ్ముఖమున నుండినపుడు ఉక్తియుక్తులన్నియు మఱచి, వింద్ర జాలికునికోతివలె అది ఆడించునట్లు అడుగును. ఒకానొకప్పుడు శ్రుతిస్మృతిస్తరణమయినట్లయిన క్షణమాత్రము భేదమును బొంది, త్యాగేచ్ఛ చేయును; అప్పుడది యూరకుండునాయేమి! భృకుటీరూపధనుస్సు వక్రించి, విషదిగ్ధకటాక్షశరములఁ గ్రుచ్చు రించి, పతిరూపమృగమును విధించును.

లిచ్చిన నేను చేయియెప్పటివలె చేసెదనని చెప్పెను. అందరు చందావేసికొని, ఇచ్చిరి. పిమ్మడ జనులందఱిని వెంటఁబెట్టుకొని గుడికి పోయి, చీరలిచ్చి, వెండ్లు కలు ముఖమువైఁజిఱచుకొని, ధైరవుండును భయపడునట్లు పెద్దపెట్టున ఆఱు చెను—ఏమి? చేయి క్రిందపంచుచున్నావా? లేక దగ్గఱకు రానా? అప్పుడు ధైరవుండు భయముచే చేయి క్రిందికి వంచెను. స్త్రీపరాక్రమమునకిదియొక నిదర్శనము.

స్త్రీయెదుట తద్జ్ఞానైన విద్వాంసుని దీగతి; ఆవిద్వాంసునిగతి ఏమిచెప్పవలెను? ఇట్టి స్త్రీమోహితపురుషుడు భవదుఃఖమునుండి ఎన్నడు తొలగును? ఎన్నడును తొలగఁడు.

అహో! స్త్రీసంగతివలన ఇదివరకు ఎవ్వనికైన హితమైనదా యేమి? ఎవ్వనికిని కాలేదు. సంగతియో, దూరముగానుండనీ; పరాక్రమశాలులైన సుందోపసుందులు, భస్మాసురుడు, రావణుడు, దుర్యోధనుడు మొదలగువారు కేవల స్త్రీవాంఛవలననే సమూలనాశమును బొందిరి. కనుక కురూపిణిగానీ, సుందరిగానీ, స్వీయగానీ, పరకీయగానీ, లేక వేశ్యగానీ స్త్రీ సర్వప్రకారములను త్యాజ్యమే.

[పుత్రదుఃఖవర్ణనము.]

పుత్రుడులేనిచో నొకదుఃఖము, పుట్టిన నొకదుఃఖము, చచ్చిన నొకదుఃఖము, బ్రతికిన నొకదుఃఖము. సారాంశము—భావస్థానమందుండనీ, అభావస్థానమందుండనీ పుత్రుడు దుఃఖహేతువే. చూడు! గర్భధారణమైనపుడు ఈగర్భమునిలుచునా పడునా? నిలచిన ఇదేమి పుత్రుడా, పుత్రికయా? ఇట్లు చింతచేయుచుచేయుచు తొమ్మిది నెలలునిండిన సూతికచింత, నిర్విఘ్నప్రసవచింత, ఆటవదినమువరకు షష్ఠిచింత, విషమస్థానవృత్తిగ్రహచింత, తల్లికి పాలులేనిచో ధాత్రిచింత, శిశువు స్తనపానము చేయకుండిన చింత, దంతోద్గమనచింత, ఔషధమునూరుచింత.

తాను కర్తనిష్టబ్రాహ్మణుడుగానీ, గొప్పదీక్షితుడుగానీ పుత్రునికొఱకు తనకులధర్మమును విడిచి, దృష్టితీయించుటకొఱకును, మంత్రోపచారముకొఱకును హీనజాతులను ప్రార్థనా

పూర్వకముగ ఇంటికిఁ దెచ్చుట, ఎల్లప్పు గొల్లప్పు స్త్రైసోబా మొదలగు తుద్ర దేవతలను బూజించుట, ధానకునిచే¹ డక్కలను గొట్టించుట, పశుపత్యోదుల బలియిచ్చుట, అభక్ష్యపదార్థమును భక్షించుట మొదలైన అధర్తములు చేయుచున్నాఁడు.

దానినుండి బ్రతికిన బడికిపోవుచింత, బడిలో నెవ్వరో కొట్టిన చింత, ఎవ్వరినో కొట్టినచింత; మందబుద్ధియై విద్వాంసుఁడుగాక యుండినచింత, విద్వాంసుఁడై వ్యవహారదక్షుఁడుగాకుండినచింత, ద్యూతము మద్యపానము స్త్రీలోలత మొదలైన దుర్వ్యసనచింత.

ఈప్రకారముగా అనంతానర్థములచే రక్షణముచేయఁగా చేయఁగా ఒకానొకప్పుడు లోకాంతరగతుడైన ఆదుఃఖము మృతపుత్రునకే తెలియును; జీవత్పుత్రాపుత్రకుల తర్కములో నెరాదు. ఎట్లనఁగా—ప్రసూతిదుఃఖము పంథ్యాతర్కమందెరాదు.

ఒకవేళ సర్వదుఃఖములుగడచి, తారుణ్యమువరకు బ్రతికిన అప్పుడు ఆదుఃఖము వేటుగా నెయున్నది—ఎవరు ఆజన్మదుఃఖము ననుభవించి, లాలనపాలనముచేసిరో, వారికి తృప్తయైన నీళ్ళిచ్చుటయే కష్టము అత్తమామలు తిట్టుదురని రాత్రి చెప్పిన భార్య మాటవిని, సుపుత్రుడైనచో తల్లితండ్రులముఖము చూడకయే అట్లేలేచిపోవును. కుపుత్రుడైన ప్రాతఃకాలమున లేచి, తలి

1 ధానకుఁడు అనఁగా కుష్టురవాఁడు, పేటకాఁడు; దయ్యము ప్రకటమగుటకొఱకు డమరకమును వాయించువాఁడు. గర్భిణిస్త్రీ చచ్చిన వెనుక దానికడుపునందు ఏ గర్భము గలదో, తచ్చర్తముచేత సిద్ధమైన డమరకము వాయించునపుడు దయ్యము ప్రకటమగుచున్నది; ఆ డమరకమునకు డాంక మనుచున్నారు. ఈసంగతి మహారాష్ట్రదేశమందు ప్రసిద్ధము.

దండ్రులను తిట్టికొట్టి, ధనధాన్యములఁ దీసికొని, వేటొకచోటికి పోయియుండును. తలిదండ్రులు తుదచేత చచ్చినను మరల ముఖమును జూడఁడు.

ఒకానొకఁడు ఇట్లడుగును—తలిదండ్రులను నేవించు నట్టి సద్గుణసంపన్నుడైన సుపుత్రుఁడు ఎవ్వఁడైననుండఁడా ఏమి? ఉండును; ఉండిన వానిదుఃఖము ఎల్లరిదుఃఖముకన్న అధికము. చూడు—జీవవంతుఁడుగానుండిన క్షణభంగురసంసారానుభవ మగుటవలన తలిదండ్రులకు వానిమరణవిషయమందు సామాన్య చింత ఉండ నేయుండును. ఏదేని గ్రామాంతరమునకుఁబోయిన వచ్చువరకు వియోగదుఃఖము సహింపదు; రోగముతోపడిన అన్న పానాదులు రుచింపవు; స్వప్నమందు వానిప్రేతమే ఎదు రగును; రోగమందే పరలోకవాసియైన వానిదుఃఖము వర్ణించుటకు సహస్రముఖుడైన శేషుఁడును సమర్థుఁడుగాఁడు దాని దృష్టాంతముకొఱకు శ్రీమద్రామాయణమునందు అత్యంతసుపుత్రుడైన శ్రావణునిమరణకథ జ్ఞాపకమునకుఁ దెచ్చుకొన్నఁ జాలును. ఈప్రకారముగా విచారముచేతఁ జూచినట్లయిన కుపుత్రుఁడుగానీ, సుపుత్రుఁడుగానీ, లేక అత్యంతసుపుత్రుఁడుగానీ పుత్రుఁడో సదా దుఃఖిరూపుడే.

అట్టి పుత్రకథవిని, యొకఁ డాశ్చరించెను—పుత్రుఁడు దుఃఖిదాతయనిన కన్యవలన దుఃఖమేమియు లేదుగదా? వాఁడిట్లు తెలియవలయును— పుత్రికాతాపము పుత్రతాపముకన్న దశాధికముగా నున్నది; దానియందు తలిదండ్రులకు సర్వత్రా నుభవ ముండ నేయున్నది. “పుత్రాద్దశగుణా కన్యా” అని పురాణ వచనమున్నది. దానిస్పష్టతకొఱకు జగద్గురువైన శ్రీకృష్ణపరమా

త్తుడు షోడశసహస్రస్త్రీలకు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కతెకు పదుగురుపుత్రులను, ఒకకన్యను ఇచ్చెను. ఈరీతిగాఁ జూచిన కన్య యొద్ద లేక పుత్రునియొద్ద సుఖేచ్ఛఁగలవానిని మూర్ఖశిరోమణి యనవలయును.

[ధనదుఃఖవర్జనము.]

విద్యారణ్యస్వాములు చెప్పియున్నారు—

“అర్థానామార్జనే క్లేశ స్తథైవ పరిపాలనే,

నాశే దుఃఖం వ్యయే దుఃఖమ్ ధిగర్థాః క్లేశ కారణః.” 1

శ్రీమద్భాగవతై కాదశస్కంధమున కదర్శ్యవ్యాఖ్యాన మందు చెప్పఁబడియున్నది— పంచదశానర్థములచే ఒకయర్థము ప్రాప్తమగును; 1 దానిసంపాదనముకొఱకును, రక్షణముకొఱకును అనేకకష్టములు, అధర్మములు చేయవలసివచ్చును; పోయిన యెడల ఏడ్చుచుఁ గూర్చుండవలసివచ్చును; ఇట్టి సర్వానర్థములకు కారణమైనది ధనము.

[భర్షువుయొక్క అరణ్యగమనము.]

ఈప్రకారముగా భర్షువు మనస్సులో విచారించి, స్త్రీధన పుత్రాదిత్యాగము చేసి, కాపీనము ధరించి, సర్వాంగము భస్మము

1 ధనమునందు పంచదశానర్థములు ఇట్లున్నవి—

(1) ధనప్రాప్తికొఱకు— i చౌర్యము ii హింస iii అన్యతభాషణము iv దంభము v లోభము vi క్రోధము.

(2) ప్రాప్తధనమందు— i గర్వము ii అభిమానము iii స్నేహత్యాగము iv ద్వేషము v అవిశ్వాసము vi అసూయ vii స్త్రీవ్యసనము viii మద్యపానము ix జూదము.

చర్చుకొని, ఏకాంతవనమునకు పోయి, ఒకవృక్షముక్రింద భగవద్ధ్యానము చేయుచుఁగూర్చుండెను.

[రాజునకు భర్షదర్శనము.]

తరువాత కొన్ని దినములకు రాజు మృగయావినోదమున ఆరణ్యమున సంచరించుచుండఁగా ఒకవృక్షముక్రింద విభూతి చర్చితుడై, ధ్యాననిష్ఠోపవిష్ఠుడైన భర్షవును స్వనేత్రములతోనె ఆవలోకించెను; ఇంతలో భర్షవు ప్రేతయైనాడను పూర్వశ్రుతకల్పితకథాస్మృతయై, “వీడుప్రేతుడు; నన్నిపుడు భజించును” అనుకొని, రాజు పలాయనముచేసెను.

[పూర్వసంగతి గురూపదేశము.]

ఏమిఆశ్చర్యము? వంచక¹ జనులప్రతారణశక్తియేమని చెప్పనగును! వంచకజనులమాట విశ్వసించి, ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమైన రాజు బ్రతికియున్న భర్షవును భూతమనుకొని పలాయనముచేసెను ఈరీతిగా భేదవాదిపామరజనులమీఁద విశ్వాసముంచి, వారిమాటలు సత్యములని తలంచుజనులు అద్వైతమగు సచ్చిదానందసుఖమును అంతరించుకొని, జన్తమరణరూపమగు దుఃఖములను ఉపభోగింతురు.

అందువలన ఓశిష్యుడా! ఇట్టి భేదవాదిజనులసంగమే చేయకుము; దుర్దైవమువలన నెప్పుడేని సంభవించిన వారిమాట వినకుము; ఒకానొకప్పుడు చెవులందుపడిన, ఎట్లు ఆజ్ఞానమువలన విషముతిన్న వాడు తత్కాలమాపథము తీసికొని క్రక్కివేయునో, అట్లు ధిక్కారపూర్వకముగా వారిమాటలత్యజింపుము.

ఎదివరకు భేదవచనసంస్కారము అంతరికరణమందుండునో, అది వరకు అద్వైతబ్రహ్మజ్ఞానమగుటయేలేదు. ఈప్రకారముగా భేదవచనయోగ్యత, జైనవచనయోగ్యతకన్న నీచముగానున్నది; కనుక భేదవచనము పరిత్యజించినవానికే సద్గురుకృపవలన మహావాక్సార్థజన్యబ్రహ్మజ్ఞానము ప్రాప్తమగును; ఇతరునకుఁగాదు.

ఈస్థానమందు ఎవ్వఁడేని ఆక్షేపించును—“మహావాక్యమునకు గురుముఖమున శ్రోత్రసంబంధమయినయెడల తత్కాలమందే బ్రహ్మజ్ఞానము తానె యగును.” అనునీసంగతి పూర్వము ద్వితీయతరంగమందు ప్రతిపాదించఁబడినది; ఇచ్చట భేదవచనసంస్కారరహితపురుషునకే బ్రహ్మజ్ఞానమగును; ఇతరునకుఁగాదని చెప్పితిరి; దానివలన రెండువచనములందు పరస్పరవిరోధమగుపడుచున్నది; లేక పూర్వోక్తి బాధితముగా నగుపడుచున్నది?

దానికి సమాధానము—భేదవచనసంస్కారసహితపురుషునకు మహావాక్యమువలన బ్రహ్మజ్ఞానమైనను అది దృఢాపరోక్షజ్ఞానము గామివలన వానికి భర్చుదృష్టరాజునకువలె మరల అసంభావనావిపరీతభావనలు పుట్టును; భేదసంస్కారరహితపురుషునకుమహావాక్యముచేత దృఢాపరోక్షజ్ఞానమగును; కనుక అట్టి దృఢజ్ఞానమైనవెనుక అసంభావనాదులు పుట్టవు. ఈ విధముగ రెండువచనములకు పరస్పరవిరోధములేదు; ఏవచనమును బాధితముగాదు. నిరర్థకమును గాదు. మతేమనఁగా—రెండువచనములును పరస్పరావిరోధములు, అబాధితములు, సార్థకములుగా నున్నవి.

— [157. మిథ్యయొక్కనాశము మిథ్యవలన.] —

ఓశిష్యుడా! నీవు అడిగితివి—వేదగురువులు మిథ్య

యనిన వారిచే భవదుఃఖముయొక్క ఛేదము ఎట్లుగును? ఓయి! మిథ్యాభవదుఃఖముయొక్కనాశము మిథ్యావేదగురువులచేతనే కావలయును; సత్యవేదగురువులవలన కాజాలదు. దీనికి దృష్టాంతము ఒకకథ చెప్పెదను వినుము—

స్వర్గమందు సురేంద్రునివలె భూమండలమునందు సకలైశ్వర్యసంపన్నుడు, అత్యంతపరాక్రమవంతుడు అయిన ఒక రాజుండెను అత్యున్నతమును, అతీసుందరమును అగు వాని గృహముచుట్టు భీమపరాక్రములై నకావలివారు కాచుచుందురు. అందువలన రాజాజ్ఞలేక ఒకపక్షియైన లోపల ప్రవేశించుటకు అసాధ్యమై యుండెను. ఇట్టినగరిలో, హంసతూలికాతల్పముపై రాజు నిజకాంతాసహితుడై శయనించి యుండెను.

అప్పుడు స్వప్నములో రాజుయొక్క పాదమును ఒకజంబుకము గట్టిగా కఱచి పట్టుకొనెను. ఎవ్వరై నవచ్చి; జంబుకమును చంపుడోయని రాజు ఘోషించెను; అయిన నెవ్వరును రాలేదు. అప్పుడు రాజు దానిశిరముపై తానె యొకకట్టె పట్టుకొని, గట్టిగా కొట్టెను. దానివలన జంబుకముమాత్రము చచ్చెనుగాని దాని కాటువలన గాయమై రక్తము కాలుచుండెను. అప్పుడు రాజు కుంటుచుకుంటుచు దానిమాన్యుకొనుటకు ఒకవైద్యునియొద్దకు పోయెను. వైద్యుడు ఒకకాని ఇచ్చిన మందిత్తుననెను. అయినను రాజునొద్ద కానిలేకపోయెను. దానికై ఇల్లిల్లుభిక్షమెత్తుచు పోయెను. అయిన వానికెవ్వరును ఇయ్యరైరి అంతట రాజు వైద్యునే ధర్తార్థముగా మందియ్యరాయని బహుప్రకారముల యాచించెనుగాని వాడు వానిని ధిక్కరించెను.

పిమ్మట రాజు ఆశాభంగుడై తనలో తా ననుకొనెను—

మాతాపితృలుగాని, దారాపుత్రులుగాని అందఱును తమ కుపయుక్తమైననే ఆప్తులు. స్వార్థసాధనముగాకున్న ఎవరికెవరు? అందులో అన్యుడైన ఈ వైద్యుడు స్వార్థసాధనముగాక దాక్షిణ్యమేల కలిగియుండును? తనకర్తమును తానె యుపభోగింపవలెను. అని విచారించి, దుఃఖించుచు పోయెను. మార్గములో నొకబై రాగి, దీనుడైన రాజును గని కరుణించి, యొకఆకు పసరు ఆ గాయమునకు పూసెను; వెంటనే గాయము మానెను.

ఇంతలో రాజు మేలుకొనెను. కనుదెఱచిచూడ జంబు కములేదు, దండములేదు, గాయములేదు, బై రాగిలేడు, మందు లేదు, తాను తనసుందరతల్పముమీఁద శయనించియుండెను.

ఓశిష్యుడా! చూడుము—స్వప్నమందు ఎప్పుడు రాజు సమీపము మిథ్యాజంబుకము పొందెనో, అప్పుడు ఆ జంబు కము సత్యయోధునివలన అడ్డగింపబడలేదు; దానినికొట్టుటకు సత్యశస్త్రసహితసత్యయోధులు వచ్చుటకొఱకు రాజు అఱచెను; ఎవఁడును సత్యయోధుఁడువచ్చి, సత్యశస్త్రముచేత దానిని కొట్టలేదు; రాజు ఒకమిథ్యాదండముచేతనే దానిని కొట్టెను; రాజునకు కలయందు కల్లగాయమైనపుడు సత్యమైన వీరప్రణవైద్యుఁడేని దానిని మానుపలేదు; రాజే మిథ్యాప్రణవైద్యునొద్దకు పోయెను; వాఁడొకకానియడిగెను; సత్యమగు అనంతకోశముండినను రాజునకు ఒకకానియును చిక్కలేదు. తుదకు భిక్షుమెత్తినను ఒకకాని దొరకలేదు; అప్పుడు రాజున కొకమిథ్యాముని మిథ్యాపథ మిచ్చెను; దానిచే గాయము మానెను.

ఇటువంటి స్వప్నము అందఱికిని అనుభవసిద్ధమే. జాగ్రత్త దార్థము స్వప్నమందు ఎవ్వరికిని యెన్నఁదేని ఉపయుక్తము

గాదు. అట్లు మిథ్యయైన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము మిథ్యావేదగురువులవలన అగుచున్నది; సత్యవేదావేక్ష లేదు, సత్యగుర్వవేక్షయు లేదు. [యతౌనురూపో హి బలిః]

— { 158. మృగజలము, తృష వీనియందు } —
సత్తయొక్క భేదము.

వేదగురువులు మిథ్యయని యంగీకరించి, వారివలన సంసారదుఃఖముయొక్క నాశము అంగీకరించినపక్షమందు మృగ జలమువలన తృషానాశము గావలయును? అని శంక శిష్యుని చేత చేయబడినది. దానికి శ్రీగురువు సమాధానము చెప్పనారంభించెను—

ఓశిష్యుడా! మృగజలమువలన నీరువట్టు శమింపకున్న ను మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటిల్లును; ఈస్థానమందు నీదృష్టాంతము యోగ్యము గాదు; విషమముగా నున్నది. ఏలాగుననగా—మృగజలము, తృష వీనిసత్తయందు భేదమున్నది; అట్లు వేదగురువులు, సంసారదుఃఖము వీనిలో సత్తాభేదము లేదు.

— { 159. సమసత్తగల¹ పదార్థములకు } —
తమలోతమకు సాధక బాధకత.

భవదుఃఖమునకును, వేదగురువులకును సమసత్తయనగా ఏకసత్త అగుటవలన వేదగురుద్వారమున భవదుఃఖముయొక్క

1 ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—సమసత్తగలపదార్థములే తమలో తాము సాధకబాధకములుగా నుండును; ఈనియమములేదు; విషమసత్తగల పదార్థములును కొన్నికొన్నిస్థలములందు సాధకబాధకములుగా నుండును. ఏల యన—సర్వత్రోపమ [అధ్యాసము] యొక్క సత్త అధిష్టానముకన్న విష

చేదమగును. దేనికి దేనితో సమసత్తగలదో, దానికి దానిచేత సాధకబాధకతలు ఘటిల్లును. ఎట్లనఁగా—మృత్తికకును, ఘటము

మముగా నున్నది. తత్సాధకత [కారణత] అధిష్ఠానమందున్నది. ఎట్లనఁగా— కల్పితరజతముయొక్క అధిష్ఠానమైనశుక్తికి వ్యావహారికసత్తగలదు; మఱియు రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు; ఈ ప్రాతిభాసికసత్తగల రజతముయొక్క సాధకత శుక్తియందున్నది. లేక జగత్తునకు అధిష్ఠానము బ్రహ్మము; దానికి పరమార్థ సత్తగలదు; జగత్తునకు వ్యావహారికసత్తగలదు; ఈవ్యవహారసత్తగల జగత్తుయొక్కసాధకత బ్రహ్మమందున్నది; ఇచ్చట విషమసత్తగలదియు సాధకమగును; మఱియు అంతఃకరణవృత్తిరూపమగు శుక్తియొక్క యథార్థ జ్ఞానమువలన జ్ఞానసహితరజతముయొక్క బాధయగును; అచ్చట జ్ఞానసహిత రజతమునకు ప్రాతిభాసికసత్తగలదు; శుక్తిజ్ఞానమునకు వ్యవహారసత్తగలదు; ఇట్లు విషమసత్తగలదియు బాధకమగును. కనుక ఉక్తనియమము అసంగతము?

దానికిది సమాధానము—కేవలశుక్తి, లేక బ్రహ్మము క్రమముగా రజతముయొక్క, లేక జగత్తుయొక్క కల్పితాధిష్ఠానము గాదు; మఱి మనఁగా—తూలావిద్యాసహితమైన శుక్తి, లేక తూలావిద్యాసహితమైన బ్రహ్మచైతన్యము అధిష్ఠానమగుచున్నది. కొన్నిస్థలములందు విశేషణధర్మమునకు విశిష్టమందు వ్యవహారమగును; ఈనియమముచేత ప్రాతిభాసికతూలావిద్యా సహితమైన శుక్తి, లేక శుక్త్యవచ్ఛిన్న [విశిష్ట] చైతన్యమును ప్రాతిభాసిక మందురు; వ్యావహారికతూలావిద్యావచ్ఛిన్న [విశిష్ట] బ్రహ్మచైతన్యమును వ్యావహారికమందురు. [ఇచ్చట అవిద్య ఉపాధిగాని, విశేషణము గాదు; అట్లయినను అవివేకిజనులదృష్టిచేత విశేషణమువలె ప్రతీతమగుటవలన విశేషణ మందురు. మఱియు అవిశేషణముచేత విశిష్టచైతన్యమందురు.] ఆ అవిద్యా ధర్మమైన ప్రాతిభాసికతకును, మఱియు వ్యావహారికతకును తమతమవిశేష్య [ఆశ్రయ] మైన శుక్తియందు మఱియు బ్రహ్మమందు వ్యవహారమగుచున్నది; కనుక ఇచ్చట విషమసత్తగలది సాధకము గాదు; సమసత్తగలదియే సాధక ముగా నున్నది.

నకును సమసత్తగలదు; కనుక మృత్తిక ఘటమునకు సాధకము. అగ్నికిని, కాష్ఠమునకును సమసత్తగలదు; కనుక అగ్నికాష్ఠమునకు బాధకము. [సాధకమనగా కారణము; బాధకమనగా నాశ

పంచపాచికాకారులరీతిగా తూలవిద్య మూలవిద్యకన్న భిన్నము గాదు; గనుక తన్నిపుత్తి శుక్తిజ్ఞానమువలన గాదు; బ్రహ్మజ్ఞానమువలననే అగును; అయినను వ్యావహారికాంతఃకరణపుత్తిరూపమైన శుక్తియొక్క యథార్థజ్ఞానమువలన శుక్తినిష్ఠతూలవిద్యయొక్క తిరస్కారమగును; కనుక దానికార్యమైన జ్ఞానసహితరసభముయొక్కయు తిరస్కారమగును; కాఁబట్టి ఇచ్చట విషమసత్తగలది బాధకము గాదు.

ఈసమాధానము ప్రసంగానుసారముగ నున్నది. విచారదృష్టిచేత చూచినట్లయిన అధిష్ఠానరూపసాధకమో, విషమసత్తగలదియే యగును; సమసత్తగలది గాదు. ఇది ఒకనియమము. మఱియు మిథ్యాజ్ఞానముగూడ మిథ్యా వస్తువునకు బాధకమగును; ఇది ఒకనియమము. అధిష్ఠానజ్ఞానరూపబాధకమందు నియమములేదు; అది కొన్నిస్థలములందు విషమసత్తగలది యగును; కొన్ని స్థలములందు సమసత్తగలదియగును. చూడు—

- (1) శుక్తిరజతమునకు బాధకము శుక్తిజ్ఞానము; స్వప్నజగత్తునకు బాధకము జాగ్రత్ జ్ఞానము; ఇచ్చట విషమసత్తగలదు.
- (2) వ్యావహారికమైన జగత్తునకు బాధకము పుత్తిరూపబ్రహ్మజ్ఞానము; ఇచ్చట సమసత్తగలదు.

అందువలన ఇచ్చట చెప్పిననియమము ఏది గలదో, [సమసత్తయందు సాధకతబాధకత; ఈనియమము] అది అధిష్ఠానరూపసాధకపదార్థమును, జ్ఞానరూపబాధకపదార్థమును [అధిష్ఠానవిపర్తముగలపదార్థములను] విడిచి, అవశేషమైన సకల [అరంభమును, పరిణామమును] పదార్థములను విషయము చేయునది మాత్రమని తెలియవలెను.

కము.] మృగజలమునకును, తృషకును సమస్త తేదు; కాబట్టి మృగజలము తృషకు బాధకము గాదు.

ఈస్థానమం దీరహస్యము గలదు— చైతన్యమందు పర మార్థస త్త యొకటియే గలదు. మఱియు చైతన్యభిన్న మైన సకల మిథ్యాపదార్థములందు ద్వివిధస త్త గలదు— మొదటిది వ్యావ హారికము, రెండవది ప్రాతిభాసికము.

— 160. సత్తా త్రయవిచారము. —

ఏ పదార్థమునకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేరదో, బ్రహ్మజ్ఞానమువల్లనే బాధయగునో, ఆపదార్థమందు వ్యవహార సత్త చెప్పబడియున్నది; ఆ వ్యవహారసత్త ఈశ్వరసృష్టియందుఁ గలదు ; ఏలయన— దేహేంద్రియాదిప్రపంచరూపమైన ఏ యీశ్వరసృష్టి గలదో, దానికి బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధ గానేరదు; బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బాధ యగును. [ఈశ్వరసృష్ట పదార్థములకు బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశమయినను బ్రహ్మజ్ఞానము లేక బాధ గానేరదు.]

బాధయనఁగా అపరోక్షమిథ్యానిశ్చయము; ఆనిశ్చయము ఈశ్వరసృష్టపదార్థములందు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు ఎవరి కిని గాఁజాలదు; బ్రహ్మజ్ఞానానంతరమే గాఁజాలును; కనుక మూలావిద్యా కార్యమైన ఈశ్వరసృష్ట జాగ్రత్పదార్థములు ఏవి గలవో, వానియందు వ్యవహారసత్తగలదు. [జన్తమరణబంధ మోక్షాది వ్యవహారము చేయునట్టి సత్తయనఁగా అస్తిత్వము ఏది గలదో, అది వ్యవహారసత్త]

బ్రహ్మజ్ఞానములేకయు దేనికి బాధయగునో, ఆపదార్థ మందలిసత్తను ప్రాతిభాసికమందురు. ఎట్లనఁగా— బ్రహ్మజ్ఞానము

లేకయు శుక్తిరజ్జ్వాదులజ్ఞానమువలన రజతసర్పాదులయొక్క బాధయగును; కనుక వీనియందు ప్రాతిభాసికసత్త యున్నది. [ప్రాతిభాసికమనఁగా ప్రతీతిమాత్రము సత్తయనఁగా అస్తిత్వము] ఈతూలావిద్యా ¹ కార్యమైన రజతాదిపదార్థములకు

1 ఘటాదిజడపదార్థోపహితచైతన్యమును ఆచ్ఛాదనము చేయున దైన అవిద్యనే తూలావిద్యయందురు. దానిని ఆపస్థాజ్ఞానము, లేక అంకాది దోషము గల అవిద్యయని చెప్పుదురు. ఆ తూలావిద్య అంశభేదమువలన నానాగా నున్నది; మఱియు భిన్నభిన్న నానాపదార్థముల ఆవరణము చేయు చున్నది. యద్ఘటాదిపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థాచ్ఛాదకమైన తూలావిద్యయొక్క అంశము నప్తమగును. ఎప్పుడు వృత్తి అన్య దేశమందు పోవునో, అప్పుడు అచ్చట మరల ఆయవిద్యాంశము ఉత్పన్న మగును. ఈతూలావిద్యానాశముకొఱకు బ్రహ్మజ్ఞానాపేక్ష లేదు; అది ప్రాతిభాసికసత్తగలదగుటవలన ఘటాదికముయొక్క జ్ఞానమువలన తన్నాశ మగుచున్నది.

పద్మపాదాచార్యుల నెను—మూలావిద్యయే తూలావిద్య; భిన్నము గాదు. వీరిమతమందు లోకసమాహముయొక్క మధ్యమందు సిద్ధుగుచుట చేత సర్వలోకము వెనుకకు జరుగును; మరల నొకటిగా చేరును. అట్లు ఏపదార్థాకారము అంతఃకరణవృత్తి యగునో, తత్పదార్థాకారమైన అవిద్య దానిచేత తిరోహితమగును [వెనుకఁబడును.] మఱియు నెప్పుడు వృత్తి అన్య దేశమందు పోవునో, అప్పుడు ఆయవిద్య మరల అచ్చట చేరును. ఆ మూలావిద్య బ్రహ్మజ్ఞానములేక నాశము గానేరదు; అయిన స్వప్నపదార్థము, మఱియు కల్పితసర్పాదిపదార్థము అవిద్యానాశములేకయు విరోధిపదార్థము యొక్క జ్ఞానమువలన మూలావిద్యయందు లయరూపనాశమును పొందును.

ఇది ప్రసంగానుసారముగా తూలావిద్యావర్ణనము చెప్పఁబడినది.

ప్రతీతికాలమందుమాత్రము అస్తిత్వ మగుటవలన వీనిసత్తను ప్రాతిభాసిక మందురు.

దేనికి మూఁడుకాలములందును బాధ కానేరదో, దాని సత్తను పారమార్థిక మందురు. చైతన్యముయొక్క బాధ ఎప్పుడును ఏరితిచేతను గానేరదు; కనుక చైతన్యమందు పరమార్థ సత్తగలదు. [రజ్జుసర్పాదులకును, స్వప్నపదార్థములకును ప్రాతిభాసికసత్త; ఈశ్వరస్పష్టపదార్థములకు వ్యవహారసత్త; ఒక్క చైతన్యమునకుమాత్రము పరమార్థసత్త]

❦ { 161. వేదగురు భవదుఃఖములు సమసత్తగల } ❦
వగుటవలన వేదగురువులచే భవదుఃఖనాశము

ఉక్తప్రకారముగా వేదగురువులును, సంసారదుఃఖమును ఏకమైన వ్యవహారసత్తగలవగుటవలన సమసత్తగలవిగా నున్నవి; అందువలన మిథ్యావేదగురువులచే ¹ మిథ్యాభవదుఃఖనాశము ఘటిల్లినది. తుత్తిపాసలు ప్రాణధర్మమై, ప్రాణమునకును, తద్ధర్మ

1 యద్యపి మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాభవదుఃఖనాశము సంభవించినది. మఱియు ఇట్లుంగీకరించుటవలన సిద్ధాంతమునకు హానియులేదు. తథాపి వేదగురురూపమైన ఇష్టపదార్థమును మిథ్యయనిచెప్పట అయోగ్యము. మఱియు జగత్సృష్టత్వవాదులయొక్క ఉపహాసమునకు విషయమగును; మందబుద్ధి జిజ్ఞాసువులకు విచిత్రతకును కారణమగును; కనుక మిథ్యోక్తి ఖండనము చేసినను సిద్ధాంతభంగము గానట్లు అన్యోక్తి చెప్పుచున్నాము—

వేదగురువులను మిథ్యయనువారలను ఆడుగపలయును—శిష్యనిదృష్టి చేత వేదగురువులు మిథ్యయా? లేక గురుదృష్టివలననా? శిష్యదృష్టివలననని చెప్పినపుడు ఆశిష్యుఁడు జ్ఞానియా? అజ్ఞానియా?

ములకును బ్రహ్మజ్ఞానములేక బాధగామివలన వానిలో వ్యవహారసత్త గలదు; మృగజలమునకు బ్రహ్మజ్ఞానములేకయు మరు

జ్ఞానియనిన వానికి శిష్యత్వము సంభవింపదు; యదృశి ఉపదేష్టుగుర్వపేక్షవలన సర్వజ్ఞానులకు శిష్యత్వము గలదు; తథాపి వానికి జ్ఞానాధికారమగుటవలన శిష్యు యోగ్యమైన శిష్యత్వము గాదు.

ఆ శిష్యుడు అజ్ఞానియనినప్పుడు వానికి మిథ్యయని ఎఱుంగబడిన వేదగురువులందు శ్రద్ధాపూర్వకముగ ప్రవృత్త్యసంభవమువలన బోధప్రాప్తి దుష్కరము. లేక అజ్ఞానిపురుషునకు వేదాంతశ్రవణముకన్న మొదలు ఏ జగత్పదార్థమందు మిథ్యాత్వబుద్ధి సంభవింపదు. ఈరీతిగా శిష్యునిదృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్యయనుట సంభవింపదు.

గురుదృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్యయనినప్పుడు ఆగురువు జ్ఞానియా? లేక అజ్ఞానియా?

అజ్ఞానియనినప్పుడు వానిని గురువనుట విరుద్ధము. యదృశి ఎందఱో, అజ్ఞానపురుషులును జగత్తొనందు మూర్ఖులదృష్టివలన గురువులనిపించుకొందురు; తథాపి వేదవేత్తలగు విద్వాంసులదృష్టివలన వారు గురుశబ్దమునకు విషయము గారు. ఈసంగతి తృతీయతరంగమందు స్పష్టముగా నిరూపింపబడినది. ఆయజ్ఞానపురుషదృష్టివలననో, వేదగురువులు మిథ్యయనుట సంభవింపదు; మఱేమనఁగా—వేదగురువులును, జగత్తును సత్యమని వాని నిశ్చయము.

గురువు జ్ఞానియనునెడ ఆ జ్ఞానికి వేదగురువులును, సకలజగత్తును బ్రహ్మముకన్న భిన్నముగా ప్రతీతమైనదా? లేక అభిన్నముగా ప్రతీతమైనదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, ఆ భేదవాదిని జ్ఞానియనుట, లేక గురువనుట అయ్యుక్తము. రెండవపక్షముచెప్పిన సకలజగత్తును, తన్నును పరమార్థసత్యైరూపమైన బ్రహ్మముగా ఎఱుంగునట్టి అద్వైతవాదిగురువుయొక్క దృష్టివలన వేదగురువులు మిథ్యయనుట ఘటిల్లదు. మఱేమనఁగా—బ్రహ్మరూపమునుట ఘటిల్లును.

భూమిజ్ఞానముచే బాధయగుటవలన దానిలో ప్రాతిభాసికసత్త
గలదు. ఈరీతిగా తృషకును, మృగజలమునకును సమసత్తగలు
గమిచే మృగజలమువలన తృషానాశము గానేరదు.

ఈప్రకారముగా దాష్టాంతికమందు బాధకమైనవేదగురు
వులు, బాధ్యమైన సంసారదుఃఖము వీనికి ఏకసత్తగలదు; దృష్టాంత
మందు మృగజలమునకును, తృషకును సత్తలో భేదము గలదు;
కాబట్టి నీదృష్టాంతము విషమ మనఃబడియె; దాష్టాంతికమునకు
సమానముగాదు.

❦ { **162.** శుక్తిరజతాదులు, సంసారదుఃఖము వీని } ❦
బాధయందు భేదము ఎందువలన?

ఓప్రభువా! తామో, బ్రహ్మముకన్నభిన్నమైన సకల
మును మిథ్యయనుచున్నారు; ఈమిథ్యాపదార్థములందు శుక్తి
రజతాదులకు బ్రహ్మజ్ఞానముకన్నమున్నె, సంసారదుఃఖమునకు
బ్రహ్మజ్ఞానానంతరము బాధచెప్పుచున్నారు; ఈభేదము ఏహే
తువువలన ఉంచుచున్నారు?

అందువలన వేదగురువులను మిథ్యయనువాడు ఆజ్ఞాడును గాడు;
తద్జ్ఞాడును గాడు; మఱేమనఁగా—అర్థదగ్ధకాష్ఠమువలె వేదాంతశ్రవణ
మననము చేయువాడైన అర్థప్రబుద్ధపురుషుడు, లేక బాహ్యవ్యవహారతు
డైన బహిర్ముఖజ్ఞానిగా నున్నాడు.

ఈరీతిగా వేదగురువులు సత్యమును పక్షము అద్వైతహానిలేకయు
యుక్తిసహితముగా నున్నది.

— 163. 152 గతశంకకు త్తరము—దేనిఅజ్ఞానమువలన దేనిప్రతీతియో, దానిజ్ఞానము వలన దానిబాధ. —

ఓశిష్యుడా! యద్యపి బ్రహ్మముకన్న భిన్నమైనసకలము అవిద్యాకార్యమగుటవలన మిథ్య; దానిలో అణుమాత్రమైనను తథ్యములేదు; తథాపి దేనియజ్ఞానమువలన ఏది పుట్టుచున్నదో, దానిజ్ఞానమువలన తద్బాధ యగును. శుక్తిరజ్ఞాదులయొక్క అజ్ఞానమువలన రజతసర్పాదులు పుట్టుచున్నవి; తద్బాధ శుక్తి రజ్జ్వాదిజ్ఞానమువలన నగును. బ్రహ్మముయొక్క అజ్ఞానముచే జన్తమరణాదిసంసారదుఃఖము పుట్టుచున్నది. తద్బాధ బ్రహ్మ జ్ఞానమువలన నగుచున్నది.

— 164. సంసారోత్పత్తికి క్రమమేది? —

ఓభగవంతుడా! బ్రహ్మముయొక్క అజ్ఞానమువలన సంసారోత్పత్తి చెప్పితరి; ఆసంసారోత్పత్తికి క్రమము ఎట్లున్నది?

— 165. 164 గతప్రశ్నకు త్తరము—165 }
195 క్రమములేక జగద్భావము —

ఓశిష్యుడా! మిథ్యయైనస్వప్నము ఎట్లు క్రమము లేకయే భాసిల్లునో, అట్లు మిథ్యయైనజగత్తు క్రమము లేకయే భాసించుచున్నది; దానియందు క్రమమడుగుటయేమి? ఓశిష్యుడా! ఎవ్వఁడు జగత్తునకు క్రమమడుగునో, వాఁడు వంధ్యాపుత్తునివస్త్రము మృగజలమందు తడిపి పిండవలెను.

అనేకోపనిషత్తులలో జగదుత్పత్తి అనేక ప్రకారములుగా చెప్పబడి యున్నది—ఛాందోగ్యమునందు సద్రూపపరమాత్మ

వలన అగ్నిజలపృథ్వీక్రమముగా ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. తైత్తిరీయమందు ఆకాశవాయ్వగ్నిజలపృథ్వీక్రమమున ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది. మఱియు నెచ్చటనో, సర్వమును పరమేశ్వరుడు ఉత్పత్తిచేసినట్లు చెప్పబడియున్నది. ఇట్లు అనేక ప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటయందు వేదముయొక్క అభిప్రాయము—జగత్తు మిథ్య. జగత్తోకసత్యపదార్థమయినపుడు తదుత్పత్తిని వేదము అనేక ప్రకారములుగా చెప్పుదు.

అనేక ప్రకారములుగా జగదుత్పత్తి చెప్పుటవలన ఇట్లు సిద్ధించుచున్నది— జగదుత్పత్తి ప్రతిపాదనమందు వేదముయొక్క అభిప్రాయములేదు. అయినను జగన్ని షేధద్వారమున అద్వైతబ్రహ్మబోధకొఱకు ఏర్పరిగానో, మిథ్యాజగత్తుయొక్క ఆరోపము వేదముచేత చెప్పబడినది. ఎట్లు వినోదనిమిత్తము ఎగిరించుటకు చేయబడిన దారుహస్తియొక్క పుచ్చము వంకరయైనప్పుడు చక్కచేయుటకొఱకు ఎవ్వఁడు ప్రయత్నము చేయఁడో, అట్లు ప్రపంచనిషేధద్వారమున అద్వైతబోధకొఱకు చెప్పబడిన ప్రపంచారోపమునందు వేదము ఉత్పత్తిక్రమమును ఏకరూపముచే చెప్పుటయందు ప్రయత్నము చేయదు.

❖ { 166. జగదుత్పత్తియందు ఏకరూపతాప్రతి } ❖
 { పాదకమగు భాష్యకారుని యభిప్రాయము }

బ్రహ్మసూత్రభాష్యకారులు ద్వితీయాధ్యాయమందు ఉత్పత్తిప్రతిపాదకమైన శ్రుతివచనములయొక్క విరోధము దూరముచేసి, ఒకరూపముచే [తైత్తిరీయశ్రుత్యనుసారము] సకలోపనిషత్తులయొక్క అభిప్రాయము ఏదిచెప్పిరో, అది మందబుద్ధిజ్ఞానువులనిమిత్తము; ఏలాగునననగా—ఏమందబుద్ధిజ్ఞా

సువు ఉత్పత్తివాక్యములయొక్క పూర్వోక్తాభిప్రాయము నెఱుంగఁజూచి, వాఁడు ఉపనిషత్తులందు నానాప్రకారములుగా జగదుత్పత్తికథనము చూచి, తనలోతాను ఉపనిషత్తులకు విరోధము గలదను భ్రాంతిపొందును; తత్పరిహారార్థము సర్వోపనిషత్తులందు ఏకరూపముచే జగదుత్పత్తిప్రతిపాదనప్రకారము చెప్పఁబడినది

మఱియు బుద్ధిమాంద్యాదిదోషమువలన ఎవనికి బ్రహ్మ విచారముచే యథార్థజ్ఞానము గానేరదో, వాఁడు ఉత్పత్తిక్రమముకన్న విచిత్రక్రమముచే లయచింతనముచేయవలయునను అభిప్రాయముచే క్రమసహితముగా జగదుత్పత్తి చెప్పఁబడియున్నది. ఆలయచింతనముచే ఆదైవతబ్రహ్మంబునందు మందబుద్ధికి స్థితి కలుగును.

ఆ లయచింతనప్రకారము పంచీకరణమందు వార్తికకారులైన సురేశ్వరాచార్యులు చెప్పియున్నారు. ఈగ్రంథమో, ముఖ్యముగా ఉత్తమజిజ్ఞాసువుల¹ నిమిత్తము; కనుక ఉత్పత్తి లయప్రకారము ఇచ్చట విశేషించి వ్రాయలేదు. ఆ ఉత్పత్తి లయప్రకారమో, సాగరరూపము; కనుక దానిలో లేశమాత్రము ఇచ్చట చూపుచున్నాము.

శుద్ధబ్రహ్మమువలన జగదుత్పత్తి గాలేదు. ఏలయన— శుద్ధబ్రహ్మము అసంగము, అక్రియము; దానియందు జగదు

1 దృష్టిశృష్టివాదమరీతిగా బ్రహ్మమనందు ప్రపంచారోపముచేసి, మరల అపవాదపూర్వకముగా పంచమభూమికయందు ఆరూఢుడగుటకు యోగ్యుడై, ఉత్తమసంస్కారవంతుడైన ఏ జిజ్ఞాసువు గలఁడో, వానినిచ్చట ఉత్తమజిజ్ఞాసువందురు.

త్పత్తియోగ్యత లేదు. అందువలన మాయావిశిష్టుడయిన ¹ ఈశ్వరునిచే జగదుత్పత్తి చెప్పవలయును. ఆమాయయొక్కయు, ఈశ్వరునియొక్కయు స్వరూపము ప్రతిపాదించుచున్నాము—

❁ 167. మాయాస్వరూపప్రతిపాదనము. ❁

మాయ, జీవేశ్వరభేదరహితమైన శుద్ధచైతన్యమును ఆశ్రయించుకొని, యుండును. ఆమాయ అనాది అనఁగా ఉత్పత్తిరహితము. ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తియనిన యెడల, పుత్త్రునివలన తండ్రియొక్క ఉత్పత్తి కావలయును; అది ఘటిల్లదు. ఎందుకనఁగా—పుత్త్రుడు తండ్రియొక్క కార్యము; అట్లు ప్రపంచమును మాయాకార్య మగుటవలన ప్రపంచమువలన మాయోత్పత్తి యనఁగూడదు.

అపుడు చైతన్యమువలననే మాయోత్పత్తి యంగీకరింప వలసివచ్చును; ఆచైతన్యము త్రివిధము; అందు జీవభావమును,

1 యద్యపి జగత్తుయొక్క వివర్తోపాదానమగు అధిష్ఠానము మాయోపహితచైతన్యముగా నున్నది; మాయావిశిష్టము గాదు; కథాపి మాయావిశిష్టమును వివర్తోపాదానమని అంగీకరించి, దానివలన జగదుత్పత్తి యనుట అవివేకిపురుషులయొక్క దృష్ట్యనుసారముగా నున్నది. వివేకిపురుషులదృష్టి వలననో, జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత, లేక వివర్తోపాదానత మాయావిశిష్టచైతన్యమందులేదు; మఱేమనిన జగత్తుయొక్క పరిణామ్యుపాదానత కేవలమాయయందు, మఱియు వివర్తోపాదానత మాయోపహితచైతన్యమందు ఉన్నది. అవివేకిజనులకు రెండుధర్మములును మాయావిశిష్టచైతన్యమందు భ్రాంతిచేత ప్రతీతమగుచున్నది. కాస్త్రకారునిచే ఇచ్చట అవివేకిజనుల దృష్టియొక్క అనువాదము మాత్రము చేయఁబడినది.

ఈశ్వరభావమును ఐననో, మాయాకార్యమగుటవలన మాయ యొక్కసిద్ధిలేక జీవేశ్వరులస్వరూపమే అసిద్ధము; కనుక వాని వలన మాయోత్పత్తి అనఁగూడదు. శుద్ధచైతన్యమో, నిర్వికారము; దానివలన మాయోత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, చైతన్యము వికారియగును. మఱియు శుద్ధచైతన్యమువలన ఉత్పత్తి అంగీకరించినయెడ, మోక్షదశయందు మాయ పునరుత్పన్నమగును; దానివలనమోక్షమసిద్ధమై, మోక్షసాధనములు నిష్ఫలమగును.

ఈరీతిగా మాయ ఉత్పత్తిరహితము. అందువలన అనాది.

మఱియు నామాయ ఏకము [రెండవమాయ లేమివలన] సాంతము [జ్ఞానముచే అంతవంత మగుటవలన] మఱియు నామాయ సదసద్విలక్షణము—దేనికి త్రికాలమందు బాధ లేదో, దానిని సత్తందురు; ఇట్టిది చైతన్యము; మాయ జ్ఞానముచే బాధితమగుటవలన సత్తుకన్నవిలక్షణము. దేనియొక్క ప్రతీతి త్రికాలమందును గాదో, అట్టి శశశృంగవంధ్యాపుత్రాదులను అసత్తందురు. బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న మొదలు కార్యసహితమాయ ప్రతీతమగుటవలన అసత్తుకన్నవిలక్షణము; ఏలాగున ననఁగా—జాగ్రత్తయందు “నేనజ్ఞానిని; బ్రహ్మమునెఱుంగను” ఈరీతిగా మాయ ప్రతీత మగుచున్నది. స్వప్నమందు ఏనా నాపదార్థములు ప్రతీతములగునో, వీని కుపాదాన కారణము మాయ. మఱియు సుషుప్త్యనంతరము ఏమియు నెఱుంగనను స్మృతి గలదు; ఆ స్మృతియొక్క విషయమైనమాయ సుషుప్తియందుఁ గలదు. ఈ ప్రకారముగా మూడవస్థల యందును

మాయయొక్క ప్రతీతి యగుచున్నది; కనుక మాయ అసత్తు కన్న విలక్షణము.

సదసద్విలక్షణమైన మాయయొక్క కార్యమును సదసద్విలక్షణముగా నున్నది. [సదసద్విలక్షణమునే అదైవతమతమందు మిథ్యయనియు, అనిర్వచనీయమనియు అందురు.] అందువలననే మాయచేతను, తత్కార్యముచేతను దైవతసిద్ధి గానేరదు. ఎట్లు చైతన్యము సద్రూపమో, అట్లు మాయ, మఱియు తత్కార్యము సద్రూపమయినయెడల దైవతసిద్ధి యగును; అవియో, మిథ్య; మిథ్యాపదార్థముచే దైవతము గానేరదు ఎట్లునగా—స్వప్నపదార్థములును, శుక్తిరజతాదులును మిథ్యయగుటవలన వానిచేత దైవతసిద్ధి గానేరదు

❧ 168 అజ్ఞానముయొక్క స్వాశ్రయస్వవిషయత ❧

ఆ మాయ జీవేశ్వరవిభాగరహితమైన శుద్ధబ్రహ్మము నాశ్రయించి, శుద్ధబ్రహ్మమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది. ఎట్లు నగా—గృహము నాశ్రయించిన అంధకారము గృహమునే ఆచ్ఛాదించుచున్నది ఈపక్షమును స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షమందురు. [స్వఅనగా శుద్ధబ్రహ్మము అదే ఆశ్రయము, మఱియు స్వ అనగా శుద్ధబ్రహ్మము అదే విషయము.] సంక్షేపశారీరకము, వివరణము, వేదాంతముక్తావళి, అదైవతసిద్ధి, అదైవతదీపిక ఇత్యాదిగ్రంథకారులచే స్వాశ్రయస్వవిషయాజ్ఞానమే అంగీకరింపబడినది.

❧ 169. వాచస్పతియొక్క మతము. ❧

వాచస్పతియొక్కమతము ఇట్లున్నది—అజ్ఞానము జీవున కాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును. “నేనజ్ఞానిని;

బ్రహ్మమునెఱుగను.” అనునీ ప్రతీతివలన నేననుశబ్దమునకర్థము జీవుఁడు, అజ్ఞానినని చెప్పుటవలన వాఁడు అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయ మని భానమగును; బ్రహ్మమును ఎఱుగనని చెప్పుటవలన అజ్ఞానమునకు విషయము బ్రహ్మము కనబడును. ఈరీతిగా అజ్ఞానము జీవున కాశ్రితమై, బ్రహ్మమును విషయము చేయును.

ఆ యజ్ఞానము ఒకటి కాదు; అనంతము. ఒకటే యజ్ఞానము నంగీకరించినపక్షమున ఒకజీవునిజ్ఞానమువలన ఆ ఒక్కయజ్ఞానము నివృత్తమైనచెనుక ఇతరజీవులకు అజ్ఞానముగాని, తత్కార్యమైనసంసారముగాని ప్రతీతము గాఁగూడదు మఱియు నేటి వరకు ఎవనికిని జ్ఞానముగాలేదనిపక్షమందు ముందును ఎవనికి జ్ఞానము గలుగనేరదు; దానివలన శ్రవణాదిసాధనములు నిష్ఫలమగును; కనుక ఇట్లనవలయును—అనంతజీవుల కాశ్రితమైన అజ్ఞానములు అనంతములు; అనంతజీవులచే అనంతాజ్ఞానకల్పితులైన ఈశ్వరులు అనంతులు; బ్రహ్మాండములనంతములు. ఏ జీవునికి జ్ఞానమగునో, వానియొక్క అజ్ఞానము; ఈశ్వరుఁడు, బ్రహ్మాండము వీనియొక్కనివృత్తి యగును; ఎవనికి జ్ఞానము గలుగదో, వానికి బంధముండనేయుండును.

ఇది వాచస్పతిమతము; ఇది సమీచీనముగాదు.

— 170. 169 గతమతముయొక్క అసమీచీనత. —

“ఈశ్వరుఁడు జీవునియొక్క అజ్ఞానమువలన కల్పితుఁడు.” అనుమాట శ్రుతిస్మృతిపురాణములకు విరుద్ధము: ఈశ్వరుఁడనంతుఁడు, ప్రత్యేకజీవునకు వేతేవేతేసృష్టి యనుటయు విరుద్ధము; ఈరీతిగా నానాజ్ఞానము అంగీకరించుట అసంగతము. మఱియు నానాఅజ్ఞానము అంగీకరించి, ఈశ్వరుని, సృష్టిని ఒకటిగా

నంగీకరించుట ఘటిల్లదు; ఏలయన—జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు, ప్రపంచము అజ్ఞానకల్పితములు; అనంతాజ్ఞానములు అంగీకరించుటవలన ఒక్కొక్కజీవునిన్వాయమున ఒక్కొక్కయజ్ఞానముచే కల్పితమైన ఈశ్వరులును, ప్రపంచములును అనంతములుగా నుండవలెను. అందువలన నె వాచస్పతి అనంతేశ్వరులను, అనంతసృష్టలను చెప్పెను. ఈరీతిగా అనంతాజ్ఞానమతము అసంగతము; మఱేమనఁగా—ఏకాజ్ఞానమతమే ¹ సమీచీనము.

— { 171. స్వాశ్రయస్వవిషయపక్షముయొక్క } —
అంగీకారము.

ఆ యొకయజ్ఞానము జీవాశ్రితముగాదు; అది శుద్ధ

1 దీనికిది యభిప్రాయము—అంశిరూపాంధకారమొకటైనను దాని అంశరూపములైన నానాంధకారములు ప్రతిగృహమందుఁ గలవు. ఏగృహమందు దీపమున్నదో, తద్గృహమందుండిన అంశరూపమయిన అంధకారము యొక్క నాశమగును; అట్లు అంశియజ్ఞానము ఒకటి; దాని అంశరూపములయిన నానాయజ్ఞానములు నానాంతఃకరణదేశగతసాక్షిచైతన్యమందు ఉన్నవి; ఏయంతఃకరణదేశమందు జ్ఞానమగునో, ఆయంతఃకరణదేశమందుండిన యజ్ఞానాంశముయొక్క నాశమగును; అపశేషమైన అజ్ఞానాంశములు ఉండనే యుండును; కనుక ఒకపురుషునికి జ్ఞానమగుటవలన సర్వలకు అజ్ఞాననివృత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా ఒకయజ్ఞానముయొక్క అంగీకారము చేయుటవలన బంధమోక్షవ్యవస్థ ఘటిల్లును. మఱియు జీవునియజ్ఞానమువలన కల్పితమయిన ఈశ్వరులు అనంతులు, జీవులందు సృష్టిభేదము అను శ్రుతిస్మృతిపురాణవిరుద్ధమైన పక్షముయొక్క అంగీకారమును ఘటిల్లదు; కాఁబట్టి ఏకాజ్ఞానపక్షము సమీచీనము.

బ్రహ్మశ్రితమే. ఏలయన—జీవభావము అజ్ఞానముయొక్క కార్యము; ఆయజ్ఞానము స్వతంత్రముగా నెప్పుడును ఉండదు; ఈరీతిగా నిరాశ్రయమైన అజ్ఞానముచేతనో, జీవభావము ఘటిల్లదు. మొదలు దేనినేని అజ్ఞానమాశ్రయించినవెనుక అజ్ఞాన కార్యమగు జీవభావమగును; జీవభావమువలె ఈశ్వరభావమును అజ్ఞానకార్యమే; తదాశ్రితము అజ్ఞానమెట్లగును? అది శుద్ధ బ్రహ్మశ్రితమే.

ఈరీతిగా అనాదియైనచైతన్యము, మఱియు అనాదియైన అజ్ఞానము వీనిసంబంధమును అనాదిగా నున్నది. ఆ యనాది సంబంధమువలన జీవభావమును, ఈశ్వరభావమును అనాదిగా నున్నవి. అయినను జీవేశ్వరభావములు అజ్ఞానాధీనము లగుట వలన వానిని అజ్ఞానకార్యములందురు. “నేనజ్ఞానిని” ఈరీతిగా జీవునకాశ్రితమైనట్టి అజ్ఞానముయొక్కప్రతీతి అయినను జీవునకు “నేనజ్ఞానిని” అను నభిమానమగుచున్నదిగాని, శుద్ధబ్రహ్మము నాశ్రయించిన ఏ యజ్ఞానముగలదో, తత్కార్యమగుటవలన జీవుడు ఆ యజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానరూపాశ్రయుడగుట ఘటిల్లదు. శుద్ధబ్రహ్మమే అధిష్ఠానరూపాశ్రయము.

శుద్ధబ్రహ్మశ్రితమైన ఏ యజ్ఞానము ¹ గలదో, ఆయజ్ఞానము మొదలు బ్రహ్మము నాచ్ఛాదించును; పిమ్మట “నేనజ్ఞానిని”

1 “నేను అజ్ఞానిని” అనునీ అనుభవమువలన వాచస్పతిచేత అజ్ఞానమునకాశ్రయము జీవుడని చెప్పబడినది; అది సుగమరీతిగా ముముక్షుబుద్ధికి బోధయగుటకొఱకే చెప్పబడినది; కాని దానియందు వాచస్పతియొక్క గూఢాభిప్రాయము ఇట్లున్నది—నేనుశబ్దమునకు వాచ్యుడయిన ఏజీవుడు [అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము] గలదో, వానియొక్క విశేష్యభాగమయిన

ఈరీతిగా అజ్ఞానాభిమానమైన ఆశ్రయము జీవుడగును. ఈ ప్రకారముగా అజ్ఞానము స్వాశ్రయమై, స్వవిషయముగా నున్నది.

❧ 172. ఏ కాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవస్థ ❧

యద్యపి ఆ యజ్ఞానమొక్కటియై జ్ఞానమువలన నివృత్తమగును; తథాపి ఎవ్వని అంతఃకరణమందు జ్ఞానమగునో, వాని అంతఃకరణావచ్ఛిన్నమైనతన్యమందుండునట్టి అజ్ఞానాంశముయొక్క నివృత్తియగును. వాడే ముక్తుడగును. ఏయంతఃకరణమందు జ్ఞానము గాలేదో, ఆయంతఃకరణమందు అజ్ఞానము ఉండనే యుండును; అచ్చట బంధముండును. ఈరీతిగా ఏ కాజ్ఞానపక్షమందు బంధమోక్షవ్యవహారము ఘటల్లినది

వాచస్పతిరీతివలన నానా అజ్ఞానవాదమందు బుద్ధియొక్క ప్రవేశమయినయెడల ఇదియును అదైవితజ్ఞానముయొక్క ఉపాయమే; తత్ఫలమందు ఏయాగ్రహములేదు. ఏరీతిగానో, ¹ జిజ్ఞాసువునకు అదైవితబోధమగునట్టి బుద్ధియొక్కస్థితి చేయవలయును.

సాక్షిచైతన్యము బ్రహ్మముగా నున్నది; అదియే అజ్ఞానమునకాశ్రయము; దానియొక్క [విశేష్యముయొక్క] వ్యవహారము విశిష్టమందగుచున్నది.

1 ఇచ్చట వైష్ణవర్యసిద్ధికారునివచనము ఇట్లున్నది—

యయా యయా భవేత్పుంసామ్ ప్యుత్పత్తిః ప్రత్యగాత్తని,
సానైవ ప్రక్రియేహ స్వాత్ సాధీవ సాచ వ్యవస్థితిః. 1

భావార్థము—పురుషునకు ఏయే ప్రక్రియచేత ప్రత్యగాత్తయందు బోధయగునో, ఆయా ప్రక్రియ ఇచ్చట [వేదాంతసిద్ధాంతమందు] శ్రేష్ఠము, అదియే వ్యవస్థగా నున్నది. [అభిప్రాయమేమనగా దానియందు ఖండనమండ నావశ్యకత లేదు.]

శుద్ధబ్రహ్మశ్రీతమైనమాయను అవిద్య, లేక అజ్ఞాన మందురు అచింత్యశక్తిగలదైనను యుక్తిచే సంహరింపబడుట వలన మాయ యందురు. విద్యవలన నశించుటవలన అవిద్య యందురు. స్వరూపాచ్ఛాదనము చేయుటవలన అజ్ఞానమందురు. ఏ చైతన్యమునాశ్రయించి, అజ్ఞానము గలదో, ఆచైతన్యము సామాన్యమనబడును; ఆ చైతన్యము తద్విరోధిగాదు; మతే మనఁగా—ఆసామాన్యచైతన్యము సత్తాస్ఫూర్తినిచ్చుటవలన అజ్ఞానమునకు సాధకముగా నున్నది; విశేషచైతన్యము మా త్రము దానికి విరోధిగా నున్నది. [నృత్యారూఢచైతన్యమును, లేక చైతన్యసహితవృత్తిని విశేషచైతన్య మందురు.]

—173. ఈశ్వరస్వరూపము, ద్వివిధ కారణలక్షణము. —

శుద్ధసత్త్వగుణసహితమైన మాయ, మాయాధిష్ఠాన మైనచైతన్యము, మాయయందలి చైతన్యముయొక్క ఆభాసము ఇవన్నియుఁగూడి ఈశ్వరుఁడందురు. ఆయీశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు; వాఁడే జగత్తునకు కారణముగా నున్నాఁడు—

కారణము ద్వివిధము—మొదటిది ఉపాదానము ¹
రెండవది నిమిత్తము ²—

1 కార్యముయొక్క ఉత్పత్తి, స్థితి, లయము ఈమూఁడింటికి ఏది కారణమో, అది ఉపాదానకారణము. ఇదియును ఉపాదానకారణము యొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది.

2 కార్యోత్పత్తికి మాత్రము ఏది కారణమో, అది నిమిత్తకారణము. ఇదియును నిమిత్తకారణముయొక్క లక్షణాంతరముగ నున్నది; ఈ నిమిత్తకారణము అనేకప్రకారములుగా నున్నది.

(1) దేనికి కార్యముయొక్క స్వరూపమందు ప్రవేశమగునో, ఏదిలేక కార్యముయొక్కస్థితి ఘటిల్లదో, దానిని ఉపాదానకారణమందురు ఎట్లనఁగా—ఘటస్వరూపమందు మృత్తికాప్రవేశము గలదు; మృత్తిక లేక ఘటస్థితి గానేరదు; కనుక ఘటమునకు ఉపాదానకారణము మృత్తిక.

(2) దేనికి కార్యస్వరూపమందు ప్రవేశము లేదో, ఏదితాను కార్యముకన్న భిన్నముగానుండి, కార్యమును చేయునో, దేనినాశమువలన కార్యము చెడదో, దానిని నిమిత్తకారణమందురు ఎట్లనఁగా—ఘటస్వరూపమందు కులాలదండచక్రాదులకు ప్రవేశము లేదు; అవి ఘటముప్రక్కనుండి, ఘటోత్పత్తిచేయును; ఘటమైనవెనుక వానినాశమయినను ఘటము చెడదు; కనుక కులాలదండాదులు ఘటమునకు నిమిత్తకారణము.

జగత్తునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము ఈరెండు ప్రకారములచేతను ఈశ్వరుడే కారణము. ఎట్లనఁగా—ఒకీతే ఊర్ణనాభి¹ జాలమునకు ఉపాదానము, మఱియు నిమిత్తము.

ఒకానొకఁ డిట్లు శంకించును—ఊర్ణనాభియొక్క జడశరీరము జాలమునకు ఉపాదానకారణము; దానిశరీరమందలి చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఒకయీశ్వరుని నిమిత్తకారణమును, ఉపాదానకారణమును అని అంగీకరించుటకు ఏదృష్టాంతమును లేదు?

దీనికి సమాధానము—ఊర్జనాభివలె ¹ ఈశ్వరశరీరమైన జడమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము; చైతన్యభాగము నిమిత్తకారణము. ఈరీతిగా ఒకఁడేయీశ్వరుఁడు జగత్తునకు ఉపాదానకారణమును, నిమిత్తకారణమునుగా నున్నాఁడు. అందులో ఊర్జనాభిదృష్టాంతము యోగ్యము; ముఖ్యదృష్టాంతమో, స్పష్టము. ²

ఎప్పుడు జీవునియొక్క కర్మము ఫలమునిచ్చుటకు సమ్మతిముగాదో, అప్పుడు ప్రలయమగును; మఱియు నెప్పుడు

1 ఎట్లు ఊర్జనాభియొక్క శరీరము జాలమునకు ఉపాదానకారణమో, మఱియు అంతఃకరణసహితచైతన్యభాగము నిమిత్తకారణమో, అట్లు తమఃప్రధాన ప్రకృతియైనమాయ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము, మఱియు శుద్ధసత్త్వప్రధానమాయాసహితచైతన్యభాగము నిమిత్తకారణముగా నున్నది. కేవలచైతన్యభాగమందు కారణతలేదు; ఇది అభిప్రాయము.

2 న్యాయమతమునందు ఘటముతో ఈశ్వరునియొక్క సంయోగమందు ఈశ్వరుని అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు; మఱియు జీవాత్మగత జ్ఞానాదిగుణమందు జీవాత్మను అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమందురు. శ్రీమద్భగవతమునందు ఎప్పుడు బ్రహ్మదేవుఁడు వత్సవత్సపాలకుల హరణముచేసెనో, అప్పుడు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముఁడు వత్సవత్సపాలాది సర్వరూపములను తానే ధరించెను; అచ్చట శ్రీకృష్ణపరమాత్ముఁడు వానియొక్క అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణమైఉండెను. మఱియు ఒకచిత్రకారుఁడు నఖరూపలేఖనిచేత స్వశరీరమువై చిత్రరూపువ్రాయుచున్నాఁడు; ఆచిత్రమునకు ఆచిత్రకారుఁడు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాఁడు; మఱియు సాక్షిచైతన్యము స్వచ్ఛప్రపంచమునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నది; అట్లు ఈశ్వరుఁడు జగత్తునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణముగా నున్నాఁడు.

ఫలమునిచ్చుటకు సమ్యఖమగునో, అప్పుడు సృష్టియగును. ఈ రీతిగా సృష్టి జీవునికర్తాధీనముగా నున్నది.

❧ 174. జీవస్వరూపవర్ణనము. ❧

మలినసత్త్వగుణసహితమైన అజ్ఞానాంశమందు చైతన్యాభాసము, అజ్ఞానము, తదధిష్ఠానకూటస్థుఁడు ఇవన్నియుఁగూడి జీవుఁడనబడును. అజీవుఁడు శుభాశుభకర్తములకు కర్త; మఱియు తత్ఫలమైన సుఖదుఃఖములకు భోక్త.

❧ 175. ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు. ❧

జీవకర్తానుసారము ఉత్తమాధమభోగములకొఱకు ఈశ్వరుఁడు సృష్టిని రచించినాఁడు; అందువలన ఈశ్వరునియందు విషమదృష్టి, క్రూరత లేవు.

యొకఁడిట్లనును—సర్వమునకన్నప్రథమము ఏ సృష్టిగలదో, ఆసృష్టికన్నమున్ను కర్తములేదు. ఇట్లుండఁగా ప్రథమ సృష్టియందు ఉత్తమాధమశరీరములు, భోగములు రచించినాఁడు; కాబట్టి ఈశ్వరుఁడు విషమదృష్టిగా నున్నాడు? ఈమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన—సంసారము అనాది; ఉత్తరోత్తరసృష్టియందు పూర్వపూర్వసృష్టియొక్క కర్తము హేతువు; సర్వమునకన్న మొదట సృష్టియనునది ఘటిల్లదు; కనుక ఈశ్వరునియందు ఏదోషము లేదు.

❧ { 176. జీవునిభోగమునిమిత్తము } ❧
ఈశ్వరునకు జగదుత్పత్తిచ్ఛ.

ఎప్పుడు జీవునికర్తము భోగమునిచ్చుటయందు ఉదాసీనమగునో, అప్పుడు ప్రలయమగును; ప్రలయమందు సర్వపదార్థ

ములయొక్క సంస్కారములు మాయయందుండును; అప్పుడు అవశేషమయిన జీవకర్తముగూడ సూక్ష్మమయి, మాయయందుండును; ఎప్పు డాకర్తము భోగమునిచ్చుటకు సమ్యుఖమగునో, అప్పుడు ఈశ్వరునకు ఈయిచ్చ ¹ యగును—జీవుని భోగము కొఱకు జగత్తును సృజింపవలయును.

1 ఇచ్చట ఈశంక యున్నది—దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనముయొక్కయు నివృత్తినిమిత్తము, లేక సుఖముయొక్కయు, సుఖసాధనముయొక్కయు ప్రాప్తినిమిత్తము ఇచ్చ యగును; అన్యవస్తువుయొక్క ఇచ్చ గా నేరదు; ఇదినియమము. ఈశ్వరునకు దుఃఖముయొక్కయు, దుఃఖసాధనము యొక్కయు అభావముగలదు; కనుక ఈశ్వరునకు తన్నివృత్తీచ్చ ఘటిల్లదు. ఎందువలన ఈశ్వరుండు పూర్ణ కాముఁడుగా నున్నాఁడో, అందువలన వానికి సుఖేచ్ఛయు, సుఖసాధనేచ్ఛయు ఘటిల్లదు?

దానిమీఁద ఒకానొకఁడిట్లనును—“బాలకునకు వినోదమువలె ఈశ్వరునకు జగత్త్రచనారూపమైన వినోదేచ్ఛ నిర్నిమిత్తమే అగును.” ఈమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎట్లు బాలకునకు చిత్రావ్లాదనిమిత్తము ఇచ్చయగునో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, పూర్ణ కాముఁడైన ఈశ్వరునకు ఆవ్లాదరూప సుఖప్రాప్తీచ్చ ఘటిల్లదు ?

సమాధానము—ఎట్లు కల్పవృక్షము అన్యపురుషులయొక్క సంకల్ప రూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచే వాంఛితఫలము నిచ్చుచున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుండు ఫలము నిచ్చుటకొఱకు సమ్యుఖమయిన జీవుని అదృష్టరూపనిమిత్తమువలన స్వస్వభావముచేతనే ఇచ్ఛాజ్ఞానప్రయత్నములు చేయును. ఆ ఈశ్వరేచ్ఛాదికముయొక్క ఒక్కొక్కపుత్తి సృష్ట్యైరంధికాలమందు పుట్టుచున్నది; మఱియు వ్రలయమువరకు నిలుచుచున్నది; కనుక అది నిత్యమందురు. మఱియు నావృత్తి భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలగతములైన సకలపదార్థ

— { 177 సూక్ష్మసృష్టినిరూపణము-177-181 } —
 గుణసహితముగ పంచభూతోత్పత్తి.

ఆ ఈశ్వరేచ్ఛవలన మాయ తమోగుణ ¹ ప్రధాన మగుచున్నది; ఆ తమోగుణప్రధానమాయవలన నభస్సు, వాయువు, తేజస్సు, జలము, భూమి ఈపంచభూతములు రచింపఁబడినవి. ఈభూతములందు క్రమముగా శబ్దము, స్పర్శము, రూపము, రసము, గంధము ఇవి అయిదునుగుణములు కలవు. ఈయైదుగుణములందు ప్రత్యేకముగా ఒక్కొక్కగుణము స్వాభావికము [స్వతఃసిద్ధము]; మఱియు ఒకటివలననొకటి

మలను విషయము చేయుచున్నది; కనుక సార్వకాలము సృష్టి, లేక ప్రలయము, లేక శీతము, లేక ఉష్ణము, లేక వృష్టి కలుగదు; సమయానుసారము గానే కలుగుచున్నది.

1 స్వపతియొక్క శుక్రరూపబీజమును ధరించి, పుత్రరూపగర్భమును ధరించిన గర్భవతిస్త్రీ ప్రసవమునకుమునుపు సంతతిలాభమైన నిమిత్తము వలన ప్రసన్నముగా నుండును; కనుక సత్త్విగుణప్రధానమువలె ఉండును. వెనుక ప్రసవకాలమందు వేదనారూపనిమిత్తముచే ప్రసన్నతయొక్క తిరోధానమై శూన్యతిత్తురాలగుటవలన తమోగుణప్రధానమువలె నుండును.

లేక పూర్వము శ్వేతవర్ణముగల ఆధ్రుము, వర్షాకాలమందు శ్యామవర్ణమగును; అట్లు సృష్టికన్న మొదలు బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిబింబరూపమయిన జగద్బీజమును ధరించునట్టిది, మఱియు అనంతజీవులను ధరించినట్టిది, గర్భవతియగు శుద్ధసత్త్విప్రధానమాయయొక్కది; ఆమాయ సృష్ట్యైరంభకాలమందు శుద్ధసత్త్విప్రధానమయిన తనస్వరూపముయొక్క తిరోధానముచేసి, సృష్టియొగ్గమైన తమోగుణప్రధానమగు ప్రకృతిరూపమును ధరించుచున్నది.

ఉత్పన్నమగుటవలన కారణగుణమును కార్యమందు వచ్చును; ఈగుణమును ఆనుషంగిక మందురు. ఈప్రకారముగఁ జూచి నపుడు ఆకాశమందు ఒకటి, వాయువునందు రెండు, తేజస్సు నందు మూడు, జలమునందు నాలుగు, పృథ్వియందు అయిదు గుణములున్నవి చూడు—

- (1) ఆకాశమందు ప్రతిధ్వనిరూపశబ్దము.
- (2) వాయువునందు బీజీబీజిశబ్దము, శీతోష్ణమృదుకఠోర తలకన్న విలక్షణమైన స్పర్శము.
- (3) తేజస్సునందు భుగుభుగుశబ్దము, ఉష్ణస్పర్శము, ప్రభా రూపము
- (4) జలమునందు బులుబులుశబ్దము, శీతస్పర్శము, శుక్ల రూపము, మధురరసము.
- (5) పృథ్వియందు కటకటశబ్దము, ఉష్ణశీతములకన్న విల క్షణమైన కఠినస్పర్శము, శ్వేతపీతాదిస్తవవిధరూపము, మధురాఘ్నాదిషడ్విధరసము, సుగంధదుర్గంధరూప మైన ద్వివిధగంధము.

ఈవిధముగా భూతములందు గుణములున్నవి. సర్వభూత ములకు మూలకారణము ఈశ్వరుఁడు; వానియందు మాయ, మణియు చైతన్యము అని రెండుభాగములు గలవు; అందువలన మిథ్యాత్వము మాయది, సత్తాస్ఫూర్తి చైతన్యముది; ఈ రెం డును సర్వభూతములందు పరిపూర్ణముగా నిండియున్నవి.

— 178. అంతఃకరణోత్పత్తి. —

పంచభూతములయొక్క సత్త్వగుణాంశములుచేరి అంతః కరణము పుట్టుచున్నది. అంతఃకరణము జ్ఞానమునకు హేతువు;

జ్ఞానోత్పత్తి సత్త్వగుణముచేతనని అంగీకరింపబడినది; కనుక అంతఃకరణము భూతములసత్త్వగుణకార్యమని సిద్ధించినది. పంచ భూతముల కార్యములైన పంచజ్ఞానేంద్రియములకు సాహాయ్య మగుటవలన పంచభూతముల మిశ్రసత్త్వగుణమువలన అంతః కరణోత్పత్తి చెప్పబడినది దేహములోపలస్థితమై, జ్ఞానమునకు సాధనము [కరణము] అగుటవలన దానిని అంతఃకరణమందురు. మఱియు భూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన దీనిని సత్త్వ మనియు అందురు.

అంతఃకరణముయొక్క పరిణామము [కార్యము] ఏది గలదో, అది వృత్తియందురు. ఆవృత్తి నాలుగువిధములుగలది—

- (1) పదార్థములయొక్క మేలుకీడులస్వరూపమును నిశ్చయము చేయువృత్తిని బుద్ధియందురు.
- (2) సంకల్పవికల్పవృత్తిని మనస్సందురు.
- (3) చింతనవృత్తిని చిత్తమందురు.
- (4) అహమ్మను నభిమానవృత్తిని అహం కారమందురు.

❧ 179. ప్రాణపంచకోత్పత్తి. ❧

పంచభూతములయొక్క మిశ్రరజోగుణాంశమువలన ప్రాణోత్పత్తి అగుచున్నది. ఆప్రాణము క్రియాభేదమువలన, స్థానభేదమువలన అయిదుప్రకారములు గలది—

- (1) దేనికి హృదయముస్థానమో, తుత్పిపాసలు కర్తృమో, దానిని ప్రాణమందురు.
- (2) దేనికి గుదముస్థానమో, మలమూత్రాధోనయనము కర్తృమో, దానిని అపానమందురు.

- (3) దేనికి నాభి స్థానమో, భుక్తపీతాన్నజలముల సమీకరణము కర్తమో, దానిని సమానమందురు.
- (4) దేనికి కంఠముస్థానమో, శ్వాసోచ్ఛ్వాసములు కర్తమో, దానిని ఉదానమందురు.
- (5) దేనికి సర్వశరీరము స్థానమో, రసమేలనము కర్తమో దానిని వ్యానమందురు.

మఱియు నొక్కొక్కచోట నాగము, కూర్మము, కృకరము, దేవదత్తము, ధనంజయము ఈపంచకమును ఉపప్రాణములని ఎక్కువగా చెప్పబడియున్నది; ఉద్ధారము, నిమేషోన్మేషములు, త్కుతము, జృంభణము, మృతశరీరము నుబ్బించుట ఇవి క్రమముగా వీని క్రియలని చెప్పబడియున్నది; పంచభూతముల పృథక్పృథక్రజోగుణమువలన ఒక్కొక్కదానియొక్క ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; మఱియు పైఁజెప్పిన పంచప్రాణములకును పృథగంశము వలన ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; అయినను అద్వైతసిద్ధాంతమందు ఈ ప్రక్రియ లేదు. చూడు—విద్యారణ్యా స్వామిచేత, అట్లే వార్తికకారునిచేత సూక్ష్మశరీరమందును, పంచకోశములందును నాగకూర్మాదులయొక్క గ్రహణము చేయలేదు. వారు ప్రాణాదులయొక్క ఉత్పత్తి మిశ్రరజోగుణాంశములచేనని చెప్పియున్నారు.

ప్రాణము విత్తేపరూపము; మఱియు విత్తేపస్వభావము రజోగుణమందుఁ గలదు; కనుక భూతముల రజోగుణాంశము వలన ప్రాణోత్పత్తి చెప్పియున్నారు.

— 180. దశేంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి. —

ఒక్కొక్కభూతముయొక్క పృథక్పృథక్సత్త్వగుణాంశమువలన పంచజ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన పంచకర్తేంద్రియములు రచింపబడినవి. చూడుము—

- (1) ఆకాశముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన శ్రోత్రము, రజోగుణాంశమువలన వాక్కు
- (2) వాయువుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన త్వక్కు, రజోగుణాంశమువలన చేయి.
- (3) తేజస్సుయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన నేత్రము, రజోగుణాంశమువలన పాదము.
- (4) జలముయొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన రసన, రజోగుణాంశమువలన ఉపస్థము.
- (5) పృథ్వియొక్క సత్త్వగుణాంశమువలన ఘ్రాణము, రజోగుణాంశమువలన గుదము.

జ్ఞానము సత్త్వగుణముచే, క్రియ రజోగుణముచే అగుట వలన భూతములసత్త్వగుణాంశమువలన జ్ఞానేంద్రియములు, రజోగుణాంశమువలన కర్తేంద్రియములు పుట్టినవని చెప్పబడినది.

— 181. సూక్ష్మసృష్టిసంపూర్ణత. —

అపంచీకృతభూతములు, మఱియు వీనికార్యములయిన అంతఃకరణము, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్తేంద్రియములు ఇవి యిరువదియొకటితత్త్వములుగూడి సూక్ష్మసృష్టి యనబడును.

సూక్ష్మసృష్టియొక్క జ్ఞానము జ్ఞానేంద్రియములవలన గానేరదు. నేత్రనాసికాదిగోలకములు ఇంద్రియములయొక్క

విషయములైనను ఆ గోలకములయందున్న యింద్రియములేవి గలవో, అవి ఏయింద్రియములకును విషయము గానేరవు.

సూక్ష్మసృష్టియొక్క ఉత్పత్తియైనపిదప ఈశ్వరేచ్ఛవలన స్థూలసృష్టికొఱకు భూతములయొక్క పంచీకరణమైనది—

— 182 పంచీకరణము. —

పంచభూతములు చేర్చి ఏకభూతముచేయుటకు పేరు పంచీకరణము. దేనియొక్క పంచీకరణము చేయఁబడినదో, దానిని శాస్త్రమందు పంచీకృతమందురు.

పంచీకరణము రెండువిధములుగా చెప్పఁబడినది. వీనిలో—

ఆకాశము. వాయువు. లేజస్సు. జలము. పృథ్వీ.

$$\begin{array}{l} \text{ప్రథమ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \left\{ \begin{array}{ccccc} 1 & 1 & 1 & 1 & 1 \\ \hline 2 & 8 & 8 & 8 & 8 \\ 21 & 1 & 1 & 1 & 1 \end{array} \right. = 1 \text{ ఆకాశం.}$$

$$\begin{array}{l} \text{ద్వితీయ} \\ \text{ప్రకారము:} \end{array} \left\{ \begin{array}{ccccc} \text{—} & \text{—} & \text{—} & \text{—} & \text{—} \\ 25 & 25 & 25 & 25 & 25 \end{array} \right. = 1 \text{ ,, }^1$$

ఈ ప్రకారముగా అవశేషములైన నాలుగుభూతముల యందును తెలియవలెను. [నానాగ్రంథములందు భూతములవివ

1 పంచీకరణముయొక్క ప్రథమరీతివలన సర్వభూతములయందు అర్థార్థభాగము తమదితమదిగాను, అర్థభాగము మిగత నాల్గుభూతములదిగాను ఉన్నది; కనుక అన్యభూతములయొక్క నాల్గుభాగములచేత తన అర్థభాగము తిరోధానమగుటవలన ఆకాశాది ప్రత్యేకభూతముయొక్క పృథక్పృథక్గానము గాఁగూడదుగదా! అది అగుచున్నది; కనుక ఉక్తపంచీకరణముయొక్క రీతి అసంభావ్యము; ఇట్టిశంక కొన్నిముముక్షువుయొక్క చిత్తమందగును; తన్నివారణార్థము ఇచ్చట ప్రకారాంతరమును చెప్పఁబడినది.

రము నానాప్రకారముగ వ్రాయఁబడినను పంచీకరణప్రకారములు ఈరెంటికన్న ఎక్కువగా వ్రాయఁబడలేదు]

❧ 183. స్థూలబ్రహ్మాండాదికముయొక్క ఉత్పత్తి. ❧

పంచీకృతభూతములవలన ఇంద్రియములయొక్క విషయమైన స్థూలబ్రహ్మాండము అయినది. ఆ బ్రహ్మాండములోపల భూర్లోకము, భువర్లోకము, స్వర్లోకము, మహర్లోకము, జనలోకము, తపోలోకము, సత్యలోకము; ఈయేడు ఊర్ధ్వలోకములైనవి. మఱియు అతలము, వితలము, సుతలము, పాతాలము, రసాతలము, తలాతలము, మహాతలము ఈయేడు అధోలోకములైనవి.

ఈచతుర్దశలోకములందు జీవులకు భోగయోగ్యములగు అన్నాదులును, భోగస్థానమైన దేవమనుష్యపశ్చాది స్థూలశరీరములును అయినవి. ఈప్రకారము సంక్షేపముగా సృష్టినిరూపణము చేసినారము. మాయాకార్యమైన ఒకపదార్థముయొక్క విస్తారనిరూపణము చేయుటకు కోటిబ్రహ్మల ఆయువు కలిగినను పూర్ణముగానేరదు. ఈసంగతి వాల్మీకియుషిచేత అనేకేతిహాసదృష్టాంతములవలన యోగవాసిష్ఠమునందు నిరూపించబడినది.

❧ 184. పంచకోశవివేకము. 184—195 ❧

పైఁజెప్పిన మాయయందును, తత్కార్యమందును మూఁడుశరీరములు, పంచకోశములు ఉన్నవి. శుద్ధసత్త్వగుణసహితమైనమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము. మలినసత్త్వగుణసహితావిద్యాంశము జీవునకు కారణశరీరము. ఉత్తరశరీరముల కారంభకమైన పంచసూక్ష్మభూతములు, మనోబుద్ధిచిత్తా

హంకారములు, పంచప్రాణములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్తేంద్రియములు గూడి జీవునియొక్క సూక్ష్మశరీరము. సర్వజీవులయొక్క సూక్ష్మశరీరములుగూడి ఈశ్వరుని సూక్ష్మశరీరము. సంపూర్ణస్థూలబ్రహ్మాండము ఈశ్వరుని స్థూలశరీరము. జీవునిస్థూలశరీరము ప్రసిద్ధము.

ఈమూఁడుశరీరములందు పంచకోశము లున్నవి. కారణ శరీరము, ఆనందమయకోశము; విజ్ఞానమయము, మనోమయము, ప్రాణమయము ఈమూఁడుకోశములు సూక్ష్మశరీరమందున్నవి. [పంచజ్ఞానేంద్రియములును, బుద్ధియు విజ్ఞానమయకోశము; పంచజ్ఞానేంద్రియములును, మనస్సును మనోమయకోశము; పంచకర్తేంద్రియములును, పంచప్రాణములును ప్రాణమయకోశము] స్థూలశరీరమును అన్నమయకోశమందురు. ఈరీతిగా మూఁడుశరీరములందు పంచకోశములున్నవి

ఈశ్వరుని ¹ శరీరమందు ఈశ్వరకోశములు, జీవశరీర

1 సమష్టివిజ్ఞానరూపమాయ ఈశ్వరునకు కారణశరీరము, అనే ఈశ్వరునకు ఆనందమయకోశము. మఱియు జీవుని సూక్ష్మశరీరముయొక్క సమష్టియైన హిరణ్యగర్భుఁడు ఈశ్వరునియొక్క సూక్ష్మశరీరము, దానిలో విజ్ఞానమయమనోమయప్రాణమయములు ఈశ్వరునకు మూఁడుకోశములుగా నున్నవి. వానిలో—దిక్పాలురు, వాయువు, సూర్యుఁడు, వరుణుఁడు, అశ్విని కుమారులు ఈయందు ఈశ్వరునకు జ్ఞానేంద్రియములు, ఇష్టస్థియు మఱియు సమష్టిబుద్ధియైన మహత్తత్వరూపము ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. లేక ఉక్త దేవతారూపేంద్రియములు, మఱియు సర్వబుద్ధులయొక్క అభిమానియైన బ్రహ్మ అను ఈశ్వరునిబుద్ధి చేరి, ఈశ్వరుని విజ్ఞానమయకోశము. ఉక్త దేవతారూపపంచజ్ఞానేంద్రియములు, మఱియు సమష్టిమనస్సు గూడి, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. లేక సర్వలమనస్సులకు అభిమానియైన చంద్రుఁడు,

మందు ¹ జీవకోశములు ఉన్నవి. [కోశమనఁగా ఒర, ధన భాండాగారము, కోశకారమనువురుగునిల్లు.] ఒరమొదలైన వానివలె పంచకోశములు ఆత్మస్వరూపమును ఆచ్ఛాదించుచున్నది; కాబట్టి అన్నమయాదులకు కోశమనిపేరు.

అనేకమందమతిపురుషులు పంచకోశములందు ఏయనాత్మ పదార్థములు గలవో, వానిలో ఒకపదార్థమును ఆత్మయని మఱియు ఉక్తజ్ఞానేంద్రియములు గూడి, ఈశ్వరుని మనోమయకోశము. అగ్ని, ఇంద్రుఁడు, ఉపేంద్రుఁడు, ప్రజాపతి, యముఁడు, ఈశ్వరునకు కర్తేంద్రియములైన ఈయిదును, మఱియు సమష్టిప్రాణము ఈశ్వరునకు ప్రాణమయకోశము. లేక ఉక్తదేవతారూపకర్తేంద్రియములు, మఱియు ప్రాణాభిమానియైనదేవత వాయువు, లేక సూత్రాత్మ గూడి, ఈశ్వరుని ప్రాణమయకోశము. మఱియు సమష్టిస్థూలసూక్ష్మస్థిరూపవిరాట్టు ఈశ్వరుని స్థూలశరీరము, అదియే ఈశ్వరుని అన్నమయకోశము.

జీవునిశరీరములందు జీవునికోశములున్నవి; మఱియు అవి జీవుని నిజరూపమైన ప్రత్యగాత్మను ఆచ్ఛాదించుచున్నవి; అట్లు ఈశ్వరునిశరీరములందు ఈశ్వరుని కోశములున్నవి ; ఆకోశములు ఈశ్వరునిదృష్టివలన నిజరూపబ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినవిగాకున్నను, జీవునిదృష్టివలన బ్రహ్మమును ఆచ్ఛాదించినట్లు కనఁబడుచున్నది ; కనుక జీవుని వ్యష్టిపంచకోశములకన్న భిన్నమైన ప్రత్యగాత్మయొక్క వివేచనము జీవునకు ఎట్లు చేయఁదగినదిగా నున్నదో, అట్లు సమష్టిపంచకోశములకన్న భిన్నమైన బ్రహ్మమయొక్క వివేచనమును జీవునకే చేయఁదగినదిగా నున్నది. ఈశ్వరునకు అవరణాభావమువలన ఏదియును చేయఁదగినదిలేదు. [ఎవనికడుపుచందు నొప్పియో, వానికే ఔషధోపచారప్రయత్నము.]

1 జీవశరీరములవర్ణనము—

మూలనూత్తరార్ణవములకు, జీర్ణమైపోవుటవలన, జీర్ణమనియు, దహించబడుటవలన దేహమనియు పేరు. రోమము, చర్మము, నరము, మాంసము, అస్థి, కొవ్వు ఈయాలు సంగ్రహముచేత ప్రత్యక్షముగా అగుపడుటవలన మూలదేహమని పేరు. ఈమూలదేహము విదుతత్వములచేత నేర్పడుచున్నది. ఆకర్మములు ఈక్రిందకోష్ఠకము నందు వివరింపబడినవి.

ముఖ్యతత్త్వములు	వీటిఅంశములు ఏముఖ్యతత్త్వమందు మిశ్రమగుచున్నవో, అవి కర్మములు.				
	వృద్ధి	జలము	లేజన్య	వాయువు	ఆకాశము
వృద్ధి జలము లేజన్య వాయువు ఆకాశము	అస్థి రక్తము అలన్యము అకుంచనము { భయము లేక కటి ప్రదేశము	మాంసము శుక్లము కాంతి చలనము మోహము ఉదరము	నరము మాత్రము అకలి వలనము కోధము హృదయము	చర్మము చైమట తృప్త పరుగిడుట కామము కంఠము	రోమము జొల్లు నిద్ర విస్తరిల్లుట కోశము శిరము

అంగీకరించి, ముఖ్యసాక్షియైన ఆత్మస్వరూపమునందు విముఖులుగా నున్నారు.

వైశోష్ణికమునందు పృథ్విముఖ్యతత్త్వమందు పృథ్వియంశము ఎముక, జలాంశము, మాంసము, లేజాంశము నరము, వాయ్వంశము చర్మము, ఆకాశాంశము రోమము దీనివలెనే మిగిలినభూతములయందును తెలియవలసినది. వైశేష్టికము యిరువదియైదుతత్త్వములందు క్రిందవ్రాయుప్రకారముగ పంచభూతలక్షణములని తెలియవలెను.

ఆకాశమునందు—

- (1) భయమగునపుడు పృథ్వివలెనే శరీరము జడమగుటవలన భయము పృథ్వియంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) పుత్రాదులందు మోహము కలుగునపుడు నేత్రమందు జలము ప్రసరించుటవలన మోహము జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) అగ్నివలెనే దహించుటవలన శ్రోధము లేజాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) కామనారూపవ్యాపారము వాయువువలెనే చలించుటవలన కామము వాయ్వంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) శోకము కలుగునపుడు ఆకాశమువలె దేహము శూన్యమై యుండుటవలన శోకము ఆకాశసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.

వాయువునందు—

- (1) పృథ్వివలె సంకోచముపడుటవలన సంకోచము పృథ్వియంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) జలమువలె చలించుటవలన చలనము జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజస్సువలె ఎండించుటవలన వలనము లేజాంశమని ఎఱుంగవలెను.

- (4) వాయువు పారునటులనుండుటవలన పరుగిడుట వాయుసంబంధ ముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) ఆకాశమువలె విస్తరిల్లుటవలన ప్రసరణము ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

లేజస్సునందు—

- (1) ఆలస్యము పృథ్వివలె జడస్వభావమగుటవలన ఆలస్యము పృథ్విం శమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) మాల్నియము పోగొట్టి కాంతినిచ్చుట జలధర్మమగుటవలన కాంతి జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజమువలె భుజించినదానిని పచనముచేయుటవలన ఆకలి లేజ స్సంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) అర్ధ)వస్త్రమును శుష్కించుట వాయుధర్మమగుటవలన కంఠము శుష్కించుటచే దప్పిక వాయ్వంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) నిద్ర వచ్చునపుడు ఆకాశమువలె శరీరము శూన్యమగుటవలన నిద్ర ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

జలమునందు—

- (1) పృథ్వి కొన్నిప్రదేశములందు అరక్తవర్ణముగా నుండుటవలన రక్తము పృథ్వింశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) శ్వేతమై సస్యోత్పత్తికి కారణమైన జలమువలె శ్వేతమై గర్భ హేతుశుక్లము జలసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) లేజస్సువలె నుష్ణమైయుండుటవలన మూత్రము లేజాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) వ్యజన మొదలగువానివ్యాపారశ్రమముచేకలుగు వాయువువలె వ్యాపారశ్రమచే కలుగునట్టిచెమట వాయ్వంశమని ఎఱుంగ వలెను.

(5) ఆకాశమువలె వైకిక్రిందికిపోవుటవలన జొట్లు ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

పృథ్వీయందు—

- (1) పృథ్వీ కఠినముగానుండుటవలన అస్థి పృథ్వీసంబంధముఖ్యాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (2) జలమువలె లేమయ్యుండుటవలన మాంసము జలాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (3) నరముచే జ్వరపరీక్షకలుగుటవలన నరము లేజోంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (4) శీతోష్ణస్పర్శజ్ఞానమగుటచే చర్మము వాయ్వాంశమని ఎఱుంగవలెను.
- (5) రోమమును తీసినయెడల శూన్యరూపమైన ఆకాశమువలె దుఃఖ శూన్యముగానుండుటవలన రోమము ఆకాశాంశమని ఎఱుంగవలెను.

మనువుచెప్పిన భయముమొదలగునవి సూక్ష్మదేహముయొక్క ముఖ్య ధర్మములుగా నున్నవి ; జలపూర్ణఘటముయొక్క బహిఃప్రదేశమందలి అంతస్థిజలముయొక్క శీతలత్వము అగుపడుటవలె అవి స్థూలశరీరమందు అగుపడుటవలన స్థూలదేహముయొక్క సామాన్యధర్మములుగా నున్నవి ; అందువలన స్థూలదేహముయొక్క తత్త్వములందు చేర్పబడినవి.

ఈయిరువదియైదు తత్త్వములసముదాయమునకు స్థూలదేహమని పేరు. నామము, జాతి, ఆశ్రమము, వర్ణము [రంగు] ఆకారము, జననము, మరణము మొదలైనవి స్థూలదేహముయొక్క ధర్మములు.

“అన్న మయంహి సౌమ్యమనఆపఃప్రాణఃలేజోవాక్”. శ్రుతి.

ఇత్యాది శ్రుత్యసారముగ భుజింపఁబడు అన్నముయొక్క స్థూలభాగమువలన అమేధ్యము, మధ్యభాగముచే మాంసము, సూక్ష్మభాగముచే

మనస్సు కలుగుచున్నవి. త్రాగినజలముయొక్క స్థూలభాగముచే మూత్రము, మధ్యభాగముచే రక్తము, సూక్ష్మభాగముచే ప్రాణము కలుగుచున్నవి. భుజింపఁ బడు లేజరిపదార్థముల స్థూలభాగమువలన ఎముక, మధ్యభాగమువలన మెదడు, సూక్ష్మభాగమువలన వచనము కలుగుచున్నవి. తల్లియొక్క రక్తముచే రక్తము, మాంసము, చర్మము కలుగుచున్నవి; జనకునివీర్యముచే ఎముక, సరము, క్రొవ్వు, వీర్యము కలుగుచున్నవి.

స్థూలశరీరము చతుర్విధములు—మొదటిది జరాయుజము, రెండవది అండజము, మూడవది స్వేదజము, నాల్గవది ఉద్భిజము—

- (1) గర్భమునుండికలుగు మనుష్యులు. మృగములు జరాయుజములు.
- (2) గ్రుడ్డునందు ఉత్పత్తియగు పక్షి, సర్పము మొదలగునవి అండజములు.
- (3) చెమటవలనపుట్టు పేను, పురుగు మొదలగునవి స్వేదజములు.
- (4) బీజములచే భూమినిచీల్చి పెరుగు పృథ్వీములు మొదలగునవి ఉద్భిజములు.

సూక్ష్మశరీరము—విదుప్రాణములు, విదుకర్తేంద్రియములు, విదుజ్ఞానేంద్రియములు, ఒకమనస్సు, ఒకబుద్ధి ఇట్టి ఆపంచీకృతభూతముల పదు నేడుతత్త్వములుగూడి ఆయినది. కొందఱు ఈపదు నేడుతత్త్వములందు ఒక బుద్ధిని విడిచి, ఆపశేషములగు షోడశకలాత్త కలింగశరీరమందురు. మఱికొందఱు * అంతఃకరణచతుష్టయసహితముగా పందొమ్మిదితత్త్వములని యెంచుచున్నారు. మఱికొందఱు అంతఃకరణపంచకమంగీకరించి, ఇరువదితత్త్వములు ఎంచుచున్నారు. ఆయినను విరోధములేదు. శుభాశుభక్రియలను చేయునది, సుఖదుఃఖములను అనుభవించునది, ఇహలోకమునకువచ్చునది, పరలోకమునకుపోవునది, రాగద్వేషాదులు, శమదమాదులు, అంధమందాదులు ఇవన్నియు సూక్ష్మశరీరముయొక్క ధర్మములు. స్థూలశరీరముకన్న సూక్ష్మముగా కనిపించుట వలన సూక్ష్మశరీరమని చెప్పఁబడినది ; శబ్దాదివిషయములను తెలియుటవలనను,

❧ { 185. విరోచనుని ¹ సిద్ధాంతము } ❧
అన్నమయకోశమే ఆత్మ.

కొందఱుపామరులు విరోచనమతానుసారులు స్థూలశరీర
రూపమగు అన్నమయకోశమును ఆత్మయందురు. మఱియు

ఆత్మలక్షణము తెలియుటవలనను లింగశరీరమనియు లింగదేహమనియు పేరు
కలిగినది. ఇది బ్రహ్మవిచారముచే జీర్ణమగుటవలనను, తత్త్వజ్ఞానముచే దగ్ధ
మగుటవలనను శరీరమనియు, దేహమనియు పేరు పొందుచున్నది.

కారణశరీరము—స్థూలలింగదేహములకు అజ్ఞానము కారణమగుటవలన
అది కారణశరీరమని, కారణదేహమని చెప్పఁబడుచున్నది. [అజ్ఞానముయొక్క
స్వరూపము మునుపె చతుర్థతరంగమందును, ఈతరంగమందును చెప్పఁబడి
నది.] తత్త్వజ్ఞానముచే దహింపఁబడుటవలన కారణమైన అజ్ఞానమునకు
దేహమనిపేరు. మఱియు బ్రహ్మవిచారముచే జీర్ణమగుటవలన దానికే శరీర
మనిపేరు.

1 విరోచనాదులమతముల ఖండనము.

దేహోత్పాదయైన విరోచనమతఖండనము—

- (1) నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను, నేను మాటలాడు
చున్నాను; అనెడు దానియందు ఇంద్రియము నేననుటకు విష
యముగా నున్నది; కనుక స్థూలదేహము ఆత్మకాదు.
- (2) నాదేహమనుటవలన దానియందు మమకారము అగపడుచున్నది.
దానివలన నాదేహమనుట అహంకారమునకు విషయము కాఁజా
లదు; కనుక దేహము ఆత్మకాదు.
- (3) స్త్రీమొదలైనవానికన్న దేహమునందు అధికస్త్రీతిచూచునటుల
దేహముకంటె ఇంద్రియములందు అధికస్త్రీతి కనఁబడుచున్నది;

ఈయుక్తి చెప్పుచున్నారు—దేనియందు అహంబుద్ధి యగునో, దానిని ఆత్మ యనవలయును; ఆయహంబుద్ధి స్థూలశరీరమందగును. “నేను మనుష్యుడను, నేను బ్రాహ్మణుడను” అను

అందువలన స్థూలదేహమునందే అధిక ప్రీతియనుట సరికాదు; కనుక దేహము ఆత్మ కాదు.

(4) స్థూలశరీరమునకు జననమరణాదులున్నవి. కనుక జన్మమునకు పూర్వమందును, మరణమునకు అనంతరమందును శరీరములేదు. అయినను ఆత్మయున్నాడు. పూర్వోత్తరమందు ఆత్మ లేడనిన యెడల కృతనాశాకృతాభ్యాగమదోషము [చేసినశుభాశుభకర్మమునకు ఫలములేక నిరర్థకత, మఱియు శుభాశుభము చేయక నేనుఖదుఃఖాదులపొందుట] సంభవించును; కాఁబట్టి దేహము ఆత్మ కాదు.

(5) దేహమును అలంకరించుట, పోషించుట మొదలైన భోగములే పురుషార్థమని చెప్పినది సరికాదు. ఎందుకనగా—నకలపురుషులకు ఇష్టవిషయమైనది పురుషార్థమందురు; సుఖప్రాప్తియందును, దుఃఖనివృత్తియందును అందఱికిని ఇష్టమగుటవలన అదియే పురుషార్థము. అది మోక్షమునందున్నది; భోగములందుండదు; భోగములందైననో, దోషములు, దుఃఖములు పరిపూర్ణముగా నిండియున్నవి; కనుక ఆభోగములు పురుషార్థము కాదు.

(6) దేహమే ఆత్మయైనచో మరణానంతరము దేహము దహింపఁబడుటవలన మోక్షమునకు అస్పదమే లేదు ; కనుక దేహమే ఆత్మయనుట అత్యంతానుచితముగ నున్నది.

(7) అనుమానము, శబ్దము మొదలగు ప్రమాణములు అందఱికి వ్యవహారికమగుటవలన ఒకప్రత్యక్షముదప్ప ఇంకప్రమాణములు గావనిచెప్పినది కేవలహాతవాదము.

ప్రతీతి అందఱికిని అగును; మనుష్యత్వమును, బ్రాహ్మణత్వమును స్థూలశరీరమందే యున్నది; ఈవిధముగా అహంబుద్ధి విషయమగుటచే స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

ఈమతమునందు ప్రలాపముమాత్రము అధికముగా నున్నది. రహస్యమేమియులేదు; దానిభండనమును అనావశ్యకము.

చార్వాకమతఖండనము—

మైజెప్పిన విరోచనమతమువలె ఇంకొక్కనాస్తికమతము చార్వాకమతముగానున్నది. చార్వాకుడనుచున్నాడు—ఒకటికాశముదప్ప వాయ్వాది నాల్గుజడములైన భూతములే ఆత్మ. ఇందుపైన ఎవ్వరైన ఆక్షేపించురు—దేహమందు చైతన్యవ్యవహారము అనుభవమునకు వచ్చుచున్నది; అది ఎక్కడనుండి వచ్చినది?

దానికి సమాధానము చెప్పుచున్నాడు—తమలపాకులు, పోకలు, సున్నము మొదలయినవి త్రయోదశపదార్థముల మిశ్రణముచేత ఒకతాంబూలమగుచున్నది; ఆత్రయోదశపదార్థములందు ఆరక్తవర్ణముగల పదార్థము ఏదియు లేదు; అయినను ఆ సకలపదార్థములమిశ్రణముచేత ఆరక్తవర్ణము ఉద్భవించుచున్నది; ఆప్రకారముగా భూతకార్యమైన నానాజడపదార్థముల మిశ్రణముచేత స్థూలశరీరమగుటవలన దీనిలో చైతన్యము ప్రతీతమగుచున్నది; ఆచైతన్యము సకలపదార్థముల మిశ్రణముచేత అయినదగుటవలన నాల్గుభూతములకన్న భిన్నమైన చైతన్యమనుట లేనేలేదు.

ఆ మూర్ఖుడు ఇట్టివిచారము చేయఁడు; ఏమనఁగా—అట్లు దేహము భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుచున్నదో; అట్లు ఘటపటాదులును భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల మిశ్రణముచేత అగుచున్నవి; వానియందు చైతన్యము ఎందుకు కనఁబడదు? లేక ఏదేహమందు భూతకార్యమైన నానాపదార్థముల సంయోగముచేత చైతన్యముద్భవించినదో,

లేక దేనియందు ముఖ్యప్రీతియగునో, అదియే ఆత్మ
యనవలయును; స్త్రీపుత్రధనాదులు స్థూలశరీరమునకు ఉపకార
కములైనయెడల వానియందు ప్రీతియగును; శరీరమునకు ఉప
అదేహమందును సుషుప్తి, మూర్ఛ లేక మృత్యుకాలమందు చైతన్యము ఎందుకు
కనబడదు ?

ఇంద్రియాత్మవాదిమతఖండనము—

- (1) ఏపదార్థము లేకపోవుటవలన శరీరమందుటలేదో, దానిని ఆత్మ
యని చెప్పవలయును ; నేత్రాదీంద్రియములులేకయుండినను
శరీరమున్నది; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మకాదు ;
- (2) నేను చూచుచున్నాను, నేను అనుచున్నాను ; ఈరీతిగా నేను
నేననుటచేత ఇంద్రియము కరణమని సిద్ధమగును ; ఇచ్చట
నేత్రవంతుడగు నేను చూచుచున్నానను నభిప్రాయము ; గాని
నేను నేత్రరూపమని అభిప్రాయము కాదు ; అందువలన నేనను
శబ్దముయొక్క విషయము ఇంద్రియముకన్న భిన్నమే సిద్ధమగు
చున్నది. మఱియు “నాదృష్టి మందమైనది” అనుటచేత ఇంద్రి
యము మమత్వమునకు విషయమగుట సిద్ధమగుచున్నది ; అహం
కారమునకు విషయము సిద్ధము కాదు; కనుక ఇంద్రియము ఆత్మ
కాదు.
- (3) ఎవ్వఁడు ఎవ్వని చూచుచున్నాడో, వాఁడు వానికన్న భిన్నుఁ
డుగా నుండవలెను ; ఘటద్రవ్యే ఘటమునకన్న భిన్నుడగు
చున్నాఁడు. ఆస్థాయమున ఇంద్రియముయొక్క మందలీ
ప్రతాదిగుణమును చూచినవాడే ఆత్మ; వాఁడు ఇంద్రియము
కన్న భిన్నుడని సిద్ధము.
- (4) మనస్సు వ్యాకులమైనప్పుడు విదియు నేత్రమునకు కనబడదు ;

కారకము గానియెడల ప్రీతి గానేరదు. దేనినిమిత్తము అన్య పదార్థములందు ప్రీతియగునో, అట్టి స్థూలశరీరమందే ముఖ్య ప్రీతి గలదు; అందువలన స్థూలశరీరమే ఆత్మ.

శ్రోత్రమునకు వినబడదు ; కనుక ఇంద్రియము జడము ; అది ఆత్మకాదు.

- (5) హతముచేత ఇంద్రియము చైతన్యమనినయెడల వానినిట్లు అడుగ వలయును—ఒక్కొక్కఇంద్రియము చైతన్యమా? లేక సక లేంద్రియములుకూడి చైతన్యమా? లేక ప్రత్యేకప్రత్యేకేంద్రి యమును సకలేంద్రియములును చైతన్యమా?

ప్రథమపక్షము సంభవింపదు ; ఏయింద్రియము చైతన్యమని యనుచున్నావో, అయింద్రియము లేకపోయినను జ్ఞానము, మఱియు జీవుఁడు ప్రతీతులగుచున్నారు. కనుక ఇంద్రియము చైతన్యమనుట ఘటిల్లదు. ద్వితీయపక్షమందు ఒకయింద్రియము నష్టమైనప్పుడు సముదాయమునకు హాని కలుగుటవలన చైతన్యము, జీవుఁడు ఎవ్వరు నుండగూడదుగదా? అనుభవమందో, అట్లు కనబడదు ; కాబట్టి సముదాయము చైతన్యము కాదు. తృతీయపక్షమకూడ యోగ్యముకాదు ; ఏలయన—ఇంద్రి యము ప్రత్యేకప్రత్యేకమంతయు ఆత్మయయినపుడు ఒకశరీర మందు పదియాత్మలగుచున్నవి ; మఱియు ఒక్కొక్క ఆత్మ యొక్కొక్కప్పుడు పృథక్పృథక్గుటవలన ఒకకదభీవృక్షముమీఁద పదియేనుఁగులు బడినపిమ్మట ఆ కదభీవృక్షము నశించునట్లుగా శరీరనాశము గావలెను? ఈప్రకారముగా ఇంద్రియము అచేతన మగుటవలన ఏరీతిచేతనైనను అది ఆత్మకాదు.

దానికి వస్త్రభూషణాంజనమజ్జననానావిధభోజనశృంగార
పోషణాదికమే పరమపురుషార్థము; మరణమే మోక్షము;
ప్రత్యక్షమే ప్రమాణము; ఇది అసురస్వామియైన విరోచనుని
సిద్ధాంతము.

(6) శ్రుతియందు చెప్పబడిన ఇంద్రియసంవాదము ఇంద్రియాభిమాని
దేవతను ఉద్దేశించినదగుటవలన ఆసంవాదముచే ఇంద్రియము
చైతన్యమనుట సంభవింపదు.

ఈరీతిగా ఇంద్రియమాత్మయని చెప్పవారిమతము సరికాదు.

ప్రాణాత్మవాదిమతఖండనము—

(1) బాహ్యవాయువువలె ప్రాణమును వాయువుగా నుండుటవలన
ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(2) ప్రాణము ప్రతీతముకానపుడు మరణము సిద్ధించుట నియమము
గాదు—వృక్షమనందు ప్రాణము ప్రతీతముగాకున్నను అది
సజీవముగ నున్నది. అట్లు మూర్ఖాసమయమున ప్రాణము ప్రతీ
తముకానపుడు మృతినొందెనని చెప్పరు. ఈవిధముగా జీవన
మరణములప్రతీతియో, కేవలము ప్రాణప్రతీత్యధీనమనుట ఘటి
ల్లదు; కనుక ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(3) నిద్రచేయునపుడు ప్రాణము జాగ్రత్తైయుండినను మిత్రుడు
వచ్చిన ఆదరముచేయదు; దొంగ వస్తువును తీసుకొనిపోయిన
అడ్డపడదు; ఇట్లు ప్రాణము జడము; అది ఆత్మకాదు.

(4) ప్రాణము వెలుపలపోవుటవలననే దేహము మృతమనుట అసంగ
తము; ఎందుకనగా—జఠరాగ్ని బయటికిపోవుటవలనను మరణ
మగును; ఇట్లు ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(5) శ్రుతియందు ప్రాణమును శ్రేష్ఠముగా చెప్పినది ప్రాణోపాసన
యందు ప్రవృత్తి కలుగునిమిత్తము; లేక సకలేంద్రియములకంటె

ప్రాణము శ్రేష్ఠము; ఈయభిప్రాయమువలన చెప్పబడినది; గాని అందఱికంటె ప్రాణము శ్రేష్ఠము; గనుక ప్రాణమే ఆత్మయను నభిప్రాయమువలన చెప్పలేదు.

(6) శ్రుతియందు ప్రాణమయాది శోశములకు ఆత్మయని చెప్పటకు తాత్పర్యము స్థూలారుంధరీన్యాయమున అధిష్ఠానమయిన స్రత్యగ భిన్నాత్మను ఎఱుంగవలెను; ఇదిగాక ప్రాణమే ఆత్మయను నభిప్రాయము కాదు.

(7) శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియకలహము ఉత్పేక్షారూపముగాను, తదభిమానిదేవతనుద్దేశించినదిగాను ఉన్నది. ప్రాణము చైతన్యము; అదియే ఆత్మ; ఈయభిప్రాయములేదు.

ప్రాణేంద్రియముల కలహము ఇట్లున్నది—

ఒకనాఁడు ప్రాణేంద్రియములకు తమలోతమకు ఇట్టివివాదము కలిగెను—మనయందు శ్రేష్ఠుడెవ్వఁడు? అప్పుడు సర్వులుగూడి తమస్వామియైన ప్రజాపతికడకుపోయి, ప్రార్థించిరి—ఓభగవంతుఁడా! మాలో శ్రేష్ఠుడెవ్వఁడో? మీరు కృపచేసి నిర్ణయింపుడు. అప్పుడు ప్రజాపతి పలికెను—మీరందఱు నొకశరీరమందు ప్రవేశింపుఁడు; వెనుక ఒక్కొక్కఁడుగా బయలువెడలుఁడు; ఎవఁడు బయలువెడలుటవలన శరీరము అమంగళమై పడునో, మఱియు మరణవ్యవహారము జరుగునో, వాఁడు మీలో శ్రేష్ఠుడని ఎఱుంగుఁడు.

ఈ ప్రకారముగా ప్రజాపత్యాజ్ఞ విని, అందఱు నొకశరీరమందు ప్రవేశించిరి; పిమ్మట ఒక్కొక్కఁడుగా బయలువెడలుటకు ప్రారంభించిరి ;

ఎప్పుడు నేత్రేంద్రియము బయటపోయెనో, అప్పుడు జనులు

అంధుడనుటకు ప్రారంభించిరి; కాని, మృతుడనరు. పిమ్మట శ్రవణేంద్రియముపోవుటవలన బధిరుడనసాగిరి.

ఈరీతిగా ఏయేయింద్రియము బయటపోయెనో, దానిదాని అభావసూచకమైన ఒక్కొక్క నామముమాత్రము ప్రాప్తించినది; ఆయా యింద్రియముయొక్క వ్యవహారముతప్ప నితరములగు సర్వవ్యవహారములును జరిగెను; శరీరము అమంగళము కాలేదు; చచ్చెనని ఎవ్వరును జెప్పరైరి; పిమ్మట ప్రాణము వెడలిపోయెను; తోడనే శరీరము అమంగళమై భయంకరముగా భూమిమీద వ్రాలెను; అప్పుడు చచ్చినాడని ఏడ్చిరి. అప్పుడు ఇంద్రియములు తెలిసికొనెను—మఱి ప్రాణుడే శ్రేష్ఠుడు; వాడే మాసామి.

(8) త్షుధవలన నాప్రాణము పోవుచున్నది; భోజనమువలన నాప్రాణము తృప్తమగుచున్నది; ఈవిధముగా ప్రాణము మమకారమునకు విషయమగుటవలనను అహంకారమునకు విషయముగామివలనను ప్రాణము ఆత్మకాదు.

(9) శ్వాసోచ్ఛ్వాసవ్యవహార ప్రసంగమునందు తనప్రాణము బయట పోవుటయు, లోపలవచ్చుటయు అనుభవసిద్ధమగుటవలన ప్రాణమును తెలుసుకొనుఆత్మ ప్రాణముకన్న అన్యైశుగా నున్నాడు. ఈరీతిగా ప్రాణాత్మవాదిమతము సమీచీనముగాదు.

మనఆత్మవాదిమతఖండనము—

(1) బాడిస, ఉలి, వీటివలె మనస్సు కరణముగా నుండుటవలన అది ఆత్మకాదు.

(2) సుషుప్తియందు మనస్సు లేకయుండినను సామాన్యచైతన్యమున్నది; మనస్సు లేనియెడ చైతన్యము లేదనుట సిద్ధింపదు; కనుక వ్యభిచారి యైనమనస్సు ఆత్మకాదు.

- (3) నామనస్సు అన్యస్థలమందు పోయియుండెననియు, ఇప్పుడు వచ్చెననియు చెప్పుటవలన మనస్సు మమకారమునకు విషయమగుటయే గాక అహంకారమునకు విషయముకాదు ; గనుక మనస్సు ఆత్మకాదు.
- (4) మనస్సుయొక్క స్థిరత్వమును అస్థిరత్వమును తెలియునది ఆత్మమనస్సుకన్న అన్యఁడుగానున్నాఁడు.
- (5) ఆధ్యాసముతో కూడియుండుటవలన మనస్సు కర్తభోక్తగానున్నది; తానుమాత్రము కర్తభోక్తగాదు. కనుక మనస్సు జడమే, అది ఆత్మకాదు.

“మనఏవ మనుష్యాణామ్ కారణం బంధమోక్షయోః,
బంధాయవిషయాసక్తమ్ ముక్త్యైర్విర్విషయం స్మృతమ్” శ్రు.

వాక్యార్థము—మనుష్యునకు బంధమోక్షములకు కారణము మనస్సే; విషయాసక్తమైనమనస్సు బంధమునకు విషయవాసనారహితమైనమనస్సు మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది. దానికి అభిప్రాయము—బంధమోక్షముల ఆధ్యాసములకు హేతువు మనస్సుగాని, మనస్సు ఆత్మయని అభిప్రాయము గాదు.

లేక విషయాసక్తమనస్సు మలినమగుటవలన పాపాత్పత్తిద్వారమున బంధమునకు హేతువు ; మఱియు విషయవాసనారహితమయినమనస్సు శుద్ధమగుటవలన జ్ఞానద్వారమున మోక్షమునకు హేతువు; అని వైవచనమునకు అభిప్రాయముగాని మనస్సుఆత్మయని అభిప్రాయము గాదు.

మనోమయకోశమే ఆత్మ; యని చెప్పు శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము ఘోలారుంధతీన్యాయమున అధిష్ఠానమయిన ప్రత్యగభిన్నపరమాత్మను తెలుపునిమిత్తముగాని, మనస్సుఆత్మ; యనునది కాదు.

ఈరీతిగా మనఆత్మవాదిమతము సమీచీనముగాదు.

విజ్ఞానవాదిమతఖండనము.

- (1) రూపాదిజ్ఞానమునకు నేత్రాదీంద్రియములు సాధనముగా నుండు నటుల నిశ్చయరూపజ్ఞానమునకు బుద్ధి సాధనముగా నున్నది ; ఆ బుద్ధి ఇంద్రియమువలె స్వయముగ జడమై అత్తప్రకాశమును తీసికొని, ఘటపటాదిపదార్థనిశ్చయము చేయుచున్నది; భాస్య భాసక భేదముండుటవలన స్వచ్ఛమైనబుద్ధికి భాసకుడైనఅత్త అన్యఁడుగా నున్నాఁడు. దీపాదిప్రకాశము ఘటాదులందుచేరి, ఆయాకారము ధరించి, మిశ్రభావముచే ప్రకాశించినను వాస్తవముగా అన్యముగా నుండునట్లు జ్ఞానస్వరూపుడైనఅత్త బుద్ధి వృత్తితోగూడి, దానియాకారమునుధరించి ప్రకాశించినను, మఱియు ఆప్రసంగమందు అత్త బుద్ధులకు మిశ్రభావము ప్రతీతమైనను, అత్త అన్యఁడుగా నున్నాఁడు.
- (2) అపంచీకృతభూతకార్యమయిన యంతఃకరణము నిశ్చయవృత్తి వలన బుద్ధియనియు, సంకల్పవికల్పవృత్తివలన మనస్సనియు చెప్పఁబడుచున్నది; బుద్ధికార్యమైయుండుటవలన దేహేంద్రియ మనస్సులవలె అనాత్మగా నున్నది.
- (3) కతవట్టుపనిషత్తునందు అత్త రథికుఁడుగాను; శరీరము రథముగాను బుద్ధిసారథిగాను చెప్పఁబడినది; రథికునికన్న సారథి అన్యఁడగుట, వలన సారథియగు బుద్ధి అత్త కాదు.
- (4) నాబుద్ధి మందమయినది; నాబుద్ధి లీక్ష్మమైనది ; అనుటయందు బుద్ధి మమకారమునకు విషయముగాఁ గనఁబడుచున్నది ; గాని అహంకారమునకు విషయముగా కనఁబడదు ; గనుక బుద్ధి అత్త కాదు.
అత్త ఊణికరూపమని చెప్పుటయు సరికాదు ; ఎందుకనఁగా—
అత్త ఊణికమైననో, పూర్వసంవత్సరమునందు అప్పిచ్చినవాఁడు

ఈసంవత్సరమునందు అడుగగూడదుగదా ; మఱియు ప్రథమ
క్షణమునందు భుజించినవాడు ద్వితీయక్షణమునందు లేనందున
భోజనానంతరము నేనుత్పత్తిజేందిలినని చెప్పగూడదు. అట్లు
అడుగుటవలనను, చెప్పటవలనను ఆత్మ క్షణికరూపమనుట సిద్ధిం
పదు. మఱియు ఆత్మ క్షణికరూపమైనచో, మోక్షసాధనములు
వ్యర్థమగును.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాదిమతము అసంగతము.

ఆత్మజడచైతన్యమను భట్టమతముయొక్క ఖండనము.

అంధకారము, ప్రకాశము ఒకచోట చేరునటుల ఒకేఆత్మయందు జడ
చైతన్యములు చేరవు; రెండంశములందు ఒకటి గోచరము, ఒకటి అగోచరము
అనుటసరికాదు. దండమును పురుషుని ఒకచోట చూచినయెడల ఒకదండము
మాత్రము వచ్చుచున్నదను జ్ఞానము కలుగదు ; మఱేమనఁగా—దండసహిత
పురుషుడు వచ్చుచున్నాడని జ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈరీతిగా ఒకపదార్థమునందు ఒకయంశము జ్ఞాతము, ఒకయంశము అజ్ఞాతమనుట ఘటిల్లదు.
[విశేషణసహితపురుషునియందు ఘటిల్లదు; అది విశేషణరహితాత్మయందు ఎట్లు
ఘటిల్లవలెను ?]

నాతముచే నంగీకరించినయెడల వానిని అడుగవలెను—రెంటికి నమ
వాయసంబంధమా? తాదాత్మ్యసంబంధమా? విషయవిషయభావసంబంధమా?

ప్రథమపక్షమందు రెండుద్రవ్యములందె నమవాయసంబంధమగుట
వలన ఆత్మద్రవ్యమువలె అనిత్యమగును. రెండవపక్షమందు చిజ్జడాంశములు
ఒకేస్వరూపమందుండుటవలన చిత్తు జడమగుచున్నది; జడము చిత్తగుచున్నది.
తృతీయపక్షమందు రెండంశములును అసాత్మయగుచున్నవి.

శ్రుతియందు ఆత్మవిజ్ఞానఘనమని చెప్పినందుకు ఒకభాగము జడమనుట
విరుద్ధము. సుషుప్తినుండి మేలుకొన్నవానిస్మరణమో, ఆత్మయొక్క జడత్వ

మును విషయము చేయలేదు ; అయినను సుషుప్తియందుండుజ్ఞానాంశమును విషయము చేయుచున్నది.

ఈరీతిగా భటమతము అసంగతము.

శూన్యవాదిమతఖండనము.

అంతయు శూన్యము ; శూన్యమే పరమతత్త్వము ; అని చెప్పవచ్చున మాధ్యమికబౌద్ధుని యభిప్రాయమేమనగా—సుషుప్తియందుండు అజ్ఞాన రూపానందమయకోశమే ఆత్మ ; వానినిట్లు అడుగవలెను—శూన్యము సాక్షి సహితముగా నున్నదా ? లేక సాక్షిరహితముగా నున్నదా ? లేక శూన్యము స్వయంప్రకాశమనుచున్నదా ?

సాక్షియున్నయెడల శూన్యమునకు అన్యమైన సాక్షియే ఆత్మ. సాక్షి రహితమైనచో, శూన్యము ఆసిద్ధము. ఏలయనగా—అనుభవములేక ఏ పదార్థముండుట లేదు ; ఇది నియమము. శూన్యము స్వయంప్రకాశమని చెప్పిన యెడల, మనబ్రహ్మమునకు మతియొకపేరు గలుగుచున్నది ; గాని, శూన్యము లేకపోవును.

“అనద్వా ఇదమగ్రాసీత్” అనుశ్రుతికి అసత్తుండెనని యర్థముచెప్పఁ గూడదు ; సదసత్తులకు విరోధమగుటవలన సద్రూపమైన అధిష్ఠానచైతన్యము నందు నామరూపాత్మక ప్రపంచనిషేధము ఈశ్రుతియొక్క యభిప్రాయము.

ఈరీతిగా శూన్యవాదిమతము అసంగతము.

ప్రాభాకరన్యాయమతఖండనము—

సుషుప్తియందు జ్ఞానము లేకయుండుటవలన ఆత్మ జడమనుట సరి కాదు ; ఎందుకనగా—“నేను సుఖముగా నిద్ర చేసితిని ; ఏదియు తెలియ లేదు” అను స్వానుభవము నిద్రనుండిలేచినపురుషుఁడు చెప్పచున్నాఁడు ; ఆత్మ జడమైనచో, సుషుప్తియందుండు ఆనందముయొక్క స్వరణము గలుగ గూడదుగదా ? అధికలుగుటవలన ఆత్మ జడముకాదని సహజముగానే సిద్ధమగు చున్నది.

ఈరీతిగా ప్రాభాకరన్యాయమతములు అసంగతములు.

పేదాంతబాహ్యమతములు ఎన్నియున్నవి ? అని ఎవఁడేని అడిగినప్పుడు

❖ 186. ఇంద్రియాత్మవాదిమతము. ❖

కొందఱు ఇట్లు చెప్పుదురు—స్థూలశరీర మాత్మగాదు. మతేమనఁగా—స్థూలశరీరమందు ఎవఁడుండుటవలన జీవితవ్యవహారము, ఎవఁడు లేకుండుటవలన మరణవ్యవహారము అగునో, వాఁడే ఆత్మ; వాఁడు స్థూలశరీరముకన్న భిన్నుఁడు. జీవితమరణములు ఇంద్రియాధీనములు, ఎంతకాలము శరీరమం దింద్రియముండునో, అంతకాలము జీవితమందురు; ఎప్పుడు ఒకయింద్రియమైన నుండదో, అప్పుడు మరణమందురు. “నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను” అను నీఅహంబుద్ధి ఇంద్రియములం దగును; కాబట్టి ఇంద్రియములే ఆత్మ.

❖ { 187. హిరణ్యగర్భుని నుపాసించువారి యొక్కమతము ప్రాణమే ఆత్మ. } ❖

హిరణ్యగర్భోపాసకులు ప్రాణమును ఆత్మయందురు. వానిలో నీయుక్తి చెప్పుదురు—మృత్యుకాలమందు ఎప్పుడు మూర్ఛయగునో, అప్పుడు పుత్రాదులు ప్రాణశేషముండినవఱకు జీవితవంతుఁ డందురు, ప్రాణశేషములేకుండిన మృతుఁడందురు, లేక శరీరమందు నేత్రేంద్రియములేకుండిన అంధుఁడందురు; శ్రోత్రము లేకుండిన బధిరుఁ డందురు; వాక్కు లేకుండిన మూకుఁడందురు. ఇట్లు ఏయేయింద్రియము లేకపోవునో, తద్వ్యాపారము లేకున్నను ఇతరేంద్రియములవ్యాపారము జరుగును; శరీరమును సుందరముగ కనఁబడును; ప్రాణములేకుండిన తత్తాలము ప్రేతరూపమంగళమై, భయంకరమై శరీరము పడుచున్నది.

సంఖ్యచెప్పుట అశక్యముగ నున్నది. వానియొక్క ఖండనము భేదధిక్కారాదిగ్రంథములందు విస్తరముగ చేయఁబడినది. ఇచ్చటనో, దిగ్దర్శనమాత్రము.

“నేను చూచుచున్నాను, నేను వినుచున్నాను” ఈ ప్రతీతి వలన ఇంద్రియములకన్న భిన్నుడై యాత్మ సిద్ధించును. ఏల యన—“నేత్రరూపమగు నేను చూచుచున్నాను; శ్రవణరూప మగు నేను వినుచున్నాను” అనునిట్టి ప్రతీతియైనపక్షమందు ఇంద్రియములు ఆత్మ యనుట సిద్ధించును. “నేత్రవంతుడైన నేను చూచుచున్నాను; శ్రోత్రవంతుడైన నేను వినుచున్నాను;” అనునిట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది; కాబట్టి ఇంద్రియములకన్న ఆత్మ భిన్నుడే యని సిద్ధించినది.

సుషుప్తియందు సర్వేంద్రియములయొక్క అభావము గలదు; అయినను ప్రాణముండుటవలన జీవితవ్యవహార మగు చున్నది. అట్లు జీవనమరణములును ఇంద్రియాధీనములుగావు; మతేమనగా—స్థూలశరీరమునకును, ప్రాణమునకును వియోగము మరణమందురు; ఈరీతిగా జీవనమరణములును ప్రాణాధీనములే.

శ్రుతియందు ప్రాణేంద్రియముల కలహము చెప్పబడి నది; దానివలనను ప్రాణమే ఆత్మ యని సిద్ధమగుచున్నది.

❖ 188 మనఆత్మ వాదిమతము. ❖

మనఆత్మ వాది ఇట్లనెను—ప్రాణము జడము, గనుక ఘటన్యాయమున అనాత్మ గా నున్నది. బంధమోక్షములు మన స్సృనకు అధీనములు; చూడు—విషయాసక్తమనస్సు బంధము నకు పేతువు; నిర్విషయమనస్సు మోక్షమునకు పేతువు. మనస్సంబంధమువలననే ఇంద్రియములు జ్ఞానమునకు పేతువు; మనస్సంయోగము లేనియెడల ఇంద్రియములచే జ్ఞానము గానే

రదు; కాబట్టి సర్వవ్యవహారములకు హేతువు మనస్సు; అదియే ఆత్మ.

❖ 189. విజ్ఞానవాదిమతము బుద్ధి ఆత్మ. ❖

క్షణికవిజ్ఞానవాది ఇట్లనెను—మనోవ్యాపారము బుద్ధి కధీనము; బుద్ధియొక్క పరిణామమే మనస్సయినది; క్షణికవిజ్ఞాన రూపమైన బుద్ధియే ఆత్మ; మనస్సు గాదు.

దీనియభిప్రాయము—సంపూర్ణపదార్థములు విజ్ఞానకార్యములు; ఆవిజ్ఞానము ప్రకాశరూపము; ప్రతిక్షణమందు ఆ విజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తినాశములగును; పూర్వవిజ్ఞానముతో సమానమయిన అన్యవిజ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తి, పూర్వవిజ్ఞానముయొక్క నాశమును అగుచున్నది; అట్లు తృతీయవిజ్ఞానోత్పత్తియు, ద్వితీయవిజ్ఞాననాశమును అగుచున్నది; ఈరీతిగా నదీప్రవాహ న్యాయమున విజ్ఞానముయొక్క ధార సర్వకాలము నడుచుచున్నది.

ఆవిజ్ఞానధార రెండువిధములు—మొదటిది ఆలయ విజ్ఞానధార అదియే బుద్ధియనబడును; రెండవది ప్రవృత్తివిజ్ఞానధార అదియే మనస్సనబడును. “అహం, అహం” అను అహంకారవృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానధారకు ఆలయవిజ్ఞానధార యందురు; “ఈఘటమున్నది, ఈశరీరమున్నది” అనునిట్టి ఇదంతావృత్తిరూపమయిన విజ్ఞానధారకు ప్రవృత్తివిజ్ఞానధార యందురు; మఱియు ఆలయవిజ్ఞానధారచేత ప్రవృత్తివిజ్ఞానధారయొక్క ఉత్పత్తియగుచున్నది; కాబట్టి మనస్సునకు కారణమైన ఏ బుద్ధిగలదో, అదియే ఆత్మయని చెప్పుచున్నాడు.

ఆలయవిజ్ఞానధారయందు ప్రవృత్తివిజ్ఞానధారయొక్క బాధచింతనమువలన నిర్విశేషమైన ఊణికవిజ్ఞానధారయొక్క స్థితియే వానిమతమందు మోక్షమందురు.

ఈరీతిగా విజ్ఞానవాది బుద్ధినే ఊణికరూపము, మఱియు స్వయంప్రకాశరూపము అని కల్పనచేసి, దానిని ఆత్మయని ఎఱుగుచున్నాడు.

❦ { 190. పూర్వమిమాంసానైకదేశిభట్టమతము } ❦
ఆనందమయకోశము ఆత్మ.

పూర్వమిమాంసావార్తికకారుడైన భట్టాచార్యుడు ఇట్లనెను—విద్యున్నాయమున ఆత్మ ఊణికరూపవంతుడు గాడు; మఱేమనగా—ఆత్మ స్థిరస్వరూపుడై జడచైతన్య రూపుడు.

దానికిది అభిప్రాయము—సుఖప్తినుండి జాగ్రత్తనొందిన పురుషుడు ఇట్లనును—“నేను జడుడనై నిద్రించితిని” అను నీ స్మృతివలన ఆత్మ జడరూపుడని సిద్ధించినది ఈస్మృతి జాగ్రదవస్థ యందగుచున్నది; అజ్ఞాతపదార్థముయొక్క స్మృతియో, గానే రదు; ఆత్మస్వరూపమునకన్న భిన్నమైన సుఖప్తియందు జ్ఞానము నకు వేటొక్కసాధనమేమియు లేదు; కాబట్టి స్మృతిహేతు వైన సుఖప్తియందు ఏజ్ఞానమున్నదో, అది ఆత్మస్వరూపమే యున్నది ఈరీతిగా ఖద్యోతన్యాయమున ఆత్మ ప్రకాశప్రకాశ రూపుడుగా నున్నాడు. [జ్ఞానరూపుడగుటవలన ప్రకాశ రూపుడు, మఱియు జడరూపుడగుటవలన అప్రకాశరూపుడు.]

ఇట్టి ప్రకాశాప్రకాశరూపము ఆనందమయకోశము; ఏల యన—సుఖప్తియందు చైతన్యభాసనహితమైన అజ్ఞానమునకు

ఆనందమయకోశమందురు; అచ్చట ఆభాసుఁడు ప్రకాశరూపుఁడు; అజ్ఞానము అప్రకాశరూపము; ఈరీతిగా భట్టమతమందు ఆనందమయకోశమే ఆత్మయని ఎఱుఁగుచున్నాఁడు.

— { 191. మాధ్యమికబౌద్ధుఁడైన శూన్యవాది }
మతము ఆనందమయకోశము ఆత్మ. — {

శూన్యవాదియగుబౌద్ధుఁ డిట్లనెను—నిరంశుఁడైన యొక యాత్మనే ప్రకాశరూపుఁడనుట, అప్రకాశరూపుఁడనుట సరికాదు; ఖిద్యోతమనుకీటకమునందు ఏకాంశము ప్రకాశరూపము, ఏకాంశము అప్రకాశరూపము ఉండునట్లు అంశరహితాత్మయందు ఉభయరూపముచెప్పట అయుక్తము; కాబట్టి ఉభయరూపసిద్ధికొఱకు ఆత్మను అంశసహితుఁడని చెప్పవలసివచ్చును; అంశవంతము లగుఘటాదులు ఉత్పత్తినాశములు గలవి; అట్లు ఆత్మయు అంశసహితుఁడని చెప్పటవలన ఉత్పత్తినాశములు గలవాడుగా అంగీకరింపవలసివచ్చును; ఏది ఉత్పత్తినాశములుగల పదార్థమగునో, అది ఉత్పత్తికన్నపూర్వము, నాశమున కనంతరము అసత్తగును; మఱియు ఏదిఆద్యంతములందు అసత్తగునో, అది మధ్యమందుమాత్రము సత్తుగానేరదు. మతేమనఁగా—అసత్తేయగును; అందువలన ఆత్మఅసద్రూపుఁడు. అట్లు ఆత్మకన్నభిన్నమైన సంపూర్ణపదార్థములును ఉత్పత్తినాశములుగల వగుటవలన అసద్రూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా ఆత్మయు, అనాత్మయు సమగ్రవస్తువులును అసద్రూపములగుటవలన శూన్యమే పరమతత్త్వము.

ఇది శూన్యవాదిబౌద్ధునిమతము. వాఁడును అజ్ఞానరూపానందమయకోశమును ప్రతిపాదించుచున్నాఁడు; ఏలయన— అజ్ఞానము మూఁడురూపములచేత ప్రతీతమగును—

- (1) అదైవతశాస్త్రసంస్కారరహితుడైన మూఁడునికి జగద్రూపపరిణామప్రాప్తమైన అజ్ఞానము సత్యరూపముచే ప్రతీతమగును.
- (2) అదైవతశాస్త్రానుసారి యుక్తినిపుణుడైన పండితునకు సదసద్విలక్షణరూపముచే ప్రతీతమగును. [సదసద్విలక్షణమును అనిర్వచనీయమందురు.]
- (3) జ్ఞాననిష్ఠుడైన జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమగును [తుచ్ఛము, అసత్తు, శూన్యము ఈమూఁడు ఏకార్థవాచకములైన పర్యాయశబ్దములు]

ఈరీతిగా జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు తుచ్ఛరూపముగా ప్రతీతమైనట్టి అజ్ఞానమందు మోహితుడైన శూన్యవాది పరమపుగుహార్థము నెఱుంగఁడు. మఱేమనఁగా—తుచ్ఛరూపమయిన ఆనందమయకోశమును ఆత్మయనిపఱిగి, అదే పరమపుగుహార్థమని చెప్పుచున్నాఁడు.

— { 192. ప్రభాకరనైయామికులమతము } —
ఆనందమయకోశము ఆత్మ.

పూర్వమిమామాంసైకదేశిప్రభాకరుఁడు, మఱియు నైయామికుఁడు ఇట్లనెను—ఆత్మ శూన్యరూపుఁడు గాఁడు. ఎవఁడు ఆత్మను శూన్యరూపముగా నంగీకరించునో, వాని నిట్లడుగవలయును—శూన్యరూపమును నీవు అనుభవించితివా? లేదా?

వాఁడిట్లు చెప్పును—శూన్యరూపముయొక్క అనుభవము చేయలేదు; అట్లనినపక్షమందు శూన్యములేదని సిద్ధమగును. మఱియు శూన్యముయొక్క అనుభవము చేసితిని; అని చెప్పెనేని, ఆ పక్షమందు ఎవ్వఁడు శూన్యానుభవము చేసినాఁడో, వాఁడే ఆత్మ. ఆయాత్మ శూన్యముకన్న విలక్షణమని సిద్ధించినది.

ఆ యాత్మయందు మనస్సంద్యోగమువలన జ్ఞానము కలుగుచున్నది; ఆజ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ చైతన్య మనబడుచున్నది; అయినను స్వరూపముచే ఆత్మ జడమే; వానియందు సుఖదుఃఖేచ్ఛాద్వేష ప్రయత్నధర్తాధర్తగుణములున్నవి.

ఈమతమందును ఆనందమయకోశమే ఆత్మగా నున్నది; మఱియును విజ్ఞానమయకోశమందు ఏ బుద్ధి గలదో, దానిని ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణమందురు. ఆనందమయకోశమందు చైతన్యము గూఢము; వివేకహీనునకు ప్రతీతముగానేరదు; కనుక ప్రాభాకర నైయాయీకులు సుషుప్తియందు ఆత్మను జ్ఞానహీనుఁడని తెలిసికొని, స్వరూపముచేతనే జడమందురు. ఆత్మయందు స్వరూపభూతమయిన నిత్యజ్ఞానము అంగీకరింపరు; అనిత్యజ్ఞానమునే అంగీకరింతురు. వేదాంతసిద్ధాంతమందైననో, ఆ యనిత్యజ్ఞానము అంతఃకరణవృత్తియైన బుద్ధిరూపముగా నున్నది.

— { 193. ఆచ్ఛాదకమైనజీవపంచకోశన్యాయమున ఈశ్వరుని పంచకోశములు. } —

జ్ఞానమునకన్న భిన్నమైన ఘటాదిజడవస్తువులు ఏవి గలవో, అవి అనిత్యములు. అట్లు ఆత్మయు జ్ఞానస్వరూపుఁడు గాఁడని ఘటాదులన్యాయమున జడమగుటవలన అనిత్యమగును. ఆత్మ అనిత్యమైనప్పుడు మోక్షసాధనములు నిష్ఫలము లగును.

ఈరీతిగా వేదాంతవాక్యములందు విశ్వాసహీనులైన అనేకబహిర్ముఖపురుషులు పంచకోశములందు ఏదో ఒకపదార్థమును ఆత్మగా అంగీకరించి, ముఖ్యాత్మస్వరూపమైన సాక్షిని ఎఱుగకున్నారు. ఈరీతిగా అన్నమయాదులు ఆత్మను ఆచ్ఛాదించుటవలన వానిని కోశమని చెప్పుదురు.

ఎట్లు జీవుని వ్యష్టిపంచకోశములు జీవునియొక్క యథార్థస్వరూపమైనసాక్షిని ¹ ఆచ్ఛాదించునో, అట్లు ఈశ్వరునియొక్క సమష్టిపంచకోశములు ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైన ఈశ్వరసాక్షిని ఆచ్ఛాదించుచున్నవి. ఏలాగున ననగా—ఈశ్వరునియొక్క యథార్థస్వరూపమైననో, తత్పదలత్యైర్థమగు శుద్ధచైతన్యము; దానినివిడిచి కొందఱు మాయారూపానందమయకోశవిశిష్టమై తత్పదవాచ్యమైన ఏయంతర్యామిగలఁడో వానిని పరమతత్వమందురు.

కొందఱిచేత హిరణ్యగర్భవైశ్వానరబ్రహ్మవిష్ణుమహేశగణేశదేవీసూర్యులు, మొదలు అశ్వత్థకుద్దాలకార్కవంశపర్యం

1 ఆత్మకు సత్తు, చిత్తు, ఆనందము, అద్వైతము ఈనాల్గు విశేషణములు; [లక్షణములు] అహంకారదేహాదులకు అసత్తు అచిత్తు [జడము] దుఃఖము, ద్వైతము ఇవి నాల్గు విశేషణములు; వీనియందు ఆత్మయొక్క సచ్చిద్దా)ప విశేషణములు దేహాదుల అసజ్జడరూపములను ఆవరించుచున్నవి; కనుక దేహాదులు సచ్చిద్దా)పములవలె ప్రతీతమగుచున్నవి. దేహాదుల దుఃఖద్వైతరూపవిశేషణములు ఆత్మయొక్క ఆనందాద్యయరూపములను ఆవరించుచున్నవి; కనుక ఆత్మ దుఃఖగాను, ద్వైతముగాను ప్రతీతమగుచున్నాడు. ఈవిధముగా ఆత్మకును పంచకోశములకును పరస్పరము అధ్యాసముగలదు; కాఁబట్టి ముముక్షువైన వాఁడు పంచకోశవివేకము అవశ్యముగా చేయవలెను.

తములైన పదార్థములందు పరమాత్మభ్రాంతి చేయబడినది. సకలపదార్థములందు లక్ష్యభాగము పరమాత్మకన్న భిన్నము గానిదయినను, ఆయాముపాధితోఁ గూడినదానిని పరమాత్మగా నంగీకరించుట అది భ్రాంతియే.

ఈరీతిగా పంచకోశములవలన ఆవృతమయిన ఏ జీవేశ్వరుల పరమార్థస్వరూపము గలదో, దానికి విముఖులయి, దేహాదికమునందు ఆత్మభ్రాంతి చేసికొని, పుణ్యపాపకర్తములు చేయుదురు. మఱియు అంతర్యామిమొదలు వంశముపర్యంతము ఈశ్వరరూపమని అంగీకరించి, ఆరాధనముచేసి, సుఖమును గోరుదురు.

వారు ఎట్టెట్టి ఉపాధియొక్క ఆరాధనము చేయుదురో, తదనుసారముగా ఫలమును పొందుదురు; ఏలయన—కారణసూక్ష్మస్థూలసకలప్రపంచము ఈశ్వరునియొక్క మూఁడుశరీరములకు అంతర్భూతములు; దానిలో ఉపాసనానుసారము ఫలమును లభించుచున్నది; గాని, బ్రహ్మజ్ఞానములేక మోక్షము గానేరదు. అట్లు పంచకోశవివేకములేక బ్రహ్మజ్ఞానము ఘటిల్లదు; కాబట్టి మోక్షేచ్ఛకల్గినవాఁడు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేతె చేయవలయును.

ఉదాహరణము— ముంజమును ¹ ఇషీకయు కూడియున్నవి. ఎట్లు వీనిని వేటు వేటుచేసి, ఇషీక తీసికొందురో, అట్లు వివేకమువలన జీవేశ్వరులస్వరూపమును పంచకోశములకన్న వేటుగా తెలియవలెను.

1 ముంజనామకత్పణవిశేషముయొక్క లంఘపర్ణములందు గుత్తమైన ఇషీక యనఁగా పుల్ల.

— 194 పంచకోశవ్యతిరేక ¹ ప్రకారము. —

స్వప్నావస్థయందు స్థూలదేహముయొక్క భాసముగాదు; ఆత్మ ద్రష్టృరూపమై భాసిల్లును. అట్లు సుషుప్తియందుసూక్ష్మ

1 పంచకోశవివేచనముకొఱకు శరీరత్రయావస్థాత్రయవివేచనము—

స్థూలదేహవివేచనము—

స్థూలదేహముయొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందును, మరణమునకు ఉత్తరమందును ఒకటేయాత్మ యుండుటవలన ఘటముకన్న ఆకాశము భిన్నముగాను, అవ్యభిచారిగాను ఉండునట్లు ఆత్మ స్థూలదేహముకన్న భిన్నముగాను, అవ్యభిచారిగాను ఉన్నాడు. ఘటమువలె ఉత్పత్తికి పూర్వమందు, మరణమునకు ఉత్తరమందు లేనందువలనను, అనేకములుగా నుండుటవలనను ఆత్మకన్న దేహము అన్యముగాను వ్యభిచారిగాను ఉన్నది.

[ఏది సర్వదేశమందును, సర్వకాలమందును ఉన్నదో, అది అవ్యభిచారియనఁబడును.] ఆత్మ సర్వశరీరములందు, ఒకటే యుండుటవలనను, సర్వావస్థలయందును, త్రికాలములందును బాధింపఁబడకుండుటవలన అవ్యభిచారిగా నున్నాడు.

[ఏది కొంతదేశమందు, కొంతకాలమందు ఉన్నదో, అది వ్యభిచారియనఁబడును.] ఘటమువలె దేహము పరిచ్ఛిన్నమై తుణికిమై యుండుటవలన వ్యభిచారిగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఆత్మయు, దేహమును క్రమముగా అవ్యభిచారిగాను, వ్యభిచారిగాను ఉండుటవలన రెంటికి భేదము సిద్ధించుచున్నది; కాబట్టి నేను దేహము కాను; దేహము నాదికాదు; అయిన పంచీకృతపంచభూతములది; నేను స్థూలదేహము కానందున స్థూలదేహమునకు చెప్పిననామము, జాతి ఆశ్రమము, రంగు, ఆకారము మొదలైనధర్మములు నేనుకాను; అవి నావికావు; వీటిని చూచినవాడు నేను వీనికి అవ్యుండుగా నున్నాను.

శరీరముయొక్క భానముగాదు; ఆత్మ సుఖస్వయంప్రకాశరూపముచే భాసిల్లును. [నేను సుఖముగా పరుండియుంటినని స్మృతి జాగ్రత్తయందగుటవలన సుషుప్తియందు సుఖప్రకాశాత్మ సిద్ధ

సూక్ష్మదేహవివేచనము—

మరణము, మూర్ఛ, సుషుప్తి, ప్రళయము, బ్రహ్మజ్ఞానము ఈయందు వస్తలందు లింగదేహమునకు లయమగుటవలన ఇది వ్యభిచారిగా, మిథ్యగా నున్నది. ఆత్మ సర్వకాలములందును, సర్వావస్థలందును విద్యమానుడై యుండుటవలన అవ్యభిచారిగా, సద్రూపుఁడుగా నున్నాఁడు. ఆత్మ సద్రూపుఁడగుటవలన లింగదేహముకాదు; లింగదేహము ఆత్మకాదు; అది ఆపంచీకృతపంచమహాభూతముల కార్యముగా నున్నది.

నేను లింగదేహము కానందున కర్తృత్వము, భోక్తృత్వము మొదలైన లింగదేహములధర్మములు నేనుకాను; అవి నాదికావు; వీనిని తెలిసికొనువాఁడను; వీనికి అన్యుఁడుగా నున్నాను.

కారణదేహము అజ్ఞానరూపము; ఇది నేనుకాను; అది నాదికాదు; కాబట్టి కారణదేహముయొక్క అవరణవిశ్లేషములు నేనుకాను; అవి నాదికావు; వీనినన్నిటిని చూచువాఁడను నేను వీనికి వృధకుగా నున్నాను.

స్వప్నసుషుప్తులకన్న భిన్నమైన జాగ్రదవస్థావివేచనము—

స్వప్నము, సుషుప్తి ఈరెండవస్థలకు భిన్నమై ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకును, దానిసంస్కారమునకును ఆధారముగానుండుకాలము జాగ్రదవస్థయనఁబడును. దీనియందు పదునాలుగుప్రభులుచే వ్యవహారము కలుగుచున్నది. ఈయవస్థయొక్కసామగ్రి ఏవియనఁగా—జీవునకు నేత్రము స్థానము, [శరీరమంతయు జీవుఁడువ్యాపించినను, నేత్రము ముఖ్యస్థానము.] క్రియాశక్తి, వైఖరీ వాణీ, భోగము స్థూలము, రజోగుణము, అభిమానియొక్క నామము విశ్వుఁడు. జాగ్రత్తయందు స్వప్నసుషుప్తులు లేవు; స్వప్నసుషుప్తులందు జాగ్రత్త లేదు;

మగును.] మఱియు ఆయాత్మ నిర్వికల్పసమాధియందు నిరావరణముగా భాసిల్లును. అచ్చట అజ్ఞానరూపకారణశరీరము భాసిల్లదు. ఈరీతిగా మూఁడుశరీరములు వ్యభిచారులు; అవి ఒకయవస్థ వీనికి సాక్షీభూతుడైనఆత్మ మూఁడవస్థలందు ఉన్నాఁడు; కనుక ఆత్మ జాగ్రదవస్థకన్న భిన్నుఁడుగా నున్నాఁడు.

జాగ్రత్సుషుప్తులకన్న భిన్నమైన స్వప్నావస్థావివేచనము—

ఇంద్రియములసాహాయ్యము లేక హితనాడియందుండు జాగ్రత్త యొక్క సంస్కారముచే విషయములు తెలియఁబడునది స్వప్నావస్థయనఁబడును. ఈయవస్థయందు సామగ్రి ఏమనఁగా—కంఠస్థానము, జ్ఞానశక్తి, మధ్యమవాణి, భోగము సూక్ష్మము, సత్త్వగుణము, నామము త్రైజసుఁడు. జాగ్రత్సుషుప్తులందు స్వప్నములేదు, స్వప్నమందు జాగ్రత్సుషుప్తులులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలందును సాక్షీగానుండుటవలన ఆత్మ స్వప్నముకన్న వేఱుగా నున్నాఁడు.

జాగ్రత్స్వప్నములకన్న భిన్నమైన సుషుప్తివస్థావివేచనము—

ఏయవస్థయందు కేవలసుఖము, అజ్ఞానము ఉన్నదో, అది సుషుప్తి వస్థ యనఁబడును. దీనిసామగ్రి ఏవియనఁగా—హృదయస్థానము, ద్రవ్యశక్తి, [క్రియారూపమగు, జ్ఞానరూపమగు వ్యవహారములులేకయే కేవలాజ్ఞానరూప ద్రవ్యము.] పశ్యంతీవాణి, అనందభోగము, తమోగుణము, నామము ప్రాజ్ఞాఁడు. జాగ్రత్స్వప్నములందు సుషుప్తిలేదు; సుషుప్తియందు జాగ్రత్స్వప్నములులేవు; ఆత్మ మూఁడవస్థలకు సాక్షీగానుండుటవలన సుషుప్తికన్న భిన్నుఁడుగా నున్నాఁడు.

[హిందలు జాగ్రత్తయందు సత్త్వగుణముజ్ఞానశక్తియని, స్వప్నమందు రజోగుణము క్రియాశక్తియని చెప్పుచున్నారు. పూర్వము చెప్పినరీతిగా క్రమరహితసృష్టియందు నియమమెక్కడవచ్చును?]

యందలివి రెండవయస్థయందు భాసిల్లును; ఆత్మ సర్వావస్థలందు భాసిల్లుటవలన అవ్యభిచారిగా నున్నాడు. ఈవివేకమువలన మూడుశరీరములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియవలెను.

స్థూలశరీరము అన్న మయకోశము; కారణశరీరము ఆనందమయకోశము; సూక్ష్మశరీరము ప్రాణమయమనోమయ విజ్ఞానమయకోశములు. అందువలన శరీరత్రయవివేకమువలన పంచకోశములవివేకము కలుగును. ఎట్లు జీవునిస్వరూపము వ్యష్టి పంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నదో, అట్లు ఈశ్వరుని స్వరూపము సమష్టిపంచకోశములకన్న వేఱుగా నున్నది.

[చతుర్థతరంగమందు చతుర్విధాకాశదృష్టాంతమువలన జీవేశ్వరుల లక్ష్యస్వరూపములయొక్క వివేకము విస్తరముగా చేయబడియున్నది. మఱియు ఉత్తరతరంగములో అస్తిభాతి ప్రయరూపనిరూపణమునందు, అట్లే ఇప్పుడు మహావాక్యార్థ నిరూపణమందు ఆత్మయొక్క పరమార్థస్వరూపప్రతిపాదనము నందు చేయుటయున్నది; కాబట్టి ఇచ్చట ఆత్మవివేకము సంక్షేపముగా చెప్పబడినది.]

❦ 195. మహావాక్యార్థోపదేశము. ❧

పంచకోశములకన్న ఆత్మను వేఱని తెలియుటవలనను కృతకృత్యుడుగాడు; జీవబ్రహ్మలయొక్క అభేదనిశ్చయము కొఱకు మరల విచారము చేయవలసినది; కాబట్టి కర్తవ్యాభావ రూపమైన కృతకృత్యతాసిద్ధికొఱకు మహావాక్యార్థోపదేశము చేయుచున్నాము—

ఓశిష్యుడా! పంచకోశములకన్న ఆత్మను భిన్నుడని యెంచి, ఆయాత్మ బ్రహ్మరూపుడని ఎఱుగుము.

❧ { 196. ప్రశ్న—కర్తభోక్తయగుఆత్మకు
బ్రహ్మముతో ఏకత ఘటిల్లదు? } ❧

ఓభగవంతుడా! ఆత్మయో, పుణ్యపాపములకు కర్త;
మఱియు వానిఫలమైన స్వర్గనరకజన్మమృత్యుసుఖదుఃఖములకు
భోక్త; వానికి అకర్త, అభోక్త యగు బ్రహ్మముతో ఏకత
ఘటిల్లదు?

❧ { 197. 196 గతప్రశ్నకు త్తరము—197—227 } ❧
అకర్త అభోక్తయగుయాత్మకు బ్రహ్మ
ముతో అభేదము.

ఓశిష్యుడా! ఆ బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మకన్న భిన్నముగా
చూడఁబడిన ఘటపటాదులు, మఱియు శాస్త్రమువలనవిఁబడిన
స్వర్గనరకములు, పుణ్యపాపములు ఏవి గలవో, అవి సంపూ
ర్ణము భ్రమముగా తెలియుము; ఆ భ్రమరూపమగు మిథ్యా
వస్తువులచే సత్యరూపాధిష్ఠానము చెడదు. ఎట్లనఁగా—స్వప్న
మందు భిక్షమెత్తుటవలన భూపతి దరిద్రుఁడు గాఁడు. మిథ్యా
మృగజలమువలన మరుభూమి ఆర్ద్రము గాదు; మిథ్యాసర్పము
వలన రజ్జువు విషసంయుక్తము గాదు.

ఈరీతిగా అసంగాత్మయైన నీవు శుభాశుభములయిన
సంపూర్ణక్రియలకును కర్తగానుండినను, అకర్త యనవలయును;
ఏలాగుననఁగా—పరమార్థమువలన కర్త గావు. అట్టి నీస్వరూ
పము ఆశ్చర్యరూపముగాను, ఉపమారహితముగాను ఉన్నది.
అభిప్రాయము—బ్రహ్మముకన్న అభిన్నమయిన నీస్వరూప
మందు స్థూలసూక్ష్మశరీరములు, మఱియు వీని శుభాశుభ

క్రియలు, మఱియు తత్ఫలమయిన జన్మమరణస్వర్గనరకాదులు సంపూర్ణములును అవిద్యవలన కల్పితములుగా నున్నవి.

ఆ కల్పితసామగ్రివలన నీబ్రహ్మభావము చెడదు; అందువలన జ్ఞానమునకు పూర్వముకూడ ఆత్మ బ్రహ్మస్వరూపుడుగానే ఉన్నాడు; వానియందు త్రికాలమందును శరీరముల యొక్కయు, తద్ధర్మములయొక్కయు, సంబంధము లేదు; మఱేమనఁగా—ఆత్మ నిత్యము క్తుడు. వానికి బ్రహ్మముతో ఎప్పుడును భేదము లేదు. [బ్రహ్మముతో భేదము లేమివలన త్రికాలమందును ఆత్మ జననమరణాదిదుఃఖరహితుడుగానే యున్నాడు.]

❧ 198. జీవన్ముక్తనిశ్చయము; వేదాంతశ్రవణఫలము ❧

ఒకానొకఁ డిట్లనును—ఆత్మ ఎప్పుడును నిత్యము క్త బ్రహ్మస్వరూపుడయినపక్షమందు శ్రవణాదిజ్ఞానసాధనములు నిష్ఫలములగును? తత్సమాధానము—జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని యొక్క దృష్టియందు అజ్ఞానము, మఱియు తత్కార్యము తుచ్ఛము. ఆ జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని నిశ్చయమును చూపుచున్నాము—

ఓశిష్యుడా! ఈ ప్రపంచము ఖళుష్పమువంటిది; [త్రికాలాభావరూపము] గనుక తత్కర్త ఈశ్వరుడును లేడు. సాక్షి విషయమైన అజ్ఞానాదికము సాక్ష్యమందురు; ఆసాక్ష్యము నుండలేదు; కనుక సాక్షియు లేడు. అట్లు దృశ్యముయొక్క ప్రకాశము దృక్కు [ద్రష్ట] అందురు; అప్రకాశ్యమైన దేహాదికము దృశ్యమందురు; ఆ దృశ్యములేదు; కనుక తత్ప్రకాశకుడైన దృక్కును లేడు.

యద్యపి కేవలకూటస్థచైతన్యమును సాక్షి, మఱియు ద్రష్ట యందురు; తన్ని షేధము ఘటిల్లదు. తథాపి సాక్ష్యము యొక్క అపేక్షవలన సాక్షినామము, మఱియు దృశ్యము యొక్క అపేక్షవలన ద్రష్టనామము; ఆ సాక్ష్యముయొక్కయు దృశ్యముయొక్కయు అభావమున్నది; అందువలన సాక్షిద్రష్టనామములయొక్క నిషేధము చేయఁబడినది; సాక్షిద్రష్టస్వరూపమైన చైతన్యముయొక్క నిషేధము చేయఁబడలేదు.

బంధముండినయెడ బంధనివృత్తిరూపమైన మోక్ష మగును; బంధము లేదేని, మోక్షమును లేదు ఆజ్ఞానమున్నయెడ జ్ఞానమువలన తన్నాశమగును; అజ్ఞానములేదేని, జ్ఞానమును లేదు. [సద్రూపమైన చైతన్యమునకు అసద్రూపపదార్థాపేక్షచే అనేకనామములు బోధముకొఱకు భావింపఁబడినవి]

ఇట్లు తెలిసికొని, కర్తవ్యబుద్ధి త్యజింపుము. [నాకిది చేయుటకు యోగ్యము; నాకది చేయుటకు యోగ్యము; ఇట్టిబుద్ధి ఏది గలదో, తత్త్యాగము చేయుము.] ఏలయన—ఈలోకము, లేక పరలోకము తుచ్ఛము; దీనికొఱకు ఏదియు కర్తవ్యము లేదు; ఆత్మయందు బంధము లేదు; కనుక మోక్షనిమిత్తమును ఏకర్తవ్యము లేదు; ఈరీతిగా ఆత్మను నిత్యముక్త బ్రహ్మరూపమని ఎఱిగి, ఎప్పుడు నిశ్చలుడవగుదువో, [సమస్తకర్తవ్యాభావము చేయుదువో] అప్పుడు నిశ్చలాక్రియ బ్రహ్మస్వరూపమైన విదేహమోక్షమును పొందుదువు.

దీనికిదియభిప్రాయము—ఆత్మ జ్ఞానముకన్న పూర్వమును నిత్యముక్త బ్రహ్మస్వరూపుఁడుగానే యున్నాఁడు; అట్లయినను, జ్ఞానమునకు మున్ను ఆత్మను కర్తభోక్తయని యంగీకరించి,

దుగ్ధినివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును అనేకసాధనములు చేయును; దానివలన క్లేశప్రాప్తి యగును; మఱియు ఎప్పుడు ఉత్తమాచార్యులు లభింతురో, అప్పుడు వేదాంతవాఙ్మోహదేశము చేతురు; దీని శ్రవణమువలన ఇట్టి జ్ఞానమగును— నేను కర్తను భోక్తను గాను; నేను బ్రహ్మస్వరూపుఁడను; నాకు కొంచెమైనను కర్తవ్యములేదు. ఇట్లు తెలియుటయే శ్రవణాదికమునకు ఫలము; బ్రహ్మప్రాప్తి శ్రవణాదికమునకు ఫలముగాదు; ఏలయన— బ్రహ్మమో, తనస్వరూపము; అదియో, నిత్యప్రాప్తమే.

—॥ 199. జ్ఞానియొక్కయు అజ్ఞానియొక్కయు చిహ్నము. ॥—

ఏదైనను కర్తవ్యమని అంగీకరించుట అజ్ఞానియొక్క చిహ్నము. కర్తవ్యబుద్ధ్యభావముండుట మఱియు భవితవ్యత్వాభావముండుట [అన్యరూపముకావలెనను ఇచ్చు లేకుండుట] జ్ఞానియొక్కచిహ్నము.

—॥ 200. గోప్యతత్వోపదేశము. ॥—

ఒక్కటియయి అఖండము, అసంగము, అజన్యము, అరూపమగు బ్రహ్మంబునందు మాలాజ్ఞానము లేదు; తూలాజ్ఞానములేదు; స్థూలసూక్ష్మములు లేవు; వ్యష్టిసమష్టములు లేవు; సూత్రవిరాట్టులు లేరు; ప్రాజ్ఞతైజసవిశ్వులు లేరు; భోగము లేదు; యోగము లేదు; బంధములేదు; మోక్షములేదు; మఱి యేదియును అణుమాత్రము లేదు. ఇట్టి స్వయంజ్యోతిఃపూర్ణమయిన బ్రహ్మంబునందు జాగ్రతాద్యవస్థలు, మఱియు వానిలో ప్రతీయమానమగు ప్రపంచము అదియంతయు బుద్ధివిలాసముగా [వినోదముగా] నున్నది. నిద్రాస్థానమందు తానొకఁడై యుండి

నను, బాహ్యపదార్థములేకయే స్వప్నమందు చిత్రవిచిత్రపదార్థములును, వానిజ్ఞానమును అగుచున్నది. మఱియు సుషుప్తి యందోయనిన, బాహ్యపదార్థమేదియులేదు; అంతరపదార్థమేదియులేదు; ఇంద్రియసహితబుద్ధియును లేదు; ఆత్మ ఏకరసముగా నుండుటవలన భేదభయాదులయిన భిన్నపదార్థములు ఏవియు లేవు. ఇట్లుండఁగా తదుత్తరమైన జాగ్రత్కాలమందు బుద్ధియును, నానాపదార్థములును కనబడుచున్నవి; అవిఏమి? బుద్ధిప్రకాశకుడైన ఆత్మయే.

ఈప్రకారముగా ఎచ్చనికి ఆత్మానుభవజ్ఞానమయి అజ్ఞానాంధకారనాశమగునో, వానికి బాహ్యంతరవ్యాపకమైనట్టి అసంగైకరసబ్రహ్మరూపానుభవజ్ఞానమగును. వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు. ఆజీవన్ముక్తివిద్వాంసుఁడు ఇట్లు ఎఱుఁగును—జగత్తు పూర్వములేదు; ఇప్పుడు లేదు; ముందును లేదు. జగత్తునుట కేవలమనోరథమాత్రమే. దానియొక్క ప్రవృత్తివలన నాకేమి హానియులేదు; నివృత్తివలన నాకేమిలాభమును లేదు; నేను సర్వత్ర పరిపూర్ణసముద్రుఁడుగా నున్నాను. ఎట్లనఁగా—తరంగముల ప్రవృత్తివలన సముద్రమునకు ఏమిహానియు లేదు; నివృత్తివలన నేమిలాభమును లేదు.

ఈప్రకారమేటిఁగినజ్ఞానియో, అంతయుఁజూచి, ఏమియు చూడఁడు. అంతయు విని, ఏమియు వినఁడు; అన్ని ఇంద్రియములచే క్రియచేసియు, భోగముచేసియు ఏమియు చేయఁడు; ఏమియు నుపభోగింపఁడు. ¹

1 ఇచ్చట శ్రీభగవద్గీతయొక్క పంచమాధ్యాయమందు 7, 8, 9 శ్లోకములు—

దీనియభిప్రాయమేమనగా—ఇంద్రియములు తమతమ విషయములలో వర్తించుచున్నవి; ఆఇంద్రియములు నేనుగాను;

“యోగయుక్తో విశుద్ధాత్మా విజితాత్మా జితేంద్రియః,
సర్వభూతాత్మ భూతాత్మా కుర్వన్నపి న లిప్యతే.” 7

భావార్థము—కర్త యోగముచేత, లేక జ్ఞానయోగముచేత యుక్తుడు దానిచే శుద్ధుడు; [రాగ ద్వేషాదిరహితమనస్సుగలవాడు] దానిచే జితేంద్రియుడు; [విషయమునుండి విముఖకృతేంద్రియముగలవాడు;] దానిచే విజితాత్మ; [జయింపఁబడిన బాహ్యవాసనారూపస్వభావముగలవాడు] దానిచే ఆబ్రహ్మస్తంభవర్జితము సర్వభూతములును ఆత్మస్వరూపముగా భావించినవాడు; ఇట్టిసర్వాత్మభావమును పొందినవాడైన ఏ బ్రహ్మవిత్తముఁడుగలఁడో, నాడు కర్తమువలన లిప్తుఁడుగాడు; అనగా—కర్తమందు అకర్తతాదృష్టివలన కర్తసంబంధమును పొందఁడు; అప్పుడు ఆ కర్తము శరీరనిర్వాహకముగానీ, లాకికముగానీ, వైదికముగానీ.

నైవ కించిత్కరోమితి యుక్తో మన్యేత తత్త్వవిత్,
పశ్యేత్ శృణ్వేత్ స్పృశేత్ జిఘ్రేత్ నశ్నేత్ గచ్ఛేత్ స్వప్నేత్ శ్వసేత్.
ప్రలపేత్ విసృజేత్ గృహ్లాత్ నున్తిషేత్ నిమిషన్నపి,
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేషు వర్తంత ఇతి ధారయేత్. 9

భావార్థము—పూర్వశ్లోకమున యోగయుక్తాది పంచలక్షణములచే సంపన్నుడైన విద్వాంసుఁడు చూడుచు, వినుచు, తాకుచు, ఆఘ్రాణించుచు, భుజించుచు, నడుచుచు, నిద్రించుచు, శ్వాసోచ్ఛ్వాసముచేయుచు, మాటలాడుచు, మలమూత్రములత్యాగముచేయుచు, గ్రహించుచు, మఱియు నిమిషోన్నేషములుచేయుచు, ఇంద్రియార్థమందు ఇంద్రియములు వర్తించుచున్నవని పృథివి ధరించి, నేను ద్రష్టను, శ్రోతను మొదలగువాడనుకాను; అయాక్రియలకు సాక్షియగుటవలన నిష్క్రియరూపముగా ఊరకున్నాను;

మఱియు ఇంద్రియములు నావిగావు; ఇంద్రియములకు, నాకు ఏవిధమైన సంబంధము లేదు; కనుక ఆయింద్రియములు విషయ ఇట్లు భావించును. [ఉక్తవ్యాపారమందు “నేనునాది” అనుభావన విద్వాంసునకు గానేరదు.]

ఇచ్చట ఈరహస్యముగలదు—దేనివలన జ్ఞానికి నేను అక్రియఁడను నిట్టి నిశ్చయమగునో, దానివలన జ్ఞాని వాస్తవముగా ఏక్రియను చేయఁడు. ప్రారబ్ధబలమువలన ఇంద్రియాదులచే దర్శనాదివ్యాపారమగును; అయినను ఆయావ్యాపారఫలభోగమందు ఏ అసక్తిరూపరాగము గలదో, ఆ రాగము ఇంద్రియములచే గానేరదు. [ఇంద్రియములు దర్శనాదిక్రియామాత్రమువలననే కృతార్థములగును] ఆ రాగము ఆత్మచేతను గానేరదు. [ఆత్మ, సర్వసాధారణనిర్వికారప్రకాశకతవలననే కృతార్థఁడగును] మిగిలినది విషయములగుణదోషవిచారమగునట్టి మనస్సు, దానికి అనుకూలజ్ఞానమువలన రాగమగుననవలయుననఁగా జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము శాంతము; దానియందు రాగజనకయోగ్యత లేదు; ఈవార్త “రాగము అభోధమునకు లింగము” ఇత్యాది సంగతులు చిత్తునివాక్యమునందు స్పష్టముగా చెప్పఁబడియున్నవి.

యద్యపి సర్వథా రాగాభావమైనవెనుక భోజనాదిశరీరయాత్రకు హేతువైన వ్యాపారమందును ప్రవృత్త్యభావమువలన జ్ఞానికి ప్రారబ్ధభోగము ఘటిల్లదు; ఈశ్వరసంకల్పవిషయమైనట్టి ప్రారబ్ధభోగముయొక్క అభావము జ్ఞానికిని సంభవింపదు; తథాపి విచారముచే దుర్నివారమైనట్టి రోగాదికమువలె ప్రారబ్ధజనితరాగము జ్ఞానికిని కలుగును. [అహంకారముయొక్కయు, చిదాత్మయొక్కయు భ్రమజన్మతాదాత్మ్యము ఏది గలదో, దానియభావమువలన ఆరాగము అదృఢమనఁగా అభాసరూపముగ కలుగును.] అయదృఢరాగము దగ్ధబీజమువలె నిష్ఫలమగుటవలన దేహనిర్వాహమునకు మాత్రము హేతువుగా నున్నది; వ్యసనోత్పాదకమైన సిషిద్ధభోగమునకు హేతువుగాదు.

త్యాగముచేయనీ, లేక ఉపభోగముచేయనీ నాకు లేశమును అంటదు; ఏలయన—నేనో, అసంగాలిప్తకూటస్థసాక్షిగా నున్నాను; ఇట్టిది జీవన్ముక్తవిద్వాంసుని నిశ్చయము.

లేక జ్ఞానికి విషయములందు సత్యతాబ్రాంత్యభావమువలనను, మిథ్యాత్వ బుద్ధిజన్యదృఢవైరాగ్యసద్భావమువలనను దృఢరాగము గానేరదు. ఈయర్థముందు వ్యవతరంగమందు చెప్పబడును.

లేక వగ్గముమీదనాడు దొమ్మరిచిత్తము అగ్రదేశమందు సంలగ్నమైసట్టుగా, లేక పరస్పరవార్తాలాపముచేయుచు నీరుతెచ్చు అమృతలమీద జలభండముపై సంలగ్నచిత్తమువలె జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము సామాన్యముగా విషయములందు ప్రవృత్తమైనను విశేషముగా స్వరూపమందు సంలగ్నమగుటవలనను, వానిసాభాసేంద్రియములు ప్రారబ్ధఫలభూతమైన దర్శనాది క్రియచేతనే కృతార్థమగుటవలనను జ్ఞానికి విషయభోగమందు దృఢరాగము సంభవింపదు.

యద్యపి ప్రారబ్ధముగలజ్ఞానియొక్క మనోరూపగజము విషయాటవియందు కించిద్విక్షేపమును పొందును; వివేకరూప [విషయములందు దోషదృష్టిలేక మిథ్యాత్వదృష్టిరూపమైన] సింహము జాగ్రత్తుగానుండుటవలన ఆ మనోరూపగజము శీఘ్రముగా విక్షేపమును వదిలి, కాంతమగును.

జ్ఞానియొక్కచిత్తమందు దృఢరాగము లేకపోయినను, భోగహేతువైన ప్రారబ్ధముండుటవలన ఆ జ్ఞాని కాకాక్షిన్యాయమున, లేక గంగామగ్నార్థకాయన్యాయమున ముఖ్యతచే స్వరూపనుభవమందు రమించుచుండగా అముఖ్యతచే క్లేశమునుపొంది, తీవ్రప్రారబ్ధఫలమును నుపభోగించి, శిథిలప్రారబ్ధఫలమును, నిషిద్ధవిషయమును ప్రయత్నముగా విడుచుచున్నాడు.

“జ్ఞానియైన పురుషుడు యువతి నుపభోగించియు, నిత్యస్నానసి” అను గ్రంథాంతరవచనమున్నది; దానియభిప్రాయము—త్యాగియైనజ్ఞాని

— { 201. లయచింతనము 201—203 సర్వప్రపంచ } —
మునకు ఈశ్వరత.

ఈరీతిగా గోప్యతత్వోపదేశము చేయఁబడినను, శిష్యుని ముఖము ప్రసన్నముగామిని జూచి, శ్రీగురు విట్లు తలఁచెను—

కైననో, స్త్రీసంగతి ఘటిల్లదు. వానికి ఉపభోగ ప్రసంగము ఎక్కడవచ్చును? ఇట్లుండఁగా ఎవ్వఁడేని త్యాగియైనను స్త్రీభోగమందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు వాంతాళి [వమనభక్షకుఁడు] వానిని త్యాగి అనఁగూడదు ; ఎందు కనఁగా వాఁడు త్యాగివేషధారి నటుఁడుగా నున్నాఁడు. ఇప్పుడు గృహస్థ జ్ఞానికి స్త్రీభోగ ప్రాప్తియైనను, ఘృతభక్షణాభ్యాసికి తైలభక్షణన్యాయమున కాస్త్రమర్యాదవలన ఋతుకాలమందు వాఁడు పరిణీతస్త్రీసంగము చేయు చున్నాఁడు ; గాని, అదియు విషయాసక్తివలన చేయఁడు. ఒకానొకగృహ స్థుఁడు విషయాసక్తుఁడుండినపుడు వాఁడు వేదాంతవార్తానిపుణుఁడై యుండి నను, వానికి జ్ఞానియనఁగూడదు ; ఎందుకనఁగా రాగరూపమైన ఆజ్ఞాని చిహ్నము వానికిఁ గలదు. [ఇచ్చట స్త్రీవిషయవిచారము ఏది చెప్పఁబడినదో, అది సకలవిషయవిచారమునకును, రాగవిచారము ద్వేషవిచారమునకును ఉప లక్షణమని తెలియవలెను.]

కొన్ని గ్రంథములందు ఈయర్థము వ్రాయఁబడియున్నది; గాని, ఇచ్చట విచారము చేయఁదగినది—ప్రారబ్ధభోగము దుర్నివారమనుట, మరల దాని యందు తీవ్రశిథిలములను రెండుతరగతులు చేసి, తీవ్రమునుమాత్రము ఉప భోగించును, శిథిలమును విడుచును, అనుట ఒకచమత్కారముగ కనఁబడు చున్నది. భగవంతుఁడైన భావ్యకారుఁడు, జ్ఞాని వ్యవహారమందు వచ్చినపుడు పశుపత్తుగా వర్తించుచున్నాడని చెప్పచున్నాఁడు ; వైశిష్ట్యీన తీవ్రశిథిల ప్రారబ్ధముయొక్కయు, రాగవిరాగములయొక్కయు విచారవ్యవస్థ పశువుచేత నగునా? కర్తవ్యబుద్ధిలేనివాఁడైన విద్వాంసుఁడు శిథిలప్రారబ్ధమును, నిష్పిద్ధవిష యమును విడుచు ప్రయత్నము చేయుచున్నాఁడా?

శిష్యుడు కృతార్థుడగులేడు. కృతార్థుడయినయెడల వాని
 1 ముఖము ప్రసన్నమయియుండును. పిమ్మట శ్రీగురువు స్థూల
 రీతిగా ఉపదేశముచేయుటకు లయచింతనవిధిని 2 పలుకనారం
 భించెను—

ఎట్లు మృత్తికాకార్యముయొక్క బాహ్యంతరమందు
 మృత్తికయుండుటవలన మృత్తికయొక్క సర్వకార్యమును
 మృత్తికాస్వరూపమో, తరంగబుద్బుదఫేనాదులు జలకార్య
 మగుటవలన జలస్వరూపమో, అట్లు దేనికేది కార్యమో, అది
 దానికారణస్వరూపముకన్న భిన్నముగాదు; మతేమనఁగా—
 కారణస్వరూపము. అట్లే సకలప్రపంచమునకు మూలకారణము
 ఈశ్వరుడు; కనుక కార్యమైన సకలప్రపంచము ఈశ్వరుని
 కన్న వేరుగాదు; మతేమనఁగా—ఈశ్వరస్వరూపము. ఆయాశ్వ
 రుడు నేనుగా నున్నాను.

ఈరీతిగా లయచింతనము నీవు అవలంబింపుము.

1 వాంఛితపదార్థప్రాప్తివలన చిత్తచాంచల్యహేతువయిన ఇచ్ఛా
 రూపమృత్తియొక్క శాశ్వతమిత్తమువలన స్థిరదర్పణమునందువలె అంత
 ర్దుఃఖోదితమైన సాత్త్వికవృత్తియందు స్వరూపానందముయొక్క ప్రతి
 బింబమగును. ఆ యానందానుభవముచేత ముఖము ప్రసన్నమగును. శిష్యునకు
 జ్ఞానద్వారమున వాంఛితమైన అవిద్యానివృత్తివరమానందప్రాప్తిరూపమోక్షము
 వీధి గలదో, అది సిద్ధముగాలేదు; కనుక ఇచ్ఛానివృత్తిగామివలన ఆప్రతి
 బింబానందాభావమువలన ముఖము ప్రసన్నముగాలేదు. ఆప్రసన్నతారూప
 లింగమువలన ఇష్టవస్తువుయొక్క ఆప్రాప్తిరూపమైన ఆకృతార్థకయొక్క
 అనుమానమగుచున్నది.

2 కార్యమును కారణరూపమని ఎఱిగి, ఏచింతనముగలదో, దానిని
 లయచింతనమనఁబడును.

— 202 సకలసూక్ష్మసృష్టియొక్క అపంచీకృతత. —

సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతములకార్యము; అచ్చట ఏది పృథ్వీకార్యమో, అది పృథ్వీరూపము; జలకార్యము జలస్వరూపము; ఈరీతిగా ఏది ఏభూతముయొక్క కార్యమగునో, అది దానియొక్క స్వరూపము. ఈవిధముగా సకలస్థూలబ్రహ్మాండము పంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. అట్లే పంచీకృత భూతములును, అపంచీకృతభూతముల కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపములుగా నున్నవి; భిన్నములుగావు.

అంతఃకరణాదికమైన సూక్ష్మసృష్టియును అపంచీకృతభూత కార్యమగుటవలన అపంచీకృతభూతస్వరూపముగా నున్నది. దానియందు అంతఃకరణము సకలభూతముల సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన సత్త్వగుణస్వరూపము. ప్రాణములు రజోగుణ కార్యమగుటవలన రజోగుణస్వరూపములు. అట్లు జ్ఞానేంద్రియములు పృథక్పృథక్భూతములయొక్క సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క సత్త్వగుణస్వరూపములు. అట్లే కర్తేంద్రియములు రజోగుణకార్యమగుటవలన ఆయాభూతములయొక్క రజోగుణస్వరూపములు.

ఈరీతిగా సకలసూక్ష్మసృష్టి అపంచీకృతభూతస్వరూపమని తెలియవలెను.

— { 203. బ్రహ్మాంబునందు సకలపదార్థములయొక్క } —
లయచింతనము.

ఈచింతనము చేసి, అపంచీకృతభూతములయొక్కయు లయచింతనము చేయవలయును—పృథ్వీ జలకార్యమగుటవలన

జలస్వరూపము. అట్లే జలము, తేజస్సు, వాయువు తమతమ కారణపరంపరవలన ఆకాశస్వరూపములుగాను, ఆయాకాశమును, తమోగుణప్రధానప్రకృతికార్యమగుటవలన ప్రకృతిస్వరూపముగాను ఉన్నది. ఆప్రకృతి మాయయొక్క అవస్థావిశేషమగుటవలన మాయారూపముగా నున్నది. ఏలయన— ఒకటేవస్తువునకు ప్రధానము, ప్రకృతి, మాయ, అవిద్య, అజ్ఞానము, శక్తి యని పేరు—

- (1) సర్వకార్యములు తనయందు లయము చేసికొని, ప్రలయమందుండు ఉదాసీనస్వరూపమును ప్రధానమందురు.
- (2) సృష్టికి ఉపాదానయోగ్యమయిన తమోగుణప్రధానస్వరూపమును ¹ ప్రకృతి యందురు.
- (3) ఎట్లు దేశకాలాదిసామగ్రిలేక దుర్ఘటపదార్థమును ఇంద్రజాలము పుట్టించునో, [లోకములో ఇంద్రజాలమును మాయయందురు] అట్లు అసంగాద్వితీయబ్రహ్మాంబునందు దుర్ఘటములైన ఇచ్ఛాదులను పుట్టించుటవలన మాయ యందురు.
- (4) స్వరూపము నాచ్ఛాదించుటవలన అజ్ఞానమందురు.

1 “ప్ర, కృతి” అనగా దేనిప్రకర్షముచే సర్వజగత్తు చేయఁబడునో; ఇట్టియేది సృష్టికి ఉపాదానకారణమయిన శక్తిగలదో, అది ప్రకృతి. లేక “ప్ర” అనగా సత్త్వగుణము, “కృ” రజోగుణము, వీని గూడిన “తి” తమోగుణము ఇట్టియే తమోగుణప్రధానశక్తిగలదో, అది ప్రకృతి యనఁబడును.

(5) బ్రహ్మవిద్యవలన నశించును; కాబట్టి అవిద్య యందురు.

(6) ఎప్పుడును స్వతంత్రముగా నుండదు; చైతన్య శ్రీతమై యుండును; అందువలన శక్తి¹ యందురు.

ఈరీతిగా ప్రకృత్యాదులు ప్రధానమునకే యుపభేదములు; కనుక నవి ప్రధానరూపములుగా నున్నవి. ఆప్రధానము బ్రహ్మచైతన్యముయొక్క శక్తిగా నున్నది. ఎట్లు పురుషునియందు సామర్థ్యరూపమైనశక్తి పురుషునికన్న భిన్నము గాదో, అట్లు చైతన్యమందు ప్రధానరూపమైనశక్తి చైతన్యముకన్న భిన్నము గాదు; మఱేమనగా—చైతన్యస్వరూపముగానే యున్నది.

ఈప్రకారముగా సకలనాత్మపదార్థములకు బ్రహ్మంబు నందు లయచింతనము చేసికొని, ఆయద్యయబ్రహ్మము నేనని చింతనము చేయవలయును.

1 బ్రహ్మశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్నమనిన, అదైవతశ్రుతికి విరోధమగును; అభిన్నమనిన, అది బ్రహ్మరూపమగుటవలన బ్రహ్మముకన్న భిన్నము ఇంకొక్క శక్తి యనుట వ్యర్థమగును. కనుక శక్తికి బ్రహ్మముతో భేదా భేదములు రెండును చెప్పవలసివచ్చును; భేదా భేదములో, పరస్పరవిరుద్ధము లగుటవలన తమప్రకాశములవలె ఏకాశ్రయమందుండదు; కాబట్టి శక్తికి బ్రహ్మముతో రజ్జుసర్పసంబంధమువలె కల్పితభేదమై వాస్తవాభేదరూపమైన [అనిర్వచనీయమైన] తాదాత్మ్యసంబంధము సిద్ధమగును. ఏప్రమాణముచేతను భిన్నప్రతీతియొక్క అభావము దోచుటవలన ఆశక్తి బ్రహ్మముకన్న భిన్నము గాదు. మఱేమనగా—ఎట్లు కల్పితసర్పము పరమార్థముచే రజ్జురూపమగునో, అట్లు శక్తియును పరమార్థముచే బ్రహ్మరూపముగా నున్నది.

—204 ధ్యానజ్ఞానాంతర్యేదము, అహంగ్రహధ్యానము—

ఎవనికి మహావాక్యవిచారము చేసియు, బుద్ధిహింద్యుడు లందు ¹ ఏదొకప్రతిబంధమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గానే రదో, వానికి ఇచ్చట లయచింతనరూపధ్యానము చెప్పబడినది.

ధ్యానమునకును, జ్ఞానమునకును ఇట్టి భేదము గలదు— జ్ఞానమో, ² ప్రమాణప్రమేయములకధీనము; విధివిశ్వాసాదుల

1 ఇచ్చట “అది” శబ్దముచే బుద్ధిహింద్యునిహవర్తియైన విషయా సక్తి, కుతర్కము, విపర్యయదురాగ్రహము ఈత్రివిధమైన వర్తమానప్రతి బంధకములయొక్క, మఱియు ధనపుత్రాదిప్రియవస్తునాశమయిన వెనుకను తదనుసంధాన [అవిస్తరణ] రూపమయిన భూతప్రతిబంధకములయొక్క, మఱియు బ్రహ్మాదిలోకేచ్ఛ, లేక జన్మాంతరహేతువయి కేషప్రారబ్ధరూప మయిన భవిష్యత్ప్రతిబంధకములయొక్క గ్రహణము చేయవలయును. [ఈప్రతిబంధకనిరూపణము పంచదశిః ధ్యానదీపమందు, పదార్థమంజూష యందు చేయబడుచున్నది.]

2 ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—బ్రాంతిజ్ఞానము, స్మృతిజ్ఞానము, ప్రమాజ్ఞానము ఈభేదములవలన జ్ఞానము త్రివిధము. వీనిలో—

బ్రాంతిజ్ఞానము కేవలవస్తువునకు [భ్రమరూపవిషయమునకు] అధీన ముగానున్నది. స్మృతిజ్ఞానమో, తనవిషయముతో సదృశవస్తుజ్ఞానముచేత, లేక తత్సంబంధమైన విషయజ్ఞానముచేత, లేక తనవిషయము [పూర్వదృష్టవస్తువు] యొక్కచింతనముచేత ఉదయమయిన పూర్వదృష్టవస్తువుయొక్క మనోమయా కారమునకు అధీనముగానున్నది. మఱియు ప్రమాజ్ఞానాంతర్గతమయిన సుఖా దికములయొక్క జ్ఞానమైననో, న్యాయమతమందు, వాచస్పతిమతమందు మనో రూపప్రమాణమునకు, మఱియు సుఖాదిరూపప్రమేయమునకు అధీనముగా నున్నది. అయిన వేదాంతమందు మనస్సునకు ప్రమాణతయొక్క అనంగీకా

కథినముగాదు. ధ్యానమో, విధి, పురుషేచ్ఛ, విశ్వాసము, మాతము వీనికి అధీనముగా నున్నది. ఎట్లనగా—

రమువలన సుఖాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవలజ్ఞేయమైన సుఖాదివస్తువునకు అధీనముగా నున్నది.

మఱియు తదితరమయిన ఏ ప్రమాజ్ఞానము కలదో, అది ప్రత్యక్షానుమానాది ప్రమాణముయొక్కయు, ప్రమేయరూపవస్తువుయొక్కయు ఏసంబంధము కలదో, దానికధీనముగా నున్నది. వీనిలో—శబ్దప్రమాణజన్యమగు బ్రహ్మజ్ఞానరూపమయిన ఏ శాబ్దిప్రమ గలదో, అది మహావాక్యరూపశబ్దప్రమాణముయొక్క, మఱియు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మరూపప్రమేయముయొక్క లక్షణావృత్తిరూపమయిన ఏవరంపరాసంబంధముగలదో, తద్జ్ఞానమునకు అధీనముగా నున్నది. మఱియు ఇతరమైన లౌకికపదార్థముయొక్క శాబ్దిప్రమారూపమయిన ఏజ్ఞానము గలదో, అది కొన్నిచోట్ల శక్తివృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు అధీనముగాను, కొన్నిచోట్ల లక్షణావృత్తిరూపసంబంధజ్ఞానమునకు అధీనముగాను ఉన్నది.

ఈరీతిగా కొంతజ్ఞానము జ్ఞేయరూపవస్తుమైతాధీనము, కొంతజ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయరూపవస్తుసంబంధాధీనము, లేక తత్సంబంధజ్ఞానమునకు అధీనము.

భ్రమప్రమాసాధారణజ్ఞానముయొక్క విషయమును జ్ఞేయమందురు ; వానిలో కేవలప్రమాజ్ఞానముయొక్క విషయమును ప్రమేయమందురు ; దానిలో జ్ఞేయత్వమును గలదు ; అయినను జ్ఞేయపదార్థమునందు నియమముచే ప్రమేయత్వము గలుగదు. అనగా కొన్నిచోట్ల గలుగును ; కొన్నిచోట్ల గలుగదు.

ఇచ్చట వస్తుశబ్దముచేత ఈశ్వరరచితపదార్థము, లేక మనోమయపదార్థము, [పరోక్షజ్ఞానముయొక్కవిషయమగు] లేక భ్రమరూపపదార్థము,

ప్రత్యక్షజ్ఞానమందు ¹ ప్రమాణము నేత్రము; ప్రమేయము ఘటాదికము; అచ్చట నేత్రమునకును ఘటమునకును సంబంధమైనప్పుడె పురుషేచ్ఛలేకయు ఘటముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానమగును. చూడు—భాద్రపదశుద్ధచతుర్థినాడు చంద్రదర్శనముయొక్కనిషేధము గలదు; విధిలేదు; మఱియు పురుషునకు “నాకు నేడు చంద్రదర్శనము గాఁగూడదు.” అని ఇచ్ఛయుఁగలదు; అయినను ఏరీతిగానో, నేత్రరూపప్రమాణమునకు లేక ఉక్తపదార్థములతోడ వృత్తియొక్కసంబంధము, వీనియొక్క గ్రహణముగలదు. అవృత్తిసంబంధము సాక్షాత్తుగానీ, లేక ప్రమాణద్వారమునగానీ.

ఈరీతిగా జ్ఞానము విధ్యాదికములకు అధీనము గాదు ; మఱియు ధ్యానము వస్తువుయొక్క అధీనముగాదు ; మఱేమనఁగా—కర్తృదులకు అధీనముగ నున్నది. ధ్యానము మనస్సుయొక్క వృత్తిరూపము, అవృత్తి పురుషుని ఇచ్ఛాధీనముగ నున్నది ; వస్త్రవధీనముగాదు ; కాఁబట్టి ధ్యానము మానసజ్ఞానముగాదు ; మఱేమనఁగా—మానసక్రియారూపముగ నున్నది.

1 బ్రహ్మముయొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానప్రసంగమందు ప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మ ప్రమేయము, మహావాక్యమే ప్రమాణము ; ప్రమాతయైనశిష్యుఁడు ప్రమాణమైన మహావాక్యమును గురుముఖద్వారమున శ్రవణముచేయుటవలన ఆ ప్రమాణముచే ప్రమేయమయిన బ్రహ్మమును విషయముచేసి, సాక్షాత్కారజ్ఞానమును పొందుచున్నాఁడు ; దానియందు విధిమొదలయిన వానియొక్క అపేక్షలేదు. మహావాక్యరూపప్రమాణములేక కేవలము జిజ్ఞాసువుయొక్క ఇచ్ఛవలననైనను, హతమువలననైనను, గురువునందు విశ్వాసముననైనను జ్ఞానోదయము కలుగదు. మఱియు ఉపాసనమయిననో, విధిమొదలయిన వానిని అపేక్షించుచున్నది ; విధ్యాదికములేక ఉపాసన గానేరదు. జ్ఞానోపాసనలయందు పరస్పరము ఇంతభేదము గలదు.

ప్రమేయమైన చంద్రునితో సంబంధమయినట్లయిన చంద్రుని యొక్క ప్రత్యక్షజ్ఞానము అవశ్యముగా నగుచున్నది ఈరీతిగా జ్ఞానము ప్రమాణప్రమేయములకధీనముగా నున్నది. విధిచ్ఛాదుల కధీనము కాదు.

సాలగ్రామము విష్ణురూపముగా నున్నది; ఇట్లు ధ్యానము చేసినవానికి ఉత్తమఫలప్రాప్తియగును; ఇచ్చట శాస్త్రప్రమాణమువలననైననో, విష్ణువు చతుర్భుజమూర్తి శంఖచక్రగదాపద్మలక్ష్మీసహితుడని యెఱుంగబడును; మఱియు నేత్రప్రమాణమువలన సాలగ్రామము శిలగా నెఱుంగబడును. అట్లయినను విధివిశ్వాసాదికమువలన సాలగ్రామము విష్ణువని ధ్యానమగుచున్నది.

ఆధ్యానము నానాప్రకారములు— కొన్నిస్థలములందు అన్యరూపముచే అన్యవస్తువును ధ్యానింతురు. ఎట్లనగా— సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగా ధ్యానింతురు. దీనిని ప్రతీక ధ్యానమందురు. మఱియు కొన్నిస్థలములందు వైకుంఠలోక వాసీయైన విష్ణువును శంఖచక్రాదిసహితముగ చతుర్భుజమూర్తి రూపముగా ధ్యానింతురు. దానిని ధ్యేయానుసారధ్యానమందురు. అచ్చట అన్యరూపముచేత అన్యముయొక్క ధ్యానము లేదు; ఏలయన— వైకుంఠవాసీయగు విష్ణుస్వరూపమో, ప్రత్యక్షముగా లేదు; కేవలశాస్త్రమువలన తెలియదగినది; శాస్త్రముచేతనో, శంఖచక్రాదిసహితముగా విష్ణుస్వరూపము చెప్పబడియున్నది.

విధివిశ్వాసేచ్ఛాహారములులేక ధ్యానము గానేరదు. చూడుము—

- (1) ఇచ్చట “ఈరీతిగా ఉపాసన చేయవలయును.” ఇట్టి పురుషుని ప్రేరేపించు వేదవచనరూపమగు విధి కావలెను.
- (2) తద్వచనమందలి శ్రద్ధారూపమగు విశ్వాసము కావలెను.
- (3) అంతఃకరణముయొక్క కామనారూపమయిన రజోగుణవృత్తిరూపమగు ఇచ్చ కావలెను.
- (4) ధ్యానమందు వృత్తిస్థిరము చేయునట్టి ఆగ్రహరూపమగు హతము కావలెను. [నిరంతరము ధ్యేయాకారమైన చిత్తవృత్తిని ధ్యానమందురు; వృత్తియందు విక్షేపము కలుగునపుడు హతముచే చిత్తవృత్తిస్థిరము చేయవలసినది; కావున ధ్యానమునందు హతాపేక్షగలదు. జ్ఞానరూపాంతఃకరణవృత్తివలన తత్కాలము ఆవరణభంగమైనవెనుక వృత్తిస్థితియొక్క అవశ్యకతలేదు; కావున జ్ఞానమందు హతాపేక్ష లేదు.]

ఇవి నాల్గుహేతువులు ధ్యానమునందుఁ గలవు; జ్ఞానమునందు లేవు.

వైకుంఠవాసి చతుర్భుజవిష్ణుధ్యానన్యాయమున “నేను బ్రహ్మము” ఈధ్యానమును ధ్యేయానుసారముగా నున్నది; ప్రతీకముగాదు. అయినను ఇది అహంగ్రహధ్యానముగా నున్నది. [ధ్యేయస్వరూపమునకు తనస్వరూపముతో అభేదచింతనమును అహంగ్రహధ్యాన మందురు] ఏపురుషునకు బుద్ధిమూండ్యాది దోషప్రతిబంధమువలన అపరోక్షజ్ఞానము గానే

రదో, వాడు వేదాజ్ఞానుసారవిధియందు విశ్వాసముంచి, హఠముచే నిరంతరము “నేను బ్రహ్మము” అను వృత్తిస్థితిరూపముగా అహంగ్రహధ్యానము చేసినయెడ ¹ వానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తి యగును.

— 205. ప్రణవముయొక్క ఉపాసన. —

మఱియొకతీరున అహంగ్రహోపాసన చెప్పుచున్నాము— ఓశిష్యుడ! ప్రణవరూపముయొక్క యనగా ఓంకారస్వరూపముయొక్క అహంగ్రహధ్యానము మాండుాక్యప్రశ్నాది శ్రుత్యనుసారముగ సురేశ్వరాచార్యులచేత చెప్పబడియున్నది; అది నీవు చేయుము తత్సంక్షేపప్రకార మిట్లున్నది—“ప్రణవాక్షరము బ్రహ్మస్వరూపము; ఆప్రణవరూపబ్రహ్మము నేను.”

1 ఎట్లు సంవాదిభ్రాంతిచేత ప్రవృత్తుడైనపురుషునకు యథార్థజ్ఞానద్వారమున ఇష్టఃస్తువుయొక్క లాభమగునో, అట్లు “నేను బ్రహ్మము” అను నీవృత్తియొక్క స్థితిరూపమయిన అహంగ్రహధ్యానము చేయువానికిని జ్ఞానద్వారమున మోక్షప్రాప్తియగును. యద్యపి ఇచ్చట ధ్యానవిషయమయిన ఏ బ్రహ్మముగలదో, అది పరమార్థరూపముగాదు; మనఃకల్పితమగుటచే భ్రమరూపము; కనుక దానిని విషయముచేయునట్టి వృత్తిరూపజ్ఞానమును భ్రాంతిజ్ఞానమేయగును; యదార్థజ్ఞానముగాదు; తథాపి మణిప్రభయందు మణిబుద్ధిరూపమగు సంవాదిభ్రాంతిచేమకొని, దానియొద్దకు బరుగెత్తుపురుషునకు మణిజ్ఞానముద్వారమున మణిప్రాప్తివలె ఉక్తమగుధ్యానద్వారమున బ్రహ్మజ్ఞానమయి, మోక్షప్రాప్తియగును. సంవాదిభ్రమవర్జనము పంచదశిధ్యానదీపారంభమందు వ్రాయబడినది.

“దీపప్రభామణిభ్రాంతిర్విసంవాదిభ్రమో మతః,
మణిప్రభామణిభ్రాంతిస్సంవాదిభ్రమ ఉచ్యతే. 1”

ఈరీతిగా క్షణమాత్రము అంతరాయరహితముగ వృత్తిని ధరింపుము దీనికిసమానము అన్యధ్యానములేదు. ఈ ధ్యానముయొక్క విశేషప్రకారము సురేశ్వరకృతపంచీకరణ చతుర్థపాదమందు స్పష్టముగ చెప్పబడినది.

—206. నిర్గుణసగుణోపాసనలయొక్క ఫలసహితకథనము.—

ప్రణవోపాసన అనేకోపనిషత్తులందుండినను, మాండ్మా క్యమునందు ¹ విశేషముగా నున్నది. తద్వ్యాఖ్యానమందు భాష్యకారులచేతను, ఆనందగిరిచేతను తద్రీతి స్పష్టముగా వ్రాయబడియున్నది. ఆ రీతియే వార్తిక కారునిచేత పంచీకరణ మందు వ్రాయబడియున్నది. అట్లయినను తద్ద్రంధవిచారమందు ఎవనిబుద్ధి సమర్థముగాదో, వానికొరకు ఆయుపాసన ప్రకారము మేము వ్రాయుచున్నాము—

రెండుప్రకారములచేత ప్రణవచింతనము ఉపనిషత్తు లందు చెప్పబడియున్నది— మొదటిది పరబ్రహ్మరూపమున, రెండవది అపరబ్రహ్మరూపమున [నిర్గుణబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మ మందురు; సగుణబ్రహ్మమును అపరబ్రహ్మమందురు] పరబ్రహ్మ రూపమున ప్రణవచింతనము చేయువానికి మోక్షప్రాప్తి యగును; అపరబ్రహ్మరూపమున చేయువానికి బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యగును.

ఈరీతిగా నిర్గుణసగుణభేదమువలన ప్రణవోపాసన ద్వివిధము.

1 ఇచ్చట “మాండ్మాక్య” శబ్దముచేత గౌడపాదాచార్యకృత మాండ్మాకోపనిషత్కారికలకును గ్రహణము గలదు.

— 207. నిర్గుణప్రణవోపాసనప్రకారము. —

ఎవనికి బ్రహ్మలోకకామన ఉండునో, వానికి నిర్గుణోపాసన చేసియు, కామనారూపప్రతిబంధకమువలన మోక్షహేతుజ్ఞానము గానేరదు; కనుక మోక్షము గానేరదు; బ్రహ్మలోకము ప్రాప్తమగును.

అచ్చట హిరణ్యగర్భనితో సమానముగా భోగములనుపభోగించి, తరువాత జ్ఞానద్వారమున మోక్షము పొందును. ఎవ్వనికి బ్రహ్మలోకకామన లేదో, వానికి ఈలోకమందే జ్ఞానమయి మోక్షమగును. ఈరీతిగా సగుణోపాసనాఫలము నిర్గుణోపాసనాఫలమునందు అంతర్భూతముగా నున్నది; కాబట్టి నిర్గుణోపాసనప్రకారము చెప్పుచున్నాము—

కారణకార్యరూపమైన ఏప్రపంచము గలదో, అది ఓంకారరూప మగుటవలన సర్వస్వరూపము ఓంకారము. సర్వపదార్థములందు నామము, రూపము ఇవి రెండుభాగములు; అచ్చట రూపభాగము నామభాగముకన్న వేటుగాదు; ఏలయన—పదార్థముయొక్క రూపము అనగా ఆకారము నామ నిరూపణద్వారమున గ్రహణమును, లేక త్యాగమును పొందును; నామమెటుగక కేవలాకారమువలన వ్యవహరిసిద్ధి కానేరదు; కనుక నామమేసారము. ఘటనాశానంతరము మృత్తిక శేషముగా నుండును; అచ్చట ఘటము మృత్తికకన్న వేటుగాదు. అట్లు పదార్థాకారము నశించినవెనుక శేషించిన నామముకన్న ఆకారము వేటుగాదు; మఱేమనగా—నామరూపముగానే యున్నది.

లేక ఎట్లు ఘటశరావాదికములు ¹ పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్యమో, మఱియు వీనియందనుగతమైన మృత్తిక ² సత్యమో, అట్లు ఘటాకారములు అనేకములుండినను, అవి పరస్పరవ్యభిచారు లగుటవలన మిథ్య; సర్వాకారములందుండు నట్టి ఘటమనువేగు ఒకటి సత్యము ³ ఆ సత్యనామముకంటె మిథ్యయైన ఆకారములు వేటుగావు; అవి నామస్వరూపములే.

ఈరీతిగా సర్వపదార్థముల ఆకారము తనతననామము కన్న వేటుగాదు; మఱియాసకలనామములు ఓంకారముకన్న భిన్నములుగావు. వీలయిన—వాచకశబ్దమును నామమందురు; లోకకవైదికసకలశబ్దములు ఓంకారమువలన ఉత్పన్నములయిన వని శ్రుతియందు ప్రసిద్ధము. కార్యమో, కారణస్వరూపముగా నుండును; కనుక ఓంకార కార్యమైనట్టి వాచకశబ్దరూపములైన నామములు అన్నియు ఓంకారస్వరూపములుగా నున్నవి. పూర్వముచెప్పినరీతిగా ఆకారము నామస్వరూపము; సర్వనామములు ఓంకారస్వరూపము; కనుక సర్వపదార్థములును ఓంకార రూపములుగా నున్నవి.

❧ 208. ఓంకారమునకును బ్రహ్మమునకును అభేదము. ❧

ఎట్లు సర్వస్వరూపము ఓంకారమో, అట్లు సర్వస్వరూ

1 కుండ మొదలైనవి.

2 ఘటశరావాదికములయొక్క అపేక్షవలన మృత్తిక చిరకాల స్థాయియగుటవలన దీనిని ఆపేక్షీకసత్యమందురు.

3 ఘటాపేక్షవలన “ఘటము” అను రెండక్షరములుగలపేరు బహుకాలస్థాయిగానున్నది. ఎట్లు దేవతలు మృత్యుగ్రస్తులైనను బహుకాలస్థాయి లగుటచే అమరులనబడుదురో, అట్లు ఘటనామమును సత్యము [నిత్యము] అనబడును.

పము బ్రహ్మము; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మరూపము. లేక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము; బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు అభేద మగుటవలనను, ఓంకారము బ్రహ్మరూపముగా నున్నది. విచారదృష్టివలననో, ఓం అక్షరము బ్రహ్మాంబునందు ఆధ్యస్తము; బ్రహ్మము దీనికి అధిష్ఠానము; ఆధ్యస్తము యొక్క స్వరూపము అధిష్ఠానమునకన్న వేఱుగాదు; కాబట్టి ఓంకారము బ్రహ్మరూపమని ఎఱిగి, చింతనము చేయవలయును.

— { 209. పాదచతుష్టయ¹ కథనపూర్వకముగా ఆత్మకు బ్రహ్మముతో విశ్వనితో విరాట్టుతో అభేదము. } —

ఆ బ్రహ్మరూపమైన ఓంకారమునకు ఆత్మతో అభేదచింతనము చేయవలెను; ఏలయన—ఆత్మకు బ్రహ్మముతో ముఖ్యాభేదము—బ్రహ్మమునకు నాలుగుపాదములు ఎట్లున్నవో, అట్లు ఆత్మకును నాలుగుపాదము లున్నవి. విరాట్టు, హిరణ్యగర్భుడు, అంతర్యామి, [ఈశ్వరుడు] తత్పదలక్ష్యమైన ఈశ్వరసాక్షి [మాయోపహితచైతన్యము] ఈనాలుగుపాదములు బ్రహ్మవిగాను, విశ్వుడు, తైజసుడు, ప్రాజ్ఞుడు, త్వంపదలక్ష్యమైన జీవసాక్షి [తురీయుడు] ఈనాలుగుపాదములు ఆత్మవిగాను ఉన్నవి.

సమష్టి స్థూలప్రపంచసహితచైతన్యమును విరాట్టందురు. వ్యష్టిస్థూలాభిమానిని విశ్వుడందురు. విరాట్టుయొక్కయు,

1 ఇచ్చట “పాద” శబ్దము ధాన్యముయొక్క పాదమువలె విభాగరూపార్థమును బోధించును; గోవుపాదమువలె అవయవ [అంగ] రూపార్థబోధకము గాదు.

విశ్వనియొక్కయు ఉపాధి స్థూలమగుటవలన విశ్వండు విరా
డ్రూపముగా నున్నాడు; ఆ విరాడ్రూపవిశ్వనకు ఏడు అంగము
లున్నవి—

1 స్వర్గలోకము మూర్ధము, 2 సూర్యుడు నేత్రము,
3 వాయువు ప్రాణము, 4 ఆకాశము కంఠమున కథోభాగము,
5 సముద్రాదిజలము మూత్రస్థానము, 6 పృథ్వీ పాదము, 7
హోమాగ్ని ముఖము.

[యద్యపి మాండుక్యమందు స్వర్గాదికములు విరాడంగ
ములని చెప్పబడియున్నవి; విశ్వాంగములని చెప్పలేదు; తథాపి
ఆ విరాట్టునకు, విశ్వనకు అభేదమగుటవలన ఆ యంగములు
ఇచ్చట విశ్వనకును చెప్పబడియున్నవి].

అట్లు విరాట్టయినవిశ్వనకు పందొమ్మిదిముఖములు
గలవు—పంచప్రాణములు, పంచక్షేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేం
ద్రియములు, అంతేకరణచతుష్టయము ఈ పందొమ్మిది ముఖ
న్యాయమున భోగసాధనమగుటవలన వానిని ముఖములందురు.
ఈపందొమ్మిదిముఖములచే స్థూలశబ్దాదివిషయములను బాహ్య
వృత్తిద్వారమున జాగ్రదవస్థయందు భోగముచేయును; కనుక
విరాడ్రూపవిశ్వండు స్థూలమునకు భోక్త; మఱియు ¹ బాహ్య
వృత్తియందురు. జాగ్రదవస్థగలవాడనియు అందురు. ²

1 బహిఃప్రజ్ఞ.

2 బహుశబ్దసంగ్రహమైన టిప్పణము.

సకలజీవులకు కర్మానుసారముగా ఫలమును ఇచ్చుటవలన ఈశ్వరుడని
పేరు; సకలనూత్త శరీరమందు నేననునట్టి అభిమానియైనచైతన్యమునకు పేరు
హిరణ్యగర్భుడు. సకలప్రాణులశరీరమందు “నేను నేను” అనెడి అభిమానమును

❖ 210. చతుర్దశ త్రిపుటి. ❖

ప్రాణాదికములయిన పందొమ్మిది భోగసాధనములందు పంచప్రాణములనువిడిచి, అవశేషమైన ఇంద్రియాంతఃకరణాదులయిన చతుర్దశముఖములు తమతమవిషయములయొక్కయు, తమతమదేవతలయొక్కయు సాహాయ్యము గోరుచున్నవి. దేవతావిషయసాహాయ్యములేక కేవలముఖములచేత భోగముగానే రదు. మూడుపదార్థములసముదాయమును త్రిపుటియందురు.

ఆ త్రిపుటి—

అధ్యాత్మము	అధిభూతము	అధిదైవతము
1 శ్రోత్రేంద్రియము	శబ్దము	దిగ్దేవత
2 త్వగింద్రియము	స్పర్శము	వాయువు
3 నేత్రేంద్రియము	రూపము	సూర్యుడు
4 రసనేంద్రియము	రసము	వరుణుడు
5 ఘ్రాణేంద్రియము	గంధము	అశ్వినదేవతలు లేకపృథ్వి

ధరించుటవలన ఈశ్వరుని వైశ్వానరుడని చెప్పుదురు. ఈవైశ్వానరుడు అనేకవిధములుగా ప్రతీతుడగుటవలన వానిని విరాట్టు అని చెప్పుదురు.

ప్ర+అఙ్గ=ప్రాఙ్గ సుషుప్తీయందు స్వప్రకాశమైన ఆత్మానందము అఙ్గానవృత్తి కూడియుండుటవలన సుషుప్త్యభిమానియైన జీవునికి ప్రాఙ్గాడని పేరు.

తేజశ్శబ్ద వాచ్యమైన అంతఃకరణముతోను, ప్రాణేంద్రియములతోను కూడియుండు స్వప్నాభిమానియైన జీవునికి తైజసుడని పేరు.

సూక్ష్మదేహముయొక్క అభిమానమును విడనాడక స్థూలదేహమందు “నేను నేను” అనెడి అభిమానమును స్వీకరించుటవలన జాగ్రదభిమానియైన జీవునికి విశ్వుడని పేరు.

6 వాగింద్రియము	వచనము	¹ అగ్ని
7 హస్తేంద్రియము	దానపరిగ్రహములు-ఇంద్రుడు	[మనుడు
8 పాదేంద్రియము	గమనము	ఉపేంద్రుడు లేక వా
9 ఉపస్థేంద్రియము	గ్రామ్యధర్మము	ప్రజాపతి
10 గుదేంద్రియము	మలోత్సర్గము	యముడు లేక నిర్మతి
11 మనస్సు	మననవిషయము	చంద్రుడు
12 బుద్ధి	బోధవ్యవి॥	బృహస్పతి లేక బ్రహ్మ
13 చిత్తము	చింతనవి॥	క్షేత్రజ్ఞుడు లేక సాక్షి ²
14 అహంకారము	అహంకారవిషయము	రుద్రుడు

ఈచతుర్దశ త్రిపుటులును పంచప్రాణములునుకూడి పందొమ్మిది విరాడ్రూపవిశ్వనకు ముఖములు.

— 211. విశ్వవిరాడకారములకభేదము. —

విరాడ్విశ్వాభేదమువలె ఓంకారముయొక్క ప్రథమ మాత్రయైన అకారమునకును విరాడ్రూపవిశ్వనకును అభేదము

1 వచనక్రియయొక్క విషయమును వక్ష్యమందురు. అది వచనక్రియాద్వారమున వాగింద్రియమునకు అధిభూతముగా నున్నది. ఆప్రకారముగా ఏయే ఇంద్రియములకు, ఏయేవిషయము గలదో, ఆయావిషయము ఆయావింద్రియములకు తమతమక్రియాద్వారమున అధిభూతముగా నున్నది. ఒక్కొక్కచోట వగనాదికక్రియను అధిభూతమందురు; అది స్థూలదృష్టిజనుల బోధార్థమే.

2 సాక్షిచైతన్యము చిత్తమునకు ఆశ్రయమగుటవలన దానిని చిత్తమునకు అధిదైవతమందురు. అందువలననే కొందఱు ఆచార్యులు చింతనరూపస్మృతిజ్ఞానము సాక్షికాశ్రితమందురు. కొన్నిచోట్ల చిత్తమును వసుదేవుడందురు; మఱియు చిత్తమును అధిదైవతము వాసుదేవుడందురు.

గలదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్క నాలుపాదములలో ప్రథమపాదము విరాట్టు, ఆత్మయొక్క నాలుగుపాదములలో ప్రథమపాదము విశ్వోడు; అట్లు ఓంకారముయొక్క మాత్రా రూపములయిన నాలుగుపాదములందు ప్రథమపాదము అకారము. ఈ ప్రకారముగా ప్రథమత మూడింటియందు సమాన ధర్మ మగుటవలన విశ్వవిరాడకారములకు అభేదచింతనము చేయ వలయును.

❧ 212. విశ్వత్రైజసులయొక్క పరస్పరవిలక్షణత. ❧

ఏకప్రాంగములు, పందొమ్మిదిముఖములు విశ్వనకు చెప్పి తిమో, అవి త్రైజసునకును గలవని తెలియవలెను; అయిన ఇన్ని భేదములు గలవు—విశ్వనియొక్క అంగముఖములు ఈశ్వర రచితములు, బాహ్యములు; త్రైజసునియొక్క అంగముఖములు జీవరచితములు; [మనోమయములు] విశ్వనియొక్క భోగము స్థూలము, త్రైజసునిభోగము సూక్ష్మము

యద్యపి భోగమనఁగా సుఖదుఃఖములయొక్క జ్ఞానము; కాబట్టి దానియందు స్థూలతాసూక్ష్మతలు ఘటిల్లవు; తథాపి బాహ్యమైన శబ్దాదివిషయసంబంధమువలన ఏ సుఖదుఃఖముల సాక్షాత్కారము గలదో, దానిని స్థూలమందురు; మానసికమైన శబ్దాదులసంబంధమువలన ఏ భోగమగునో దానిని సూక్ష్మమందురు.

అట్లు విశ్వనిబుద్ధి బాహిరముపోవును; త్రైజసునిబుద్ధి పోదు; ఈకారణమువలన విశ్వోడు స్థూలమునకు భోక్తయని బహిఃప్రజ్ఞుడని, త్రైజసుడు సూక్ష్మమునకుభోక్తయని అంతః ప్రజ్ఞుడని శ్రుతియందు చెప్పబడినది.

— 213. త్రైజసహిరణ్యగర్భాకారముల కభేదము. —

పూర్వపద్ధతిగా త్రైజసుడు హిరణ్యగర్భుడు, ఉకారము ఈమూడింటిని ఏకరూపమని తెలియుము; ఏలయన—ఆత్మ యొక్క ద్వితీయపాదము త్రైజసుడు; బ్రహ్మమునకు ద్వితీయ పాదము హిరణ్యగర్భుడు ఓంకారమునకు ద్వితీయపాదము ఉకారము ద్వితీయత మూడింటియందు సమానధర్మముగా నున్నది

— 214 ప్రాజ్ఞేశ్వరమకారములకు అభేదము. ¹ —

ప్రాజ్ఞుడు, ఈశ్వరుడు, మకారము ఈ మూడును ఏక రూపమని యెఱుంగుము; ఏలయన—ప్రాజ్ఞుడు ఆత్మకు తృతీ యపాదము; ఈశ్వరుడు బ్రహ్మమునకు తృతీయపాదము; మకా రము ఓంకారమునకు తృతీయపాదము; తృతీయత మూడింటి యందు సమానధర్మముగా నున్నది.

— { 215. విశ్వాదులగు ముగ్గురికి ఏకత } —
తురీయేశ్వరసాక్షుల ఏకత.

విశ్వాదిత్రయమునందు భేదప్రతీతి ఏది యగునో, అది ఉపాధిదృష్టివలన నగును. ఏలయన—విశ్వనకు స్థూలసూక్ష్మా

1 ఎట్లు పిష్టము జలముతో కలిసి ముద్దచేసిన ఏకరూపమగునో, పృష్టియొక్క అనంతబిందువులు తటాకమందు ఏకరూపమగునో, అట్లు కాగ్రత్స్వప్నజ్ఞానము సుషుప్తియందు ఏకావిద్యారూపమగును. ఆ యవిద్య యందుండు అధిష్ఠానకూటస్థసహితముగా చైతన్యప్రతిబింబరూప ప్రాజ్ఞ నామము గల బీవుడు “ప్రజ్ఞానఘనుడు” అనబడినది. విశ్వత్రైజసులభోగమునకువలె ప్రాజ్ఞనిభోగమునకు త్రిపుటిగలను—చిత్ప్రతిబింబసహితావిద్య అధ్యాత్మము, అజ్ఞానావృతమగు అత్తానందము అధిభూతము, ఈశ్వరుడు అధిదైవతము.

జ్ఞానములను మూఁడు ఉపాధులు; లైజసునకు సూక్ష్మాజ్ఞానములను రెండు ఉపాధులు; ప్రాజ్ఞానకు అజ్ఞానము ఒకటే యుపాధి గలదు. ఈరీతిగా ఉపాధులన్యూనాధికతలవలన ముగ్ధునికి భేదము కనబడుచున్నది; పరమార్థదృష్టివలన భేదము లేదు.

ఈమూఁడింటియందు అనుగతమైన చైతన్యము పరమార్థమువలన మూఁడు ఉపాధులయొక్క సంబంధములేక యున్నది. ఈమూఁడుపాధులయొక్క అధిష్ఠానమయిన తురీయ చైతన్యము, బహిఃప్రజ్ఞము గాదు; అంతఃప్రజ్ఞము గాదు; ప్రజ్ఞానఘనము గాదు; జ్ఞానేంద్రియములకుఁగాని, కర్మేంద్రియములకుఁగాని, శబ్దమునకుఁగాని, లేక బుద్ధికిఁగాని విషయము గాదు. అట్టియే తురీయముగలదో, చానిని పరమాత్మయొక్క చతుర్థపాదమైన ఈశ్వరసాక్షి శుద్ధబ్రహ్మరూపమని ఎఱుఁగుము.

❧ { 216. ఓంకారమునకు ఆత్మకు బ్రహ్మమునకు } ❧
మాత్రాపాదములవలన అభేదము.

పూర్వోక్తరీతిగా రెండుప్రకారములచే ఆత్మస్వరూపము చెప్పినారము; మొదటిది పరమార్థరూపము; రెండవది అపరమార్థరూపము; వీనిలో విశ్వాదిమూఁడుపాదములు అపరమార్థరూపములు; నాల్గవదైన తురీయపాదము పరమార్థరూపము.

ఎట్లు ఆత్మకు రెండురూపములున్నవో, అట్లు ఓంకారమునకును రెండురూపము లున్నవి. వానిలో అకారాదిమతారాంత త్రిమాత్రరూపమైన వర్ణము అపరమార్థరూపము; మఱియు త్రిమాత్రలందు వ్యాపకమయి అస్తిభాతిప్రియరూప.

మయిన అధిష్ఠానచైతన్యము పరమార్థరూపము. ఓంకారము యొక్క పరమార్థరూపమునకు శ్రుతియందు అమాత్రమందురు. [మాత్రావిభాగరహితము అమాత్రమనబడును.] ఈరీతిగా రెండురూపములుగల ఓంకారమునకు రెండురూపములుగల ఆత్మతో అభేదమెఱుంగుము

ప్రథమపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి స్థూలసృష్టిసహితమగు విరాడ్విశ్వాకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. ద్వితీయపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి సూక్ష్మసృష్టిసహితమగు హిరణ్యగర్భతైజసోకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. తృతీయపాదమగుటవలన సమష్టివ్యష్టి కారణోపాధిసహితేశ్వరప్రాజ్ఞమకారములకు అభేదము నెఱుంగవలయును. చతుర్థపాదమగుటవలన సాక్షీతురీయామాత్రలకు అభేదము నెఱుంగవలయును.

{ 217. లయచింతనమునకు అనువాదము }
 { ఒక్కొక్క మాత్రారూపమునకు }
 { అన్యమాత్రారూపత. }

విరాడ్విశ్వమైన అకారము హిరణ్యగర్భతైజసమయిన ఉకారముకన్న భిన్నముగాదని తెలిసి; ఆ హిరణ్యగర్భతైజసరూపోకారముయొక్క లయము ఈశ్వరప్రాజ్ఞరూపమకారమందు చేయవలయును. అట్లు ఆ ఈశ్వరప్రాజ్ఞరూపమకారముయొక్క లయము ఈశసాక్షీతురీయరూపమైన అమాత్రయందు చేయవలయును. ఏలయన—స్థూలమునకుసూక్ష్మమందు, సూక్ష్మమునకు కారణమందు లయములు అగుచున్నవి. ఆ కారణము,

శుద్ధచైతన్యమందు కల్పితము; ఏది దేనియందు కల్పితమో, అది దానియొక్క స్వరూపముగానే యున్నది; వేరుగాదు.

ఈరీతిగా సర్వకల్పితాధిష్ఠానమై పరమార్థరూపచతుర్థ పాదమైన ఈశసాక్షీతురీయామాత్రచైతన్యమందు సమష్టి వ్యష్టులు, స్థూలసూక్ష్మ కారణప్రపంచములు, ఈశ్వరహిరణ్య గర్భవిరాట్టులు, ప్రాజ్ఞతైజసవిశ్వులు, అకారోకారమకారములు, సర్వములును కల్పితము లగుటవలన లయము పొందుచున్నవి. ఇట్టి యే అమాత్రరూపశుద్ధచైతన్యము గలదో, అది నేను; ఇట్లు ఏ కాగ్రచిత్తమువలన చింతనము చేయవలయును.

స్థావరజంగమరూపమై, నిత్యముక్తాసంగపరబ్రహ్మమైన ఓంకారముయొక్క పరమార్థస్వరూపము ఏదిగలదో, అది నేనుగా నున్నాను; ఇట్లు చింతనము చేయుటవలన జ్ఞానోదయ మగుచున్నది; కాబట్టి ఈ ఓంకారముయొక్క నిర్గుణోపాసన జ్ఞానద్వారమున ముక్తిరూపఫలము నిచ్చునట్టిదిగా నున్నది; ఇది ఇతరమైన సకలోపాసనలకన్న ఉత్తమము.

— 218. ఓంకారచింతనమందు పరమహంసాధికారము. —

పూర్వరీతిగా ఓంకారస్వరూపము నెఱిగినవాఁడెవ్వఁడో, వాఁడు ముని; ఎఱుంగనివాఁడు ముని గాఁడు. ఏలయన— మననము చేయువాఁడే ముని యనవలయును. ఇచ్చట ఓంకార చింతనము మననరూపముగా నున్నది; కాబట్టి ఎవనికి ఓంకార చింతనరూపమననము లేదో, వాఁడు ముని గాఁడు. ఇది మాండూళ్యోపనిషత్ప్రీతినిబట్టి ఓంకారచింతనము సంక్షేపముగా చెప్పబడినది. మఱియును నృసింహతాపనీయాద్యుపనిషత్తులందు ఇది అన్యప్రకారముగా వర్ణింపబడినది.

ఓంకారచింతనము పరమహంసునియొక్క గోప్యధనము గా నున్నది. బహిర్ముఖపురుషునకు దీనియం దధికారములేదు; అత్యంతాంతర్ముఖునకు అధికారముగలదు. గృహస్థునకు అధికారములేదు; ధనపుత్రస్త్రీసంగాదిరహితుడైన పరమహంసునికే యధికారము.

— 219. ప్రణవోపాసనచేయువానికి ఫలము. —

పూర్వప్రకారముగా ఓంకారమును బ్రహ్మరూపముచే ధ్యానముచేయుటవలన జ్ఞానద్వారమున మోక్షమగును; అయిన ఏ పురుషుడు ఈలోకభోగములందు, లేక బ్రహ్మలోకభోగములందు కామన కలుగుటవలన తీవ్రవైరాగ్యము లేకున్నను, హతముచే కామనను అణచి, ధనపుత్రాదికమును త్యజించి, పరమహంసగురూపదేశమువలన ఓంకారరూప బ్రహ్మధ్యానము చేయునో, వానికి భోగకామనజ్ఞానమందు ప్రతిబంధక మగుట వలన జ్ఞానము గలుగదు; ధ్యానముచేయుచుండి శరీరత్యాగానంతరము అన్యశరీరము పొందును.

ఎవడు ఈ లోకభోగకామన నణచి, ధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వానికి ఈలోకమందు అత్యంతవిభూతిగల పవిత్రసత్కులమందు జన్మమగును. అచ్చట పూర్వకామనానుసారముగ సకలభోగములు స్రాప్తము లగును. మఱియు పూర్వజన్మకృతధ్యానసంస్కారముచే పునరపి విచారమందు లేక ధ్యానమందు ప్రవృత్తియగును. తదనంతరము జ్ఞానమై మోక్షమగును.

ఎవ్వడు బ్రహ్మలోకభోగకామనను అణచి, ఓంకారరూపబ్రహ్మధ్యానమందు నిమగ్నుడగునో, వాడు శరీర

త్యాగానంతరము బ్రహ్మలోకమునకు పోవును. అచ్చట మనుష్యులకు, పితరులకు, దేవతలకు దుర్లభమయిన ఏ స్వతంత్రతానందము గలదో, దానిని ఉభోగించును. ఎన్ని సత్వసంకల్పాది కములయిన హిరణ్యగర్భుని విభూతులున్నవో, అవి సకలము వానికి ప్రాప్తమగును.

— 220. బ్రహ్మలోకముయొక్క మార్గ ¹ క్రమము. —

ఏమార్గమువలన బ్రహ్మలోకమునకు పోదురో, ఆ మార్గముయొక్క క్రమమిది— ఏ పురుషుఁడు బ్రహ్మోపాసన యందు తత్పరుఁడగునో, వాని మరణసమయమందు ఇంద్రియాంతఃకరణాదులన్నియు మూర్ఛితము లగును; ఎచ్చటికిపోవుటకు సమర్థములు ² గావు. మఱియు లింగశరీరమును తీసికొనిపోవు యమభయములు వానిదగ్గఱకు రారు; అట్లయినను అగ్న్యభిమానిదేవత మరణసమయమందు స్థూలశరీరమునుండి వానిని వెడలించి, తనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

ఆయగ్నిలోకమునుండి క్రమముగానే దినాభిమానిదేవత, శుక్లపక్షాభిమానిదేవత, ఉత్తరాయణాభిమానిదేవత, సంవత్సరాభిమానిదేవత, దేవలోకాభిమానిదేవత, వాయు

1 ఈమార్గముయొక్క క్రమము శుక్లయజుర్వేదములో ఈశావాస్యోపనిషదంతమందు వ్రాయఁబడినది.

2 మరణసమయమందు స్థూలలింగశరీరముల పరస్పరవియోగమువలన ఉపాసకునియొక్క ఇంద్రియాంతఃకరణములు అన్యప్రాణులవలె మూర్ఛితము లగును; అందువలన స్వయముగా ఎచటనుపోను సమర్థములుగావు. మఱియు క్రియాశక్తిగలప్రాణములు జ్ఞానహీనములగుటచే ఇచ్ఛాభావమువలన వానికి గమనము సంభవింపదు.

దేవత, సూర్యదేవత, చంద్రదేవత, విద్యుద్దేవత, తనతనలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

విద్యుల్లోకమందో, హిరణ్యగర్భాజ్ఞచే దివ్యరూపుడై, హిరణ్యగర్భలోక వాసియై, హిరణ్యగర్భసమానపురుషుడు ప్రణవోపాసకున కెదురువచ్చును. ఆపురుషుడు విద్యుల్లోకము నుండి వరుణలోకమునకు తీసికొనిపోవును. విద్యుద్దేవత తోడ వచ్చును ఈ క్రమముగా వరుణలోకమునుండి ఇంద్రలోకమునకు ఇంద్రలోకమునుండి ప్రజాపతిలోకమునకు తీసికొనిపోవును.

అక్కడనుండి ముందటికి వీరిద్దఱితోఁగూడ ప్రజాపతి, బ్రహ్మలోకమునకు పోవుటకు సమర్థుడు గాఁడు; అందువలన ఆ దివ్యపురుషునితోడ ఆయుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమును పొందును.

ఆ బ్రహ్మలోకమున కధిపతి హిరణ్యగర్భుడు; సూక్ష్మ సమష్టియొక్క అభిమానిచైతన్యము హిరణ్యగర్భుఁ డందురు; వానినే కార్యబ్రహ్మ మందురు. కార్యబ్రహ్మముయొక్క నివాస స్థానమును బ్రహ్మలోకము, లేక సత్యలోకము అందురు.

— 221. సాయుజ్యమోక్షవర్ణనము. —

యద్యపి పూర్వరీతిగా ఓంకారముయొక్క యుపాసన శుద్ధబ్రహ్మరూపముచే చెప్పబడినది; అందువలన ఆ యుపాసకునకు శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి గావలయును; తథాపి శుద్ధబ్రహ్మప్రాప్తి జ్ఞానమువలననే యగును; ఉపాసనవలన కానేరదు; కామనారూపప్రతిబంధమువలన నెవనికి జ్ఞానము పొడమలేదో, వానికి కార్యబ్రహ్మప్రాప్తిరూపమగు సాయుజ్యమోక్షమగును.

బ్రహ్మలోకమును పొందినయుపాసకునకు హిరణ్యగర్భ
నితో సమానముగా విభూతి లభించును; సత్యసంకల్ప మగును;
ఏయేశరీరము గోరునో, ఆయాశరీరము లభించును; ఏయేభోగ
మును వాంఛించునో, ఆయాసకలభోగములు సంకల్పమాత్ర
ముచే తత్కాలమున లభించును; ఏకసమయమందు సహస్రశరీర
ములచే వేర్వేరు భోగింపఁగోరు నేని, అపుడు సహస్రశరీరము
లును తదోభ్యగమునకు వేర్వేరు సామగ్రియు నుత్పన్నమగును;
పెక్కులేల ఏసంకల్పముచేసిన, అది తత్కాలమే సిద్ధమగును;
అయినను జగదుత్పత్తిపాలనసంహారములు విడిచి, విగిలిన సకల
విభూతులు ఈశ్వరునితో సమానముగా పొందును. దీనినె 1
సాయుజ్యమోక్ష మందురు.

ఈప్రకారముగా హిరణ్యగర్భనితో సమానుడయి,
అనేకకాలము సంకల్పసిద్ధిదివ్యపదార్థోపభోగముచేసి, ప్రలయ
కాలమందు ఎపుడు హిరణ్యగర్భలోకనాశమగునో, అపుడు
జ్ఞానోదయమయి, ఆ యుపాసకునకు విదేహమోక్షప్రాప్తియగును.

1 చతుర్విధముక్తులలో i. రాజయొక్క రాష్ట్రమునందు ప్రజలవలె
ఈశ్వరునిలోకమందు వసించుటకు సాలోక్యము క్రియనిపేరు. ii. రాజయొక్క
సేవకులవలె ఈశ్వరసమీపమందుండుటకు సామీప్యము క్రియనిపేరు. iii.
రాజయొక్క అనుజులవలె ఈశ్వరుని సమానరూపప్రాప్తికి సారూప్యము క్రియని
పేరు. iv. రాజయొక్క జ్యేష్ఠపుత్రునివలె ఈశ్వరునితో సమానముగా సత్య
సంకలానదైవ్యశక్తిప్రాప్తికి సార్థిముక్తియనిపేరు. ఈరీతిగా శాస్త్రంబునందు
ఫలరూపమై, శ్రేష్ఠశ్రేష్ఠమగునట్టి చతుర్విధముక్తి చెప్పఁబడియున్నది; వీనిలో
అంత్యమైనసార్థిముక్తి అత్యంతశ్రేష్ఠము. దీనినే సాయుజ్యమోక్షమనియు
అందురు.

— 222. అహంగ్రహోపాసనమువలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి. —

ఎట్లు ప్రణవోపాసనచేయువాఁడు బ్రహ్మలోకద్వారమున మోక్షమును పొందునో, అట్లు ఉపనిషత్తులలో చెప్పిన అన్యమైన బ్రహ్మోపాసన చేయువాఁడు కూడ పూర్వోక్తఫలమును పొందును; అయినను అహంగ్రహోపాసన లేక అన్యోపాసనవలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి గానేరదు. ఈసంగతి సూత్రభాష్యకారులచే చతుర్థాధ్యాయమందు ప్రతిపాదింపబడినది.

నర్తదేశ్వరుని శివరూపముగాను, సాలగ్రామమును విష్ణురూపముగాను, మనస్సును బ్రహ్మరూపముగాను, ఆదిత్యుని బ్రహ్మరూపముగాను ధ్యానించుట చెప్పబడినది; అది ప్రతీకధ్యాన మనబడును; అహంగ్రహముగాదు; అందువలన వాని చేత బ్రహ్మలోకప్రాప్తి గానేరదు. సగుణబ్రహ్మమును, లేక నిర్గుణబ్రహ్మమును తనకన్న అభిన్నముగా నెఱింగి, చింతనము చేయుట అహంగ్రహధ్యాన మందురు; దానివలననే బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యగును.

— 223. ఉత్తరాయణమార్గమువలన అపునరావృత్తి. —

పూర్వోక్తమార్గమును ఉత్తరాయణమార్గము, లేక దేవయానమార్గము అందురు. ఆ దేవమార్గముద్వారమున ఏ యుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమునకు పోవునో, వాఁడు మరల సంసారము పొందఁడు; జ్ఞానముకలిగి, వానికి విదేహమోక్షప్రాప్తి యగును.

అచ్చట జ్ఞానసాధనమైన గురూపదేశముయొక్క యపేక్ష లేదు; గురూపదేశాది సాధనములేకయు జ్ఞానమగును. ఏలయన బ్రహ్మలోకమందు తమోగుణరజోగుణములలేశమును లేదు;

కేవలసత్త్వగుణప్రధానముగా ఆలోకమున్నది. తమోగుణము లేనందున జడతాలస్యాదికములు లేవు; రజోగుణము లేనందున కామక్రోధాదివిక్షేపములు లేవు; కేవలసత్త్వగుణముండుట వలన సత్త్వగుణకార్యమైన జ్ఞానరూపప్రకాశము ప్రధానముగా వర్తించును.

❖ { 224. హిరణ్యగర్భలోకవానికి బ్రహ్మాత్మ } ❖
జ్ఞానమందు హేతుత.

ఎప్పుడు పూర్వకాలమందు బ్రహ్మరూపమువలన ఓంకారముయొక్క యుపాసనము చేసెనో, అప్పుడు వాడు ఓంకారమాత్రలయొక్క అర్థము ఈరీతిగా నెఱుంగును—స్థూలోపాధిసహితచైతన్యము విరాడ్విశ్వాకారములకు వాచ్యము, సూక్ష్మోపాధిసహితచైతన్యము హిరణ్యగర్భతైజసోకారములకు వాచ్యము, కారణోపాధిసహితచైతన్యము ఈశ్వరప్రాజ్ఞమకారములకు వాచ్యము; ఇట్టి ఏయర్థము వాడు పూర్వము చింతనముచేసెనో, దానియొక్క స్మృతి వానికి బ్రహ్మలోకమందగుచున్నది.

మఱియు అచ్చట సత్త్వగుణప్రభావమువలన ఇట్టి వివేచన మగుచున్నది—స్థూలోపాధిదృష్టివలన చైతన్యమందు విరాటావిశ్వతలు ప్రతీతములగును. [స్థూలసమష్టిదృష్టివలన విరాటత స్థూలవ్యష్టిదృష్టివలన విశ్వత] ఆదృష్టి లేక విరాడ్విశ్వభావములు ప్రతీతములు గానేరవు. అట్లు సమష్టివ్యష్టిరూపమైన సూక్ష్మోపాధిదృష్టి లేక హిరణ్యగర్భతైజసభావములు, అట్లే సమష్టివ్యష్టిరూపమయిన కారణోపాధిదృష్టి లేక ఈశ్వరప్రాజ్ఞ

భావములు ప్రతీతములు గానేరవు; చైతన్యమాత్రమే ప్రతీతమగును.

ఏవస్తువు దేనియందు అన్యదృష్టివలన ప్రతీతమగునో, ఆవస్తువు దానియందు పరమార్థముచేత నుండదు; దేనియొక్క ఏరూపము అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగునో, అది దానియొక్క పరమార్థరూపము. ఎట్లనఁగా ఒకపురుషునియందు పితృదృష్టివలన పుత్రత, పితామహదృష్టివలన పౌత్రత ప్రతీతమగును; అది పరమార్థరూపముగాదు; అన్యదృష్టిలేక ప్రతీతమగు పురుష పిండమే పరమార్థరూపము.

ఆప్రకారముగా స్థూలసూక్ష్మకారణోపాధిదృష్టివలన ప్రతీతమయిన విరాడ్విశ్వాదిరూపములు మిథ్య; మఱియు నుపాధిదృష్టిలేక ప్రతీతమయిన ఏచైతన్యమాత్రము గలదో, అదియే సత్యము; సకలభేదములును ఉపాధిదృష్టివలన కనఁబడుచున్నవి; ఉపాధిదృష్టిలేకుండిన ఆ చైతన్యమో, సకలభేదరహితముగా నున్నది.

ఇట్లు ఓంకారలక్ష్యమైన సకలభేదరహితాసంగనిత్యము క్తమగు స్వయంప్రకాశ పరబ్రహ్మరూపాత్మ ఉపాసకునకు అచ్చట భాసమానుఁ డగుటవలన హిరణ్యగర్భలోకవాసియగు ప్రణవోపాసకునకు మరల సంసారము గానేరదు; జ్ఞానద్వారమున మోక్షమే యగును.

— 225. ఓంకారమహావాక్యములందు అర్థమొక్కటె. —

యద్యపి మహావాక్యవివేకములేక జ్ఞానము గానేరదు; కనుక ప్రణవోపాసకునకును జ్ఞానము గాఁగూడదు; తథాపి

ఓంకారవివేకమే మహావాక్యవివేకమగుటవలన వానికి జ్ఞానమగుచున్నది. ఆ వివేకప్రకారము—

స్థూలోపాధిసహితచైతన్యము అకారమునకు వాచ్యము; స్థూలోపాధినివిడిచి, చైతన్యమాత్రము అకారమునకులక్ష్యము. సూక్ష్మకారణోపాధి సహితచైతన్యము ఉకారమకారములకు వాచ్యము; ఆయాపాధులను విడిచి, చైతన్యమాత్రము ఉకారమకారములకు లక్ష్యము. నామరూపసకలోపాధిసహితచైతన్యము ఓంకారమునకు వాచ్యము; సకలోపాధిరహితచైతన్యము ఓంకారమునకు లక్ష్యము.

ఈవిధముగా ఓంకారమందును, మహావాక్యమందును అర్థమొక్కటె, కనుక ఓంకారవివేకమువలనను అభేదజ్ఞానమగుచున్నది.

— 226. అదృష్టదృష్టికి పురుషార్థసిద్ధి. —

పూర్వోక్తప్రకారముగా వివేకము ఆచార్యులముఖమువలన విని, అదృష్టదృష్టినామకుడయిన మధ్యమశిష్యుడు ప్రణవోపాసనయందు ప్రవృత్తుడయి, జ్ఞానద్వారమున పరమపురుషార్థరూపమగు మోక్షమును పొందెను.

— 227. నిర్గుణోపాసనయందు అనధికారికి కర్తవ్యము. ¹ —

ఓపురుషుడా! పైఁజెప్పిన ప్రణవముయొక్క నిర్గుణరూపధ్యానము నీచేతః గానియెడల, నీవు సగుణరూప ధ్యానము

1 ఇచ్చట ఇది యభిప్రాయము—విజ్ఞానువునకు వేదాంతముయొక్క శ్రవణమననరూపవిచారవందు శ్రవృత్తియగునో, వానికి ఆ విచారముదప్పు అన్యసాధనము కర్తవ్యముగాదు. ఒకానొకప్పుడు ఆ విచారశీలపురుషుడు విచారమువదలి, అన్యసాధనములందు శ్రవృత్తుడైనయెడల; వాడు అరూఢ

చేయుము. నీకు సగుణోపాసన ¹ మును శక్యముగానియెడల నీవు నిష్కామకర్త ² ద్వారమున పరమాత్మయొక్క భజనము పఠితుడగును; అప్పుడు వానికి కరతలగతమైన లడ్డుపారవై చి, పట్టి చేతినినాటుట సంభవించును; కనుక ఆ విచారశీలపురుషుడు దృఢబోధమగువఱకు విచారమునే చేయవలయును. మఱియు ఎవ్వనికి విచారమందు ప్రవృత్తిగాదో, వాడు నిర్గుణోపాసన చేయవలయును. మఱియు ఎవనికి నిర్గుణోపాసనయందు ఆధికారములేదో, వాడు “ఉపవాసముకన్న భైక్షము శ్రేష్ఠము” అనురీతిగా సగుణోపాసనాదికము చేయవలయును.

1 మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మము, లేక వానియుపలక్షణమైన హిరణ్యగర్భవైశ్వానర హరిహరగౌరీగణేశసూర్యులు, మఱియు వీనిఅపతారూపకార్యబ్రహ్మము, లేక వీనిప్రతిమారూపప్రతినిధి వానిని ఇచ్చట సగుణబ్రహ్మమందురు. ఉక్తోపాసనలందు పూర్వపూర్వులు శ్రేష్ఠులు, ఉత్తరోత్తరులు అశ్రేష్ఠులు.

యద్యపి మాయావిశిష్టచైతన్యమైన కారణబ్రహ్మమే ఈశవదమునకు ముఖ్యార్థము; అదే యుపాస్యము; తథాపి “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్ హుయినం తు మహేశ్వరమ్” అను శ్రుతియొక్క అభిప్రాయముచొప్పున మాయావిశిష్టచైతన్యముకన్న భిన్నపదార్థము లేదు. తదనుసారముగ విద్యారణ్యస్వాములు సర్వమతములకు అవిరుద్ధమైన ఈశ్వరునియొక్క నిరూపణము చిత్రదీపమందు చేసియున్నారు; తదనుసారముగ హిరణ్యగర్భాదులు ఈశులని ఇచ్చట చెప్పఁబడినది.

2 ఫలకామనారహితమైన స్వపరార్థమకర్తము ఈశ్వరార్పణబుద్ధిచే చేసి, దానితోడ నామసంకీర్తనాదులచే రాముని భజింపుము; లేక నిష్కామకర్తముచేసి, రామార్పణముచేయుము. ఫలకామనారహితమై రామార్థముగా చేయఁబడిన ఏ శుభకర్తము గలదో, అదియు రామప్రసన్నతకు హేతువగుట వలన రామభజనమే.

చేయుము. నీకు నిష్కామకర్తవ్యము శక్యముగాదేని, అపుడు నీవు సకామశుభకర్తవ్యము చేయుచుండుము. నీకు సకామశుభకర్తవ్యమును సాధ్యముగాదేని, అపుడు ఓశత్రుడా! నీవు వారం వారము పుట్టుము గిట్టుము భలీ! నిన్ను వలదనువాడెవ్వఁడు లేఁడు.

ఈవిధముగా అహంగ్రహోపాసనాది ప్రతిపాదకమైన ఈవిచారాబ్ధియొక్క పంచమతరంగమందు ఓంకారార్థమును ఎఱిగి, మధ్యమశిష్యుడయిన అదృష్టదృష్టియనువాఁడు కృతార్థుఁడాయెను. ఏజిజ్ఞాసువైనపురుషుఁడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా ఇట్టి శుభతరంగముయొక్క శ్రవణపఠనము చేయుచున్నాఁడో; వానిపై శ్రీగురుమూర్తి కృపాదృష్టి చేయుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీగురువేదాది వ్యావహారిక ప్రతిపాదననామము,
అట్లు మధ్యమాధికారిసాధనవర్ణననామము అగు పంచమతరంగము.

సంపూర్ణము.



నిష్కామమనఁగానేమి? కామనారహితమగునది నిష్కామమా? మోక్ష కామన నిష్కామమా? మొదలయినవికల్పములుజేసి, నిష్కామశబ్దార్థములందు కాస్త కారులయొక్క భవతినభవతి అనేక ప్రకారములుగా జరుగుచున్నది; విస్తారభయముచే ఇచ్చట వ్రాయను; సిద్ధమైన ఒకముఖ్యార్థము మాత్రము చూపుదును—“నిష్కామమైన ఏ మోక్షము గలదో, తత్కామమును నిష్కామమనఁబడును” అనునీ ఒకటే యర్థముదప్ప ఇతరములన్నియు గాఢార్థములే.

ఓమ్ శ్రీవిచారసాగరము

ష ష్ఠ త ర ం గ ము.

— గురువేదాదిమిథ్యాత్వనిరూపణము. —

— 228. ఉపాధ్వాతము. —

చతుర్థతరంగమందు ఉత్తమాధికారికిని, పంచమతరంగమందు మధ్యమాధికారికిని ఉపదేశప్రకారము చెప్పితిమి; ఇపుడు ఈతరంగమందు కనిష్ఠాధికారియొక్క ఉపదేశప్రకారము చెప్పుచున్నాము. ఎవనికి శంక విశేషముగా పుట్టుచున్నదో, వాని బుద్ధి తీవ్రమైనను ఆ బుద్ధి, కుతర్కదూషిత మగుటవలన వాడు కనిష్ఠాధికారిగా నున్నాఁడు; ఈతరంగము యుక్తిప్రధానమై యుండుటవలన విన్న అర్థములో నెవ్వనికి కుతర్కము పుట్టునో, వానికి ఈతరంగమునందు ఉపయోగము గలదు.

పంచమ తరంగములో ప్రణవోపాసనాప్రకరణము నందును, జగదుత్పత్తి నిరూపణమందును చెప్పబడినది—“చైతన్యముకన్న భిన్నమైన అజ్ఞానమును, తత్కార్యమును అనాత్మ యందురు; ఆ యనాత్మ పదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె మిథ్య”

ఈవార్తను నిని, అన్నలిద్దఱు ప్రశ్నచేయక మిన్నకుండుటను చూచి, తమ్ముడైన తర్కదృష్టి ప్రశ్నచేయనారంభించెను—

— 229. తర్కదృష్టియొక్క ప్రథమప్రశ్న—
స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థము
మిథ్యయనుట సంభవింపదు? —

ఓభగవంతుడా! నాకిది తోచుచున్నది; ఏమనగా—
పూర్వమందు అత్యంతజ్ఞాతమైన పదార్థముయొక్క జ్ఞానము
స్వప్నమందుకానేరదు; జాగరితమందు దేనియొక్క జ్ఞానమగునో,
దానిస్మృతి స్వప్నమందగును; స్మృతిజ్ఞానవిషయమైన జాగ్రత్ప
దార్థము సత్యమగుటవలన దానిస్మృతిజ్ఞానమును సత్యమే;
కాబట్టి స్వప్నదృష్టాంతముచే జాగ్రత్పదార్థములను మిథ్య
యనుట సంభవింపదు? ¹

— 230. ద్వితీయప్రశ్న—స్వప్నముమిథ్యగాదు? —

అన్యప్రకారమువలన స్వప్నసత్యత ప్రతిపాదించుచు
న్నాడు—స్వప్నావస్థయందు స్థూలశరీరమునువదలి, లింగశరీ
రము బయలుదేలి, సత్యగిరిసముద్రాదులను చూచుచున్నది?

— 231. 229—30 గతప్రశ్నకు త్తరము 31—45)
జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు. —

పూర్వజ్ఞాతపదార్థములయొక్క జ్ఞానము స్మృతియగును.
ఎట్లనగా—పూర్వదృష్టగజమునుగుఱించి “ఆగజము” అను

1 నైయాయీకులు స్వప్నమును జాగ్రదనుభూతపదార్థ స్మృతిరూప
మైన మానసవికారమందురు; వానిమతానుసారముగ శిష్యుడు ప్రశ్నచేయు
చున్నాడు.

నట్టిస్మృతి యగును; “ఈగజము సమ్ముఖమం దున్నది” ఇట్టి జ్ఞానము స్మృతిగాదు; స్వప్నమందో, “ఈగజ మెదుటనున్నది, ఇది పర్వతము, ఇది నది; అనునిట్టి జ్ఞానమగును; కాబట్టి అది జాగ్రత్పదార్థస్మృతిగాదు; అది ప్రత్యక్షజ్ఞానమే.

మఱియు నీవు ఇట్లు చెప్పితివి—“జాగ్రత్తయందు ఎఱిగిన పదార్థముయొక్క జ్ఞానమే పరంపరగ స్వప్నమునకు హేతు వగును; ఏలాగుననగా—జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానసంస్కారమువలన స్వప్నజ్ఞానోత్పత్తి యగును; సంస్కారజన్యజ్ఞానమే స్మృతి యందురు.” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన ప్రత్యక్షజ్ఞానము ద్వివిధము—మొదటిది అభిజ్ఞాప్రత్యక్షము, రెండవది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము—

(1) కేవలేంద్రియసంబంధమువలన పుట్టినజ్ఞానమును అభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందురు; ఎట్లనగా “ఇది గజము” అను నిట్టిజ్ఞానము.

(2) పూర్వసంస్కారమువలనను, ఇంద్రియసంబంధమువలనను పుట్టినజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్ష¹ మందురు; ఎట్లనగా పూర్వము చూచిన “ఆగజము ఇది” అను నిట్టి జ్ఞానము. [ఈస్థలమునందు పూర్వదృష్టగజ

1 ప్రత్యక్షజ్ఞానసామగ్రీ సహితమయిన సంస్కారజన్యజ్ఞానమును ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందురు; దానిని “సంస్కారసహితము ఇంద్రియసంబంధమువలన జన్యము” అనిన, ఆ లక్షణము బాహ్యప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందో, ఘటిల్లును; అయిన ఆ లక్షణమునకు ఆంతరప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షమందు అవ్యాప్తి యగును; కనుక ప్రథమముచెప్పిన లక్షణమే నిర్దోషము. [బాహ్యంతరసాధారణము.]

జ్ఞానసంస్కారము, నేత్రవృత్తికి గజముతో సంబంధము ఈరెండును గలవు]

సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియేయగునని నియమము లేదు; ఒక్కొక్కచోట అది ప్రత్యభిజ్ఞాప్రత్యక్షము నగును; అయినను, ఇంద్రియసంబంధములేక కేవల సంస్కారజన్యజ్ఞానము స్మృతియగునని నియమము ¹ గలదు.

స్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క జ్ఞానము కేవల సంస్కారజన్యము గాదు; నిద్రాదోషసహితవిద్యవలన జన్యముగా నున్నది. హస్త్యాదులవలె స్వప్నమందు కల్పితేంద్రియములును గలవు; కనుక స్వప్నపదార్థజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమనుటయు ఘటల్లినది; యద్యపి స్వప్నపదార్థము సాక్షిభాస్యము; ఇంద్రియజన్యజ్ఞానమునకు విషయము గాదు; తథాపి అవివేకి దృష్టివలన స్వప్నజ్ఞానము ఇంద్రియజన్యమందురు; ఏవిధిచేనయినను స్వప్నపదార్థజ్ఞానము జాగ్రత్పదార్థజ్ఞాన సంస్కారజన్యము గాదు.

1 ఇచ్చట ఈవిచారముగలదు—సంస్కారజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, ప్రత్యభిజ్ఞానమును సంస్కారజన్యము, దానియందు స్మృతిలక్షణమునకు అతివ్యాప్తియగును; తన్నివారణార్థము స్మృతిలక్షణమందు మాత్రపదముయొక్క నివేశము [ప్రవేశము] చేయవలసియున్నది. సంస్కారమాత్రజన్యజ్ఞానమును స్మృతియనిన, సంస్కారమాత్రసామగ్రి అనుభవనాకానంతరము సదావిద్యమానమగుటవలన సదాస్మృతిగావలయును; ఈదోషనివారణార్థము స్మృతిలక్షణమందు ఉద్భూతపదముయొక్క నివేశము చేయవలయును. ఈరీతిగా ఉద్భూతసంస్కారమాత్రజన్యమైన జ్ఞానము స్మృతియనఁబడును. ఈస్మృతిలక్షణము నిర్దోషము.

లేక నిద్రనుండి లేచినపురుషుడు ఇట్లనును—“నేను స్వప్నమందు హస్త్యాదికమును చూచితిని” ఆ జ్ఞానము స్మృతియైన ఎడల జాగ్రత్పురుషుడు ఇట్లనవలయును—“నేను స్వప్నమందు హస్త్యాదికముయొక్క స్మరణము చేయుచుంటిని” ఇట్లే వ్వఁడు అనఁడు; కనుక జాగ్రత్పదార్థస్మృతి స్వప్నమందు లేదు.

జాగ్రత్పదార్థజ్ఞానమే స్వప్నమందగునని నియమము లేదు; జాగ్రదజ్ఞాతపదార్థములయొక్క అనఁగా—పూర్వము ఏప్పుడును చూడనట్టి, విననట్టి విలక్షణపదార్థజ్ఞానమును ఒకా రొకప్పుడు స్వప్నమందగును.

మఱియు నిట్లనును—“ఈజన్తమునందలి పదార్థజ్ఞాన సంస్కారమే హేతువని నియమము చెప్పను; జన్తాంతరసంస్కారమును హేతువగును; ఏలయన అనుకూలజ్ఞానమువలన ప్రవృత్తియగును; బాలకునకు స్తన్యపానమందు ప్రథమప్రవృత్తి ఏదియగునో, అది బాలకునకు స్తన్యపానము నాకు అనుకూలము అను జ్ఞానసంస్కారముచే ఉద్భవించును; ఎట్లు జన్తాంతరజ్ఞాన సంస్కారమువలన బాలకునకు స్మృతియగునో, అట్లు ఈజన్తమందు పదార్థము అజ్ఞాతమయినను, జన్తాంతరపదార్థజ్ఞాన సంస్కారమువలనను, స్వప్నమందు స్మృతి సంభవించుచున్నది.”?

ఈయాశంక యుక్తముగాదు; ఏలయనఁగా—ఏజన్తముయొక్క జాగ్రత్తునందు సంభవింపనిజ్ఞానమును స్వప్నమందగును; ఎట్లనఁగా—తనశిరశ్చేదమును తానే కన్నులతో స్వప్నమందు చూచును; అట్లు తనశిరశ్చేదమును తననేత్రముచే జాగ్రత్తయందు ఏజన్తమందును చూచియుండఁడు;

ఇది మొదలుకొని, స్వప్నము స్మృతిరూపమనుటయొక్క ఖండనమందు అనేకయుక్తులు అనేకగ్రంథకారులు చెప్పి యున్నారు; అయినను, స్వప్నము స్మృతియనుటను ఖండించుట యందు పూర్వోక్తదూషణము మిగుల ప్రబలము; ఏమనగా— స్మృతిజ్ఞానవిషయము సమ్మతిమందు ప్రతీతిముగాదు స్వప్నమందో, హస్త్యాదికము సమ్మతిమందు ప్రతీతిమగును.

— { 232. స్వప్నమందు లింగశరీరము బాహిరము }
వెడలి జాగ్రత్పదార్థములను చూడదు. —

లింగశరీరము బాహిరము వెడలి, సత్యగిరిసముద్రాదికమును చూచును; ఈశంకయును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలశరీరమును వెడలినదై, లింగశరీరము వెలుపటికి పోయినపుడు స్థూలశరీరము అమంగళము, భయంకరము గావలయును; ప్రాణరహితప్రేతసమానము గావలయును; స్వప్నావస్థయందు అట్లుగాదు; జాగ్రత్తవలె సుందరమంగళముగానే యుండును.

ఇట్లు చెప్పుదువు—“స్వప్నావస్థయందు ప్రాణము బయటికిపోదు; అంతఃకరణమును, ఇంద్రియములును పోవును; కనుక స్థూలశరీరము ప్రేతమువలె భయంకరముగా కనబడదు; ప్రాణముపోవుటచే ప్రయోజనమును లేదు; ఏలయన ప్రాణమందు జ్ఞానశక్తి లేదు; క్రియాశక్తి గలదు; దానిచే బహిఃపదార్థజ్ఞానము గానేరదు; ప్రాణమునందువలె కర్తేంద్రియములందును జ్ఞానశక్తి లేదు; కనుక సప్రాణకర్తేంద్రియములు శరీరమందుండును; దానివలన ప్రేతమువలె శరీరము భయంకరముగాదు; జనులు తీసుకొనిపోయి కాల్పరు; దేనియందు జ్ఞానశక్తి గలదో, అట్టి అంతఃకరణేంద్రియములు మాత్రము బయలు వెడలి, సత్య

గిరిసము ద్రాదికములుచూచి, ప్రాణకల్పేంద్రియములయొద్దకు వచ్చి చేరెను?”

ఆయాక్షేపమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్థూలసూక్ష్మ సముదాయంబునందు సర్వమునకుస్వామి ప్రాణము, ప్రాణములేని శరీరమును చూచి, త్తణమాత్రము నుండనియ్యదు; బాహిరము తీసుకొనిపోయి, దహించివైతురు; తాఁకిన, స్నానము చేయుదురు; కనుక స్థూలశరీరమునకు సారము ప్రాణము; అట్లు సూక్ష్మ శరీరమందును ప్రధానము ¹ ప్రాణము; ఎదివఱకు శరీరమందు ప్రాణముండునో, అదివఱకు సకలీంద్రియ సముదాయముండును; ప్రాణము వెడలిపోయిన సకలము వెడలిపోవును; ఈరీతిగా సూక్ష్మసమాజమునకురాజు ² ప్రాణము; అది బయలువెడలుటకు మునుపు అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు పోవు.

లేక అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు సత్త్వగుణకార్యమగుటవలన దానియందు జ్ఞానశక్తిగలదు; ప్రాణము రజోగుణకార్యమగుటవలన దానియందు క్రియాశక్తిగలదు; దానిబలము వలన మరణసమయమందు లింగశరీరము స్థూలశరీరమువదలి, లోకాంతరమునకు పోవును; ప్రాణబలమువలననే ఇంద్రియ ద్వారమున అంతఃకరణవృత్తి బహిర్లుటాదుల సమీపమునకు పోవును; ప్రాణసాహాయ్యము లేనియెడ అంతఃకరణాదులకు

1 ప్రాణేంద్రియములకలహమై ప్రాణమునకు శ్రేష్ఠత సిద్ధమాయెను. ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయఁబడినది.

2 “ఓసౌమ్యుడా [ప్రియదర్శనుడా]! ప్రాణరూపస్తంభమందు పక్షి వలె నిబద్ధముగానున్నది; ఇట్టిది మనస్సు” అనునీ శ్రుతిప్రామాణ్యముచేత మనస్సు ప్రాణమునకు అధీనముగా నున్నది.

బహిర్గమనముగూడ సంభవింపదు. ఈ కారణమువలననే యోగ శాస్త్రమందు చెప్పబడినది—“ప్రాణనిరోధముగాక మనోనిరోధముగాదు; ప్రాణసంచారనిరోధములవలన మనస్సంచారనిరోధములు గలుగును; కనుక మనోనిరోధరూపరాజయోగేచ్ఛ గల్గినవాడు ప్రాణనిరోధరూప హతయోగానుష్ఠానము చేయవలెను.” ఈప్రకారముగ అంతఃకరణగమనము ప్రాణాధీనమగును; అది వెడలక అంతఃకరణజ్ఞానేంద్రియములు బాహిరము వెడలవు. స్వప్నావస్థయందు స్థూలశరీరము ప్రాణసమేతమే ప్రతీతమగును; దానివలన స్వప్నమందు బహిష్కృతులైన సత్యగిరిసముద్రాదులయొక్క దర్శనమనుట ఘటిల్లదు.

లేక ఏపురుషుడు తనసంబంధిని స్వప్నమందు సంధించి వ్యవహారము చేయునో, వాడు జాగ్రత్తయందు సంధించినంతట ఇట్లనవలయును—“మిమ్ములను రాత్రి నేను చూచితిని; మీరు నేను కలిసి, ఈలాటివ్యవహారము చేసితిమి;” ఆ సంబంధియో, ఏమియు చెప్పడు; సిద్ధాంతమందో, సంబంధియు, వానితో సంధించుటయు, వ్యవహారమును అన్నియు అంతరమందే కల్పితములు.

లేక బాహిరమువెడలి సత్యపదార్థములను చూచుపక్షమున రాత్రియందు నిద్రపోయినపురుషుడు హరిద్వారమందు, మథ్యాహ్నసూర్యుని, హరిద్వారము గంగకుపూర్వమందును, నీలగిరి గంగకుపశ్చిమమందును చూచును; అచ్చట రాత్రియందు మథ్యాహ్నసూర్యుడు లేడు; గంగకుపూర్వమందు హరిద్వారపురము లేదు; గంగకుపశ్చిమమందు నీలపర్వతమును లేదు;

— { 233. సిద్ధాంతము—జాగ్రత్త్వస్వప్నములతుల్యత } —
 త్రిపుటీసమాజమే స్వప్నమందు క్రొత్త.

స్వప్నమందు జాగ్రత్పదార్థస్మృతిగాని, లింగశరీరము యొక్క బహిర్గమనముగాని సంభవింపదు. జాగ్రత్తయందువలె జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూపమగు సకలత్రిపుటి స్వప్నములో కంతస్థితమగు హితనాడియందు క్రొత్తగా ఉత్పన్నమగును. ఇట్లు సకల ప్రమాణమూర్ధన్యమగు వేదము పలికెను.

ఉపనిషత్తు¹ లందు ఈ ప్రసంగము గలదు—“జాగ్రత్త్వ దార్థము స్వప్నమందు ప్రతీతము గాదు రథాశ్వమార్గాది అన్నియు క్రొత్తగా ఉత్పన్నము లగును” ఆప్రకారముగా పర్వత సముద్ర నదీ వన గ్రామ పురీ చంద్రసూర్యాదులు, వాని జ్ఞానసాధనములగు ఇంద్రియాంతఃకరణాదులు ఏవేవి స్వప్నమందు

1 “న తత్ర రథా న రథయోగా న పంథానో

భవంత్యథ రథా రథయోగా పథస్సృజతే”

అర్థము—అచ్చట [స్వప్నమందు] రథములేదు; అశ్వములులేవు; మార్గము లేదు; అయిన స్వప్నమునకధిష్ఠానమైన సాక్షిచైతన్యముగాను, లేక బ్రహ్మచైతన్యముగాను ఉన్నది. స్వప్నమందే రథము, అశ్వములు, మార్గముకూడ క్రొత్తగ సృజింపబడుచున్నది. ఈశ్రుతియందు, స్వప్నకాలమందు రథాది త్రయముచేత ఉపలక్షితమయిన సకలజగత్తుయొక్క నూతనోత్పత్తి చెప్పబడి యున్నది.

“సంధ్యేసృష్టిరాహహి” ఈశ్రుతియందును జాగ్రత్సుషుప్తులసంధి యందు సృష్టిచెప్పబడినది. ఈశ్రుత్యర్థమువలన పూర్వశ్రుత్యర్థము సుదృఢమగు చున్నది. కాబట్టి స్వప్నమందు జాగ్రత్పదార్థస్మృతి, లేక లింగశరీరముచే బాహ్యగిరిసముద్రాదులయొక్క దర్శనము సంభవింపదు.

దగుపడునో, అవంతయు క్రొత్తగా ఉత్పన్నమగును. ఉత్పన్నము గానియెడల వానిప్రత్యక్షజ్ఞానము గాఁగూడదుగదా! ఏలయన—విషయముతో ఇంద్రియసంబంధము, లేక వృత్తి సంబంధము, ప్రత్యక్షజ్ఞానమునకు హేతువు; జాగ్రదింద్రియాదులో, ఆకాలమందు నిశ్చేష్టితములు.

యద్యపి స్వప్నపదార్థము శుక్తిరజతాదికమువలె సాక్షి భాస్యము; స్వప్నజ్ఞానమందు అంతఃకరణేంద్రియములయొక్క ఉపయోగము లేదు, కనుక జ్ఞేయమైనపర్వతాదికముయొక్క ఉత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాని, జ్ఞాతృజ్ఞానేంద్రియోత్పత్త్యంగీకారము యోగ్యముగాదు; తథాపి స్వప్నమందు ఎట్లు పర్వతాదికము ప్రతీతమగునో; అట్లు ఇంద్రియాంతఃకరణ ప్రాణసహితమగు స్థూలశరీరమును ప్రతీతమగును; కనుక ఇంద్రియాదులయొక్కయు ఉత్పత్త్యంగీకారము ఉచితము.

లేక స్వప్నపదార్థములందు నేత్రాదికముయొక్క విషయత భానమగును. వ్యావహారికనేత్రాదులవిషయతయో, స్వప్నమందలి ప్రాతిభాసికపదార్థములందు ఘటిల్లదు. ఏలయన—సమస్తగలపదార్థములు తమలోతాము సాధకబాధకములు; ఈసంగతి పంచమతరంగమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగా వ్యావహారికనేత్రాదికములు శరీరమందుండినను వీనివలన విషమస్తగల స్వప్నస్థపర్వతాదిపదార్థానము ఘటిల్లదు.

లేక వ్యావహారికములైన ఇంద్రియములు మతమ గోళకమును వదలి, కార్యముచేయుటయందు సమర్థములుగావు; స్వప్నమందు హస్తపాదవాగ్దోళకములు ఇతరులకు నిశ్చలముగా కనఁ

బడును; పురుషుడో, హస్తమందు ద్రవ్యముంచుకొని, అఱచుచు పరుగిడును; దానివలన స్వప్నమందు ఇంద్రియాద్యుత్పత్తి అవశ్యముగా అంగీకరింపవలయును. అట్లు సుఖదుఃఖములు, వీని జ్ఞానము, తదాశ్రయమైన ప్రమాత స్వప్నమందు ప్రతీతమగును; లేనిపదార్థములయొక్క ప్రతీతియే గాదు; కాబట్టి అచ్చట సకలత్రిపుటీసమాజము ఉత్పత్తిగలదిగా అంగీకరింపవలయును.

అనిర్వచనీయఖ్యాతిరీతిగా ఎన్ని భ్రమజ్ఞానములు గలవో, వాని సకలవిషయములు అనిర్వచనీయములై ఉత్పన్నములగును; విషయములేక ఏ జ్ఞానమును గానేరదు; ఇతరశాస్త్రమతమందో, అన్యపదార్థముయొక్క అన్యరూపభానమును భ్రమమందురు; సిద్ధాంతమందో, ఎట్లు పదార్థమగునో, అట్లు జ్ఞానమగును; అప్పుడు ఆ పదార్థము సత్యముగానీ, మిథ్యగానీ; తదనుసారముగా స్వప్నమందు సకలత్రిపుటీసమాజముయొక్క ఉత్పత్తియే అంగీకరింపవలయును.

— 234. స్వప్నమందు పదార్థోత్పత్తిశంక ? —

పూర్వోక్తసంగతియందు ఈశంక గలుగును—స్వప్న ప్రతీతమయిన పదార్థముయొక్క ఉత్పత్తిని అంగీకరించిన ఎడ, ఎట్లు స్వప్నదృష్టాంతమువలన జాగ్రత్పదార్థము మిథ్యయని చెప్పబడినదో అట్లు జాగ్రత్పదార్థమువలె ఉత్పత్తిమంతమగుట వలన స్వప్న పదార్థమును సత్యము గావలయును; స్వప్న ప్రతీత పదార్థోత్పత్తి అంగీకరింపకుండిన ఈ దోషము కలుగదు; ఏలయన—జాగ్రత్పదార్థము ఉత్పన్నమై ప్రతీతమగును; స్వప్న పదార్థము ఉత్పన్నముగాకయే ప్రతీతమగును ?

235. 234—గతోక్తశంకకు సమాధానము
స్వప్నమందుత్పత్తిగీకారము
యోగ్యము.

ఏ వస్తువుయొక్క ఉత్పత్తియందు ఎంత దేశకాలాది సామగ్రి కావలయునో, అంతసామగ్రి లేక ఉత్పన్నమైన పదార్థమును మిథ్యయందురు; అట్లు స్వప్నస్థహస్త్యాదికోత్పత్తికి కావలసిన దేశకాలాదులు లేవు; దీర్ఘకాలమందు, విస్తీర్ణదేశమందు ఉత్పత్తియోగ్యములైన హస్త్యాదులు క్షణమాత్రకాలమందు, సూక్ష్మమయిన కంతదేశమందు ఉత్పన్నమగుచున్నవి; కనుక అవి మిథ్య.

యద్యపి స్వప్నావస్థయందు దేశకాలాదులును అధికములుగా ప్రతీతములగును తథాపి అన్యపదార్థములవలె ఆ యధికదేశకాలాదులును అనిర్వచనీయముగా ఉత్పన్నములగును; ఏలయన—విషయములేక జ్ఞానము కానేరదు; స్వప్నమందైననో, అధికదేశకాలజ్ఞానమగును; వ్యావహారికదేశకాలములు న్యూనములుగా నుండును; అవి హస్త్యాదులకు కారణములు గావు.

మఱియును కారణము మొదలేయుండును; కార్యము వెనుక పుట్టును; స్వప్నముయొక్క దేశకాలాదులును, హస్త్యాదులును ఒకేసమయమందు పుట్టును.

ఇదియునుగాక—మాతాపిత్రాదిగజోత్పత్తినామగ్రియు స్వప్నమందు లేదు. యద్యపి స్వప్నమందు ప్రాణిపదార్థములయొక్క తల్లిదండ్రులును ప్రతీతులగుదురు; తథాపి ఆ స్వప్నమందలి తల్లిదండ్రులు పుత్రోత్పత్తికి హేతువులుగారు; ఏల

యన—తల్లిదండ్రులును, పుత్రుడును తోడనే పుట్టుదురు; వానికి కార్యకారణభావము ఘటిల్లదు. ఏ నిద్రాసహితావిద్య వలన స్వప్నపదార్థములు పుట్టునో, ఆ యవిద్యయే వానికి తల్లిదండ్రులుగా నున్నవి. ఏది దోషసహితావిద్యవలన జన్యమగునో, అది శుక్తిరజతమువలె మిథ్యయగును; ఈప్రకారముగా స్వప్నపదార్థము మిథ్య.

ఆ మిథ్యాపదార్థమునకు ఉపాదానకారణము అంతరికరణము, లేక సాక్షాదవిద్యగా నున్నది; ప్రథమపక్షమందు స్వప్నమున కధిష్ఠానము సాక్షిచైతన్యముగాను, ద్వితీయపక్షమందు బ్రహ్మచైతన్యముగాను ¹ ఉన్నది. ఈరీతిగా అంతరికరణము యొక్క, లేక అవిద్యయొక్క పరిణామము, మఱియు చైతన్యము యొక్క వివర్తము ఇట్టిది స్వప్నముగా నున్నది.

1 ఇచ్చట కొంతవిశేషవిచారము గలదు—అంతరికరణావచ్ఛిన్న కూటస్థచైతన్యము పారమార్థికజీవుడు; మఱియు ఆ కూటస్థచైతన్యమందు కల్పితుడై, చిదాభాసరూపుడైన వ్యావహారికజీవుడు మఱియు ఆ వ్యావహారికజీవరూపాధిష్ఠానమందు కల్పితుడై నిద్రాదోషసహితావిద్యావృతుడైన ప్రాతిభాసికజీవుడు, ఈభేదములవలన జీవుడు మూడువిధములుగా నున్నాడు. ఏతద్బాదులైన విద్యారణ్యస్వామి మొదలగువారు స్వప్నమునకధిష్ఠానము వ్యావహారికజీవుడు, మఱియు జగత్తునుచున్నారు; దీనియందు స్వప్నజీవుని [ద్రష్టయొక్క] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్కజీవుడు గాను, జగత్తునకు [దృశ్యమునకు] అధిష్ఠానము జాగ్రత్తయొక్క జగత్తుగాను ఉన్నది. మఱియు స్వప్నాధ్యక్షమునకు ఉపాదానము, వ్యావహారికజీవునకు మఱియు జగత్తునకు ఆవరకమైన నిద్రారూపావస్థాజ్ఞానముగ [తూలాజ్ఞానముగ] నున్నది. వ్యావహారికద్రష్టయు దృశ్యమును జడమగుటవలన వానియందు అధ్యస్తపదార్థమునకు సత్తాస్ఫూర్తిఇయ్యదగినది అధిష్ఠానత సంభవింపదు; కనుక అహం

— { 236. ద్వితీయపక్షమందు ప్రథమశంక—బ్రహ్మ } —
జ్ఞానముదప్ప స్వప్ననివృత్తిగాఁగూడదు ?

ఉక్తప్రకారమందు ఇట్టిశంక గలిగినది—అధిష్ఠానజ్ఞానము వలన కల్పితముయొక్క నివృత్తియగును; ద్వితీయపక్షమందు

కారావచ్ఛిన్నచైతన్యము, లేక అహంకారానవచ్ఛిన్నచైతన్యము స్వప్నమున కధిష్ఠానముగా చెప్పఁబడినది; ఇవి రెండుమతములును సమీచీనములుగా నున్నవి.

వీనియందు ప్రథమమతమంగీకరించిన, అహంకారావచ్ఛిన్న చైతన్యము యొక్క ఆచ్ఛాదకమైన తూలాజ్ఞానమే స్వప్నమునకు ఉపాదానమగుట సంభవించును; జాగ్రత్తయొక్క బాధవలన బ్రహ్మజ్ఞానములేక తన్నివృత్తియు సంభవించును, మఱియు అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జీవచైతన్యము, లేక బింబరూపమైన ఈశ్వరచైతన్యము వివరణకాదునీతిగా వ్యాపకమగుట వలన అది అహంకారానవచ్ఛిన్న చైతన్యముగా నున్నది; దానిని స్వప్నమునకు అధిష్ఠానమనిన, తదాచ్ఛాదకమైన తూలాజ్ఞానమే స్వప్నమునకు ఉపాదానము ఘటిల్లినది; ఈ ద్వితీయపక్షమందు జాగ్రద్బాధవలన స్వప్నము యొక్క బాధరూపనివృత్తి గా నేరదు; మఱేమనఁగా—ఉపాదానమందు విలయరూపనివృత్తి యగుచున్నది.

అయినను అహంకారానవచ్ఛిన్నచైతన్యము స్వప్నమునకు అధిష్ఠానమనినను, శరీరాంతర్దేశస్థచైతన్యమే అధిష్ఠానమగును; బాహ్యదేశస్థచైతన్యము గాదు; అవిద్యయందు ప్రతిబింబమైన జీవచైతన్యము, లేక బింబమైన ఈశ్వరచైతన్యము రెండును అహంకారానవచ్ఛిన్నములయి, వ్యాపకములగుట వలన శరీరములోపలఁగూడనున్నవి. వానిలో అంతర్దేశస్థచైతన్యమందే అధిష్ఠానత్వమంగీకరించి, దానికి అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమనిన, అహంకారావచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును; మఱియు అంతఃకరణము అవచ్ఛేదకమంగీకరింపకుండిన, అహంకారానవచ్ఛిన్నమునకు అధిష్ఠానత సిద్ధమగును.

అహంకారానవచ్ఛిన్నమయిననో, అవిద్యాప్రతిబింబము, బింబము ఇవిరెండును గలవు. మతభేదమువలన రెండింటికిని స్వప్నాధిష్ఠానత చెప్పఁబడి

స్వప్నమున కధిష్ఠానము బ్రహ్మమగుటవలన బ్రహ్మజ్ఞానము గాక అజ్ఞానికి జాగ్రత్తయందు స్వప్న నివృత్తి గాకుండవలసివచ్చును ?

❧ { 237. అన్యశంక—జాగ్రత్స్వప్నములరెంటికిని } ❧
ఒకసత్తగావలయును ?

ఎట్లు స్వప్నమున కధిష్ఠానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నదో, అట్లు వేదాంతసిద్ధాంతమందు జాగ్రత్తయొక్క వ్యావహారికపదార్థములకును అధిష్ఠానము బ్రహ్మము, మఱియు ఉపాదానకారణము అవిద్యగా నున్నది; కనుక జాగ్రత్పదార్థములు వ్యావహారికములు, స్వప్న పదార్థములు ప్రాతిభాసికములు అనుభేదము ఉండఁగూడదు గదా! రెండును వ్యావహారికములు గావలయును? లేక రెండును ప్రాతిభాసికములు గావలయును?

❧ { 238. 236 గతోక్తప్రథమశంకకు సమాధానము } ❧
నివృత్తిదివిధము.

నివృత్తి రెండుప్రకారములగలదని పూర్వము ఖ్యాతి

నది; అట్లయినను, వానిలో అవిద్యయందు ప్రతిబింబరూపమైన జీవచైతన్యమునకు అధిష్ఠానతత్త్వాలదృష్టిచే కనఁబడినను, ఆ ప్రతిబింబము స్వయముగ కల్పితమగుటవలనవిచారదృష్టిగా దానికి అధిష్ఠానతత్త్వ యోగ్యతలేదు; కాఁబట్టి అంతఃకరణోపహితము, లేక అవిద్యోపహితము అగు సాక్షీచైతన్యమే అధిష్ఠానమనుట ఉచితము.

ఇవన్నియు సత్తాత్రయవాదులయొక్క మార్గములుగా నున్నవి; దృష్టి సృష్టివాదమునో, సకలనాత్మ పదార్థములకు ఒకప్రాతిభాసిక సత్తయే యగుట వలనజాగ్రత్స్వప్నములరెండింటికీకూడ బ్రహ్మచైతన్యమే అధిష్ఠానముగ అంగీకరింపఁబడును;

నిరూపణమందు వ్రాయఁబడినది; తదనుసారముగ కారణసహిత కార్యవినాశరూపమైన స్వప్నముయొక్క అత్యంతనివృత్తియో, జాగ్రత్తయందును బ్రహ్మజ్ఞానముగాక ఘటిల్లదు; అయిన దండ ప్రహరముచే ఘటమునకు మృత్తికయందు లయమగునట్లు స్వప్న హేతువైన నిద్రాదోషము నశించుటవలన, లేక స్వప్నవిరోధియైన జాగ్రత్తయొక్క ఉత్పత్తివలన అవిద్యయందు స్వప్నముయొక్క లయరూపనివృత్తి బ్రహ్మజ్ఞానముగాకయు సంభవించుచున్నది.

— { 239. 237.—గతోక్తద్వితీయశంకకు సమాధానము స్థూలదృష్టిచే భిన్న సత్తానిరూపణము. } —

“జాగ్రత్స్వప్నములు రెండు సమానములు గావలయును” అదియును ఘటిల్లదు. ఏలయన—జాగ్రత్పదార్థోత్పత్తియందో, అన్యదోషరహితమైన కేవలనాద్యవిద్యయే ఉపాదానకారణము; స్వప్నపదార్థమందో నిద్రాదోషము అవిద్యకు సాహాయ్యముగ నున్నది; కనుక అన్యదోషరహితావిద్యాజన్యమును వ్యావహారికమందురు; దోషసహితావిద్యాజన్యమును ¹ ప్రాతిభాసిక మందురు.

ఈరీతిగా స్వప్నపదార్థమందు జాగ్రత్పదార్థముకన్న విలక్షణతగలదు; అయిన ఈసంపూర్ణప్రతిపాదనము త్రివిధసత్తనంగీకరించి, స్థూలదృష్టిచే చెప్పఁబడినది; విచారదృష్టిచేతనో, త్రివిధసత్త ఘటిల్లదు; జాగ్రత్స్వప్నములయొక్క పరస్పరవిలక్షణతయు ఘటిల్లదు.

వేదాంతపరిభాషాది గ్రంథములందు పూర్వప్రకారమున వ్యావహారికప్రాతిభాసికపదార్థములయొక్క పరస్పరభేదము చెప్పబడినది. వానిలో మూడుసత్తల అంగీకారము గలదు. అట్లు విద్యారణ్యస్వామిచేతను మూడుసత్తలు అంగీకరింపబడినవి. వారిచే ఈ ప్రసంగము వ్రాయబడియున్నది— దేహాదికపదార్థములు రెండువిధములు— మొదటిది ఈశ్వర సంకల్పరచితములు అవిబాహ్యములు, రెండవది జీవసంకల్పరచితములు; అవి ఆంతరములు [మనోమయములు.]

ఈరెండింటియందు జీవరచితమైన ఆంతరములు సాక్షిభాస్యములుగాను, ఈశ్వరరచితమయిన బాహ్యములు ప్రమాతృప్రమాణవిషయములుగాను ఉన్నవి. వానిలో ఆంతరమైన మనోమయదేహాదులు జీవునిసుఖదుఃఖములకు హేతువులుగాని, బాహ్యమయిన ఈశ్వరరచితములు జీవుని సుఖదుఃఖములకు హేతువులు గావు. కాబట్టి మనోమయపదార్థముల నివృత్తి ముముక్షువునకు అపేక్షితముగాని, బాహ్యపదార్థముల నివృత్తి అపేక్షితము గాదు.

చూడుము— ఇద్దలుపురుషుల కొడుకులిద్దలు విద్యాభ్యాసముకొఱకు విదేశమునకు పోయిరి. వీరిలో నొక్కఁడు చని పోయెను. ఇంకొక్కఁడు విద్య సంపాదించి, విశేషైశ్వర్యము సంపాదించి, సుఖముగా నుండెను. ఆ బ్రతికినవాఁడు తన దేశమునకు ఎవ్వఁడో పోవుచుండగా వానితో తనతండ్రికి చెప్పి పంపెను— తాను సుఖముగా సకలైశ్వర్యములతో నున్న వాఁడనియు, తనతోవచ్చినయితరుఁడు మృతినొందెననియు చెప్పి పంపెను. ఆ వంచకపురుషుఁడు యథార్థము చెప్పక వ్యత్యస్త

ముగా చెప్పెను— బ్రతికినవానితండ్రితో కొడుకు చచ్చెననియు, మృతునితండ్రితో కొడుకు సుఖముగా సంపద్యుక్తుడై యున్నవాడనియు, అల్పదినములలో గజారూఢుడై నీదర్శనముకొఱకు వచ్చుననియు చెప్పెను. అప్పుడు బ్రతికినవానితండ్రి యేడ్వసాగెను. మృతునితండ్రి హర్షనిర్భరుఁ డాయెను.

ఈకథయందు చూడుము— దేశాంతరమందు ఈశ్వర రచితపుత్తుఁడు జీవించియుండియు, మనోమయపుత్తుఁడు చనిపోయెను; కనుక దుఃఖమాయెను; ఈశ్వరరచితపుత్తుఁడు బ్రతికినను, సుఖముగాలేదు. అట్లు ఇతరుని ఈశ్వరరచితపుత్తుఁడు చనిపోయినను, వానికి దుఃఖము గా లేదు; మనోమయపుత్తుఁడు జీవితవంతుఁడుగా నుండుటవలన వానికి సుఖమయినది. ఈరీతిగా జీవస్మృష్టియే సుఖదుఃఖములకు హేతువుగాని, ఈశ్వరస్మృష్టి సుఖదుఃఖములకు హేతువు గాదు.

ఈప్రకారముగా విద్యారణ్యాస్వాములచే సృష్టి రెండు ప్రకారములని చెప్పబడినది. అచ్చట జీవస్మృష్టి ప్రాతిభాసికము; ఈశ్వరస్మృష్టి వ్యావహారికము. అట్లు ఇతరగ్రంథకారులచేతను సత్త త్రివిధముగా చెప్పబడినది వానిలో చైతన్యమునకు ఒకటి పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్నమైన జడపదార్థములకు సత్త ద్వివిధము— మొదటిది వ్యావహారికము, రెండవది ప్రాతిభాసికము. ఈశ్వరసంకల్పముచేత ఉత్పన్నమైన కేవలావిద్యాకార్యములగు పంచభూతములు, మఱియు వీనికార్యములు వీనికి వ్యావహారిక సత్త గలదు. దోషసహితావిద్యాకార్యమైన స్వప్నపదార్థములకును, శుక్తిరజతాదులకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. ఈరీతిగా జాగ్రత్పదార్థములకు వ్యావహారికసత్తయును, స్వప్నపదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్తయును తెలియునది.

అట్లయినను విచారదృష్టివలన చూచినట్లయిన సకలా నాత్మపదార్థములకును ప్రాతిభాసికసత్త గలదు కాబట్టి సత్త ద్వివిధముగానే యున్నది; వానిలో నొకటిచైతన్యమునకు పరమార్థసత్త, చైతన్యభిన్నపదార్థములకు ప్రాతిభాసికసత్త జాగ్రత్స్వస్థపదార్థములందు కించిన్నాత్రమును విలక్షణత సిద్ధింపదు. ఈయుత్తమసిద్ధాంతమును ఇప్పుడే ప్రతిపాదించుచున్నాము—

దేశకాలాది సామగ్రి లేక స్వస్థమునందు హస్తీవర్వతా దికములు పుట్టుటవలన వానిని మిథ్యయందురు అట్లు ఆకాశాది ప్రపంచసృష్టి ఏ బ్రహ్మమువలన పుట్టుచున్నదో, ఆ బ్రహ్మాంబునందు దేశకాలాదులయొక్క లేశమును లేదు. స్వస్థమందు హస్త్యాదులకు యోగ్యమైన దేశకాలాదికము లేకుండినను, అల్పముగా నున్నది; ఆకాశాద్యుత్పత్తియందో, అల్పమును లేదు. ఏలయన దేశకాలరహితపరమాత్మవలన సృష్టి చెప్పబడినది.

తైత్తిరీయశ్రుతియందును ఆకాశాదికమునకు క్రమముగా సృష్టి చెప్పబడినది; గాని, దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. భాష్యకారులచేతను దేశకాలములచే సృష్టి చెప్పబడలేదు. దానియందు శ్రుతియొక్కయు, భాష్యకారులయొక్కయు అభిప్రాయ మేమనగా—ఆకాశాది ¹ ప్రపంచోత్పత్తి దేశకాలాదిసామగ్రి లేకయు అగును. కనుక అది స్వస్థమువలె మిథ్య.

1 ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఇద్దఱు బలకాలులైన పురుషులు శూన్యవనమందు తమతమబలమునుగూర్చి వాదించి, స్వస్థబలరీక్షకొఱకు “ఇతరునికొట్టినవాడు బలిష్ఠుడు” ఇట్టిప్రతిజ్ఞచేసి, ఉభయకొటియు కత్తకైని [కత్తియనగా రెండుప్రక్కలవాడిగలకత్తము] మధ్యపెట్టుకొని దాని

యద్యపి మధుసూదనస్వాములు దేశకాలములు సాక్షాదవిద్యాకార్యములని చెప్పియున్నారు. దానివలన ఇట్లు కనఁబడుచున్నది—మాయావిశిష్టపరమాత్మవలన మొదలుమాయాపరిణామములగు దేశకాలములు పుట్టి, తరువాత ఆకాశాది

ఒక్కొక్కకొనను ఒక్కొక్కని హృదయమునకు తాకించి, యొక్కొక్కరును ఎదురెదురు నెట్టుకొనుచు చచ్చిరి.

అట్లు బ్రహ్మరూపశూన్యవనంబునందు జాగ్రత్తప్రపంచస్వప్నప్రపంచరూపులు ఇద్దఱు బలిష్ఠులైనవీరులు, తమలోతాము పరస్పరదృష్టాంతమువలన పరస్పరప్రహారము పొందును; కావున దృష్టాంతము శస్త్రరూపముగా నున్నది. “దేశకాలాదిసామగ్రిలేక ఏది పుట్టుచున్నదో, అది మిథ్య” ఇది యిద్దఱికి ప్రతిజ్ఞావాక్యము.

ఎట్లు దేశరూపసామగ్రిపూర్ణముగా నుండఁగానె కాలరూపసామగ్రి న్యూనతవలనఁ బుట్టిన యీకలపాపురాయి, బోకివలనగూపాయి, చర్మమయమైన పాము ఇత్యాదులైన వివిధజాలికపదార్థములు మిథ్యయందురో, అట్లు హితయనుకంఠనాడీరూపమైన అల్పదేశమందు మఱియు అల్పకాలమందు పుట్టిన ఏ స్వప్నప్రపంచముగలదో, అది మిథ్య; దానిదృష్టాంతమువలన జాగ్రత్తప్రపంచమును మిథ్య ఇట్లు స్వప్నముయొక్క దృష్టాంతమువలన జాగ్రత్తప్రపంచమునకు ప్రహారమగును. అట్లే దేశకాలరూపముగ సామగ్రిలేశరహితమయిన బ్రహ్మంబునందు జాగ్రత్తప్రపంచము ప్రతీతమగుచున్నది; అందువలనది మిథ్య; ఈజాగ్రత్తప్రపంచదృష్టాంతమువలన స్వప్నప్రపంచమునకు ప్రహారమగును. యద్యపి తత్తత్కార్యమునకు యోగ్యమైనట్టి దేశకాలములు జాగ్రత్తప్రపంచమునందు కనఁబడుచున్నవి; తథాపి అదేశకాలములు జాగ్రత్తప్రపంచమునందే అంతర్గతమగుటవలన అధిష్ఠానమగు బ్రహ్మంబునందు చేర్పఁబడినవి. కావు.

ప్రపంచోత్పత్తి అగుచున్నది. ఈవిధముగ చూచినపుడు యోగ్య దేశ కాలములవలన ఆకాశాదిప్రపంచోత్పత్తి కనబడుచున్నది; తథాపి స్వాములయొక్క అభిప్రాయము ఇట్లుగాదు— [దేశ కాలములు ప్రథమమగును, ఆకాశాదికము ఉత్తరమగును.]

ఒకానొకఁడిట్లనును—“జాగ్రత్ప్రపంచముకన్న భిన్నమైన దేశకాలములు ప్రపంచమునకు కారణముగ నున్నవి” వానినిట్లడుగవలయును—ఆ దేశకాలములు బ్రహ్మముకన్న అభిన్నములా? భిన్నములా? అభిన్నములనిన, బ్రహ్మముకన్న భిన్నములగు దేశకాలాభావమువలన దేశకాలరహితమైన బ్రహ్మంబునందే ప్రపంచప్రతీతి సిద్ధము. మఱియు దేశకాలములు బ్రహ్మము కన్న భిన్నములనిచెప్పిన, వానినడుగవలయును—దేశకాలములు సత్యమా? మిథ్యయా? సత్యమనినపుడు, అద్వైత శ్రుతితో విరోధమగును; మిథ్యయనిన, ఇవియును ప్రపంచమువలె కార్యచుగుటవలన వీనికిని కారణములైన దేశకాలములను చెప్పవలయును. ఆ దేశకాలములు తమకుతామే కారణమనిన, ఆత్మాశ్రయదోషమగును; ప్రథమదేశకాలములకు కారణము ద్వితీయము, ద్వితీయమునకు కారణము ప్రథమము; అనిన, అన్యోన్యాశ్రయదోషమగును; ద్వితీయమునకు తృతీయము, తృతీయమునకు చతుర్థము, చతుర్థమునకు పంచమము, ఇట్లు చెప్పచుపోయిన, అవస్థాదోషమగును; దానివలన ఏ దేశకాలములును కారణమనుట సిద్ధింపదు.

ఈరీతిగా దేశకాలరహితబ్రహ్మమువలన జాగ్రజ్జగదుత్పత్తి అయినది; కావున జాగ్రత్ప్రపంచము మిథ్య. లేక జాగ్రత్కాలమందు స్వప్నపదార్థ స్మృతి యగును; స్వప్నమందు ప్రాయికముగా జాగ్రత్పదార్థస్మృతి గాదు; అందువలనను జాగ్రత్ప్రపంచము మిథ్య. దానిదృష్టాంతమువలన స్వప్న ప్రపంచమును మిథ్య.

మఱియు ఎప్పుడు జాగ్రత్తయొక్క అభావము గలదో, అపుడు తదంతర్గతమైన సమాధియొక్కయు అభావము గలదు. ఎప్పుడు జాగ్రత్స్వప్నా

ఏలయన— అతీతకాలమందైనది. ప్రథమము, లేక పూర్వమందురు; భవిష్యత్కాలమందైనది పశ్చిమము, లేక ఉత్తరమందురు; “ఆకాశాద్యుత్పత్తికన్న మొదలు దేశకాలము లుత్పన్నములగును” ఇట్లు చెప్పటవలన ఆకాశాద్యుత్పత్తికాలము కన్న మొదలు దేశకాలలోపహితపరమాత్మ దేశకాలములకు అధిష్ఠానముగా నున్నాడని సిద్ధమగును. దానివలన దేశకాలోత్పత్తియందును మొదలు కాలముయొక్క అపేక్ష యగును. కాలోత్పత్తి లేకయో, పూర్వకాలము అసిద్ధము.

స్వాములయభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుగవలెను—ఎట్లు భూతభౌతిక ప్రపంచము ప్రతీతమగునో, అట్లు దేశకాలము లును ప్రతీతములగును; ఆత్మకన్న భిన్నమో, ఏ పదార్థమును సత్యముగాదు; కనుక దేశకాలములును సత్యములుగావు. మఱియు అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతిగానేరదు; దేశకాలములో, ప్రతీతమయినవి; కాబట్టి ఆకాశాదికమువలె దేశకాలములును ఉత్పత్తిగలవియే. ఆ దేశకాలములు మాయాపరిణామముగాను, చైతన్యవివర్తముగాను ఉన్నవి.

ఏది తాను వివర్తమగునో, అది ఇంకదేనికిని కారణముగాదు; కనుక ఆకాశాదిప్రపంచోత్పత్తియందు దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. లేక కారణముమొదటిది, కార్యమువెనుక భావముగలదో, అప్పుడు రెండవస్థలందు విద్యమానమయిన బుద్ధియొక్క అభావమువలన దానియొక్క విలయరూపమైన సుషుప్తి, మఱియు సుషుప్త్యంతర్గతములగు మరణమూర్ఖులు వీనికిని బ్రహ్మంబునందు అభావము గలదు. ఈరీతిగా బ్రహ్మంబునందు సకలప్రపంచముయొక్క అసిద్ధివలన అజాతవాదమే సిద్ధమగుచున్నది.

టిది ఉండవలయును; వైఁజెప్పినరీతిగా ఆకాశాదిప్రపంచము కన్న దేశకాలములు మొదటివిగావు; అందువలన దేశకాలములకు కారణత ఘటిల్లదు. మఱేమనఁగా—స్వప్నమందు తలిదండ్రులు, పుత్రులువలె దేశకాలసహితాకాశాదిప్రపంచము మాయావిశిష్టపరమాత్మచే ఉత్పన్నమని ఎఱుంగవలెను.

ఏ పదార్థము ఏ దేశమందు ఏ కాలమందు ఉత్పన్నమగునో, ఆ పదార్థము అన్యదేశమందు అన్యకాలమందు ఉత్పన్నము గానేరదు; అట్లు సకలపదార్థములు సృష్టికాలమందు ఉత్పన్నము లయినవి; ప్రలయకాలమందుఁ గావు. కనుక దేశకాలములకు, కారణత ప్రతీతమయినను, ఏ మాయవలన దేశకాలసహితప్రపంచోత్పత్తి యగునో, ఆ మాయవలననే దేశకాలములందు కారణత, మఱియు ఇతరప్రపంచమందు కార్యత ప్రతీతమగుచున్నది. వాస్తవముగా ఆకాశాదిప్రపంచమునకు దేశకాలములు కారణములుగావు.

— { 240. దేశ కాల ప్రతీతియందు అన్యథాఖ్యాత్యంగీకారశంక, మఱియు తత్పరమాధానము. } —

ఇచ్చట ఇట్టిశంక యగును—సిద్ధాంతమందును అనుత్పన్నపదార్థప్రతీతియొక్క అంగీకారము లేదు; అనుత్పన్నముయొక్క ప్రతీతి అంగీకరించిన, అసత్యైతియొక్క అంగీకారమగును. మఱియు ఇట్లనుటచే అనుత్పన్నములైన వంధ్యాపుత్ర శశవిషాణములయొక్కయు ప్రతీతి గావలయును; అదియో, గానేరదు; కాబట్టి దేశకాలములందు కారణత లేకుండినపక్షమున మాయాబలమువలనను కారణత ప్రతీతము గాఁగూడదు;

అది ప్రతీతమగుచున్నది. దానివలన కనబడుచున్న దేమనఁగా—
దేశకాలములందు కారణత యుండనేయున్నది?

సిద్ధాంతి ఇట్లనును—“సర్వప్రపంచమునకు కారణము
బ్రహ్మము, ఆ బ్రహ్మముయొక్క కారణత దేశకాలములందు
ప్రతీత మగుచున్నది; స్వభావముచే దేశకాలములందు కారణత
లేదు” ఆ వార్త ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎట్లు దేశకాలములకు
అధిష్ఠానము బ్రహ్మమో, అట్లు సర్వప్రపంచమునకును అధి
ష్ఠానము బ్రహ్మము; కనుక దేశకాలములవలె ప్రపంచమందును
కారణతాప్రతీతి గావలయును; అట్లుండఁగా దేశకాలముల
యందుమాత్రము బ్రహ్మముయొక్క కారణతాప్రతీతి, అన్య
మందు తదప్రతీతి, యనుటయందు ఏ హేతువును కనబడదు?

లేక అన్యరూపముచే అన్యవస్తుప్రతీతిని అన్యథాఖ్యాతి
యందురు; దేశకాలములు కారణములు గావు; కారణముకన్న
అన్యము అకారణము; ఆ యకారణముయొక్క అన్యరూపముచే
అనఁగా కారణరూపముచే ప్రతీతిని అంగీకరించుటవలన అన్యథా
ఖ్యాతియొక్క అంగీకారమగును; సిద్ధాంతమందో, అన్యథా
ఖ్యాత్యంగీకారము లేదు; మఱియు ఈస్థానమందు అన్యథా
ఖ్యాతిని అంగీకరించినట్లయిన, శుక్తియందు అనిర్వచనీయరజతో
త్పత్తి సిద్ధాంతమందు అంగీకరింపబడినది నిష్ఫలమగును; ఏలా
గుననఁగా—అన్యథాఖ్యాతియందు రెండుమతములు గలవు—

- (1) అన్యదేశమందు అన్యదేశస్థిత పదార్థముయొక్క
ప్రతీతి, ఎట్లనఁగా—శుక్తిదేశమందు కాంతాకర
స్థితరజతప్రతీతి.

(2) అన్యరూపముచే అన్యపదార్థముయొక్క ప్రతీతి. ఎట్లనగా—రజతరూపముచే శుక్తియొక్క ప్రతీతి.

ఈరీతిగా సకలభ్రమస్థానంబునందు అన్యథాఖ్యాతిచేత నిర్వాహము సంభవించుచున్నది; కాబట్టి అనిర్వచనీయరజ తాద్యుత్పత్తికథనము నిష్ఫలమగును?

మఱియు సిద్ధాంతి ఇట్లనును—“జ్ఞానము విషయముతో సమానాకారమగును; అన్యవస్తువుయొక్క అన్యరూపముచేత జ్ఞానము సంభవింపదు; కనుక అనిర్వచనీయోత్పత్తియే యంగీకరించుట యోగ్యము.” ఇట్లనినయెడ నేను [పూర్వపక్షి] ఇట్లనుచున్నాను—అనుత్పన్నమైన కారణతయొక్క, లేక బ్రహ్మమందున్న కారణతయొక్క భానము సంభవింపదు; స్వభావముచే దేశకాలములందు కారణతగలదు; తత్కారణతాభానమే దేశకాలమందగుచున్నది; ఇట్లుండుటవలన, ఆకాశాది ప్రపంచమునకు దేశకాలములు కారణములు గావు; అను సిద్ధాంతివచనము అసంగతము?

ఈశంకఘటిల్లదు; ఏలయన—బ్రహ్మముయొక్కయే కారణత దేశకాలములందు ప్రతీతమగుచున్నది; చూడుము—

ఎచ్చట జపాకుసుమసంబంధియైన రక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగునో, అచ్చట స్ఫటికమందు అనిర్వచనీయరక్తోత్పత్త్యంగీకారములేదు; పుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుటవలన శ్వేతస్ఫటికము రక్తరూపముగా ప్రతీతమగుచున్నది; ఆ రక్తతయొక్క జ్ఞానమందు అన్యథాఖ్యాతి యంగీకరింపబడుచున్నది; అట్లు స్వప్నస్థమిథ్యాపదార్థమందు సత్యతా ప్రతీతిస్థలములో అనిర్వచనీయసత్యత ఆపదార్థమందు ఉత్పన్న

మగుచున్నదనుపక్షమున “మిథ్య, సత్యముగా నున్నది” యను నట్లు వ్యాఖ్యాతదోషము కనబడును. మఱియు అనుత్పన్నము యొక్క ప్రతీతియే గానేరదు; కనుక అచ్చట స్వప్నాధిష్ఠాన చైతన్యముయొక్క సత్యత స్వప్నస్థమిథ్యాపదార్థమందు ప్రతీత మగుచున్నదని చెప్పబడినది; ఆప్రసంగమందుకూడ సత్యతా జ్ఞానమందుమాత్రము అన్యథాఖ్యాతి అంగీకరింపబడినది. అట్లు దేశ కాలములయందు అధిష్ఠానబ్రహ్మముయొక్క కారణతాప్ర తీతియు అన్యథాఖ్యాతివలన అంగీకరింపబడినది. ఉక్తస్థానములఁ దప్ప ఇతరస్థానమం దంగీకారము లేదు.

మఱియు పూర్వపక్షి ఇట్లునును—“ఇన్నిస్థానములందు అంగీకరించిన, సకలభ్రమస్థానములందును అన్యథాఖ్యాతి నే యంగీకరింపవలయును?” ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఉక్త స్థానమం దన్యథాఖ్యాత్యంగీకారమైనను, శుక్తిరజతాదిస్థాన మందు అన్యథాఖ్యాత్యంగీకారము అయోగ్యము

చూడుము—విషయముకన్న విలక్షణమగుజ్ఞానము ఘటిల్లదు; ఎచ్చట స్ఫటికమందు రక్తతాజ్ఞానమగునో, అచ్చట ఆరక్తమైన దాసనిపుష్పమునకు స్ఫటికముతో సంబంధమగుట వలన స్ఫటికసంబంధపుష్పముయొక్కరక్తత స్ఫటికమందు సంక్ర మించుచున్నది; ఆప్రసంగమందు అంతఃకరణవృత్తియొక్కవిష యము రక్తపుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమగుటవలన ఆ పుష్పము యొక్కరక్తత స్ఫటికమందు ప్రతీతమగుచున్నది; అట్లు రజత రూపముచే శుక్తియొక్కజ్ఞానము సంభవింపదు; ఏలయన— శుక్తిదేశమందు అనిర్వచనీయరజతముదప్ప వ్యావహారికమైన రజతాంగీకారము అన్యమతమందును లేదు; మఱేమనఁగా—

కేవలశుక్తి యున్నది; ఆ శుక్తిసంబంధమువలన శుక్తితో సమానాకారమే అంతఃకరణవృత్తి గావలయును; రజతాకారము గాఁగూడదు; కాబట్టి ఆస్థానమందు రజతము మఱియు తద్జ్ఞానము రెండును అనిర్వచనీయములే ఉత్పన్నములగునని యంగీకరింపవలయును; స్ఫటికమందు రక్తతాప్రతీతిచోటనో, వృత్తియొక్కసంబంధము స్ఫటికము, రక్తపుష్పము రెండింటికిని అగును; ఆప్రసంగమందు రక్తపుష్పసంబంధమువలన ఏ రక్తాకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి స్ఫటికముతో సంబంధమగుట వలనను, స్ఫటికమందు రక్తతయొక్క ఛాయయుండుటవలనను పుష్పధర్మమైన రక్తత స్ఫటికమందు ఆ వృత్తికి విషయముగా నున్నది.

ఈరీతిగా ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము గలదో, అచ్చట ఒకవస్తువుయొక్కధర్మము రెండవవస్తువునందు ప్రతీతమగుట సంభవించును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవించును; గాని, ఎచ్చట రెండుపదార్థములయొక్క సంబంధము లేదో, అచ్చట అన్యథాఖ్యాతి సంభవింపదు; అనిర్వచనీయ ఖ్యాతియే సంభవించును

ఎట్లు పుష్పసంబంధియైన స్ఫటికమందు పుష్పధర్మమైన రక్తత ప్రతీతమగునో, అట్లు స్వప్నస్థహస్తీపర్వతాదులకును అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధమగుటవలన చైతన్యధర్మమైన సత్యతయు హస్తీదులందు ప్రతీతమగును; అచ్చట అన్యథాఖ్యాతియే సంభవించినది. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యధర్మమైనకారణత అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధియైన దేశకాలములందు ప్రతీతి

ప్రసంగమందును అన్యథాఖ్యాతి యంగీకరించుట యోగ్యముగా నున్నది.

{ 241 240—గతశంకాసమాధానమునకు పరిశేషము జాగ్రత్తప్రపంచము స్వప్నసమానము మిథ్య. }

పూర్వము ఆశంక చేయబడినది—“అన్యథాఖ్యాతివలన సంబంధిధర్మము అన్యమందు ప్రతీతమగునని చెప్పినయెడ అధిష్ఠానచైతన్యసంబంధము సర్వప్రపంచముతో నుండుటవలన చైతన్యముయొక్క కారణత సర్వప్రపంచమందు ప్రతీతము గావలయును ?”

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—స్వప్నమందు రెండుశరీరములు ప్రతీతము లగుచున్నవి—మొదటిది పితృరూపము, రెండవది పుత్రరూపము; ఈ రెండుశరీరములకును స్వప్నాధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము గలదు; అట్లయిన పితృశరీరమందు అధిష్ఠానచైతన్యముయొక్క కారణత ప్రతీతమగును; పుత్రశరీరమందు కారణత ప్రతీతము గాదు; మఱేమనగా—పితృజన్మ్యుడు పుత్రుడని కార్యత ప్రతీత మగును. అట్లు అధిష్ఠానచైతన్యముతో సంబంధము సర్వమునకుఁగలిగినను, దేశకాలములందు చైతన్యధర్మమైనకారణత, మఱియు ఇతరపదార్థములందు కార్యత ప్రతీత మగుచున్నది.

లేక అధిష్ఠానచైతన్యము అసంగము; అది దేనికిని పరమార్థముచే కారణము గాదు; మాయాస్థితాభాసము కారణమైనను ఆ యాభాసస్వరూపము మిథ్య; ఏది తాను మిథ్యయగునో; అది రెండవదానికి కారణము గానేరదు; పరమాత్మ

యందు కారణత అయినయెడల ఆకారణతకు దేశకాలములందు భ్రాంతిబలమువలన ప్రతీతిసంభవమగును; పరమాత్మయందో, కారణత లేదు; పరమాత్మ కారణతాదిధర్మరహితుడు, అసంగుడు; వానియొక్క కారణత దేశకాలములందు ప్రతీతమగుననిచెప్పట సంభవింపదు; మతేమనఁగా—మాయాకృతమైన అనిర్వచనీయ దేశకాలములు అనిర్వచనీయకారణతావంతములగుచున్నవి; పరమార్థముచేతనో, దేశకాలములు కారణములుగావు.

చూడుము—పుత్రహీను డయినవాడు స్వప్నమందు పుత్రపౌత్రులనిద్దఱిని చూచుచున్నాడు; అచ్చట పుత్రపౌత్రశరీరములు అనిర్వచనీయములై, పుత్రశరీరమందు పౌత్రశరీరముయొక్క అనిర్వచనీయకారణత యున్నది. అచ్చట పరమార్థముచేత పుత్రశరీరమునకును, పౌత్రశరీరమునకును పరస్పరకారణకార్యభావము లేదు. అట్లు అనిర్వచనీయకారణమైన దేశకాలములును ప్రతీతము లగుచున్నవి; అచ్చటఁగూడ పరమార్థముచేత దేశకాలములకును, ఆకాశాదిప్రపంచమునకును కారణకార్యభావములేదు.

ఈరీతిగా దేశకాలసామగ్రిలేక జాగ్రత్ప్రపంచముయొక్క ఉత్పత్తి యగును; కనుక స్వప్నప్రపంచమువలె జాగ్రత్ప్రపంచమును మిథ్యగా నున్నది ఎట్లు స్వప్నమునందలి స్త్రీపుత్రాదులు స్వప్నమందే సుఖదుఃఖములకు హేతువులై యుండఁగా జాగ్రత్తయందు వానియొక్క అభావము గలదో, అట్లే జాగ్రత్ప్రదార్థములయొక్కయు స్వప్నమందు అభావముగలదు; కాబట్టి రెండును సమానములే.

242. ఒకజాగ్రత్తయందలి పదార్థము అన్యజాగ్రత్తయందండఁగూడదని శంకయు తత్పరమాధానమును.

ఒకానొకఁ డిట్లు చెప్పును—జాగ్రత్తనుండి స్వప్నావస్థ కలిగి, మరల జాగ్రత్తయనినప్పుడు మొదటిజాగ్రత్తయందలి పదార్థము రెండవజాగ్రత్తయందు కనఁబడును; అట్లు ప్రథమ స్వప్నముయొక్క పదార్థము రెండవస్వప్నమందు కనఁబడదు; కనుక స్వప్నపదార్థముకన్న జాగ్రత్తపదార్థము విలక్షణము?

ఈ శంకయు సిద్ధాంతమును దెలియని మూఢదృష్టికి అగుచున్నది; ఆ మూఢులయొక్కదృష్టి ఇట్టిది—“సంసారప్రవాహము అనాది, దానిలో జీవునకు జాగ్రత్తస్వప్నసుషుప్తులు గలవు; జాగ్రత్కాలమందు స్వప్నసుషుప్తులు నష్టములగును; స్వప్నకాలమందు జాగ్రత్సుషుప్తులు నష్టములగును; సుషుప్తి కాలమందు జాగ్రత్స్వప్నములు నష్టములగును. అయిన స్వప్నసుషుప్తు లయినప్పుడు జాగ్రత్కాలముయొక్క స్త్రీపుత్రపశుధనాదులు దూరము గానేరవు. మఱేమనఁగా—అట్లే యుండును; వానిజ్ఞానము మాత్రము దూరమగును; మరల జాగ్రత్తయనినప్పుడు ప్రథమజాగ్రత్తయందు స్థితపదార్థములయొక్క జ్ఞానముదయించెను.”

ఇది సిద్ధాంతము—సకలపదార్థములు చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగాను, అవిద్యకు పరిణామములుగాను ఉన్నవి. కావున శుక్తిరజతమువలె ఏకాలమందు ఏపదార్థము ప్రతీతమగునో, ఆకాలమందే అధిష్ఠానచైతన్యాశ్రితావిద్యకు ద్వివిధ పరిణామములు అగును. అవిద్యాసంబంధతమోగుణాంశము

విషయరూపపరిణామము, మఱియు అవిద్యాసంబంధ సత్త్వగుణాంశము జ్ఞానరూపపరిణామము.

యద్యపి చైతన్యమును జ్ఞానమందురు; అందువలన సత్త్వగుణముయొక్క పరిణామము జ్ఞానమనుట ఘటిల్లదు; తథాపి సకలవ్యాపకచైతన్యము జ్ఞానముగాదు; మఱేమనఁగా—సాభాసవృత్తియందారూఢచైతన్యమును ఇచ్చట జ్ఞానమందురు. ఎందుకనఁగా చైతన్యమందు జ్ఞానవ్యవహారసంపాదకమగు సాత్త్వికవృత్తి గలదు; ఆవృత్తియందు 'జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగమగుచున్నది.

లోకమునం దిట్లు చెప్పుదురు—“ఘటముయొక్కజ్ఞానము ఉత్పన్నమయినది; పటముయొక్కజ్ఞానము నష్టమయినది.” అచ్చట వృత్త్యారూఢచైతన్యమునకో, ఉత్పత్తినాశములు సంభవింపదు. వృత్తికి ఉత్పత్తినాశములు సంభవించినవి; ఇట్లుండఁగా వ్యవహారమందు జ్ఞానమునకు ఉత్పత్తినాశములు చెప్పబడియె. ఈరీతిగా వృత్తియందు జ్ఞానశబ్దముయొక్క ప్రయోగ మగుచున్నది. ఆవృత్తియందు చైతన్యముయొక్క ఆభాసమగును; ఘటాదివిషయమందుఁ గానేరదు.

విషయము, మఱియు వృత్తి రెండును ఒకే అవిద్యయొక్క పరిణామమైనను, ఘటాదివిషయము తమోగుణపరిణామ మగుటవలన దానియందు ఆభాసము గానేరదు. వృత్తి సత్త్వగుణపరిణామమై, స్వచ్ఛమగుటవలన దానియందు ఆభాసమగును. ఈరీతిగా వృత్తికి చైతన్యముయొక్క ఆభాసగ్రహణయోగ్యతవలన వృత్త్యవచ్చిన్నచైతన్యమును జ్ఞానమందురు మఱియు సాక్షియు నందురు; ఘటాదులకు ఆభాసగ్రహణ

యోగ్యత లేమివలన ఘటావచ్ఛిన్నచైతన్యమును జ్ఞానమనరు; సాక్షియు ననరు.

ఈ ప్రకారముగా జాగ్రత్తపదార్థము, తద్ జ్ఞానము రెండును ఒకేకాలమందు ఉత్పన్నములై, ఒకేకాలమందు నష్టములగుచున్నవి; ఇది వేదముయొక్క గూఢసిద్ధాంతము; కావున ఒకజాగ్రత్తపదార్థము రెండవజాగ్రత్తయందున్నదని చెప్పట ఘటిల్లదు. ¹

— { 243. జాగ్రత్తపదార్థములకు కారణకార్య } —
భావము లేదనుటయందు శంక?

ఒకానొకఁడిట్లు శంకించును—స్వప్నమునుండి జాగ్రత్తుఁడైన పురుషునకు ఇట్టి ప్రత్యభిజ్ఞ యగును. “ముందుండినపదార్థమేదిగలదో, అదియే ఈపదార్థము.” కనుక జాగ్రత్తపదార్థమునకును, తద్ జ్ఞానమునకును సమకాలోత్పత్తినాశమనుట ఘటిల్లదు; ఆపదార్థము జ్ఞానమునకు పూర్వమునుండి విద్యమానమై యుండును; మఱియు జ్ఞాననాశ కాలానంతరమందును ఉండును?

ఈశంకఘటిల్లదు; ఏలయనఁగా—స్వప్నపదార్థము జ్ఞానకాలముతోడనే ఉత్పన్నమైనను ఇట్టి ప్రతీతి యగుచున్నది—“నాజన్మమునకన్న మునుపు ఈగిరిసముద్రాదులు ఉత్పన్నములై

1 జాగ్రత్తపదార్థములయొక్క “పూర్వజాగ్రత్తయందు ఏ పదార్థము చూచుచున్నానో, ఆ పదార్థము ఇదిగా నున్నది.” అనునీయాకారముగల ప్రత్యభిజ్ఞాజ్ఞానము నిద్రనుంచిలేచినపురుషునకుఁ గలుగును. నదీప్రవాహము, దీపశిఖ, తారామండలము, మఱియు వృక్షఫలము వీనియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞవలె ఆ జ్ఞానము భ్రమరూపముగా నున్నది. అందులో ముఖ్యదృష్టాంతము స్వప్నము.

ఉండెను.” అచ్చట తత్కాలోత్పన్నపదార్థములందు బహుకాలస్థిరతాభ్రాంతి ఉత్పన్నమగుచున్నది. అచ్చట ఏయవిద్యచేత గిరిసముద్రాదికములు ఉత్పన్నములాయెనో, ఆయవిద్యవలననే బహుకాలస్థిరతయు, స్థిరతాప్రతీతియు అనిర్వచనీయమై ఉత్పన్నమగును. అట్లు జాగ్రత్పదార్థములందును బహుదినస్థిరత సత్యముగా ఉండుటలేదు; మఱేమనగా—అవిద్యాబలమువలన మిథ్యయగు బహుకాలస్థిరతయు పదార్థములతోడనే ఉత్పన్నములై ప్రతీతమగును.

మఱియు నొకఁడిట్లనును—స్వప్నపదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామము; జాగ్రత్పదార్థము సాక్షాదవిద్యాపరిణామముగాదు; ఘటముయొక్క ఉత్పత్తి కులాలదండచక్రాదులచేత నగును; అట్లు సర్వపదార్థములయొక్క ఉత్పత్తియు తమతమ కారణములచేత నగును; సాక్షాదవిద్యచేతఁ గాదు. సాక్షాదవిద్యాపరిణామ మైనట్టయిన ఆకాశాదిక్రమమువలన పంచభూతోత్పత్తియు, పంచీకరణమును, దానివలన బ్రహ్మాంధోత్పత్తియు శ్రుతియందు చెప్పఁబడినదిసర్వము అసంగతమగును. స్వప్నపదార్థములైననో, సాక్షాదవిద్యాపరిణామమగుటవలనను, ఒక అవిద్యామాత్రము దానికి ఉపాదానముగాఁ గలుగుటవలనను ఆ పదార్థములకును తద్జ్ఞానమునకును ఒకేకాలమందు ఉత్పత్తినాశములు సంభవించును. ఈశ్వరసృష్ట జాగ్రత్పదార్థములు భిన్న భిన్న కారణములవలన ఉత్పన్నమగుటచే కార్యముకన్న మొదలు కారణమగును. కారణమందు కార్యముయొక్క లయ మగును. అందువలన ఘటోత్పత్తికన్న మొదలు మఱియు ఘటనాశానంతరము మృత్పిండము ఉండును. ఈరీతిగా కొన్ని

పదార్థము లల్పకాలస్థాయులు; కొన్ని బహుకాలస్థాయులు, కొన్ని కార్యరూపములు, కొన్ని కారణరూపములుగా నున్నవి. అట్లు స్వప్నపదార్థములు గావు?

— { 244. 243—గతశంకకు సమాధానము—స్వప్న } —
మందును కార్యకారణభావప్రతీతి.

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—జాగ్రత్తపదార్థములయందు వలె స్వప్నపదార్థములయందును కారణకార్యభావములు ప్రతీతము లగుచున్నవి. ఎట్లనగా ఒకానొకనికి స్వప్నమగును—నాగోవునకు వత్సము జనించెను. లేక నాభార్య పుత్రుని గనెను. అచ్చట గోస్త్రీలయందు కారణత, బహుకాలస్థాయిత ప్రతీతమగును; మఱియును వత్సపుత్రులయందు కార్యత, అల్పకాలస్థాయిత ప్రతీత మగును; విచారముచే చూచినట్లయిన సకలము ఏకకాలమునందే ఉత్పన్నమగుచున్నది; ఏదియు దేనికిని కారణమును గాదు; ఏదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; ఒక అవిద్యోపాదానమువలన ఉత్పత్తిమంతమైన అనేకపదార్థములు అనేకప్రకారములుగా, కారణకార్యరూపములుగా అగపడుచున్నవి. అట్లు జాగ్రత్తయందును కొన్నిపదార్థములు అధికకాలస్థాయులై కారణరూపమువలన, మఱియు కొన్ని పదార్థములు న్యూనకాలస్థాయులై కార్యరూపమువలన స్వప్నతుల్యముగా ప్రతీతమగుచున్నవి; ఏదియు దేనికిని కారణమును గాదు; ఏదియు దేనికిని కార్యమును గాదు; మఱిమనగా—సకలపదార్థములు సమకాలోత్పన్నములై, సాక్షాదవిద్యకు కార్యములుగా నున్నవి.

శ్రుతియందు ఎచ్చట క్రమముగా సృజింపబడినట్లు చెప్పబడినదో, అచ్చట సృష్టిప్రతిపాదనమందు శ్రుతియొక్క యభిప్రాయము లేదు; మఱేమనగా—అద్వైతబోధనమందు ఉన్నది. సకలపదార్థములు పరమాత్మవలన పుట్టినవి; కనుక వాని వివర్తములు; ఏది దేనికి వివర్తమగునో, అది దానియొక్క స్వరూపమే యగును; ఈలాగున నామరూపసహితములగు సకలపదార్థములు బ్రహ్మముకన్న పృథక్కులు గావు ఈయర్థము బోధించుట కొఱకే సృష్టి చెప్పబడినది; వేరేమియు ప్రయోజనము లేదు; అచ్చట క్రమపద్ధతికథనము ఏదిగలదో, అది స్థూలదృష్టిపురుషునకు విఠరీతక్రమముగా లయచింతననిమిత్తము; ఇంకను శ్రుతియందు ఎచ్చట కార్యకారణభావము పూర్వోత్తరభావము చెప్పబడినదో, అదియును లయచింతననిమిత్తమే; దానికిని అద్వైతబోధమందే ప్రయోజనము గలదు; వేఱొక్క ప్రయోజనము లేదు. నిజముగ సృష్టియందు క్రమము లేదు; జాగ్రత్త పదార్థములకు పరస్పర కారణకార్యభావము లేదు; పూర్వోత్తర భావమును లేదు.

❖ 245. దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క అంగీకారము. ❖

సకలపదార్థములు శుక్తిరజతమువలె, లేక స్వప్నపదార్థమువలె అవిద్యాకార్యములు; అవిద్యోపహిత సాక్షివలన వానియొక్క ప్రకాశమగుచున్నది; కనుక సకలపదార్థములు సాక్షిభాస్యములుగా నున్నవి. మఱియు జ్ఞానాకారమగు, జ్ఞేయాకారమగు అవిద్యాపరిణామమై, సమకాలమం దుత్పన్నమయి, సమకాలమందే నష్టమగుచున్నవి.

ఈరీతిగా ఎప్పుడు పదార్థముయొక్క ప్రతీతియగునో, అప్పుడే ఆ ప్రతీతివిషయమైన పదార్థము ఉత్పన్నమగును; పూర్వ

కాలమునుండి ఉండదు. దీనిని ¹ దృష్టిసృష్టివాద మందురు. ఈ పక్షమందు పదార్థమునకు అజ్ఞాతసత్త ఉండదు; జ్ఞాతసత్తయే యున్నది; అదైవితవాదమందు ఇది సిద్ధాంతపక్షము. ఈపక్షమందు రెండుసత్తలు గలవు; మూడు సత్తలు లేవు.

ఈ పక్షమందు అనాత్మపదార్థములన్నియు స్వప్నమువలె ప్రాతిభాసికములు. ప్రతీతికాలముకన్న భిన్న కాలమందు అనాత్మపదార్థములకు సత్తలేదు; కనుక మూడవదైన వ్యావహారికసత్త లేదు. ఈపక్షమందు సకలనాత్మపదార్థములు సాక్షిభాస్యములు; ప్రమాత్ప్రమాణవిషయ మేదియును లేదు. ఏలయన—అంతఃకరణవిశిష్టమైన ప్రమాత, ఇంద్రియము, అట్లే ఘటాదివిషయము సకలత్రిపుటియు, తద్జ్ఞానమును స్వప్నమువలె ఏకకాలమందే ఉత్పన్నమగుచున్నది; వీనికి పరస్పరవిషయవిషయిభావము ఘటిల్లదు.

ఘటాదివిషయము, నేత్రాదీంద్రియము, అంతఃకరణము ఇవి జ్ఞానముకన్న మొదలు ఉండినపక్షమందు నేత్రాదిద్వారమున ప్రమాణజన్యమైన అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము అగును; ఆ అంతఃకరణేంద్రియవిషయములు మూడును జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందుండవు; స్వప్నమువలె జ్ఞానసమకాలమందే సకలత్రిపుటి ఉత్పన్నమగుచున్నది; త్రిపుటీజన్యజ్ఞానము ఏదియు లేదు; అట్లయినను జాగ్రద్జ్ఞానమందు స్వప్నజ్ఞానమునందువలె త్రిపుటీజన్యత ప్రతీతమగుచున్నది. ఈ ప్రకారముగా జాగ్రత్పదార్థములు స్వప్నపదార్థములవలె మిథ్యగా నున్నవి.

1 దృష్టియనగా అవిద్యావృత్తిరూపజ్ఞానము, దానియొక్క సమనయమందే సృష్టియనగా ప్రపంచోత్పత్తి, దానియొక్క కథనము దృష్టిసృష్టివాదము.

లేక జాగ్రత్తయందు ఎన్ని పదార్థములు మిథ్యా రూపము చేత, ఎన్ని సత్యరూపము చేత ఎఱుంగబడినవి. ఎన్ని అనాదిపదార్థము లున్నవి; వీనిలో నేవి నష్టములైనవి; మఱియు వానితో సమానము ఏవి ఉత్పన్నములైనవి; ఇట్టి ఏ ప్రపంచధార గలదో, తదుచ్ఛేదము ఎన్నటికిని గానేరదు. ఎవ్వనికి బ్రహ్మజ్ఞానమగునో, వానికి ప్రపంచము ప్రతీతముకాదు; ఇతరులకు ప్రతీతమగును ఆ జ్ఞానమునకు సాధనము వేదగురువులు; వీని వలన పరమసత్యమైన పరబ్రహ్మముయొక్క ప్రాప్తియగును. ఇట్టి ప్రతీతి జాగ్రత్తయందగును. అచ్చట ఏపదార్థమందు మిథ్యాత్వము, దేనియందు నాశము, దేనియందుత్పత్తి, వేదగురువుల వలన పరమపురుషార్థసిద్ధి, ఇవన్నియు అవిద్యాకృతస్వప్నమువలె మిథ్యగా నున్నవి.

యోగవాసిష్ఠమందు ఇట్టి ఇతిహాసములు అనంతములుగ చెప్పబడియున్నవి. ఊణమాత్రస్వప్నమందు బహుకాలప్రతీతి వలె జాగ్రత్తయందు స్థాయిపదార్థములయొక్క బహుకాలభోగ ప్రతీతి గలుగుచున్నది; కనుక జాగ్రత్పదార్థములకు స్వప్న పదార్థములకన్న కొంచెమైనను విలక్షణత లేదు. ఆత్మభిన్నమైన సర్వము ¹ మిథ్యగా నున్నది.

1 ఇది దృష్టిసృష్టివాదముయొక్క సారముగా నున్నది. ఈపక్షమునకు ప్రతిపాదనము బృహదారణ్యముయొక్క వ్యాఖ్యానమందు భాష్యకారులు మఱియు వార్తికకారులు వ్రాసియున్నారు. అట్లే మాండుక్యభాష్యమందు, మఱియు ఆనందగిరికృతమాండుక్యభాష్యటీకయందు, యోగవాసిష్ఠవేదాంతముక్తావల్యక్తపురాణాదులందును చేయబడియున్నది; వేదాంతదీపికవృత్తి ప్రభాకరమను హిందుస్థానిభాషాగ్రంథములందును దీని ప్రతిపాదనము చేయబడియున్నది.

246. ప్రశ్న స్వప్నమువలె స్వల్పకాల
స్థాయిసంసారమనిన
బహుకాలికబంధము గాఁగూడదు?

ఓభగవంతుడా! ఈశ్వరసృష్టి అనంతకల్పములనుండి అనాదిగా నున్నది; దానిలో జ్ఞాని ముక్తుడగును; అజ్ఞానికి బంధమున్నది; సృష్టి స్వప్న సమాన మయినపుడు ఎట్లు స్వప్నము ఒకక్షణము, లేక గడియ, లేక యామము ఉండునో, అట్లు సంసారమును ఒకక్షణము, గడియ, లేక యామము, లేక కించిదధికకాలముగా నుండవలయును? మఱియు స్వప్నమువలె స్వల్పకాలికసంసార మయినట్లయిన అనాదికాలము ¹ యొక్క బంధము గాఁగూడదు? మఱియు అట్లయినప్పుడు బంధనివృత్తి మోక్ష

1 కాలనిర్ణయము—

(1) తెప్పపాట్లు పంచదళ—కాష్ఠ 1

(2) కాష్ఠలు ముప్పది—కల 1

(3) కలలు ముప్పది—ముహూర్తము 1

(4) ముహూర్తములు ముప్పది—అహోరాత్ర దినము 1

(5) దినములు పంచదళ—పక్షము 1

(6) పక్షములు రెండు—మాసము 1

(7) మాసములు రెండు—బుతువు 1

(8) బుతువులు మూడు—అయనము 1

(9) అయనములు రెండు—సంవత్సరము 1

(10) సంవత్సరములు పదివేలక్షలు ఇరువై యెనిమిదివేలు—కృతయుగము 1

(11) సం...పదిరెండులక్షలు తొంభై అఱువేలు—త్రేతాయుగము 1

ప్రాప్తినిమిత్తము వేదమందు శ్రవణాదిసాధనములు చెప్పబడినవి నిష్ఫలమగును?

యద్యపి పూర్వోక్తసిద్ధాంతమందు బంధమోక్ష¹ వేద

(12) సం...నిమిదిలక్షలు అటువై నాలుగువేలు—ద్వాపరయుగము¹

(13) సం...నాలుగులక్షలు ముప్పదిరెండువేలు—కలియుగము¹

(14) సం...నలువదిమూడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక నాలుగుయగములు—మహాయుగము¹

(15) సం...ముప్పదికోట్లు అటువై ఏడులక్షలు ఇరువై వేలు లేక ఇరువై యొకటి మహాయుగములు—మన్వంతరము¹

(16) సం...నాలుగుఅబ్జములు ఇరువై తొమ్మిదికోట్లు నలుభైలక్షలు ఎనభై వేలు లేక తొమ్మన్నుటతొంభైనాలుగు మహాయుగములు చేరి—మన్వంతరములు¹⁴

(17) సం...రెండుకోట్లు యాభైతొమ్మిదిలక్షలు ఇరువై వేలు లేక అటుమహాయుగములు చేరి—సంధులు²

(18) సం...నాలుగుఅబ్జములు ముప్పదిరెండుకోట్లు లేక వేయి మహాయుగములు చేరి కల్పము అథవా బ్రహ్మయొక్కవగలు¹

(19) సం...నిమిదిఅబ్జములు అటువై నాలుగుకోట్లు—బ్రహ్మదినము¹
[అహోరాత్రము]

(20) సం...మూడుమహాపద్మములు పదకొండుభిర్వములు నలుభైకోట్లు లేక బ్రహ్మదేవుని మున్నుటఅటువై దినములు—బ్రహ్మ సంవత్సరము¹

(21) సం...మూడుజలధులు ఒకశంకు ఒకమహాపద్మము నాలుగుభిర్వములు—బ్రహ్మదేవుని ఆయుష్యము అథవా మహాకల్పము.

¹ ఇచ్చట ఈయభిప్రాయము గలదు—ఈదృష్టిసృష్టవాదమందు ఒక జీవుని అంగీకారమగుటవలన అన్యజీవరూపగురువుయొక్క, శిష్యునియొక్క

గురువుల యంగీకారము లేదు; చైతన్యము నిత్యము క్తము; అవిద్యయొక్క పరిణామమై చైతన్యమందు నానావివర్తము లగుచున్నవి; దానివలన ఆత్మగూఢమునకు కించిస్తాత్మమును హాని లేదు; ఆత్మ సదా అసంగుడు; ఏకరసుడు; నేటివరకు ఎవ్వఁడు ముక్తుఁడుగాలేడు ముం దెవఁడును గాఁడు; మతేమనఁగా— చైతన్యము నిత్యము క్తము; చైతన్యముతోడ ఏకాలమందును అవిద్యయొక్కగాని, తత్పరిణామముయొక్కగాని సంబంధము లేదు; కావున బంధమోక్షములు, వేదగురువులు, శ్రవణాది సాధనములు, సమాధి వీనియొక్క ప్రతితియు స్వప్నమువలె అవిద్యాజన్యమగుటవలన మిథ్య; వీనియందు బహుకాలస్థాయితయును అవిద్యాజన్యముగా నున్నది; తథాపి ఈసిద్ధాంతము

యంగీకారము లేదు; స్వప్నగతమయిన ఒకముఖ్యజీవునితో అభిన్నమైన అన్యజీవాభాసమువలె జాగ్రత్తయందును అన్యజీవాభాసము ప్రతీతమగును. అట్లే ఆభాసరూపగురువునందు ఆభాసరూపశిష్యుఁడు ఈశ్వరభావపూర్వకముగా భక్తి చేయుచున్నాఁడు; అదియును స్వప్నస్థగురుభక్తివలె మిథ్యగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జీవేశ్వరాదులగు షట్పదార్థములు స్వరూపముచే ఆనాదులుగా అంగీకరింపవలయును. వీనిలో ఒకబ్రహ్మమునకు పరమార్థసత్త, మఱియు బ్రహ్మముకన్నభిన్నమయిన ఈశ్వర జీవావిద్యాభేదసంబంధరూపమైన కారణప్రపంచమునకు వ్యావహారికసత్త గలదు. మఱియు ప్రవాహరూపముచే ఆనాదియైనసకలకార్యప్రపంచమునకు ప్రాతిభాసికసత్త గలదు. కనుక ఉత్తరోత్తరాధ్యాసమునకు కారణము పూర్వపూర్వాధ్యాసజ్ఞానజన్యసంస్కారముయొక్క ఆశ్రయభూతమైన అవిద్య, మఱియు ఈశ్వరుఁడు విద్యమానము లగుటవలన క్షణికవిజ్ఞానమకముయొక్క లేక అనీశ్వరమతముయొక్క అంగీకారము మొదలగు దోషములును లేవు. ఈయర్థము అదైవతసిద్ధియందు మధుసూదనస్వాములవారిచే వ్రాయఁబడినది.

నెఱుంగక వైనవ్రాసిన ప్రశ్నము శిష్యుడు స్థూలదృష్టిచే చేసినాడు.

247. 246—గతప్రశ్నకు త్తరము
అగృథదేవుని స్వప్నప్రతీతి.

ఓశిష్యుడా! నిద్రాదోషమువలన స్వప్నమందు అథ్వా పనాధ్యయనవేదశాస్త్రపురాణములు, అధ్యయనకర్త, కర్తము, మఱియు వీనిఫలప్రతీతి, అట్లే ఈ సర్వపదార్థములందు సత్యతా భ్రాంతి అయినను, అవి సకలపదార్థములును ఎట్లు మిథ్యయో, అట్లు జాగ్రత్తయొక్క సకలపదార్థములును మిథ్యగా నున్నవి; వీనిలో సత్యతాప్రతీతి భ్రమమాత్రముగానున్నది. నేనుగురువు ప్రతీతుఁ డగుచున్నాను; మఱియు వేదార్థముయొక్క బంధ విఘాతకార్యము నుపదేశించుచున్నాను; ఇట్టి నీకు ప్రతీతి ఏది గలదో, అది మిథ్యగా నున్నది ఎట్లు అగృథదేవునకు స్వప్నమందు మిథ్యాప్రతీతివిషయమైన గురువేదాదికములు అనిర్వచనీయముగ పుట్టినవో, అట్లు నీప్రతీతివిషయము నేను మొదలు కొని సకలము అనిర్వచనీయముగా నున్నది. ఆయగృథదేవుని 15 స్వప్నము చెప్పుచున్నాను—

15 గృథయనగా ఇచ్చ, తద్రహితుఁడైన దేవుఁడనగా స్వప్రకాశుఁడు; అట్టి ఏశుద్ధచైతన్యమో, అది ఇచ్చట అగృథదేవుఁడను పదమునకు గూఢార్థము; వానికి ఆవిద్యారూపమగు అనాదినిద్రచే కల్పితమైన ఈప్రతీయమానప్రపంచరూపమగు స్వప్నమాయెను. ఆస్వప్నప్రపంచమందు విలక్షణతాభావమువలన జాగ్రదాద్యవస్థాభేదముయొక్క అభావముగలదు; కనుక అయొకటేస్వప్నప్రపంచమనకు యద్యపి దృష్టాంతరూపత మఱియు దార్జాంతికరూపత చెప్పట ఖటిల్లదు; తథాపి ఆయర్థమును గోఢ్యముగానుంచి, ఒకటే చైతన్యమందు దృష్టాంతదార్జాంతికభావారోపము చేయఁబడినది.

ఒకఁడు అగృథదేవుఁడనువాఁడుండెను; అతఁడు అనాది కాలమునుండి నిద్రించుచుండెను; నిద్రలో స్వప్నము గనెను; ఆస్వప్నమందు ఇట్టి ప్రతీతి ఆయెను—నేను చండాలుఁడను, ¹ మహాదుఃఖిని, అస్థిమజ్జారుధిరమాంసమేదోపీర్యత్వచారూపము లయిన సప్తథాతువులచే నాముఖము నిండియున్నది; మఱియు ఘోరసగృహ్యప్రాద్యుక్తవనమునందు ² నేను తిరుగుచున్నాను; ఈ ప్రకారముగా భ్రమించుచు భ్రమించుచు ఆవనమునందు ఆనంతస్థానములు చూచుచుండెను.

ఎచ్చటనో, ³ నానాప్రకారములైన భయంకరప్రాణులు సమ్ముఖముగా భక్షించుటకు పరుగెత్తివచ్చుచున్నవి; ఎచ్చటనో, చీమురక్తములచే నిండినగుంటలు గలవు; వీనిలోఁబడినప్రాణులు హాహాకారము చేయుచున్నవి; ఎచ్చటనో, లోహమయతప్త స్తంభము లున్నవి; వీనికి కట్టినపురుషులు ఏడ్చుచున్నారు; ఎచ్చటనో, తప్తవాలుకాయుక్తమార్గములయందు నగ్నపాదపురుషులు నడచుచున్నారు; ఈ పురుషులను రాజభటులు లోహ దండములచేఁ గొట్టుచున్నారు; ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన భయంకరవనములను ఆమగృథదేవుఁడు చూచుచుండెను; ఒకానొకప్పుడు తానును అపరాధముచేసి, ఈదుఃఖములు అనుభవించెను.

కొన్నిచోట్ల ⁴ దివ్యస్థానములు చూచెను; ఆస్థానము

1 దేహద్వయమునకు అభిమానియైన జీవుఁడుగా నున్నాను.

2 సంసారమునందు.

3 ఇచ్చటనుంచి నరకముయొక్క వర్ణనము.

4 ఇచ్చటనుంచి స్వర్గలోకముయొక్క వర్ణనము.

లందు ఉత్తమదేవతలు దివ్యభోగము లుపభోగించుచుండిరి; అమృతదర్శనమాత్రముచేతనే వారికి తృప్తిగలిగెను, తుత్తమోషాదులు గలుగలేదు; వారిశరీరములు మలమాత్రరహిత ప్రకాశమానములై యుండెను; ఆ దేవతలు ఉత్తమవిమానము లందు సంచరించుచుండిరి; ఆ విమానములు వారి యిచ్ఛానుసారముగ నడుచుచుండెను.

కొన్నిచోట్ల ఊర్వశిమొదలైన అప్పరసలు సృత్యము చేయుచుండిరి; వీరి సంపూర్ణాంగములు దోషరహితములు; సంపూర్ణ స్త్రీగుణ ¹ యుక్తములు; కామోత్తేజకసుగంధము వీరి దేహములనుండి ప్రసరించుచుండెను. కొన్నిచోట్ల వారితో దేవతలు రమించుచుండిరి; ఒకసమయమునందు తానును దేవభావమును పొంది, వారితో బహుకాలమువరకు రమించుచుండెను; ఒకప్పుడు అప్పరసలతో రమించి రమించి, ఆకస్మికముగా ² రుధిరమలపూరితమైన గోలియందు దిగిబడెను.

ఒకచోట ఈసర్వమునకు అధిపతియైన ³ పురుషుడు ఉండెను; వానియనుచరులు ⁴ వానియొడుట నిలిచియుండిరి; కొందఱిపురుషులకు ⁵ ఆయధిపతియు, అనుచరులును సౌమ్యరూపులుగా ప్రతీతులయిరి; కొందఱికి ⁶ భయంకరరూపులుగా

1 కావ్యాలంకారాదిసాహిత్యగ్రంథములందు చెప్పబడిన సౌందర్యము మొదలైన ముప్పదిరెండు గుణములచే యుక్తమైనట్టి.

2 పుణ్యాస్తమాయెను; పాపోదయమాయెను.

3 యమధర్మరాజు. 4 యమదూతలు.

5 పుణ్యవంతులకు. 6 పాపిష్ఠజనులకు.

ప్రతీతులయిరి; ఆపురుషుడు ఆవనస్థితపురుషులకు కర్తానుసార ఫలము నిచ్చుచున్నాడు.

కొన్నిచోటుల¹ బ్రాహ్మణులు వేదధ్వని చేయుచుండిరి. కొన్నిచోట్ల యజ్ఞశాలయందు యజ్ఞకర్తములు చేయుచుండిరి; ఉత్తమోత్తమపవిత్రమైన నదులందు జనులు స్నానము చేయుచుండిరి; కొన్నిచోట్ల జ్ఞానవంతులగు ఆచార్యులు శిష్యులకు బ్రహ్మవిద్యోపదేశము చేయుచుండిరి; శిష్యులు బ్రహ్మవిద్యను పొంది, ఆవనమునుండి బయలువెడలిరి.

ఈరీతిగా స్వప్నమందు అగృథదేవుడు త్షణమాత్రమందు ఆశ్చర్యములగు నానాపదార్థములను ఆవనమున చూచెను; వానికి స్వప్నమం దీప్రతీతి యయినది—నేను అనంతకాలమునుండి ఈవనమునందే యున్నాను; ఈవనముయొక్క ఉచ్చేదము ఎన్నడునుగాదు;

ఈవనపాలకుడు² ఒకప్పుడు నాలుగుముఖములతో నానావిధ³ ములైన బీజములువెడలించి, వనోత్పత్తిచేయును; మఱియొకప్పుడు జలసేచనమువలన⁴ పాలనము చేయును; ఇంకొకప్పుడు ఘోరహాసము⁵ చేయుచు నోటినుండి నిప్పులు గ్రక్కి, వనదాహము చేయును; వనోత్పత్తితోడనే నాయుత్పత్తి

1 ఇచ్చటనుండి మృత్యులోకగతభరతఖండవర్ణనము.

2 బ్రహ్మవిష్ణుశివరూపములచేత జగదుత్పత్తిస్థితిసంహారములను చేయు ఈశ్వరుడు.

3 జీవునియొక్క పరిపక్వాదృష్టరూపమగు బీజము.

4 కర్తానుసారము సుఖదుఃఖానుభవరూపమగు భోగమిచ్చుట.

5 ప్రళయము.

గలుగును; దహనముతోడనే నాదహనమగును; ఈవిధముగా సకలవనము దహించి, ఆవనపాలకుఁ డొక్కఁడే యుండును; వానిశరీరమందు వనబీజము లున్నవి; ఈప్రతీతి స్వప్న వేదము యొక్క శ్రవణమువలన ఆయగృథదేవునకు స్వప్న మందేగలిగెను.

— { 248. అగృథదేవుఁడు స్వప్నమందు }
గురువును సంధించుట. —

అపుడు పలుమాటలు జననమరణములు విని, ఆ యగృథ దేవుఁడు విచారము చేసెను—నేను ఏప్రకారముగా ఈవనము నుండి బయలు వెడలిపోదును; లేక వనము వెడలిపోకపోయినను, నాచండాలభావము ¹ దూరమై, దేవభావము ² పొందుదును; ఇందుకొఱకు వేత్తైమి ఉపాయము దోచుకున్నది; ఒకబ్రహ్మ విద్యోపదేశాచార్యుఁడు తనశిష్యులను వనమునుండి వెలుపలికి పోఁజేయును; ఈ విచారముచేసి, స్వప్న కాలమందే అగృథ దేవుఁడు ఆ యాచార్యునకు సమిత్పాణియై, విధిపూర్వకముగా శరణుపొందెను; విధిపూర్వకప్రాప్తుడైన శిష్యుడగు అగృథ దేవునకు ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు దేవవాణీరూపమగు మిథ్యా గ్రంథోపదేశము చేయనారంభించెను—

— { 249. మిథ్యాచార్యుని మిథ్యాశిష్యునకు మిథ్యా }
గ్రంథోపదేశమునకు మంగళాచరణము. —

ఆ మిథ్యాచార్యుఁడు మిథ్యాశిష్యునకు ఉపదేశము చేయుటకు సంస్కృతగ్రంథముయొక్క ³ మంగళాచరణము

1 జీవభావము.

2 బ్రహ్మభావము.

3 ఇచ్చట అనేకసంస్కృతగ్రంథములయొక్క గ్రహణము.

చేయనారంభించెను; ఏలయన—మంగళము చేయుటవలన గ్రంథ సంపూర్ణతకు ప్రతిబంధకములయిన విఘ్నములు నాశమగును. విఘ్నమనఁగా పాపము, పాపముచేత శుభకార్యముయొక్క సంపూర్ణత గానేరదు. ఆ పాపముయొక్కనాశము మంగళాచరణముచేత అగును. పాపరహితపురుషుడును గ్రంథారంభమందు మంగళాచరణము అవశ్యముగా చేయవలయును. మంగళాచరణము చేయఁజేసి, గ్రంథకర్తయందు అన్యపురుషునకు నాస్తికభ్రాంతియై, తద్రచితగ్రంథమందు ప్రవృత్తి గలుగదు.

ఆమంగళము త్రివిధము—మొదటిది వస్తునిర్దేశరూపము, రెండవది నమస్కారరూపము, మూడవది ఆశీర్వాదరూపము—

- (1) సగుణుడయిన, లేక నిర్గుణుడయిన పరమాత్మ, వస్తువని చెప్పఁబడినది; తత్కీర్తనము వస్తునిర్దేశ మనఁబడును.
- (2) తననికృష్టతను, గురుదేవాది పూజ్యపదార్థముల యుత్కృష్టతను తెలుపునట్టి మనోవాక్పరీరక్తియ నమస్కార మనఁబడును. ¹

1 ఉత్తమమధ్యమకనిష్ఠభేదముచే నమస్కారము త్రివిధము; వానిలో మనోనమస్కారము ఉత్తమము, అదేబీజము; వాక్కులనమస్కారము మధ్యమము, అదేయంకురము; శారీరనమస్కారము కనిష్ఠము, అదేపృక్షము. నమస్కారముచే దేవగుర్వాదీష్టపదార్థముయొక్క ప్రసన్నతారూపఫలము ప్రాప్తమగును.

తననికృష్టతను, పూజ్యుడగువానియుత్కృష్టతను చూపుట నమస్కారమందు రహస్యము గలదు. నమస్కారమువంటి తారకమంత్రము ఇంకొక్కటియులేదు; నమస్కారము నాక్షాచ్ఛత్రువుయొక్క శత్రుభావమును పోగొట్టుచున్నది. నమస్కారముచే సకలార్థసిద్ధియగుచున్నది.

(3) తనయొక్క, లేక శిష్యునియొక్క వాంఛితార్థమును బ్రార్థించుట ఆశీర్వాద మనబడును.

గణేశునకును, సరస్వతికిని పురాణమునందు ఈశ్వరత ప్రసిద్ధము; కనుక తచ్చింతనము ఈశ్వరచింతనముగా నున్నది. పురాణమందు విఘ్నేశ్వరాదుల జన్మమున్నదేయనిన, ఆ జన్మము జీవునివలె కర్మఫలముగాదు; రామకృష్ణాదులవలె భక్తజనానుగ్రహముకొఱకును, దుష్టజననికృంతనముకొఱకును పరమాత్మయొక్క ఆవిర్భావముగ నున్నది; ఇది వ్యాసభగవానుని పరమాభిప్రాయము.

ఈస్థానముం దీరహస్యముగలదు—పరమార్థదృష్టిచే జీవుఁడును పరమాత్మకన్న భిన్నుఁడుగాఁడు; అయిన ఆత్మయందు జననమరణాదిబంధముయొక్క యథ్యాసమేది గలదో, అది జీవునియొక్క జీవత్వముగా నున్నది; ఆ జన్మాదిబంధము గణేశాదులకు ఆత్మయందు ప్రతీతము గానేరదు; గనుక గణేశాదులు జీవులుగారు. ఈరీతిగా గణేశాదులకు ఈశ్వరత గలుగుట వలన గ్రంథారంభమందు వారిచింతనము చేయుట యోగ్యము.

నానారూపములవలన ఈశ్వరునియొక్క కథన మేది గలదో, అది సర్వులకు సర్వేశ్వరభావమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది; అట్లు ఈశ్వరభక్తి, గురుభక్తి విద్యాప్రాప్తికి ముఖ్యసాధనముగా నున్నవనునర్థమును ద్యోతనము చేయుటకొఱకై యున్నది.

— 250. వస్తునిర్దేశాదిమంగళప్రకారము. —

నిర్గుణవస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఏవిభు ప్రకాశరూపుఁడయిన పరమాత్మ, తనప్రకాశముచే రవిచంద్రాగ్నదులను

ప్రకాశింపజేయుచున్నాడో, ఆ శుద్ధుడయి, ఆనందరూపుడయిన సాక్షి, నాబుద్ధియొక్క ప్రకాశకుడుగా నున్నాడు.

సగుణమస్తునిర్దేశరూపమంగళము—ఎవని నామసంకీర్తనముచే సమూలవిఘ్ననాశమగునో, ఎవ్వనిచింతనములేక దేవతల ఏకార్యము సిద్ధింపదో, గణపతి అట్టివాడుగా నున్నాడు.

నమస్కారరూప మంగళము—ఏ పరమాత్మ, నానావతారములను ధరించి, భక్తజనులరక్షణము, అసురజనులనాశనము చేయుచున్నాడో, వానిచరణారవిందముకొఱకు నమస్కారము.

ప్రార్థనారూపమంగళము— భవబంధమునకు నాశకుడయి, పరమసుఖమునకు దాయకుడైన ఏ గురుస్వామి గలడో, వాడు, ఈ గ్రంథముయొక్క శ్రవణపఠనము చేయువానియొక్క సకలసంతోషమును దూరముచేయుగాక.

— { 251. వేదాంతశాస్త్రకారుడయిన ఆచార్యునకు } —
 1 నమస్కారము.

[హిందుస్థానికవిత.]

వేదవాదవృక్షబన భేదవాదివాయుఆయ,
 పకరహలాయక్రియ కంటకపసారికే.

1

1 “ఆచినోతి చ శాస్త్రార్థమ్ ఆచారే స్థాపయత్యపి,
 స్వయమాచర తే యస్తాదాచార్యస్తేన కథ్యతే.” 1

ఎవడు శాస్త్రార్థవిచారము చేయునో, మఱియు లోకులను శాస్త్రోక్తాచారమందు స్థాపించునో, మఱియు తానును శాస్త్రోక్తాచారమందు పఠించునో, వాడు ఆచార్యుడనబడును. ఈ శాస్త్రోక్తలక్షణముచే సంపన్నుడు శ్రీవేదవ్యాసుడు; కనుక అతడు సకలాస్తీకజనులకు ఆచార్యుడు; తన్ను

సరలసుబుద్ధిశిష్య కంజపునితోరిగేరి,
సూలనమెఘైత ఫిరతఘేరిఘారికే. 2

పేళుసుపథికభగవానజాని అనుచిత,
అంకమేబతాయథ్యాయ వ్యాసరూపఘారికే. 3

సూత్రకో బనాళిజాల బనకోవిభాకకిమ్నా,
కరతప్రనామతాహి నిశ్చలపుకారికే. 4

వాయువు, వనమునందు వ్యాపించి, వృక్షమూలము నాడించి, వానికంటకములను ప్రసరింపజేసి, సుందరపుష్పములను తనస్థలములనుండిపెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయించుచుండఁగా ఆ భ్రమించుపుష్పములను జూచి, సుజ్ఞాఁడైన పథికునిచిత్తమందు విచారము గలుగును—ఈసుందరపుష్పములు ఈస్థానమునకు యోగ్యములుగావు; మఱేమనఁగా—ఉత్తమస్థానమునకు యోగ్యములు; ఈవిచారముచేసి, ఆ పుష్పములను తీసుకొని, మరల విచారముచేసెను; ఏమనఁగా—పవనము ముందును పుష్పములను పెల్లగించి, కంటకములందు భ్రమణము చేయింపఁగూడదు; ఈవిచారముచేసి, సూత్రజాలముచేత కంటక వృక్షములను విభజించి, ఆ జాలముచేత పుష్పములకు కంటకములందు ప్రవేశము గాఁజాలనట్టి ఏర్పాటును చేయుచున్నాఁడు.

అట్లు భేదవాదాచార్యుఁడైన వాయువు వేదరూపవనమునందు వాదరూపమైన [అర్థవాదరూపములగు] సకంటకవృక్ష

స్కారరూపమంగళము గ్రంథకారుఁడు చేసియున్నాఁడు. ఇచ్చట గురుశిష్య సంవాదనిమిత్తమన గ్రంథకర్త ఏ మంగళము చేసియున్నాఁడో, అది “శాస్త్ర మధ్యమందును మంగళము చేయవలయును” ఈవిధ్యనుసారముగ నున్నది. [గ్రంథముయొక్క అద్యంతమధ్యములందు మంగళము శిష్టసంప్రదాయము.]

ములయొక్క సకామకర్తరూపకంటకములను ప్రసరింపజేసి, సరభుడైన [కపటరహితుడైన] శుద్ధుడైన [రాగాదిదోషరహితుడైన] శిష్యరూపపుష్పమును శమాదిరూపమైన స్వస్థానమునుండి పెల్లగించి, సకామకర్తరూపకంటకములందు భ్రమింపజేయుటను జూచి, పథిసమానుడైన వ్యాపకవిష్ణువు విచారముచేయును— ఈశుద్ధపురుషుడు ఈస్థానమునకు యోగ్యుడుగాడు; నాస్వరూపప్రాప్తికే పాత్రుడు; ఈవిచారముచేసి, వ్యాసరూపము ధరించి, ఆ శిష్యుని ఉపదేశరూపమైన తనఅంకమునందు స్థాపించెను. ఎట్లు పురుషుని అంకమందుండు పుష్పములను వాయువు ఎగరించుటకు సమర్థముగాదో, అట్లు బ్రహ్మనిష్ఠాచార్యోపదేశమందుండు పురుషుని భేదవాది చలింపజేయుటకు సమర్థుడుగాడు.

మఱియును వ్యాసభగవానుడు విచారము చేసెను— ముందును భేదవాదిరూపమయిన ఝంఝావాతము ఇతరపురుషరూపపుష్పములను కంటకములందు భ్రమింపజేయును; కాబట్టి ముందును శిష్యుడెవ్వడును భ్రమింపనట్టి యుపాయము చేయవలెను; తరువాత వ్యాసభగవానులచేత బ్రహ్మసూత్రరూపజాలముచే వేదవాక్యరూపవృక్షములు విభాగింపబడినవి.

సకంటక నిష్కంటకభేదముచే వనమునందు ద్వివిధవృక్షములుగలవు; జాలమువలన పుష్పములకు సకంటకవృక్షములందు ప్రవేశముగాదు, అట్లు వేదమునందు ద్వివిధవాక్యములుగలవు—బకటి కర్తమును స్తుతించి, బహిర్ముఖపురుషుని కర్తమందు ప్రవర్తింపజేయుచున్నది; ఇంకొక్కటి కర్తఫలమును అనిత్యమని బోధించి, పురుషుని నివర్తిల్లజేయుచున్నది.

వేదవ్యాసుడు వైఠిశివనరీతిగా విభాగముచేసి, సూత్రములచే ఈయర్థమును బోధించెను— సర్వవేదవాక్యముల యొక్క తాత్పర్యము నివృత్తియందుఁ గలదు; ప్రవృత్తియందు ఏవాక్యముయొక్కయు తాత్పర్యము లేదు; ప్రవృత్తిబోధక వాక్యముల అభిప్రాయమిది—పురుషుడు తనయందు స్వాభావికమగు నిషిద్ధకర్తృప్రవృత్తి ఏది గలదో, దానినుండి నివృత్తుడై, విహితకర్తృప్రవృత్తికలిగి, అంతరికరణశుద్ధియైన తరువాత విహితకర్తృప్రవృత్తినుండియు నివృత్తుడై, జ్ఞాననిష్ఠుడు గావలయును.

అర్థవాదవాక్యములచేత ఏకర్తృఫలబోధనము చేయఁబడెనో, అదియును గుడజిహ్వోన్మాయమున ¹ చేయఁబడినది; వానికిని ఫలమునందు తాత్పర్యము లేదు; ఈయర్థము శ్రీవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మసూత్రద్వారమున ప్రతిపాదించఁబడియున్నది. ఎట్లు తంతుజాలము పుష్పములను కంటకములనుండి నిరోధము చేయునో, అట్లు వ్యాసభగవానుల సూత్రములు పురుషులను సకామకర్తృమునుండి నిరోధము చేయుచున్నవి.

1 బాలకునకు తల్లి జిహ్వమీఁద గుఱాంగులి రాచి, చేదుమందులొ మధురరసముద్ధిని పుట్టించి, చేదుఁజెషధమును త్రాగించును; దానినిశాస్త్రమందు గుడజిహ్వోన్మాయముందురు. దానివలె శ్రుతిరూపమాత, పామరజీవరూపుడగు తనబాలకునకు కర్తృఫలస్తుతియు క్తవచనరూపమైన అర్థవాదవాక్యరూపగుఱాంగులిరాచి, కర్తృముయొక్క స్వర్గాదికప్రాప్తిరూపమగు ఫలబోధనముచేసి, కర్తృమందు ప్రవృత్తిచేయించును. అయిన తల్లికి ఎట్లు బాలకుని రోగనివృత్తియందు తాత్పర్యముగలదో, గుడరుచియందు లేదో, అట్లు శ్రుతిరూపమాతకు పాపనివృత్తిద్వారమున చిత్తశుద్ధియందు తాత్పర్యము గలదు; గాని స్వర్గాదిఫలమందులేదు.

252. అగృధదేవుని ప్రశ్న—నేనెవ్వఁడను ?
 సంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడు? ముక్తికి హేతువు
 జ్ఞానమా? కర్మమా? ఉపాసనయా? లేక
 రెండా? లేక మూఁడా?

ఓభగవంతుడా! నే నెవ్వఁడను? దేహస్వరూపుడనా?
 దేహముకన్న భిన్నుడనా? నేను మరుఘ్నుడను, మఱియు
 నాశరీరము ఈరెండును నాకు ప్రతీత మగును; దానిచే నాకు
 సంశయము గలదు; దేహముకన్న భిన్నుడనిన, నేను కర్త,
 భోక్తనా? లేక అకర్త, అభోక్తనా? మీరు అకర్తయనిన, నేను
 సకలశరీరములందు ఒక్కఁడనా? అనేకుడనా? ఇది ప్రథమ
 ప్రశ్న కభిప్రాయము.

ఈసంస్కృతియొక్క కర్త ఎవ్వఁడు? దానికిదియభిప్రాయము-
 ఈసంసారమునకు కర్త ఎవ్వఁడైనఁ గలఁడా? లేక తానుగా
 నైనదా? కర్త గలఁడనిన, జీవుఁడు కర్తనా? లేక ఈశ్వరుఁడు
 కర్తనా? ఈశ్వరుడనిన, ఆయీశ్వరుఁడు ఏకదేశస్థితుఁడా?
 వ్యాపకుఁడా? వ్యాపకుడనిన, వ్యాపకాకాశముకన్న జీవుఁడు
 భిన్నుడైనట్లు ఆ ఈశ్వరునికన్న జీవుఁడు భిన్నుఁడా?
 అభిన్నుఁడా? ఇది ద్వితీయప్రశ్న కభిప్రాయము

ముక్తికి హేతువు జ్ఞానమా? కర్మమా? ఉపాసనయా?
 లేక ఈమూఁడా? లేక రెండా? రెం డనిన, అవి జ్ఞానకర్మ
 ములా? జ్ఞానోపాసనలా? లేక కర్మోపాసనలా? ఇది తృతీయ.
 ప్రశ్న కభిప్రాయము.

— 253. 252—గత ప్రథమ ప్రశ్న కు త్తరము—
ఆత్మ సంఘాతమునకు సాక్షి.

స్వప్నస్థగురువు “నేనెవ్వఁడను” అను ప్రశ్న కు త్తరము చెప్పనారంభించెను—ఓయగృథా! నీవు సచ్చిదానందస్వరూపుఁడవు. ఇట్లు చెప్పటవలన దేహముకన్న భిన్నుఁడని తెలుపఁబడినది; ఏలయన—దేహము అసద్రూపము, జడరూపము మఱియు దుఃఖరూపము; నీవు కర్తభోక్తగావు; ఏలయన—ఎవ్వనియందు దుఃఖముగలదో; సుఖభావము గలదో, వాఁడు దుఃఖనివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును క్రియ చేయును; వానినే కర్తయందురు; నీవు ఆనందస్వరూపుఁడవు; నీయందు దుఃఖమును లేదు; సుఖభావమును లేదు; కనుక దుఃఖనివృత్తికొఱకును, సుఖప్రాప్తికొఱకును నీవు ఏ క్రియకును కర్తగావు; ఎవ్వఁడు కర్తయగునో, వాఁడే భోక్తయగును; ఎందువలన నీవు కర్తగావో, అందువలన నీవు భోక్తయునుగావు; పుణ్యాపాపజనకమైన కర్తమునకు కర్తయు, సుఖదుఃఖములకు భోక్తయు స్థూలసూక్ష్మ సంఘాతముగా నున్నది; నీవు గావు; నీవు సంఘాతమునకు సాక్షిగా నున్నావు.

— 254. ఆత్మ సుఖదుఃఖరహితుఁడు ఒక్కఁడు. —

ఆత్మ యొక్కఁడు, నానాగాఁడు—ఆత్మ కర్త, భోక్తయనిన, ఒకఁడు సుఖి, ఒకఁడు దుఃఖి ఈ భేదమువలన నానాయగును; అకర్త, అభోక్తయని యంగీకరించుటవలన నానాయని సిద్ధింపదు; ఒక్కఁడేయని సిద్ధమగును.

ఏదికర్త, అదిభోక్త; కనుక ఆత్మ కర్తయై యొక్కఁడనిన, ఒకనిసుఖదుఃఖములవలన సర్వులకు సుఖదుఃఖములు సిద్ధమగును;

అకర్తయని యంగీకరించుటవలన భోక్తయేగాఁడు; దానివలన ఒకఁడేయని సిద్ధమగును.

— 255. సాంఖ్యమతోక్తాత్మమతఖండనము. —

సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ కర్తభోక్తయని యంగీకరింపక, నానాయనుచున్నార; అది అత్యంతవిరుద్ధము; ఏలాగునననఁగా ఇది సాంఖ్యసిద్ధాంతము—

సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సమానావస్థకు పేరు ప్రధానము; ఆ ప్రధానము ప్రకృతిగాని, వికృతిగాదు; ప్రకృతి యనఁగా ఉపాదానకారణము, వికృతియనఁగా పరిణామ కార్యము; ఆ ప్రధానము మహత్త్వత్త్వమునకు ఉపాదానకారణ మగుటవలన ప్రకృతి యగును; అనాదియగుటవలన వికృతిగాదు; మహత్త్వత్త్వము, అహంకారము, పంచతన్మాత్రలు; ఈ యేడు తత్త్వములు ప్రకృతివికృతులు; [ఉత్తరోత్తరముయొక్క ప్రకృతులు, పూర్వపూర్వముయొక్క వికృతులు;] పంచభూతములు, దశేంద్రియములు, మనస్సు ఈషదునాఱు వికృతులుగాని, ప్రకృతులుగావు; పురుషుఁడో, దేనియొక్క ప్రకృతియుగాఁడు, దేనియొక్క వికృతియుగాఁడు; కనుక అసంగుఁడు. ఈరీతిగా సాంఖ్య మతమందు పంచవింశతితత్త్వములు గలవు

సాంఖ్యమతమందు ఈశ్వరుని అంగీకారము ¹ లేదు; స్వతంత్రప్రకృతి జగత్తునకు కారణము; పురుషుని భోగమోక్ష

1 సేశ్వరసాంఖ్యనిరీశ్వరసాంఖ్యభేదముచేత సాంఖ్యమతము ద్వివిధము—కర్దమదేవహూతి పుత్రుఁడయిన భగవదవతారమగు కపిలదేవునిచేత సేశ్వరసాంఖ్యమంగీకరింపఁబడినది; ఇంకొక్క కపిలుఁడున్నాఁడు; వానిచేత

ముల నిమిత్తమును ప్రకృతియే ప్రవర్తించుచున్నది; పురుషుడు ప్రవర్తింపఁడు; ప్రకృతియొక్క విషయరూపపరిణామమువలన నిరీశ్వరసాంఖ్య మంగీకరింపఁబడినది; వానిమతమందు ఈశ్వరుని అంగీకారము లేదు; ప్రధానమును జగత్కారణమని అంగీకరించి, ఆ ప్రధానమే పురుషునకు భోగమోక్షములకు హేతువని యంగీకరింపఁబడినది. అది ఘటిల్లదు—

ఏలయన—ప్రళయకాలమందు సత్త్వాదిగుణములయొక్క సామ్య వస్థను [మీలితావస్థను] ప్రధానమని చెప్పినాఁడు. అది ఎప్పుడు సృష్టికాలమందు సామ్యవస్థను విడిచెనో, అప్పుడు జగదుత్పత్తి యగును; ఆ ప్రధానము ఎందువలన తాను స్వతః జడమో, అందువలన స్వతః సామ్యవస్థాత్మాగమందు సమర్థముగాదు; వానిమతమందు చైతన్యరూపపురుషుఁడో, అసంగుడగుటవలన వానికి ప్రధానముతో సంబంధము లేదు; చైతన్యసంబంధములేక జడముచేత కారోత్పత్తి గానేరదు. కాఁబట్టి జడమైన ప్రధానముచేత జగదుత్పత్తి ఘటిల్లదు. కనుక మాయావిశిష్టమయిన ఈశ్వరుని అంగీకరించి, వాడే జగత్కర్తయనియంగీకరించుట యోగ్యము.

మఱియు సాంఖ్యమతమందు ఆత్మనానాత్వముయొక్క, ప్రకృతి నిత్యత్వముయొక్క అంగీకారము అయిత్తము; మఱియు ఆత్మయందు సజాతీయవిజాతీయసంబంధప్రాప్తివలన నానాత్వలకు అసంగత్వకథనమును వ్యాసూతదోషయిత్తముగా నున్నది.

మఱియును ఒకవ్యాపకాత్మయొక్క అంగీకారముచే, నానాంతఃకరణములచేత భోగాదికముయొక్క అసంకరమునకు వ్యవస్థ యగును; ఆ భోగవ్యవస్థకొఱకు నానాత్వాంగీకారము చేయుటవలన ఏమియు ప్రయోజనము గాదు; ఆత్మయొక్క నానాత్వాంగీకారమువలన అద్వైతశ్రుతితో, క్రిందటిపుణముల చెప్పిన భేదబాధకయుక్తితో విరోధముదప్ప అన్యథలము దొరకదు.

ఈరీతిగా సాంఖ్యమతము అసంగతము.

పురుషునకుభోగమగుచున్నది; మఱియు వివేకరూపపరిణామము వలన మోక్షమగుచున్నది.

పురుషుడు అసంగుడగుటవలన వానియందు భోగ మోక్షములు ఘటిల్లవు; జ్ఞానసుఖదుఃఖరాగద్వేషములు మొదలు కొని ఇవి బుద్ధియొక్క పరిణామములు; ఆ బుద్ధికి ఆత్మవిషయ మందు అవివేకముండును, వివేకముగాదు; ఉక్తప్రకారముగా అవివేకసిద్ధభోగము ఆత్మయందుఁ గలదు; దానివలన ఆత్మను భోక్తయందురు; పరమార్థముచే ఆత్మ భోక్తగాదు; మఱే మనఁగా—బుద్ధియే భోక్త; ఆబుద్ధి ఆత్మకన్న భిన్నము; ఈజ్ఞాన మునకు పేరు వివేకము, తదభావమునకు పేరు అవివేకము; ఈ రీతిగా సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ అసంగుడు; సుఖాదికములు బుద్ధియొక్కధర్మములు.

ఇట్లునుట, ఆత్మనానాయనుట అత్యంతవిరుద్ధము; ఏల యన—సుఖదుఃఖములు ఆత్మయొక్కధర్మమయినపుడు ప్రతిశరీర మందు సుఖదుఃఖభేద మగుటవలన ఆత్మభేద మగుచుండెను; ఆ మతప్రకారముగ సుఖదుఃఖములు ఆత్మధర్మములు గావు, అవి బుద్ధిధర్మములు; కావున సుఖదుఃఖభేదమువలన బుద్ధిభేదము సిద్ధ మగును; కాని, ఆత్మభేదము సిద్ధింపదు. ఎట్లు ఒకటే వ్యాపక మయినఆకాశమందు నానోపాధిధర్మములు ఉపాధియొక్కయు, ఆకాశముయొక్కయు అవివేకమువలన ప్రతీతమగునో, అట్లు ఒకఁడే వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు నానాబుద్ధియొక్క నానా ధర్మములు అవివేకమువలన ప్రతీతమగుచున్నవి; ఈసంగతి సాంఖ్యమతమందు అంగీకరించుట ఉచితము, ఆత్మను అసంగుఁ డని యంగీకరించి, నానాత్వాంగీకారము అనుచితము.

మఱియు కొన్ని ఆత్మలు ముక్తులు, కొన్ని ఆత్మలు బద్ధులు ఈవిధముగ బంధమోక్ష భేదముచే ఆత్మ భేదాంగీకారము చేయుటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—బంధమోక్షములు ఆత్మయందంగీకారము చేసినట్లయిన, ఆ బంధమోక్ష భేదముచే ఆత్మ భేదము సిద్ధమగును; ఆబంధమోక్షములు సాంఖ్యమతమందు అసంగాత్మయందు అంగీకరింపబడలేదు; మఱిమనఁగా—బుద్ధియొక్క వివేకావివేకములవలన అంగీకరింపబడినవి; ఏవస్తువు అవివేకముచే ప్రతీతమగునో, వివేకముచే దూరమగునో, ఆవస్తువు రజ్జుసర్పమువలె మిథ్య; అట్లు బంధమోక్షములును మిథ్య.

ఈవిధముగా మిథ్యయైన బంధమోక్షములు ఏకాకాశన్యాయమున ఏకాత్మయందు ఘటిల్లవు; మఱియు వీనిభేదము వలన ఆత్మయందు భేదము సిద్ధము గానేరదు. ఈప్రకారముగా సాంఖ్యమతమందు ఆత్మ భేదాంగీకారము ¹ అసంగతము.

1 ఇచ్చట భేదబాధకయుక్తి ఇట్లున్నది—ఏకాత్మయొక్క భేదము అన్యైత్తయందుచెప్ప ప్రతివాదిని అడుగవలయును—ఆ భేదమేమి భేదరహితాత్మయందున్నదా? భేదసహితాత్మయందున్నదా?

ప్రథమపక్షముచెప్పిన, వ్యాపూతదోషమగును; ఏలయన—భేదాశ్రయమైన ఆత్మను భేదరహితమని చెప్పెను; మఱియు వానియందు భేదమున్నదనియు చెప్పెను; కనుక “నాశంధ్రీ బాలబ్రహ్మచారిగా నున్నాడు” ఈవాక్యమువలె ఉక్తవచనము వ్యాపూతదోషయోక్తమగును.

మఱియు ద్వితీయపక్షముచెప్పిన ఈభేదముతోనసహితుడైన ఆత్మయందు భేదమున్నది యనువానిని ఇట్లడుగవలయును—ఆ భేదము, మఱియు ఈభేదమువీని పరస్పరము ఒక్కటా? రెండూ? ఒక్కటనిచెప్పిన తనతోడఁ గూడినఆత్మయందు తానేవర్తిండుటవలన ఆత్మాశ్రయదోషమగును.

— 256. త్రివిధన్యాయమతఖండనము. —

న్యాయమతమందును ఆత్మ భేదాంగీకారము అసంగతము; ఏలయన న్యాయముయొక్క సిద్ధాంతమిది—

సుఖదుఃఖ జ్ఞానేచ్ఛాద్వేషప్రయత్న ధర్తాధర్మసంస్కార సంఖ్యాపరిమాణ పృథక్త్వసంయోగ విభాగములు ఈ చతుర్థశ

మఱియు ఒక భేదముతోఁగూడిన ఒక ఆత్మయున్నాఁడు; ఆ యాత్మ యొక్క విశేషణరూపమైన నూతనభేదము మఱియు ఏ భేదముతోఁగూడిన ఆత్మయున్నాఁడో, ఆ పూర్వభేదము ఈరెండుభేదములు పరస్పరభిన్నములుగా నున్నవి; ఇట్లుచెప్పిన, ఆత్మయొక్క విశేషణరూపమగు ఈనూతనభేదమును భేదరహితాత్మయందుండుటసంభవించదు. అది భేదసహితాత్మయందే చెప్పవలయును. వాదిగూడ భేదసహితాత్మయందే యనెను; కనుక ఆత్మయందు ప్రథమభేదస్థితికొఱకు విశేషణరూపమగు నూతనమైన ద్వితీయభేదము చెప్పవలయును; అట్లు చెప్పిన, మరల ఆద్వితీయభేదస్థితికొఱకు విశేషణరూపమగు ప్రథమభేదమని చెప్పినయెడల పరస్పరస్థిత్యర్థము పరస్పరాపేక్షయగుటవలన అన్యోన్య్యాశ్రయ దోషమగును.

మఱియు ద్వితీయభేదస్థిత్యర్థము తృతీయభేదమంగీకరించి, ఆతృతీయభేదస్థిత్యర్థము మరల ప్రథమభేద మంగీకరించిన చక్రక దోషమగును.

మఱియు తృతీయభేదస్థిత్యర్థము చతుర్థము, చతుర్థస్థిత్యర్థము పంచమము ఈరీతిగా ధారావ్రవాహము నడిపించినపుడు అనవస్థాదోషమగును.

కాఁబట్టి ఆత్మను నానాయని యంగీకరించి, ఆత్మలందు పరస్పరభేద మునుట అసంగతము. ఇది భేదబాధకయుక్తి నైయాయికాదినర్వభేదవాదులకు నమృతమైనది; అభిప్రాయమేమనఁగా—ఈయుక్తిపైన భేదవాదులకోటి నడవదు.

గుణములు జీవాత్మ యందుఁ గలవు; సంఖ్యాపరిచూణ సంయోగ విభాగజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు ఈ యెనిమిదిగుణములు ఈశ్వరునియందుఁ గలవు.

వీనియందు ఇన్ని భేదములు గలవు; ఈశ్వరునియొక్క జ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు నిత్యములు; జీవునియొక్క మూఁడును అనిత్యములు; ఈశ్వరుఁడు ఒకఁడు, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవుఁడు నానా, వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడు; జీవునియొక్క జ్ఞానము అనిత్యము; కనుక ఎప్పుడు జ్ఞానగుణమగునో, అప్పుడు జీవుఁడు చైతన్యరూపుఁడు; జ్ఞానగుణనాశ మగునేని, జీవుఁడు జడ రూపుఁడు.

జీవేశ్వరులవలె ఆకాశకాలదిజ్ఞనస్సులు ఇవి నిత్యములు; అట్లు పృథ్వీజలతేజో వాయువులయొక్క పరమాణువులు నిత్యములు; [గవాక్షమునుండి ప్రసరించు ఎండలోఁ గనబడు రజః కణము నాటవభాగమునకు పేరు పరమాణువు] మఱియును జాతిమొదలుకొని కొన్ని పదార్థములు న్యాయమతమందు నిత్యములు. [వేదవిరుద్ధసిద్ధాంతము చాలవ్రాయుట అయోగ్యము.]

“నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అట్టి దేహమందలి ఆత్మభ్రాంతివలన రాగద్వేషములు జనించును; ఆరాగద్వేషములవలన ధర్తాధర్మములకొఱకు ప్రవృత్తియగును; దానివలన శరీరసంబంధముద్వారమున సుఖదుఃఖములగుచున్నవి. ఈరీతిగ న్యాయమతమునందు ఆత్మకు సంసారహేతువు భ్రాంతి జ్ఞానమని చెప్పబడియె.

దేహాది సంపూర్ణపదార్థములకన్న ఆత్మ భిన్నుఁడు. అను నిశ్చయమునకు వేరు తత్వజ్ఞానము; ఆ తత్వజ్ఞానమువలన 1 “నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అను భ్రాంతి

1 ఇచ్చట ఈవిచారము గలదు—నైయాయికమతమునందు తత్వజ్ఞానమునకు హేతువు మననమని చెప్పబడినది. “ఆత్మ ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నుఁడు. ఆత్మయగుటవలన, ఏది ఇతరపదార్థములకన్న భిన్నముగాదో, అది ఆత్మగాదు; ఎట్లనఁగా—ఘటము.” ఈవృత్తిరేకానుమానమువలన ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదముయొక్క అనుమితిజ్ఞానమైనది; దానిని మనన మందురు. మఱియు ఇతరపదార్థముల జ్ఞానములేక, ఆత్మయందు ఇతరపదార్థములయొక్క భేదజ్ఞానమనుట సంభవింపదు; ఏలయన—జేనియందు భేదమగునో, అది భేదమునకు ప్రతియోగి యగును; ఆప్రతియోగియొక్క జ్ఞానములేక భేదజ్ఞానము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగ ఆత్మయందు ఇతరపదార్థముల భేదముయొక్క అనుమితిరూపమననమునకు ఉపయోగియైన ఇతరపదార్థములనిరూపణము మననముద్వారమున తత్వజ్ఞానమునకు ఉపయోగిగా నున్నది.

ఇట్లు నైయాయికులు అంగీకరించుచున్నారు; అది సంభవింపదు; ఏలయన—శ్రవణముచేసిన అర్థముయొక్క నిశ్చయమునకు అనుకూలమైన ఏ ప్రమేయగతసందేహనివర్తకయుక్తులు గలవో, వానిచింతనమును వేదమందు మననమందురు? భేదజ్ఞానమువలననో, అనర్థమైనది; చూడుము—“సర్వం ఖల్విదంబ్రహ్మ” ఇత్యాదివాక్యములచేత సకలవేదములకును అభేదమందు తాత్పర్యము గలదు; “ద్వితీయాద్వై భయం భవతి” “మృత్యోస్సమృత్యుమా ప్నోతి యథానానేవశ్యతి” ఇత్యాదివేదవాక్యములచే భేదజ్ఞానముయొక్క నిందచేయబడినది; కనుక సాక్షాత్తుగాఁ గాని, తత్వజ్ఞానముద్వారమునఁ గాని భేదజ్ఞానమునకు పురుషార్థజనకత సంభవింపదు. మఱియు మననపదమువలనను, ఆత్మకన్న ఇతరపదార్థములయొక్క భేదప్రతీతిరూపమైన అర్థము గానేరదు;

దూరమగుచున్నది; భ్రాంతినాశమువలన రాగద్వేషముల
యొక్క అభావము, దానివలన ప్రవృత్త్యభావము, దానివలన

చింతనమాత్రముఅర్థమగుచున్నది. ఏప్రకారముచేతను ఆత్మకన్న ఇతరపదార్థ
ములభేదము మననశబ్దార్థము సంభవింపదు.

లేక ఇతరపదార్థములయొక్క జ్ఞానమువలననే మోక్షసాధనమైన తత్వ
జ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తి అయినట్లయిన సకలపురుషులకును తత్వజ్ఞానప్రాప్తి
గావలయును; లేక ఎవ్వనికిని గాఢగూడదు. ఏలాగునననగా—ఇతరపదార్థ
ములయొక్క సామాన్యజ్ఞానము, తత్వజ్ఞానమందు ఆపేక్షితమనిన, అసామాన్య
జ్ఞానము సకలపురుషులకుఁ గలదు; దానివలన ఇతరపదార్థజ్ఞానపూర్వకమైన ఇతర
పదార్థముల భేదజ్ఞానమువలన సర్వులకు తత్వజ్ఞానము గావలయును. మఱియు
సర్వపదార్థములయొక్క అసాధారణధర్మమగు విశేషరూపముచేత ఇతరపదార్థ
ములజ్ఞానము తత్వజ్ఞాన మందపేక్షితమైనట్లయిన సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరునకు
తప్ప సకలపదార్థములయొక్క అసాధారణధర్మజ్ఞానము ఎవనికిని సంభ
వింపదు.

కాబట్టి నై యాయికమతమందు అంగీకరించిన ఏకాత్మకు అన్యైత్వతో,
మఱియు అనాత్మతో భేదజ్ఞానరూపమైన మననము సంభవింపదు.

మఱియు దానివలన [భేదజ్ఞానముచేత] దేహాదికమందు ఆత్మభ్రాంతి
యొక్క అభావము, దానివలన రాగద్వేషాభావము, దానివలన ధర్మాధర్మ
నిమిత్తప్రవృత్త్యభావము, దానివలన శరీరసంబంధరూపజన్మాభావము, దాని
వలన ఇరువదియొకటి గుణములయొక్క నాశరూపమోక్షము నై యాయి
కానుసారికిఁ గానేరదు. అయిన మహావాక్యరూపమై శ్రుత్యర్థగోచరమైన అభేద
జ్ఞానమే కారణసహితానర్థనివృత్తిపూర్వకముగా పరమానందప్రాప్తిరూప
మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

శరీరసంబంధరూపమయిన జన్తముయొక్క ఆభావమగుచున్నది; మఱియు భోగమువలన ప్రారబ్ధనాశ మగుచున్నది.

శరీరసంబంధాభావమువలన ఇరువదియొక్క దుగ్ధముల నాశమగుచున్నది; ఆ దుగ్ధమునాశరూపమే న్యాయమతమునందు మోక్షమందురు. శరీరము, మఱియు శ్రోత్రత్వకృత్తుర్జిహ్వఘ్రాణమనస్సులు ఈ షండిద్రియములు, మఱియు షండిద్రియముల షడ్విషయములు, షడ్జ్ఞానములు, మఱియు సుఖదుగ్ధములు ఇవన్నియుగూడి, ఇరువదియొక్క దుగ్ధములని తెలియఁబడినది; శరీరాదికములు సంబంధద్వారమున, స్వర్గాదిసుఖమును నాశద్వారమున దుగ్ధజనకమగుటవలన దుఃఖములందురు.

యద్యపి న్యాయమతమందు శ్రోత్రమనస్సులు నిత్యములు, వానియొక్క నాశము ఘటిల్లదు; తథాపి ఏరూపముచే శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువో, ఆరూపముయొక్క నాశమగుచున్నది; పదార్థజ్ఞానోత్పత్తిద్వారమున శ్రోత్రమనస్సులు దుఃఖహేతువులు, ఆ పదార్థజ్ఞానము మోక్షకాలమందు శ్రోత్రమనస్సులు చేయవు; ఏలయన కర్ణగోళకమం దుండునాకాశము శ్రోత్రమందురు; ఆ కర్ణగోళకము మోక్షకాలమం దుండదు ఆ కాశరూపమగు శ్రోత్రేంద్రియ ముండియు, గోళకాభావము వలన దానికి జ్ఞానము గానేరదు; మఱియు ఆత్మతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగును; ఆ మనస్సంయోగము ఒకనిక్రియచేత, లేక ఇద్దటిక్రియచేత నగును; ఎట్లు పక్షికి వృక్షముతో సంయోగము ఒకపక్షిక్రియవలన, మఱియు రెండుపాప్టేశ్వకు సంయోగము రెండింటిక్రియవలన నగుచున్నది; అట్లు విభువైన ఆత్మయందో, క్రియ ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు; మనస్సుండి

నను, దానికి మోక్షకాలమందు శ్రీయ ఘటిల్లదు; ఈలాగు మోక్షకాలమందు దుఃఖహేతువైన శ్రోత్రేంద్రియమనస్సుల యొక్క అభావము అంగీకరింపబడినది. ¹/₂

1, 2 న్యాయమతమందు శ్రోత్రమును ఆకాశరూపమని ఎంచి, నిత్యమని అంగీకరించినారు; అది ఘటిల్లదు. ఏలయన—శ్రుతియందు తేజఆదులవలన నేత్రాదులకు వలె ఆకాశమువలన శ్రోత్రమునకు ఉత్పత్తి చెప్పబడియున్నది; ఉత్పత్తిమంతమగు వస్తువునకు నిత్యత సంభవింపదు.

కర్ణగోళకమందుండు ఆకాశమును న్యాయమతమందు శ్రోత్రమందురు; అది అయుక్తము; ఏలయన—కర్ణగోళకవృత్తియైన ఆకాశము విద్యమానముగ నుండుటవలన ఎప్పటికిని శ్రవణముయొక్క మందత, లేక అభావము గాఢుగా డదు; అది యయినది; అందువలన పంచీకృతభూతమైన కర్ణగోళకవృత్త్యా కాశముకన్న భిన్నమైనట్టి ఆపంచీకృతభూతాకాశకార్యమగు శ్రోత్రేంద్రియము గలదని సిద్ధమగును; ఉత్పత్తినాశవంతమగుటవలన నది అనిత్యము. ఈమతము సమీచీనము.

లేక దుర్జనతోషతో న్యాయముగా దానిని ఆకాశరూపమని అంగీకరించినను, దానికినిత్యత సంభవింపదు; ఏలయన—“అత్తనఆకాశస్సంభూతః” [అత్తవలన ఆకాశమాయెను] ఈతైత్తిరీయవాక్యమందు ఆకాశముయొక్క ఉత్పత్తిచెప్పి, అనిత్యతాసూచనము చేయఁబడినది. ఎప్పుడు సంపూర్ణమయిన ఆకాశమునకును అనిత్యత సిద్ధమగునో, అప్పుడు దీనివికదేశరూపమయిన శ్రోత్రాకాశము అనిత్యమని ఏమిచెప్పవలయును?

అట్లు న్యాయమతమందు మనస్సునకును నిత్యత చెప్పఁబడినది సంభవింపదు; ఏలయన—మనస్సును పరమాణురూపమని ఎంచి నిత్యమనిన, వాని నడుగవలయును—మనస్సు నిరవయవమా? సావయవమా?

నిరవయవమనిన, దీనియందు అవయవరూపదేశాభావమువలన దీనికి అత్తతో సంయోగము సంభవింపదు; కనుక జడుఁడని యంగీకరించిన అత్త

యందు మనస్సంయోగజన్యమయిన జ్ఞానగుణోత్పత్తియొక్క అభావమువలన జగదంధతాస్రసంగమగును; మఱియు మనస్సును సావయవమనిన, దీనియందు ఘటాదులవలె అనిత్యత నిర్వివాదముగా సిద్ధించును. లేక మనస్సు నిత్యమనిన, సుషుప్తియందు విశేషజ్ఞానజనకమయిన ఏలింగము గలదో, తదభావగమ్యమయిన తన ఉపాదానరూపాజ్ఞానమందు మనస్సునకు లయము గాఁగూడదు; లయమగుటవలనను, మనస్సు అనిత్యమని సిద్ధము.

మఱియు నైయాయకుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఆత్మమనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు; ఆసంయోగము ఒకటియొక్క క్రియవలన లేక రెంటియొక్క క్రియవలన అగును; విభువైనఆత్మయందో, క్రియ ఎప్పుడును గాదు; మఱియు మోక్షకాలమందు, లేక సుషుప్తికాలమందు భోగసమ్ముఖమయిన అదృష్టముయొక్క అభావమువలన మనస్సునందును క్రియ గాదు; కనుక ఆత్మతో మనస్సంయోగాభావమువలన సుషుప్తాదృష్టవస్థలందు విశేషమయిన జ్ఞానముగాదు.

ఆచార్యుని సంభవింపదు; ఏలయన—ఏది వ్యాపకవస్తువు గలదో, దానియందు సర్వవస్తువులయొక్క క్రియ లేకయు సదాసంయోగము గలదు; ఎట్లు వ్యాపకాకాశముతో క్రియారహితములగు పర్వతవృక్షపాషాణాదికములకు సదాసంయోగము గలదో, అట్లు మోక్షమందు, లేక సుషుప్తియందు క్రియారహితమనస్సునకు విభువైనఆత్మతో సంయోగసిద్ధివలన విశేషజ్ఞానము గావలయును; అది కానేరదు; మామతములో, సుషుప్తియందు మనస్సుయొక్క విలయము చెప్పఁబడినది; జాగ్రత్కాలమందు దానియొక్క ఉత్పత్తి స్పష్టముగా తెలియఁబడుచున్నది.

ఈరీతిగా ఉత్పత్తినాశవంతమగుటవలన మనస్సు అనిత్యము; దాని నిత్యతాకథనము, ప్రలాపమాత్రముగా నున్నది.

న్యాయమలైకదేశి త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు, ¹ అత్తమనస్సంయోగము గాదని చెప్పుచున్నాడు. సుషుప్తికాలమందు పురితలినాడియందు మనస్సు

అత్తతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమగునెడ సుషుప్తియందు దీని సంయోగాభావమయినవెనుక జాగ్రత్తలో సుఖజ్ఞానములస్ఫురియై, దానివలన మూలభూతానుభవము సిద్ధమగుచున్నది; అది గాఁగూడదుగదా!

లేక అత్తతోడ మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానమైనట్లయిన, న్యాయమతమునందు మనస్సును అణురూపముగా అంగీకరించినారు; కనుక తత్సంయోగజన్యజ్ఞానమును శరీరముయొక్క ఏకదేశమందగును; సకలశరీరమందగుటలేదు; అందువలన సకలశరీరమందైన కంటకవేధయొక్క పీడానుభవము గాఁగూడదుగదా!

మఱియు అత్తసంయోగమువలన జ్ఞానముగలమనస్సును వేదాంతమకమువలె సకలశరీరమందుండునదిగా అంగీకరించినను, సకలశరీరమందు పీడయొక్క అసంభవములేదుగాని, సుషుప్తియందు సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానము గలదు; దానియొక్క అసంభవమగును; కాబట్టి అత్తతో మనస్సంయోగమువలన జ్ఞానము సిద్ధింపదు; మఱేమనఁగా—అత్తయొక్క స్వరూపభూతమై ఉత్పత్తినాశరహితమై, నిత్యమగు జ్ఞానము అంగీకరించుటయే యోగ్యమని సిద్ధమగును.

1 ఒకానొకడు న్యాయైకదేశి, త్వక్కుతో మనస్సంయోగమును జ్ఞానమునకు హేతువని చెప్పినాడు; అదియును అసంగతము; ఏలయన—ఎట్లు మనస్సుతో అత్తయొక్కసంయోగము జ్ఞానహేతువనుటయందు ఏ ప్రమాణము లేదో, అట్లు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము జ్ఞానహేతువనుటయందును శ్రుత్యాదికమేదియు ప్రమాణము లేదు. ఏ ప్రమాణము లేకయు స్వకపోకల్పితార్థము నంగీకరించుట యోగ్యమయినట్లయిన, “నేను మృగజలమందు

ప్రవేశించును, ఆకాలమందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగము లేదు; కనుక జ్ఞానము గానేరదు. వానిమతమందు త్వక్సంయోగమగు మనస్సే జ్ఞానముద్వారమున దుఃఖహేతువుగాని, కేవలమనస్సు దుఃఖహేతువుగాదు. మోక్షకాలమందు త్వక్కుయొక్క నాశమగుటవలన దానితోడ మనస్సుయొక్క సంయోగము గలుగదు; ఈలాగె మోక్షకాలమందు మనస్సున్నను, దుఃఖహేతుజ్ఞానజనకమైన త్వక్సంయోగముగల మనస్సుయొక్క అభావము చెప్పబడినది.

ఈప్రకారముగా మోక్షకాలమునందు పరమాత్మకన్న భిన్నుడై, దుఃఖసంబంధరహితుడైన వ్యాపకాత్మ జడరూపముగా ¹ నుండును. ఎందుకనగా జ్ఞానగుణమువలన ఆత్మ

స్థానముచేసి, ఆకాశపుష్పముకుటముచేసి, శశశృంగధనువుచేసి, వంధ్యపుత్రుడు యుద్ధమందు పోవుచుండగా చూచితిని.” ఈవచనార్థమును అంగీకరిండుట యోగ్యమగును.

లేక సుషుప్తియందు త్వక్కుతో మనస్సంయోగాభావమయిన వెనుకను, విద్వాంసులబుద్ధిచేత సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు సామాన్యజ్ఞానమగుచున్నది; అది గాఢము. ఈరీతిగా త్వక్కుతోమనస్సంయోగము జ్ఞానమునకు హేతువు గాదు; అత్తయొక్కస్వరూపమే జ్ఞానముగ నున్నది.

1 న్యాయమతమందాత్మను వ్యాపకమని యంగీకరించి, జడమని యంగీకరించినారు; అది శ్రుతికి విరుద్ధము—స్వప్నమందు “ఈపురుషుడు స్వయంబోధిగా నున్నాడు.” అనునీ శ్రుత్యర్థమందు సూర్యాదిబోధితులయొక్క అభావమువలన ఆత్మ స్వయంప్రకాశుడనుట స్పష్టముగా తెలియుచున్నది; విలాసనననగా—ఇచ్చట “యవిషవ్యాంతర్జ్యోతిఃపురుషః [హృద

యొక్క ప్రకాశమగును. జీవుని సంపూర్ణజ్ఞానము ఇంద్రియ జన్యమగుటవలన అనిత్యము, ఆయింద్రియజన్యజ్ఞానముయొక్క నాశము మోక్ష కాలమందగును. ఇది న్యాయమతైక దేశిసిద్ధాంతము.

న్యాయమతమందు పూర్వోక్తప్రకారముగా సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఆత్మ కగుచున్నవి; కాబట్టి ఆత్మ నానాగాను, వ్యాపకుడుగాను ఉన్నాడు. సర్వాల్పపదార్థములతో సంయోగమే న్యాయమతమందు వ్యాపకలక్షణము, సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదాభావము వ్యాపకలక్షణము గాదు; 'న్యాయమతమందు ఆత్మ నిరవయవుఁ డగుటవలన స్వగతభేదముయొక్క అభావముండినను, సజాతీయవిజాతీయ భేదముల

యమందు స్వయంప్రకాశరూపుఁడయి పురుషుఁడున్నాడు]" మఱియు "సత్యజ్ఞానానంతంబ్రహ్మ" ఇత్యాద్యనేక శ్రుతివాక్యములందు వ్యాపకాత్మయొక్క చైతన్యరూపత విసంబధింపబడినది; [దానియందు యుక్తియునుగలదు; అది ముందుమూలగ్రంథము 259 అంకమునందు చెప్పబడును] కాబట్టి "ఆత్మ స్వరూపముచేత జడము;" అను న్యాయముయొక్క వచనము అసంగతము.

1 వేదాంతమందు సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదముల అభావము వ్యాపకలక్షణమని చెప్పబడినది "ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మ" అనునీ ఛాందోగ్యషష్ఠాధ్యాయవచనానుసారముగా నున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే సజాతీయ భేదముయొక్క, ఏకపదముచే విజాతీయ భేదముయొక్క, అద్వితీయ పదముచే స్వగతభేదముయొక్క నిషేధము గలదు.

ఈలక్షణానుసారము దేశకాలపస్తుతమయిన అంతముచే రహితమగు వ్యాపకముయొక్క లక్షణమును సిద్ధమగుచున్నది. ఇచ్చట ఏకపదముచే దేశకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధముగలదు; ఏలయనగా—ఏవస్తువు

యొక్క అభావము లేదు; మఱేమనఁగా— సజాతీయమైన వేటొక్క ఆత్మయొక్క, విజాతీయమైన ఘటాదికముయొక్క భేదము ఆత్మయందుఁ గలదు.

దీనియం దొకానొకఁడు శంకించును— న్యాయమతము నందు ఆత్మవలె ఆకాశకాలదిశలును వ్యాపకములు; పరమాణువో, సూక్ష్మము, నిరవయవము; దీనితో సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటించదు. పరమాణువు సావయవముగా నుండినపుడు కొంతదేశమందు ఆత్మయొక్క, కొంతదేశమందు అన్యవ్యాపకపదార్థముయొక్క సంయోగమగును; అతి సూక్ష్మమగు పరమాణువుతో ఒకేదేశమందు సర్వవ్యాపకపదార్థములయొక్క సంయోగమగుననుట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఒకదానియొక్క సంయోగమువలన నిరుద్ధమైన ఏ దేశముగలదో, ఆదేశమం దన్యపదార్థముయొక్క సంయోగము ఘటిల్లదు?

పరిచ్ఛిన్నమో, అది నానా; ఏది వ్యాపకమో, అది నానాగాదు; అది ఆకాశమువలె ఏకముగా నున్నది; ఆత్మ ఎందువలన ఒక్కఁడో, అందువలన పరిచ్ఛిన్నఁడుగాఁడు; మఱేమనఁగా— వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు. మఱియు నిశ్చయవాచకమయిన ఏవదముచే ఆత్మయొక్క నిరపేక్షవ్యాపకతాకథనము వలన ఆత్మయందు కాలకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము చేయఁబడినది. మఱియు అద్వితీయవదముచే భేదప్రతియోగి [నిరూపకము] యైన అన్యవస్తువుయొక్క నిషేధమువలన ఆత్మయందు వస్తుకృతమయిన అంతముయొక్క నిషేధము చేయఁబడినది. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు చెప్పఁబడిన ఉభయవిధ వ్యాపకలక్షణము శ్రుత్యనుసారముగా నున్నది.

మఱియును న్యాయమతమందు ఆత్మ, నానా వ్యాపకుఁడుగా చెప్పఁబడినది; అవార్త అద్వైతశ్రుతికిని, ఇచ్చట చెప్పఁబడిన యుక్తికిని, లోకానుభవమునకును విరుద్ధముగా నున్నది.

నై యాయీకుఁ డిట్లనుచున్నాఁడు— ఈశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన—సావయవపస్తువుయొక్క సంయోగము అన్యసంయోగమునకు విరోధియగును. ఎట్లనఁగా—పుష్పియొక్క ఏదేశంబు నందు హస్తసంయోగమయినదో, ఆదేశంబునందు పాదసంయోగము గానేరదు; నిరవయవముయొక్క సంయోగము స్థానము నడ్డగింపదు; కావున అది అన్యముయొక్క సంయోగమునకు విరోధిగాదు; ఈసంగతి అనుభవసిద్ధమే. ఎట్లనఁగా— ఘటముయొక్క ఏదేశమందు ఆకాశమునకు సంయోగము గలదో, ఆదేశమందే కాలముయొక్కయు, దిశయొక్కయు సంయోగము గలదు; ఘటముయొక్క ఒకానొకదేశము ఆకాశకాలాదుల నుండి బాహిరమయినపక్షంబునందు ఆదేశమందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గాకుండవలసియుండెను; దానికి బాహిరమగు ఏదేశమును లేదు; సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములు ఆకాశకాలాదులందే యున్నవి; ఆ సర్వపదార్థములయొక్క సర్వదేశములందు ఆకాశకాలాదులయొక్క సంయోగము గలదు; ఈరీతిగా పరమాణువునందును ఒకేదేశమునందు నానానిరవయవవిభువులైన పదార్థములయొక్క సంయోగము ఘటిల్లినది; దీనియందు ఏదోషము లేదు ఈవిధముగా ఆత్మ నానాయై, సంపూర్ణ వ్యాపకుడని సిద్ధమగుచున్నది.

“సర్వవ్యాపకపదార్థములకు చిన్న పెద్దసర్వపదార్థములతో సంయోగము గలదు;” అనునీ న్యాయముయొక్క సిద్ధాంతము సమీచీనము గాదు; ఏలయన—వ్యాపకాత్మ నానాయని అంగీకరించినపుడు, సర్వశరీరములందు సర్వాత్మలయొక్క సంబంధము అంగీకరింపవలసివచ్చును; అట్లు అంగీకరించిన, ఈశరీరము ఈ

యాత్తది అను నిశ్చయము గలుగనేరదు; ఒక్కొక్కత్తకు సర్వశరీరము లగును; మఱియు ఒక్కొక్కశరీరమునకు సర్వాత్మలు నగుదురు.

నైయాయీకుఁ డనును—“ఎవ్వని కర్తమువలన ఏశరీరము పుట్టినదో, ఆ యాత్తది ఆశరీరమని ఎఱుంగవలయును.” ఆమాటయొ, ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఏశరీరమందు కర్తము చేయఁబడినదో, ఆకర్తవంతమగు పూర్వశరీరమందును సకలాత్మలకు సంబంధమగుటవలన కర్తముగూడ సర్వాత్మలదగును; ఒకే యాత్మదనుట ఘటిల్లదు.

మఱియు నైయాయీకుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్మయొక్క మనస్సుతోఁగూడిన ఏశరీరము గలదో, ఆయాత్తది ఆశరీరము” ఆమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— శరీరముతోఁబోలె మనస్సుతోఁగూడ, సకలాత్మలకు సంబంధము గలదు; దానిలో ఈ మనస్సు ఈయాత్తది యని నిశ్చయము గానేరదు; సర్వాత్మలకు సర్వమనస్సులగును; అట్లు సర్వేంద్రియములును సర్వాత్మల కగును; బాహిరపదార్థములందు ఇదినాది, ఇదిఇతరులది అనునట్టి వ్యవహారమును శరీరములను గుఱించినదే గలుగును; ఆశరీరమైననో, సర్వాత్మలకు సర్వమగుటవలన బాహ్యపదార్థములును సర్వాత్మలకు సర్వములు గావలయును.

మఱియు నైయాయీకుఁ డిట్లనును—“ఏయాత్మకు ఏశరీరమందు అహంబుద్ధిమమబుద్ధి యగునో, ఆయాత్తది ఆశరీరమగును; ఆయహంబుద్ధిమమబుద్ధి ఒక్కొక్కటిగా నుండును; సర్వాత్మలయందుండదు; ఒకధర్మము ఒకేధర్మియందుండును; ఈవిధముగా ఒకాత్మయొక్క శరీరము ఒకటిగానుండుటవలన ఏయాత్మది

ఏశరీరమగునో, ఆశరీరసంబంధమనస్సు ఇంద్రియములు, మఱియు బాహ్యపదార్థములు ఆయాత్మది;” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలాగున ననగా— అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి ఒకేశరీరమందు, ఒకేయాత్మకయినను, న్యాయమతమందు ఈవార్త ఘటిల్లదు; అచ్చట సర్వాత్మలకును ఒకేశరీరమందు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కావచ్చును; ఏలయన— న్యాయమతమందు బుద్ధిని జ్ఞానమందురు; ఆ జ్ఞానము మనస్సుయొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు సంయోగమువలన కలుగును; ఒకమనస్సుతో సంయోగము సర్వాత్మలకుఁ గలదు; కనుక మనస్సంయోగమువలన ఎట్లు ఒకశరీరమందు ఒకాత్మకు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి యగునో, అట్లు ఒక శరీరమందు సర్వాత్మలకును అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కావలయును.

మఱియు నైయాయకుఁ డిట్లనును— “మనస్సుతో సంయోగము సర్వాత్మలకుఁ గలిగినను, ఏయాత్మయందు జ్ఞాన జనకమైన అదృష్టము గలదో, ఆయాత్మకే అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి గలుగును, అన్యునకుఁ గలుగదు.” ఈవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— వ్యాపకమైన నానాత్మను అంగీకరించిన యెడల, ఒకశరీరముయొక్క శుభాశుభక్రియలవలన ఆశరీరమందుండు సర్వాత్మలయందును అదృష్ట ముండవలయును; మఱియు ఆయదృష్టమువలన సర్వాత్మలందు అహంబుద్ధి, మమబుద్ధి కలుగవలయును; ఈసంగతి పూర్వమునుండి చెప్పుచువచ్చి నారము; కావున వ్యాపకాత్మను నానాయని యంగీకరించిన, ఒకే శరీరమందు సుఖదుఃఖములభోగము సర్వాత్మలకుఁ గావలసి యుండెను; అదియో, గాలేదు.

ఈ ప్రకారముగా ఆత్మ నానా, వ్యాపకుడు, కర్త, భోక్త యను న్యాయసిద్ధాంతము సమీచీనము గాదు.

మామతమందైననో, కర్త, భోక్త అంతఃకరణము, ఆ యంతఃకరణము వ్యాపకమును గాదు; అణువును గాదు; మఱే మనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ నున్నది; దీప ప్రకాశమువలె పెద్దశరీరమును పొందినపుడు, అంతఃకరణము వికసించుచున్నది; చిన్న శరీరమును పొందినపుడు, సంకోచించు చున్నది. [ఈసంగతి సిద్ధాంతబిందువ్యాఖ్యానమందు మధు సూదనస్వాములు ప్రతిపాదించియున్నారు.] ఏయంతఃకరణము నకు ఏశరీరముతో సంబంధము గలదో, ఆయంతఃకరణమునకు ఆ శరీరసంబంధభోగ మగుచున్నది.

అంతఃకరణము వ్యాపకమని యంగీకరించినపుడు సర్వశరీరములు సర్వాంతఃకరణములకగును; సర్వభోగములును సర్వాంతఃకరణములకగును; ఆయంతఃకరణమో, వ్యాపకము గాదు; అందు వలన ఆ దోషము ఘటిల్లదు; అంతఃకరణము అణువనుటయు ఘటిల్లదు; ఏలాగుననఁగా— ఒకేకాలములో పాదమందును, మస్తకమందును కంటకవేధమైనట్టియిన, రెండుస్థలములందును ఒకేకాలములో పీడ ఏది ప్రతీతమగునో, అది గాకుండవలసి యుండెను; ఏలయన— అంతఃకరణ మణువైనపక్షమందు పీడ ఒకకాలములో ఒకేస్థానమందుండును; ఏస్థానమందుండునో, ఆస్థానమందే పీడ ప్రతీతము గావలయును; ఇతరస్థానమందు ప్రతీతము గాఁగూడదు.

ఈవిధముగా అంతఃకరణము అణువును గాదు; వ్యాపకమును గాదు; మఱేమనఁగా— శరీరముతో సమానాకారముగ

నున్నది. ఈమతముం దేదోషమును లేదు; అణువ్యాపకముల కన్న విలక్షణమైనదానిని మధ్యమపరిమాణ మందురు.

న్యాయమతమందు నవీనుఁడొకఁ డిట్లునును— “ఆత్మ నానా, కర్త, భోక్త అయినను, వ్యాపకుఁడుగాఁడు; కనుక భోగ సంకరములేదు; అణువుగాఁడు; కావున రెండుస్థానములందు పీడానుభవాసంభవమును లేదు; ఎట్లు వేదాంతమతమునందు అంతఃకరణము మధ్యమపరిమాణమని అంగీకరింతురో; అట్లు ఆత్మయును మధ్యమపరిమాణుఁడుగా నున్నాఁడు; వానియందు పూర్వోక్తచతుర్దశగుణములు గలవు.” 1 | 2

ఈమతమును సమీచీనము గాదు; ఏలయన—ఆత్మను సంకోచవికాసములు గలవాఁడుగా నంగీకరించినయెడల దీప ప్రకాశమునలె ఆత్మ వినాశియగును; అట్లయినపక్షమందు మోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రమును, సాధనములును నిష్ఫలము లగును; మఱియు మధ్యమపరిమాణుఁడని అంగీకరించి, సంకోచ వికాసవంతుఁడని అంగీకారము చేయనియెడల ఏశరీరమునకు సమానుఁడుగా ఆత్మను అంగీకరింపవలెనో, అది నిశ్చయము

1 ఎట్లు నానాఘటములను వ్యాపకమనుట నిష్ఫలమో, అట్లు దేహ దేహమందు కర్తభోక్తయయిన నానాత్వను వ్యాపకుఁడనుట నిష్ఫలము. లేక నానాంతఃకరణముయొక్క యంగీకారముచేయుటచే భోగానంకరస్థిపలన వ్యాపకాత్మను నానాయనిచెప్పట నిష్ఫలము.

2 ఇచ్చట ఈరహస్యముగలదు—ఎందువలన శరీరాంతర్గతములగు మనస్సు, ఇంద్రియములు మొదలయిన సకలల్పపదార్థములతో ఆత్మకు సంయోగముగలదో, అందువలన మధ్యమపరిమాణముగల ఆత్మయందును న్యాయసంప్రదాయోక్తమయిన వ్యాపకలక్షణము సంభవించినది.

గానేరదు; ఏలయన—మనుష్యశరీరసమానుడని అంగీకరించిన యెడ, ఎపుడు గజశరీరమును పొందునో, అపుడు సర్వశరీరమందు ఆత్మ యుండదు; కనుక గజమునకు ఏదేశమం దాత్మ లేదో, ఆదేశమందు పీడ గాఁగూడదు; మఱియు హస్తీశరీరముతో సమానుడని అంగీకరించిన, దానికన్న పెద్దశరీరమును పొందినపుడు దానియొక్క ఏకదేశమందు పీడ గాఁగూడదు;

మఱియు దేనికన్న ఇంకొక్క శరీరము అధికములేదో, తాదృశశరీరాకారమని అంగీకరించినట్లయిన, ఇట్లు సర్వముకన్న ఎక్కువయైన విరాట్టుయొక్క శరీరము గలదు; తత్సమానుడని అంగీకరింపవలెను; ఇట్లు అంగీకారముచేసినయెడల విరాట్టుశరీరమునకు అంతర్భూతములుగా సర్వశరీరములు గలవు; కాబట్టి సర్వాత్మలకు సర్వశరీరములతో సంబంధమగును; ఆపక్షమందు మొదటినుండి చెప్పుచువచ్చినదోషమే ప్రాప్తమగును. మఱియు ఆత్మకు పెద్దశరీరముయొక్క పరిమాణమంగీకరించినపక్షమున గజ శరీరమునం దుండినఆత్మ పిపీలికాది స్వల్పశరీరమునకు వచ్చినపుడు అవకాశము చాలకపోవును.

మఱియు ఇది నియమము—మధ్యమపరిమాణవస్తువు ఏది గలదో, అది శరీరమువలె అనిత్యము; అట్లు ఆత్మయు మధ్యమపరిమాణుడనిన, అనిత్యుడగును; అంతగకరణము నకో, మామతమందు జ్ఞానముచేత నాశము అంగీకరించి యున్నాము; కనుక అది అనిత్యమే; దానికి మధ్యమపరిమాణ మంగీకరించుటవలన దోషము లేదు.

ఈప్రకారముగా నవీనతార్కికులమతమును సమీచీనము గాదు.

ఒకానొకఁడిట్లనును—“ఆత్మ నానాయుండఁగా అణువు;” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఇందు ఆత్మను కర్త భోక్త యని అంగీకరించిన, అంతఃకరణముయొక్క అణుత్వపక్షమందు ఏదోషము చెప్పినాఁడో, ఆదోష మగును; మఱియు కర్తృత్వ భోక్తృత్వాంగీకారము చేయకుండిన; ఆత్మనానాత్వాంగీకారము నిష్ఫలమగును; ఒక్కఁడే వ్యాపకుడైన ఆత్మ సకలశరీరము లందు అంగీకరించుట యోగ్యము; కర్తృత్వభోక్తృత్వాంగీకారము చేయకుండిన, తనసిద్ధాంతముయొక్క త్యాగమగును; ఏలయన ఇది యణువాది సిద్ధాంతము—జ్ఞానసుఖదుఃఖములు మొదలుకొని పదునాలుగు ఆత్మయొక్కధర్మములు, ఆయాత్మ అణువనియంగీకరించిన, శరీరముయొక్క ఏదేశమందు ఆత్మ లేఁడో, ఆదేశము మృతసమానమై యుండవలెను; కాబట్టి దానియందు పీడాదికము గాకుండవలసియుండును;

మఱియు నతఁ డిట్లు చెప్పును—“ఆత్మ శరీరముయొక్క ఏకదేశమందున్నను, కస్తూరీగంధమువలె వానిజ్ఞానము సకలశరీరమందు వ్యాపకమగును; కనుక సర్వశరీరమందు అనుకూలప్రతికూలసంబంధమును అనుభవించును;” ఆవార్తయు ఘటిల్లదు;

ఏలయన ఇది నియమము— ఏదేశమునందు గుణి యుండునో, ఆదేశమునందే గుణముండును; బాహిరముగా నుండదు; ఎట్లనఁగా—నీలపీతాదిరూపము ఘటాదులకంటె బాహిరము లేదు; కస్తూరియొక్క సూక్ష్మభాగము ఎంతదేశమునందు వ్యాపించునో, అంతదేశమందే సుగంధము గలదు; కనుక కస్తూరి దృష్టాంతమును ఘటిల్లదు.

ఎచ్చట శ్రుతియందు ఆత్మ, అణువుకన్న అణువని చెప్పఁబడినదో, అచ్చట ఆత్మ, దుర్విజ్ఞేయుడను అభిప్రాయముచే అట్లు చెప్పఁబడినది; ఎట్లు అత్యంతాణువస్తువుయొక్క జ్ఞానము మందదృష్టిగలపురుషునకు గానెరదో, అట్లు బహిర్ముఖపురుషునకు ఆత్మయొక్క జ్ఞానము గానెరదు; ఈయభిప్రాయమున అణువు కన్న అణువని శ్రుతియందు చెప్పఁబడినది; అయినను అట్లు చెప్పటయందు ఆత్మ అణువని శ్రుత్యభిప్రాయము లేదు;¹ వలయన అనేకస్థానములందు వ్యాపకుడని శ్రుతి తానే ప్రతిపాదించుచున్నది.

ఈప్రకారముగా ఆత్మ మధ్యమపరిమాణము, లేక అణువు, లేక నానా అనుట సంభవింపదు.

— { 257. అబాధితమైసట్టి వేదాంతమతమందు }
వ్యాపకాత్మ ఒక్కండే. —

పరిశేషముగా² వ్యాపకాత్మ ఒక్కడుగా నున్నాడు; వానియందు ధర్మాధర్మ సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు ఎవ్వఁడేని అంగీకరించిన, ఒకనికి సుఖము, ఒకనికి దుఃఖము, ఒకనికిబం

1 “అణోరణీయాః మహతోసహీయాః” ఈశ్రుతికిది యర్థము—
పృథివికన్న జలము సూక్ష్మము, మఱియు వ్యాపకము; జలముకన్న లేజము, లేజముకన్న వాయువు, వాయువుకన్న ఆకాశము సూక్ష్మము, మఱియు వ్యాపకము. అట్లు ఆకాశముకన్న ఆత్మ సూక్ష్మండు, మఱియు వ్యాపకుడు. ఈయర్థము ఉపదేశసాహస్రియందు భగవంతుడయిన భాష్యకారుడు చెప్పియున్నాడు; కాబట్టి ఆత్మ అణువనుట అనుచితము.

2 అనేకార్థములు ప్రాప్తమయిన వెనుక అన్ని అర్థములయొక్క నిషేధమై, అవశిష్టమయిన ఏకార్థమును పరిశేషమందురు.

ధము, ఒకనికిమోక్షము ఇట్టి వ్యవహారము గలుగదు; కనుక సుఖదుఃఖాదికములు బుద్ధిధర్మములని చెప్పబడినది.

యద్యపి బుద్ధి జడమగుటవలన దానియందును సుఖదుఃఖాదులు ఘటిల్లును; తథాపి ఆత్మయొక్క ధర్మముగాదను నభిప్రాయముచే బుద్ధియొక్క ధర్మమని చెప్పబడినది; అయినను బుద్ధిధర్మమేయని అభిప్రాయము గాదు; ఏలయన—బుద్ధియును, సుఖదుఃఖములును ఆత్మయం దధ్యస్తములు; ఏవస్తువు దేనియం దధ్యస్తమగునో, ఆవస్తువు దానియందు పరమార్థముచే నుండదు. ఎట్లు రజ్జువునం దధ్యస్తమైన సర్పము, రజ్జువునందు పరమార్థముచే లేదో, అట్లు బుద్ధియును, సుఖాదులును ఆత్మయం దధ్యస్తమగుటవలన ఆత్మయందు పరమార్థముచే లేవు; మఱియు అధ్యస్తవస్తువు దేనికిని ఆశ్రయము గాదు. ఆ కల్పితవస్తువులలో ఇంత భేదముగలదు—అజ్ఞానమో, శుద్ధచైతన్యమందు అధ్యస్తము, అంతఃకరణము అజ్ఞానోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తము, మఱియు ధర్మాధర్మ సుఖదుఃఖబంధమోక్షాదులు అంతఃకరణోపహితచైతన్యమందు అధ్యస్తములుగా నున్నవి. ఈవిధముగా ఆత్మయందు సుఖదుఃఖాద్యధ్యాసముయొక్క అధిష్ఠానత్వమునకు అంతఃకరణము ఉపాధియగుటవలన సుఖదుఃఖాదులు అంతఃకరణముయొక్క [బుద్ధియొక్క] ధర్మములని చెప్పబడినది.

అంతఃకరణవిశిష్టమందు ధర్మాదికము అధ్యస్తమనఁగూడదు; అనినయెడల, విశేష్యచైతన్యమువలె విశేషణమైన అంతఃకరణము గూడ అధిష్ఠానమగును; ఆయంతఃకరణము తాను మిథ్య, మిథ్యావస్తువు అధిష్ఠానమగుట ఘటిల్లుదు; కనుక ఆత్మ

యందు ధర్మాద్యధ్యాసమునకు అంతఃకరణము విశేషణము గాదు; ఉపాధిగానే యున్నది.

ఉపాధి కిది స్వభావము—తాను తటస్థమై, యెంతదేశమందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందుండు వస్తువును తన కన్న వేటుగా చూపును; విశేషణమున కిది స్వభావము—ఎంతదేశమందు తాను ఉండునో, అంతదేశమందుండు వస్తువును తన సహితముగా చూపును. ఉపాధిమంతమును ఉపహితమని, విశేషణవంతమును విశిష్టమని యందురు.

ఈవిధముగా ఎంతదేశమందు అంతఃకరణము గలదో, అంతదేశమందుండు చైతన్యమాత్రమందే అధిష్ఠానత గలదు; అంతఃకరణమందు లేదు. ఆ యంతఃకరణము అజ్ఞానోపహిత చైతన్యమందు అధ్యస్తము; విశిష్టమందుగాదు.

ఈరీతిగా అధ్యస్తమైన ధర్మాదికమునకు అధిష్ఠానము ఆత్మ, మఱియు అధిష్ఠానత్వమునకు ఉపాధి అంతఃకరణముగా నున్నది; కాబట్టి ధర్మాదికము బుద్ధియొక్క ధర్మమందురు. తద్ధర్మాదికము అవివేకమువలన అంతఃకరణము, మఱియు ఆత్మ ఈ రెంటియందు ప్రతీత మగుచున్నది; అందువలన అంతఃకరణ విశిష్టఁడై, ప్రమాత ఎవఁడు గలఁడో, తద్ధర్మమందురు; తద్ధర్మాదికము అంతఃకరణధర్మము గానీ, లేక ప్రమాతృధర్మము గానీ, లేక రజ్జుస్పర్శస్పృష్ణపదార్థగంధర్వనగరాదులవలె దేనికిని ధర్మములుగాకపోనీ, సర్వప్రకారములను ఆత్మధర్మము గాదు; ఇది తాత్పర్యము.

ఆత్మ యందు అధ్యస్తమైనను, ఆత్మయొక్కధర్మము గాదు; ఏలయన— ఏ వస్తువు దేనియందు అధ్యస్తమగునో, ఆ వస్తువు

దానియందు పరమార్థముచేత లేదు; కాబట్టి గాగ ద్వేషములు, ధర్తాధర్మములు, సుఖదుఃఖములు, బంధమోక్షములు వీనిచేత రహితుడై, ఒక్కడై, వ్యాపకుడైన ఆత్మయందు ఏధర్మమును ఆసంభవము.

❖ 258. ఆత్మ సద్రూపుడు. ❖

ఆత్మ సత్తుగా నున్నాడు; ఏలాగునననగా— త్రికాలా బాధ్యపదార్థమును సత్తందురు; సకలపదార్థములయొక్కయు, తన్నివృత్తియొక్కయు అధిష్ఠానము ఆత్మ, వానిని బాధితమని నపుడు, వానినివృత్తి యంగీకరింపవలసివచ్చును; వానికి నివృత్తి గలదన్ననో, వానికిని, తన్నివృత్తికిని అధిష్ఠానము ఇతరము గావలయును; శూన్యమందో, నివృత్తి గానేరదు; ఇంక ఏయధిష్ఠానమందు నివృత్తి యంగీకరించినాడో, దానికిని వేటొక్క అధిష్ఠానము అంగీకరింపవలయును; ఈరీతిగా అనవస్థ యగును

ఆత్మ నివృత్త్యంగీకారము ఎవ్వడు చేయునో, వానినడుగ వలయును— ఆత్మ నివృత్త్యనుభవము ఎవడైన చేసినాడా? లేదా?

అనుభవము చేసినాడనుమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఎవ్వడు అనుభవము చేయువాడో, వాడే ఆత్మ, అందువలన వానికి తనస్వరూపనివృత్త్యనుభవము తనశిరశ్చేదనానుభవసమానముగా నున్నది.

మఱియు “ఆత్మయొక్కనివృత్తియో, యగుచున్నది; కాని, అనుభవము ఎవనికిని లేదు;” అనుటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఏవస్తువు ఎవ్వడును అనుభవింపడో, ఆవస్తువు పంథ్యా పుత్రసమానము.

ఈరీతిగా ఆత్మయొక్క నివృత్తియనుట వరీతిగాను సిద్ధింపదు; అందువలన ఆత్మ సత్తుగా నున్నాఁడు.

— 259. ఆత్మ చిద్రూపుఁడు. —

ఆత్మ చిత్తుగా ¹ నున్నాఁడు; అలుప్తప్రకాశరూపజ్ఞానమును చిత్తందురు; ఆత్మను అప్రకాశరూపుఁడని అంగీకరించినయెడ, అనాత్మ ఘటాది జడవస్తుప్రకాశము ఎన్నటికిని ఘటిల్లదు.

అంతఃకరణేంద్రియములచే ప్రకాశమగుననుట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఎట్లు పరిచ్ఛిన్నమగుటవలన ఘటాదిపదార్థములు కార్యములో, అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును పరిచ్ఛిన్నములగుటవలన కార్యములు, ఏది కార్యమో, అది ఘటాదికమువలె జడము, అట్లు అంతఃకరణేంద్రియములును కార్యములగుటవలన జడములు, వానివలన ఏవస్తువుయొక్కయు ప్రకాశము ఘటిల్లదు.

ఒకానొకఁడిట్లనును—“ఆత్మ ప్రకాశరూపుఁడు గాఁడు; మతేమనఁగా జడఁడు; వానియందు జ్ఞానగుణము గలదు; ఆ జ్ఞానగుణముచే ఆత్మయొక్కయు, అనాత్మయొక్కయు ప్రకాశమగుచున్నది.” వాని నడుగవలయును—ఆత్మయొక్క జ్ఞానగుణము నిత్యమా? అనిత్యమా?

నిత్యమనినట్టియన, ఆ జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా సిద్ధమగును; ఏలయన ఇదినియమము— ఏది ఆత్మకన్న

1 అలుప్తప్రకాశమును చిత్తందురు; చైతన్యరూపజ్ఞానముయొక్క లోపము కాదు. దీనిప్రతిపాదనమందు ఇదిశ్రుత్యర్థము—“ద్రష్టయొక్క స్వరూపభూతమయిన దృష్టిలోపము కాదు. అనినాశీయగుటవలన.”

భిన్నమో, అది అనిత్యము; అట్లు జ్ఞానమును ఆత్మకన్న భిన్నమనిన, అది అనిత్యమేయగును; నిత్యమని అంగీకరించి, ఆత్మకన్న భిన్నమనిచెప్పుట ఘటిల్లదు; అనిత్యమనిన, ఘటాదికమువలె జడమగును; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; మఱియు ఆ నిత్యజ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమని యంగీకరించిన, ఆత్మయందు ఒకానొకప్పుడు ఉండును; ఒకానొకప్పుడు ఉండదు; దానివలన నది ఆత్మకన్న భిన్నమని సిద్ధమగును; నిత్యమనిన, ఆత్మకన్న భిన్నముగానేరదు; ఏలయన— ఏది గుణమో, అది ఆగమాపాయి¹ యగుటవలన గుణియందు ఒకప్పుడు ఉండును; యొకప్పుడు ఉండదు; ఎట్లనగా— వస్త్రముయొక్క నీలవీతాది గుణము వస్త్రమునందు ఒకప్పుడు ఉండును; ఒకప్పుడు ఉండదు; జ్ఞానము నిత్యమగుటవలన అట్లు ఆగమాపాయికాదు; గనుక జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే.

మఱియు జ్ఞానము అనిత్యమనిన, ఇంద్రియములచేత, లేక అంతఃకరణముచేత ఉత్పన్నమగునని చెప్పవలయును; అదియో, ఘటిల్లదు; ఏలయన— సుషుప్తియందు ఉక్తప్రకారముగా జ్ఞానజనకమైన ఇంద్రియాదికము లేకున్నను, సుఖముయొక్కయు, అజ్ఞానముయొక్కయు జ్ఞానమగుచున్నది; ఇట్టిదైన జ్ఞానమును అనిత్యమనుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి జ్ఞానము నిత్యము; జ్ఞానమును విడిచి ఆత్మ యెప్పటికిని ఉండదు; గనుక ఆజ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమే; ఎట్లనగా—ఉష్ణతను విడిచి, అగ్ని యెప్పటికిని ఉండదు; గనుక ఆ ఉష్ణత అగ్నియొక్క స్వరూపమే; ఏది ఆగ

1 ఉత్పత్తినాశములుగలది.

మాపాయియగునో, అది గుణమగును; ఉష్ణతయు, జ్ఞానమును ఆగమాపాయులు గామివలన అవి అగ్నియొక్కయు, ఆత్మయొక్కయు స్వరూపములుగా నున్నవి.

ఉత్పత్తినాశములు అంతఃకరణవృత్తిగను; జ్ఞానమునకుఁ గావు; ఆత్మస్వరూపభూతమయిన జ్ఞానము వ్యవహారమునకు హేతువు గాదు; జ్ఞానసహితవృత్తి, లేక వృత్తిసహితజ్ఞానము వ్యవహారమునకు హేతువు; ఇది అవచ్ఛేదవాదముయొక్క మూర్ఛము; ఆభాసవాదమందో, ఆభాససహితవృత్తివలన వ్యవహారమగుచున్నది; సారాంశము ఆభాసద్వారమున; లేక సాక్షాద్వృత్తిద్వారమున ఆత్మస్వరూపజ్ఞానముచేతనే సకలవ్యవహారము సిద్ధమగుచున్నది; అన్యప్రకారముచేతఁ గాదు.

ఈరీతిగా సర్వమునకు ప్రకాశకుడై, జ్ఞానస్వరూపుడై, ఆత్మ యున్నాడు; అందువలన ఆత్మ చిత్తుగా నున్నాడు.

— 260 ఆత్మ ఆనందరూపుడు. —

ఆత్మ ఆనందరూపుడుగా నున్నాడు; ఆత్మ ఆనందరూపుడు గాఁడేని, విషయసంబంధమువలన స్వరూపానందముయొక్క భానమేది గలదో, అది గాకుండవలెను; ఏలయన— విషయమందో, ఆనందము లేదు; ఈసంగతి మొదలే చతుర్థతరంగమందు చెప్పబడినది; ఇదియునుగాక విషయమందు ఆనందమున్నపక్షమందు ఒకేవిషయముచేత ఒకపురుషునకువలె ఎల్లరకును సుఖమే గావలయును; అట్లుగుటలేదు; ఎట్లనగా— అగ్ని

స్వర్ణమువలన అగ్ని కీటమునకు, సర్పసింహములను చూచుటవలన సర్పసింహస్త్రీలకు ఆనందమగును; ఇతరునకుఁ 1 గాదు.

సిద్ధాంతప్రకారమందో, ఎప్పుడు అగ్ని కీటమునకు అగ్ని స్పృశ్యేచ్ఛ గలుగునో, అప్పుడు దానికి చంచలమయిన బుద్ధియందు ఆనందభానము గలుగదు; అగ్ని సంబంధమువలన క్షణమాత్రము ఇచ్చ దూరమగుటచే బుద్ధి నిశ్చలమగును; ఆ నిశ్చలమైన బుద్ధి యందు స్వరూపానందభానము కలుగుచున్నది; ఇతరునకు అగ్ని సంబంధేచ్ఛ లేదు; అన్యపదార్థేచ్ఛ గలదు; ఆ యిచ్చ అగ్నిసంబంధమువలన దూరము గానేరదు; కనుక ఇచ్ఛాసహితచంచల బుద్ధియందు అగ్ని సంబంధమువలన వానికి స్వరూపానందభానము గానేరదు.

దానియందు ఈశంక గలుగుచున్నది— ఇచ్ఛారూపాంతరణవృత్తియో, విషయప్రాప్తివలన నశించును; అన్యవృత్తి యుత్పత్తికి ఏదియు నిమిత్తము లేదు; కనుక అన్యవృత్తియొక్క యుత్పత్తి గాలేదు; అన్యవృత్తిలేక స్వరూపానందభానము గానే

1 ఎందువలన ఒకేవిషయముచేత కొందఱికి సుఖమును, కొందఱికి దుఃఖమును గలుగునో, అందువలన విషయము ఇచ్ఛారహితపురుషునకుఁగాని, ఇచ్ఛాసహితపురుషునకుఁగాని నియమముచేత సుఖహేతువు గాదు; అయిన విషయము, ఇచ్ఛాసహితపురుషునకు తనప్రాప్తిచేత ఇచ్ఛావైరస్కారమువలన అంతర్దుఃఖమైనవృత్తియందు ప్రియమోదప్రమోదములయొక్క పర్యాయరూపమైన ఆత్మస్వరూపానందముయొక్క ప్రతిబింబమునందు నిమిత్తమాత్రమగుచున్నది; కనుక విషయమందలి ఆనందకారణత సవ్యభిచారముగా నున్నది. అచ్చట విషయప్రాప్తివలన, లేక ఏకాంతదేశముయొక్క సేవనమువలన అగు నట్టి ఇచ్ఛాభావము ప్రతిబింబరూపసుఖమునకు నిమిత్తకారణముగా నున్నది; ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగాఁ డేని, అంతర్దుఃఖవృత్తియందయిన ఆనందము గాఁగూడదుగాదా!

రదు; ఈరీతిగా స్వరూపానందము సిద్ధింపదు; విషయమందే ఆనందము సిద్ధించును ?

ఆశంక ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఇచ్ఛారూపవృత్తియొక్క అభావము గానీ, లేక సద్భావము గానీ, దానియందు ఆనందము ప్రకాశింపదు; ఏలాగునననగా— ఇచ్ఛారూపవృత్తి రాజసము, అభావవృత్తి తామసము, ఆనందప్రకాశమో, సాత్త్వికవృత్తి యందుఁ గావలెను; ప్రాప్తమయిన వాంఛితపదార్థస్వరూపమును విషయము చేయుటకొఱకు ఉత్పన్నమయిన జ్ఞానరూపమగు వృత్తి సాత్త్వికము, ఆ సాత్త్వికవృత్తియందు ఆనందభాసము గలుగుచున్నది; యద్యపి ఆ జ్ఞానరూపవృత్తి బహిర్ముఖము, అంతఃకరణోపహితమై తన్యస్వరూపమగు ఆనందముయొక్క గ్రహణము ఆ వృత్తిచేతఁ గానేరదు; తథాపి ఆ వృత్తిచేత విషయోపహిత మై తన్యస్వరూపానందముయొక్క భాసము కలుగును; ఆ విషయోపహితమై తన్యము అంతఃకరణోపహితమై తన్యరూపాత్మకన్న భిన్నముగాదు; ఈలాగు విషయమునందు ఆత్మానంద భాసము చెప్పుబడినది. ఆ జ్ఞానరూపవృత్తికి ఆత్మానందప్రాప్తి కొఱకు విషయముతో నేత్రాదులయొక్క సంబంధము నిమిత్త కారణముగా నున్నది.

లేక ఆ ప్రసంగమందు జ్ఞానరూపబహిర్ముఖవృత్తికన్న అన్యమయిన అంతర్ముఖవృత్తి¹ యగును; దానియందు అంతఃకరణోపహితమై తన్యస్వరూపానందముయొక్క భాసమగును; తద్వృత్త్యుత్పత్తియందు ఇచ్ఛాదులవృత్తియొక్క అభావమే

1 వికాగ్రతాయుక్తమైన సాత్త్వికవృత్తిని ప్రసంగానుసారముగ ప్రియవృత్తి, మోదవృత్తి, లేక ప్రమోదవృత్తి యందురు.

నిమిత్తము; ఎట్లు ఏకాంత దేశమందుండు ఇచ్చారహితుడైన ఉదాసీనపురుషునికి బహిర్ముఖమైన జ్ఞానరూపవృత్తి లేనందున ఆనందభావమగునో, అట్లు వాంఛితవిషయలాభమువలన కలిగినట్టి ఇచ్చా వృత్త్యభావరూపనిమిత్తముచేత ఆనందమును గ్రహించు నట్టి అంతర్ముఖవృత్తి యగును; ఆ వృత్తిద్వారమున అంతఃకరణోపహితానందముయొక్క గ్రహణమగును; ఆ స్వరూపానంద గ్రహణమును, విషయజ్ఞానమును అత్యంతావ్యవహితములగుట వలన పురుషునకు ఇట్టి భ్రాంతియగును— “నేను విషయము నందు ¹ ఆనందము ననుభవించితిని.” ప్రథమక్షణముకన్న

1 ఎట్లు శ్వాసము, ఎముకను కొఱికి, దానిచేత నలగిన తననోటి యొక్క ఇగురులనుండి వెడలురక్తమును నాకి, ఈరుధిరము నాకు ఎముకనుండి వచ్చినదనుకొనునో, అట్లు వాంఛితవిషయప్రాప్తిరూపనిమిత్తమువలన ఇచ్చాని వృత్తిద్వారమున అంతర్ముఖమయిన వృత్తియందు ప్రతిబింబితస్వరూపానందము యొక్క అనుభవముచేసి, నేను విషయమందు ఆనందానుభవము చేసినని అవివేకపురుషునకు భ్రాంతి యగుచున్నది; ఈభ్రాంతిచేత వాడు మఱియును అధికాధికవిషయప్రాప్తికొఱకు ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు; వివేకపురుషునకు ఉక్తభ్రాంతి లేదు; కనుక వాడు నిరుపాధికానందప్రాప్తికొఱకు వేదాంతవిచారాది ప్రయత్నము చేయుచున్నాడు.

విషయమునందుఁగూడ ఆనందభావము ఏది గలదో, అదియును స్వరూపానందమే; అట్లయినను శ్వాసముయొక్క తలయెముకయందుండు దుగ్ధమువలె నిషిద్ధమగుటవలన ఆ విషయానందము గ్రాహ్యముగాదు; మఱేమనఁగా—ఆ నేకవిక్షేపములకును, అపవిత్రతకును హేతువగుటవలన త్యాజ్యముగా నున్నది. మఱియు విషయాభావభ్రూర్వకముగా వేదాంతవిచారాది సాధనములచేత ఏయానందలాభమగునో, అది సువర్ణపాత్రమందుండు దుగ్ధమువలె గ్రాహ్యముగా నున్నది.

1 ఈపక్షము ఉత్తమము; ఏలయన—విషయజ్ఞానరూపమైన సాత్త్వికవృత్తివలన అంతఃకరణోపహితానందమునకో, భానము ఘటిల్లదు; అయినను, సాత్త్వికవృత్తిచే విషయోపహితానందము యొక్క భానమగును; ఆయానందమునే ఆత్మానందమని తెలియ వలెను; ఇట్లు చెప్పినట్లయిన, మార్గమునందు వృక్షజ్ఞానరూపమైన వృత్తి ఏది గలదో, అదియు సాత్త్వికమగుటవలన దానిచే నృక్షోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అట్లు సకలజ్ఞేయపదార్థజ్ఞానమువలన సకలజ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానము గావలయును; అదియో; గానేరదు; కాబట్టి అనాత్మ వస్తుజ్ఞానరూపమైన బహిర్ముఖవృత్తివలన జ్ఞేయోపహితచైతన్యానందముయొక్క గ్రహణమనుట అశ్రేష్ఠము.

ఈరీతిగా విషయసంబంధమువలన ఆత్మానందభానమగును; ఆత్మ ఆనందరూపుఁడు గాఁడేని, విషయసంబంధముచే ఆనంద భానము గాకుండవలసియుండెను.

మఱియు ఆత్మసంబంధియయిన వస్తువేది గలదో, దాని యందు ప్రేమ యగును, సంబంధియందుకూడ సన్నిహితమయిన దానియందు ఎక్కువప్రేమ గలుగును; ఈవిధముగా బాహ్య బాహ్యపదార్థావేక్షవలన అంతరాంతరపదార్థంబునందు అధిక ప్రేమ గలుగును; పరంపరగా ఆత్మసంబంధులయిన పుత్రమిత్రాదు లందు ప్రేమ గలుగును; మిత్రునియవేక్షవలన పుత్రునియందు

1 విషయాకారవృత్తివలన విషయోపహిత చైతన్యానందముయొక్క భానమగును; ఈ ప్రథమపక్షముకన్న అన్యమగు అంతర్ముఖవృత్తియందు అంతఃకరణోపహితచైతన్యానందముయొక్క భానమగునను ద్వితీయపక్షము ఉత్తమము. ఈపక్షమే పూర్వము చతుర్థతరంగమందు చెప్పఁబడినది.

అధికప్రేమ గలదు; పుత్రునికన్నను స్థూలశరీరమునందు, స్థూలము కన్న సూక్ష్మమునందు అధికప్రేమ గలదు; ఉక్తములైన పూర్వ పూర్వముకన్న నుత్తరోత్తరము ఆత్మకు సమీపము; ఆత్మ యొక్క ఆభాసము సూక్ష్మశరీరమునందుఁ గలదు; కనుక ఆభాస ద్వారమున ఆత్మకు సూక్ష్మశరీరముతో సంబంధము గలదు; ఆ సూక్ష్మశరీరమునందు ఎక్కువప్రేమ గలదు; ఇట్లు క్రమముగా పూర్వపూర్వము దూరదూరమగుటవలన న్యూనన్యూనప్రేమ యుండును; ఏయాత్మయొక్క సంబంధమగుటవలన ఇతరపదార్థములందును ప్రేమ గలుగునో, ఆయాత్మయందే ముఖ్యప్రేమ గలదు; ఇతరపదార్థమునందు లేదు; ఇట్లు సిద్ధమగుచున్నది.

ఆ ప్రేమ ఆనందమునందు, మఱియు దుఃఖాభావము నందుఁ గలదు; ఇతరమునందుఁ గాదు; ఇతరపదార్థములందును ఏ ప్రేమ గలదో, అదియును ఆనందనిమిత్తముగాను, దుఃఖాభావనిమిత్తముగాను గలదు; కాబట్టి ఆనందముకన్నను, దుఃఖాభావముకన్నను భిన్నమయిన దానియందు ప్రేమ గలుగదు; ఈరీతిగా అందఱికిని ప్రేమమునకు విషయమయిన ఏయాత్మ గలఁడో; వాఁడు ఆనందరూపుఁడుగాను, దుఃఖాభావ రూపుఁడుగాను ఉన్నాఁడు.

కల్పితముయొక్క అభావము అధిష్ఠానరూపము, ఇది సిద్ధాంతము; ఎట్లు కల్పితసర్పముయొక్క అభావము అధిష్ఠాన రజ్జురూపమగునో, అట్లు కల్పితదుఃఖాదులయొక్క అభావము అధిష్ఠానాత్మరూపముగా నున్నది. ఈరీతిగా ఆత్మ ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు.

న్యాయమతమునందు ఆత్మకు ఆనందగుణ మంగీకరింపఁబడినది సమీచీనము గాదు; ఏలయన—ఆనందగుణము నిత్యమని అంగీకరించిన, అది ఆగమాపాయగామివలన గుణమని సిద్ధింపదు; అనిత్యత్వపక్షమందు అనుకూలవిషయేంద్రియసంబంధము వలన ఆనందోత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసినప్పును; సుషుప్తి యందో, విషయేంద్రియసంబంధము లేకుండినను ఆనందభానమగును; కాఁబట్టి ఆనందము ఆత్మగుణము గాదు; అది ఆత్మయొక్క స్వరూపమే ఈరీతిగా ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపుఁడుగా నున్నాఁడు.

❦ { 261. సచ్చిదానందములు ¹ పరస్పర భిన్నములు } ❦
గావు, ఆత్మ బ్రహ్మరూపుఁడు.

ఆ సచ్చిదానందములు పరస్పరభిన్నములు గావు; మఱే మనఁగా—ఏకముగానే యున్నవి; ఆత్మయొక్క గుణములయిన పక్షమందు, పరస్పర భిన్నములగును; అవి ఆత్మయొక్క స్వరూపముగా నున్నవి; కనుక పరస్పరభిన్నములు గావు.

ఒక్కఁడేయాత్మ నివృత్తిరహితుఁడగుటవలన సత్తందురు; జడముకన్న విలక్షణుఁడై, ప్రకాశరూపుఁడగుటవలన చిత్తం

1 అరక్తము, ఉష్ణము, ప్రకాశము అనుటచేత ఈమూఁడుశబ్దములు వేఱువేఱుగా కనఁబడుచున్నవి; వానిఅర్థములును వేఱువేఱుగా ప్రతీతమగుచున్నవి; అట్లయినను, ఉక్తమైన మూఁడులక్షణములచే సంపన్నమైనట్టి అగ్నియను పదార్థమొక్కటే. ఆ ప్రకారముగా నత్తు, చిత్తు, ఆనందము ఈమూఁడు శబ్దములు వేఱువేఱుగా కనఁబడుచున్నను, వానియర్థమును వేఱువేఱుగా ప్రతీతమయినను ఉక్తమైన మూఁడులక్షణములచే సంపన్నమైనట్టి బ్రహ్మను పదార్థమొక్కటే.

చిదానందములకన్న భిన్నమో, జడము, మఱియు దుఃఖము; కావున చిదానందములకంటె సత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని జడరూపమని, దుఃఖరూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును; దుఃఖరూపపదార్థమునకో, సత్తయేలేదు; కావున చిదానందములకంటె భిన్నమనిన, సత్పదార్థమును అసద్రూపమని అంగీకరింపవలసివచ్చును.

సదానందములకంటె భిన్నమయిననో, అసత్తు, మఱియు దుఃఖము; కావున సదానందములకంటె చిత్పదార్థమును భిన్నమనిన, దానిని అసత్తు, మఱియు దుఃఖరూపమనవలసివచ్చును. అసద్రూపము, దుఃఖరూపము ఇట్టిది జడపదార్థముగా నున్నది; కావున సదానందములకంటె భిన్నమనిన, చిత్పదార్థమును జడరూపమనవలసివచ్చును.

సచ్చిత్తులకంటె భిన్నము అసత్తు. మఱియు జడము; కాబట్టి సచ్చిత్తులకంటె అనందపదార్థము భిన్నమనిన, దానిని అసజ్జడమనవలసివచ్చును; అసజ్జడపదార్థములు దుఃఖరూపములే; కావున సచ్చిత్తులకంటె భిన్నమనిన, అనందపదార్థమును దుఃఖరూపమనవలసివచ్చును.

ఆ సదసచ్చిదచిత్సృఖాసుఖపదార్థములయిననో, పరస్పరవిరోధులుగా నున్నవి; కాబట్టి సత్పదార్థమును అసద్రూపమని, చిత్పదార్థమును జడరూపమని అనందపదార్థమును దుఃఖరూపమని అంగీకరించినవక్షమందు, అన్నిని శీతలమని, మిత్రుని శత్రువని అంగీకరించినన్యాయమున ఉపహాసాస్పదమగును.

విలాగునననగా—అత్యంతోష్ణమైన పదార్థమునకు పేరు అగ్ని, మఱియు ఉష్ణతకు విరుద్ధమైనది శీతలత; అట్లు హితచింతనము చేయువానిపేరు మిత్రుడు, మఱియు నాశచింతనము చేయువానిపేరు శత్రువు; మిత్రత్వము కన్న విరుద్ధమైనది శత్రుత్వము, కాబట్టి అగ్నిని శీతలమని మిత్రుని శత్రువని అనుటకు ఉపహాసముదప్ప ఇంకొక్కటి ఫలము లేనేలేదు.

ఈరీతిగా సత్తు, చిత్తు, మఱియు అనందము ఇవి మూడు ఒక బ్రహ్మము యొక్క లక్షణములగుటవలనను, వానిని వేరువేరుగా అంగీకరించుటయందు ఉపహాసదోషప్రాప్తియగుటవలనను వైదికేషిన మూడులక్షణములుగూడ ఒకటే బ్రహ్మస్వరూపముగా అంగీకరింపవలయును.

దురు; దుఃఖముకన్న విలక్షణుడై, ముఖ్యప్రీతికి విషయమగుట వలన ఆనందమందురు; ఎట్లు ఉష్ణప్రకాశరూపమై, యగ్ని యున్నదో, అట్లు సచ్చిదానందరూపుడై, యాత్మ యున్నాడు.

మఱియు సచ్చిదానందస్వరూపమునె శాస్త్రంబునందు బ్రహ్మమందురు; కనుక ఆత్మ బ్రహ్మరూపుడుగా నున్నాడు. వ్యాపకపదార్థమునకు బ్రహ్మమనిపేరు; కావున ఆత్మ బ్రహ్మము కన్న భిన్నుడైనపక్షమందు, ఆత్మ దేశముచేత అంతవంతుఁ డగును; ఎవనికి దేశముచే నంతము గలదో, వానికి కాలము చేతను అంతము గలదు; ఇది నియమము; ఎవనికి కాలముచే నంతమగునో, వానిని అనిత్యమందురు; అట్లు ఆత్మయు బ్రహ్మము కన్న భిన్నుఁడయినయెడల, అనిత్యుఁడగును; పూర్వోక్తప్రకారముగా ఆత్మను అనిత్యుఁడనఁగూడదు; ఈలాగు ఆత్మ బ్రహ్మము కన్న భిన్నుడు గాఁడు.

మఱియు ఆత్మకన్న భిన్నము బ్రహ్మమయినపక్షమందు, బ్రహ్మము అనాత్మయగును; అనాత్మయైన ఘటాదికపదార్థము ఏదిగలదో, అది జడము; అట్లు బ్రహ్మమును అనాత్మయైన నపుడు జడమగును; కనుక ఆత్మకన్న భిన్నము బ్రహ్మమును కాదు; బ్రహ్మము, ఆత్మ ఏకరూపముగానే యున్నది

ఒక్కడేచైతన్యము సర్వప్రపంచమునకును, మాయకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని బ్రహ్మమందురు; అదేచైతన్యము వ్యప్తివిద్యకును; వ్యప్తిదేహాదికమునకును అధిష్ఠానమగుటవలన దానిని ఆత్మయందురు; తత్త్వదమునకు లక్ష్యము బ్రహ్మము, త్వం పదమునకు లక్ష్యము ఆత్మ; ఈశ్వరసాక్షి తత్త్వదమునకు లక్ష్యము, జీవసాక్షి త్వంపదమునకు లక్ష్యము; సమష్టిసంఘ

తోపహితచైతన్యము ఈశ్వరసాక్షి, మఱియు వ్యష్టిసంఘాతోపహితచైతన్యము జీవసాక్షి.

యద్యపి జీవునికిని, ఈశ్వరునికిని ఏకత ఘటిల్లదు; తథాపి జీవసాక్షికిని, ఈశసాక్షికిని ఏకత ఘటిల్లును; ఏలయనగా— ఇద్దఱికిని ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; గాని, స్వరూపమువలన భేదము లేదు; ఎట్లు ఘటాకాశమునకును, మఠాకాశమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదో, స్వరూపమువలన భేదము లేదో, అట్లు ఆత్మకును, బ్రహ్మమునకును ఉపాధిభేదమువలన భేదము గలదు; స్వరూపమువలన భేదము లేదు; వస్తువో, ఒక్కటే.

❧ 262. బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడు. ❧

ఆ బ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మ అజన్మఁడుగా నున్నాఁడు; చూడుము—

ఆత్మకు జన్మము అంగీకరించిన, మరణమును అంగీకరింపవలయును; అట్లయినయెడల, ఆత్మ అనిత్యుడగును; ఆమాట పరలోకవాది ఆస్తికునకు ఇష్టముగాదు; ఏలయన—ఆత్మ ఉత్పత్తినాశవంతుఁడయినయెడల, కృతనాశాకృతాభ్యాగమమను దోషము [కృతకర్తముయొక్క భోగములేకయే నాశము, మఱియు పూర్వకర్తములేకయే సుఖదుఃఖములభోగము] ప్రాప్తమగును; అందువలన కర్తవాదిగూడ ఆత్మ కర్తభోక్తయని యంగీకరించినను, జన్మనాశరహితుఁడుగానే యంగీకరింపవలయును.

మఱియు హేతువులేక దేనికిని జన్మము గానేరదు; కావున ఆత్మజన్మము నంగీకరించునెడ, ఆత్మజన్మమునకు హేతువు

చెప్పవలెను; ఏది ఆత్మకు జన్మమునకు హేతువో, దానిని ఆత్మ కన్న భిన్నమని చెప్పవలయును; ఆత్మభిన్నమైన సర్వపదార్థములు ఆత్మయందు కల్పితములు, అవి ఆత్మజన్మమునకు హేతువనుట ఘటిల్లదు; ఏలయన—కల్పితపదార్థము అధిష్ఠానమునకు హేతువుగాదు; ఎట్లనగా—రజ్జువునందు కల్పితమైనసర్పము రజ్జువునకు హేతువుగాదు.

ఒకేరజ్జువునందు నానాపురుషులకు సర్పదండమాలాజల ధారాపృథ్వీరేఖాదుల భ్రాంతి యగును; ఆ భ్రాంతియందు రెండంశములు గలవు; ఇదమ్ [ఇది] అను మొదటిది సామాన్యాంశము, రెండవది సర్పాది విశేషాంశము; వీనిలో—సామాన్యాంశము, విశేషాంశమందు వ్యాపకముగా నున్నది.

ఈసర్పమున్నది, ఈదండమున్నది, ఈమాలయున్నది, ఈరీతిగా సర్పాదిసకలవిశేషాంశములందు సామాన్యమయిన ఇదమంశము వ్యాపకముగ నున్నది; ఇదమంశమును భ్రాంతి హేతువైన రజ్జువుయొక్క సామాన్యజ్ఞానమందురు; ఆ సామాన్యాంశము సత్యముగా నున్నది; రజ్జుజ్ఞానానంతరమును ఇదమంశ ప్రతీతియగుచున్నది; ఎట్లనగా—భ్రాంతికాలమందు ఈ సర్పమున్నది; ఈరీతిగా సర్పాదులతోఁగూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది; అట్లు భ్రాంతినివృత్తికి అనంతరమును ఈరజ్జువున్నది; ఈరీతిగా రజ్జువుతోఁ గూడి ఇదమంశ ప్రతీతి యగుచున్నది. ఆ యిదమంశము మిథ్యయైనట్లయిన సర్పాది ప్రతీతిగామివలె భ్రాంతినివృత్త్యనంతరము దానియొక్క ప్రతీతి గాఁగూడదుగదా!

ఈరీతిగా ఆ సామాన్యమయిన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరజ్జురూపముగా నున్నది; మఱియు పరస్పరవ్యభిచారులయిన సర్వాదివిశేషాంశములు కల్పితములుగా నున్నవి.

అట్లు నామము, రూపము, అస్తి, భాతి, ప్రియము గూడి అయిదు అంశములు సకలపదార్థములందుఁ గలవు; వానిలో— “ఘట” అనునీ రెండక్షరములు నామము, కంబుగ్రీవాది రూపము, ఘటమున్నది అస్తి, ఘటము ప్రతీతమయినది భాతి, ఘటము ఉపయోగముగలది ప్రియము; ఈరీతిగా సర్వపదార్థములందు అయిదు అంశములుగలవు; వానియందు అస్తిభాతి ప్రియములు ఈ మూడంశములు సకలపదార్థములందు వ్యాపకములుగా నున్నవి; మఱియు నామరూపములైన రెండంశములు వ్యభిచారులుగా నున్నవి [ఏవస్తువు కొన్నిచోట్ల ఉండునో, కొన్నిచోట్లఉండదో, దానిని వ్యభిచారి యందురు]; ఘటమను నామమును, కంబుగ్రీవాదిరూపమును పటమునందు లేదు; పటమనునామము, మఱియు జాలసదృశరూపము ఘటమునందు లేదు; ఈరీతిగా సకలపదార్థములందు నామరూపాంశములు వ్యభిచారులుగాను, అస్తిభాతిప్రియాంశములు అనుగతములుగాను ఉన్నవి.

ఎట్లు సర్పదండాదికమునందు అనుగతమైన ఇదమంశము సత్యమై, అధిష్ఠానరూపమో, అట్లు సర్వపదార్థములందు అనుగతమయిన అస్తిభాతిప్రియాంశములు సత్యములయి, అధిష్ఠానరూపములు; మఱియు ఆ అస్తిభాతిప్రియాంశములు సచ్చిచానందరూపము లగుటవలన ఆత్మస్వరూపములుగా నున్నవి.

ఈరీతిగా నచ్చిదానందరూపుడైన ఆత్మయందు సంపూర్ణ నామరూపప్రపంచము కల్పితముగా నున్నది; ఆకల్పితపదార్థ

మేదియు ఆత్మజన్మమునకు హేతువగుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి ఆత్మ అజన్మఁడు.

ఇదియునుగాక ఏవస్తువునకు జన్మరూపమైన ఒకవికారమగునో, దానికే ¹ సత్త, వృద్ధి, పరిణామము, అపక్షయము, వినాశము ఈయయిదు వికారములు నగుచున్నవి; ఆత్మకు జన్మము లేమివలన ఆయయిదు వికారములును అగుటలేదు; ఈరీతిగా ఆత్మ జన్మాదిషడ్వికారరహితుడై యున్నాఁడు.

— 263. ఆత్మ అసంగుఁడు. —

ఆత్మ అసంగుఁడుగా నున్నాఁడు; సంగమనఁగా సంబంధము, అది సజాతీయవిజాతీయస్వగతపదార్థములచే నగును; ఎట్లనఁగా ఘటమునకు అన్యఘటముతో సంబంధము సజాతీయము, ఘటమునకు పటముతో సంబంధము విజాతీయము, స్వగతమని అవయవసంబంధమునకు పేరు, కనుక పటమునకు తంతువులతో సంబంధము స్వగతము; వీనిలో ఆత్మయందు ఏసంబంధము సంభవింపదు—

ఆత్మ రెండు, లేక అనేకములయినపక్షమందు ఒకఆత్మకు వేటొక్కఆత్మతో సజాతీయసంబంధమగును; ఆత్మ యో ఒకఁడు, వానికి సజాతీయసంబంధము ఘటిల్లదు; మఱియు ఆత్మకన్న

1—1 ఘటో జాయతే [ఘటమగుచున్నది] ఈవ్యవహారమునకు హేతువు జన్మము. దీనియనంతరము 2 “ఘటో జాతః” [ఘటముపుట్టెను] ఇదిసత్త. 3 “వర్ధతే” [దేహమునకు బాలత్వమైనది] ఇదివృద్ధి. 4 “విపరిణమతే” [దేహమునకు యౌవనమైనది] ఇది పరిణామము. 5 “అపక్షీయతే” [దేహము వృద్ధమైనది] ఇది యపక్షయము. 6 “నశ్యతి” [దేహము చచ్చినది] ఇది వినాశము. ఇవి ఆఱువికారములు.

అన్యమగునది అనాత్మ, ఆయనాత్మ మృగజలమువలె ఆత్మయందు కల్పితము, ఆ కల్పితముతో సత్యమైనఆత్మకు సంబంధము ఘటిల్లదు; ఎట్లనగా—మృగజలముతో పృథ్వికి సంబంధము ఘటిల్లదు; ఘటిల్లినట్లయిన, శుష్కభూమి ఆర్ద్రము గావలయును; మఱియు ఆత్మకు అవయవము లుండినపక్షమందు, వానికి స్వగత సంబంధమగును; ఆత్మ నిరవయవుడు, కనుక స్వగతసంబంధము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా సంబంధత్రయరహితుఁ డగుటవలన ఆత్మ అసంగుడుగా నున్నాడు.

ఓశిష్యుడా! ఈరీతిగా సచ్చిదానందబ్రహ్మరూపుడై, జన్మాదివికారరహితుడై, అసంగుడైన ఆత్మ, నీవుగా నున్నావు. ఇది ప్రథమప్రశ్నకు త్తరము.

— { 264. 2⁵2 గత ద్వితీయప్రశ్నకు త్తరము— } —
జగత్కర్త ఈశ్వరుడు.

జగత్తునకు కర్త ఎవఁడు? దీనికు త్తరము—ఓయగృధుఁడా! విభవనగా వ్యాపకమయిన ఏ చైతన్యము గలదో, తదా శ్రితమై, తద్విషయమైనది మాయ అనగా సదసద్విలక్షణమయిన అద్భుతశక్తి రూపాజ్ఞానము, దానివలన జగదుత్పత్తిస్థితిభంగములు అయినవి. అభిప్రాయ మేమనగా—మాయాయుక్త చైతన్యమును ఈశ్వరుఁ డందురు; ఆ యీశ్వరుడు ¹ జగదుత్పత్త్యాదులకు హేతువుగా నున్నాడు. ఇట్లు చెప్పటవలన

1 జగత్తుయొక్క కారణము నానావాదులు నానావిధముగా చెప్పుచున్నారు—

(1) అసత్కారణవాదులు జగత్తునకు కారణము లేదని.

(2) కొందఱు అభావమని.

జగత్తునకు ఎవ్వడైన కర్తయున్నాడా? లేక జగత్తు తానుగా
ఐనదా? దీనికి ఉత్తరము చెప్పితిమి. ఇప్పుడు జగత్తునకు కర్త
ఈశ్వరుడా? లేక జీవుడా? దీనికిని ఉత్తరము చెప్ప
చున్నాము—

- (3) కొందఱు శూన్యమని.
- (4) నై యాయుకులు పరమాణువని.
- (5) కొందఱు కాలమని.
- (6) చార్వాకులు స్వభావమని.
- (7) పూర్వమిహంసకులు ఆదృష్టమని.
- (8) ప్రత్యక్షవాదులు యదృచ్ఛయని.
- (9) ప్రత్యక్షప్రమాణవాదులు పృథివ్యాదిపంచభూతములని.
- (10) సాంఖ్యముకస్థులు ప్రకృతి [ప్రధానము] యని.
- (11) యోగులు హిరణ్యగర్భాదిరూపుడై యసంగపురుషుడని.
- (12) కొందఱు కాలాదినయోగమని.
- (13) కొందఱు పరిణామపురుషుడై జీవుడని;
- (14) కొందఱు బ్రహ్మమని.

ఈవిధముగా జగత్కారణము అనేకవాదులు అనేకవిధముగా చెప్పు
చున్నారు; వీనిలో ప్రతిమతమందు దోషము వర్తించుచున్నది. ఏ ప్రకార
మనగా—

- (1) జగత్తునకు కారణము లేకపోయినట్లయిన, ఘటము కారణము
లేకయే, పుట్టవలెను; ఇట్లు అకారణమందు ప్రత్యక్షవిరోధ
రూపదోషము వర్తించును.
- (2) అభావము కారణమనిన, అభావముచే భావముకలుగుట ప్రత్యక్ష
విరోధదోషమే.

❖ { 265. జగత్కర్త ఈశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వ శక్తిమంతుఁడు, మఱియు స్యతంత్రుఁడు. } ❖

జగత్తునకుకర్త ఈశ్వరుఁడు; జగత్తు తనకుతానె గాలేదు;

(3) శూన్యము కారణమనిన, బీజములేకయే ధాన్యము పుట్టవచ్చును; ఇట్లు ఆనంభవరూపదోషమగును.

(4) నిరవయవమయి, జడమయిన పరమాణువులసంయోగము ఆనంభావ్యము.

(5) కాలము ఎప్పటికిని ఉండినను, సకలకార్యములు ఎప్పటికిని పుట్టినందున కాలమందు ఆకారణరూపదోషము సంభవించును.

(6) గొడ్డ్రాలునందు వీర్యముండియు, గర్భమును ఉత్పన్నముచేయు స్వభావముకనబడనందున స్వభావముకారణమగుట ఆనుచితము.

(7) అదృష్టము కారణమనిన, అది జడమగుటవలన ఇట్టికారణముచే ఇట్టికార్యము కావలయునను నిశ్చయము లేకపోవును.

(8) యదృచ్ఛ కారణమనిన, పృథివ్యాదిభూతములచే జగదుత్పత్తి ఆనంభవము.

(9) జడమగు పృథివ్యాదిభూతములే కారణమనిన, అవియు కారణమును అపేక్షించుటచే స్వకారణము కాచాలవు.

(10) జడమయిన ప్రకృతి స్వయముగా ప్రవర్తింపచాలదు.

(11) పురుషుఁడు ఆనంగుఁడగుటచే ఏప్రకారమునను కారణమగుట ఘటిల్లదు.

(12) కాలాదులు జడమగుటచే అవి కారణము కాచాలవు.

(13) జీవుఁడు కారణము కాచాలఁడనుట పూర్వమందె చెప్పఁబడినది.

(14) నిర్వికారియైనబ్రహ్మము కారణము కాచాలదు.

ఈవిధముగా ధైవ కనుపరచిన చతుర్ధశమతములందు దోషములున్నవి; మాయావిశిష్టబ్రహ్మము కారణమని చెప్పబడుచుండు ఏదోషమును లేదు.

కర్త లేక జగత్తయినట్లయిన, కులాలుఁడు లేకయు ఘటము పుట్ట వలయును; అట్లునుటచే జగత్తునకు కర్తగలఁడనుట సిద్ధమగు చున్నది.

ఇప్పుడు జగత్కర్త సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుఁడని చెప్పు చున్నాము—ఎవఁడు ఏకార్యమునకు కర్తయగునో, వాఁ డా కార్యమును, తదుపాదానమును తెలిసి, ఆకార్యము చేయును; అట్లు జగత్కర్తయును జగత్తును, తదుపాదానమును తెలిసి, జగత్తు చేయవలెను; ఎట్లు ఘటోపాదానమృత్తికను తెలిసి, ఘటోత్పత్తి చేయువాడైన కులాలుని ఘటసర్వజ్ఞుఁ డనుచున్నారో, అట్లు జగత్తునకు ఉపాదానమైన మాయను తెలిసి, జగదుత్పత్తి చేయు వాడైన ఈశ్వరుని జగత్సర్వజ్ఞుఁ డనుచున్నారు.

మఱియు ఆయాశ్వరుఁడు సర్వశక్తిమంతుఁడుగా నున్నాఁడు; ఏలయన—అల్పశక్తిమంతుఁడయిన జీవుఁడు ఈజగ ద్రచన మనస్సుచే చింతింపనైనను శక్తుఁడుగాఁడు; కనుక అద్భుత జగత్తునకు కర్తయయినవాఁడు అద్భుతశక్తిగలవాఁడుగా నున్నాఁడు.

మఱియు ఆ యీశ్వరుఁడు స్వతంత్రుఁడుగా నున్నాఁడు; ఏలయన—ఎవఁడు న్యూనశక్తిగలవాఁడో, వాఁడు పరాధీనుఁడు, సర్వశక్తిగలవాఁడు పరాధీనుఁడు గాఁడు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వశక్తి మంతుఁడు, స్వతంత్రుఁడుగా నున్నాఁడు; వానినే ఈశ్వరుఁ డందురు.

అల్పజ్ఞుఁడు, అల్పశక్తిమంతుఁడు, పరాధీనుఁడయిన వానిని జీవుఁడందురు. అల్పజ్ఞతాదికము జీవునియందును పరమార్థముచే

నుండుటలేదు; అట్లయినను, అవిద్యాకృతమయిన మిథ్యాబుజ్జ తాదికము జీవునియందు ప్రతీతమగుచున్నది; కనుక జీవునియందు చెప్పబడినది. అవిద్యాకృతాబుజ్జ తాదికముయొక్కభ్రాంతి ఏది గలదో, అదియే జీవునియొక్క జీవత్వమనబడియె. ఆ యబుజ్జ తాదికముయొక్క భ్రాంతి ఈశ్వరునియందుఁ గలుగదు; మఱే మనఁగా—నూయాకృతసర్వజ్ఞ తాదికము గలదు.

ఈరీతిగా జగత్తునకు కర్త జీవుఁడుగాఁడు; ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు.

— 266. ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, మఱియు నిత్యుఁడు. —

ఆ యీశ్వరుఁడు ఏకదేశస్థితుఁడు గాఁడు; సర్వత్ర వ్యాపకుఁడుగా నున్నాఁడు; వానిని ఏకదేశస్థితుఁడుగా నంగీకరించుట సంభవింపదు; చూడుము—

ఏవస్తువునకు దేశముచే నంతమగునో, దానికి కాలము చేతను నంతమగును; కనుక అనిత్యమగును; ఏది అనిత్యమగునో, అది కర్తచేత జన్యమగును; కనుక ఈశ్వరునకును కర్త నంగీకరింపవలసివచ్చును; ఈశ్వరునకో, కర్త ఘటిల్లఁడు; ఏలయన— తనకుతాను కర్తయనిన, ఆత్మాశ్రయదోషమగును; ఎచ్చట తానెక్రియకు కర్తయగునో, మఱియు తానెక్రియకు కర్తమగునో, అచ్చట ఆత్మాశ్రయదోష మందురు; ఎట్లు కులాలుఁడు ఘటమునకు కర్త, ఘటము కర్తము; అట్లు కర్తృకర్తములు భిన్నభిన్నములుగావలయును; కర్తృకర్తములు ఒక్కటైనపక్షమందు ఆత్మాశ్రయదోష మగుచున్నది [కార్యమునకు పేరు కర్తము, కార్యవిరోధికిపేరు దోషము; ఆత్మాశ్రయము కార్యమునకు విరోధియగుటవలన అది దోషమని చెప్పబడినది].

కనుక ఈశ్వరునకు కర్తను అన్యుని నంగీకరింపవలయును; ఆ అన్యకర్తయును ప్రథమకర్తవలె కర్తృజన్యుడనియే చెప్పవలయును; వానికిని ఇంకొక్కడని చెప్పవలయును; ఆ ప్రథముడయిన ఈశ్వరుడు ద్వితీయకర్తకు కర్తయనిన, అన్యోన్యాశ్రయదోషమగును [పరస్పరాపేక్ష యన్యోన్యాశ్రయమందురు.].

కనుక తృతీయకర్తను అంగీకరింపవలయును; ఆ తృతీయునకు కర్త ద్వితీయుడనిన, మరల అన్యోన్యాశ్రయమగును; ప్రథముడనిన, చక్రకదోషమగును; ఎట్లు చక్రముయొక్క భ్రమణమగునో, అట్లు ప్రథమకర్త ద్వితీయజన్యుడు, ద్వితీయకర్త తృతీయజన్యుడు, తృతీయకర్త ప్రథమజన్యుడు అను రీతిగా కార్యకారణభావములకు భ్రమణమగును; చక్రకస్థానమందు సర్వమునకును పరస్పరాపేక్ష యగుటవలన ఏదియును కర్త సిద్ధముగాలేదు; అన్యోన్యాశ్రయమునందు పరస్పరాపేక్ష యగుటవలన ఒకదానికి సిద్ధిలేక రెండవదానికి సిద్ధి ఘటిల్లదు.

కనుక ఎట్లు కులాలునకు కర్త కులాలుడు తాను ఘటిల్లఁడో, మఱేమనఁగా—వానితండ్రి ఘటిల్లునో, అట్లు ప్రథమేశ్వరునికర్తకు అన్యకర్త చెప్పవలయును; మఱియు కులాలుని తండ్రి తనపుత్రునిచేత ఉత్పన్నుడుగాడు; వేతెతండ్రిచేత ఉత్పన్నుడగును; అట్లు ద్వితీయకర్త ప్రథమకర్తచేత ఉత్పన్నుడుగాడు; తృతీయకర్తచేనని చెప్పవలయును; ఆ కులాలుని పితామహుడును తనతండ్రిచేత ఉత్పన్నుడగును; ఈరీతిగా కర్తృధార ఎన్నటికిని తెగదు; ఎచ్చట కర్తృధారయొక్క ఖండనము లేదో; అచ్చట ఆనవస్థాదోషమగును; ఇట్లనుటవలన ఈకర్త జగత్తును చేసెనను నిర్ణయము గానేరదు.

అనసస్థాప్రసంగమునందు ఎవ్వనినైనను జగత్తునకు కర్తయని నంగీకరించువిషయమున ఏయుక్తియు దొరకకుండును; ఇట్లు యుక్తి కుంతితమగుటకు వినిగమనవిరహాదోషమని పేరు.

ధారకు ఎచ్చటనేని విశ్రాంతి నంగీకరించిన, ఏకర్తయందు ధారయొక్క అంతమంగీకరింపబడినదో, వానినే జగత్తునకు కర్తయని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఈపక్షమందు ప్రైజెప్టుబడిన, సకలకర్తృసముదాయము నిష్ఫలమగును; ఇట్టి పూర్వోక్తనిరర్థకతాసిద్ధికిని ప్రాగ్లోపదోష మందురు.

ఈరీతిగా ఈశ్వరునకు దేశమువలన అంతము అంగీకరించిన, ఉత్పత్త్యంగీకారము చేయవలసివచ్చును; ఉత్పత్తి అంగీకరించిన, ప్రైజెప్టిన ఆత్మాశ్రయాది ఆటదోషములు ప్రాప్తములగును; కాబట్టి ఈశ్వరునకు దేశముచే అంతము అనఁగూడదు; మతేమనఁగా ఈశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు, నిత్యుఁడనవలయును.

— { 267. ఈశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచేత భేదము లేదు. } —

ఆ వ్యాపకుడైన యీశ్వరునకును, జీవునకును స్వరూపముచే భేదము లేదు; ఉపాధిభేదముచే భేదము గలదు; ఏలగున ననఁగా—అవచ్ఛేదవాదమందు మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుఁడందురు; అవిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుఁడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహిత మాయావిశిష్టచైతన్యమును ఈశ్వరుఁ డందురు; ఆభాససహితావిద్యావిశిష్టచైతన్యమును జీవుఁడందురు; ఆభాసవాదమందు ఆభాససహితమాయకును, ఆభాససహితావిద్యకును భేదము గలదు; చైతన్యమునకుఁ

గాదు; అట్లు అవచ్చేదవాదమందు అవిద్యకును, మాయకును భేదము గలదు, చైతన్యమునకుఁ గాదు.

అట్లు ప్రతిబింబవాదములో అజ్ఞానమునందు చైతన్య ప్రతిబింబము జీవుఁడు, మఱియు బింబము ఈశ్వరుఁడందురు; ఈపక్షమందు ఉపాధిభేదము లేకపోయినను, ఇద్దఱికిని ఒకే యుపాధి యుండినను, చైతన్యమునకు స్వరూపముచేత భేదము లేదు; ఒక్కటే చైతన్యమునందు జీవత్వము, ఈశ్వరత్వము ఆరోపితముగా నున్నది; ఈసంగతి ముందు మహావాక్యార్థ విచారమందు చెప్పబడును.

ఓశిష్యుడా! జగత్తునకు కర్త సర్వజ్ఞుడై, సర్వశక్తి మంతుడై, స్వతంత్రుడైన ఈశ్వరుఁడుగా నున్నాఁడు. ఆ యీశ్వరుఁడు వ్యాపకుఁడు; వానికిని, జీవునకును విశేషణ మాత్రముచేతనే భేదము గలదు; స్వరూపముచే భేదము లేదు.

ఈప్రకారముగా ద్వితీయప్రశ్న కు త్తరము చెప్పితిమి

— { 268. 252—గతతృతీయప్రశ్న కు త్తరము— } —
ముక్తికి హేతువు జ్ఞానము.

ఓయగృధుడా! మోక్షమునకు సాధనమేమి? ఈప్రశ్న మున కు త్తరము చెప్పుచున్నాము—

ముక్తికిహేతువు కర్తోపాసనలు గావు; జ్ఞానముగానే యున్నది; ఏలయన—ఆత్మయందు బంధము నిత్యమైనట్టియైన, తన్నివృత్తిరూపమైన మోక్షము జ్ఞానముచేతఁ గాకుండును; కర్తోపాసనలచేతఁ గావలయును; ఆ బంధము నిత్యముగాదు; రజ్జుసర్పన్యాయమున మిథ్య; ఆమిథ్యాబంధముయొక్క నివృత్తి

అధిష్ఠానజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును; కర్తోపాసనలచేత ఘటిల్లదు; ఎట్లు రజ్జ్వజ్ఞానముచేత ప్రతీతమయిన సర్పము ఏక్రియచేతను దూరముగాదో, రజ్జ్వజ్ఞానముచేతనే దూరమగునో, అట్లు ఆత్మాజ్ఞానమువలన ప్రతీతమైనబంధము ఏక్రియచేతను దూరముగాదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే దూరమగుచున్నది.

❧ 269. కర్తోపాసనలు ముక్తికి హేతువులుగావు. ❧

కృష్ణాదికర్తముయొక్క ఫలము అన్నాదిక మేదిగలదో, అది అనిత్యము, యజ్ఞాదికర్తఫలమయిన స్వర్గాదికమును ¹ అనిత్యము; అట్లు మోక్షము కర్తఫలమనిన, మోక్షమును అనిత్యమగును; ఉపాసనాఫలమనినను, మోక్షమనిత్యమగును; ఏలయన ఉపాసనయు మానసకర్తమే.

❧ 270 కర్తఫలపంచకము. ❧

కర్తకర్తకు కర్తమువలన పంచవిధముల యుపయోగముగలదు—మొదటిది ఉత్పత్తి, రెండవది నాశము, మూడవది—ప్రాప్తి, నాల్గవది వికారము, అయిదవది సంస్కారము.

1 ఎట్లు ఇది పాపాధిక్యముచే రచితమైన లోకము తీణమగునో, అట్లు అది పుణ్యాధిక్యముచే రచితమైన లోకమును తీణమగును. ఈరీతిగా కర్తరచితోత్తమాధమలోకములను అనిత్యమని ఎంచి, వీనివలన బ్రహ్మణఁడు [బ్రహ్మముగావలెను నిచ్చగలవాఁడు ముముక్షువు] వైరాగ్యమును పొందును. “కృతమైనకర్తముచే అకృతమైన మోక్షము పొందుట లేదు.” ఈయర్థముగల శ్రుతిచేత మఱియు “భావన [ఉపాసన] చేత జన్యమయిన ఫలమునుస్థిరమని అంగీకరించుట యోగ్యముగాదు.” అను సురేశ్వరాచార్యులవాక్యమువలన కర్తముయొక్క, లేక ఉపాసనయొక్క ఫలము మోక్షము గాదు.

[ఉత్పత్తినాశప్రాప్తులు ప్రసిద్ధములుగా నున్నవి; అన్యరూపప్రాప్తికిపేరు వికారము.] సంస్కారము ద్వివిధము—మలము యొక్కనివృత్తి, మఱియు గుణముయొక్కఉత్పత్తి; ఈయవిదు ప్రకారములయిన ఉపయోగములు కర్తముచేతఁ గలవు; ఆయుపయోగములందు ముముక్షువునకు ఏయుపయోగము ఘటెల్లదు. చూడుము—

- (1) ఎట్లు కులాలకర్తమువలన కులాలునికి ఘటోత్పత్తి రూపోపయోగ మగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తమువలన మోక్షోత్పత్తిరూపోపయోగము గలుగదు; ఏలయన—మోక్షము అనర్థనివృత్తిరూపము, మఱియు పరమానంద ప్రాప్తిరూపము; దానిలో—రజ్జువునందు సర్పనివృత్తిన్యాయమున అనర్థనివృత్తి ¹ ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధమే; మఱియు ఆత్మ పరమానందస్వరూపుఁడగుటవలన గృహస్థితనిధిన్యాయమున పరమానందప్రాప్తియును ఆత్మయందు నిత్యసిద్ధము ²; ఈరీతిగా స్వభావసిద్ధమైన మోక్షముయొక్క ఉత్పత్తి, కర్తమువలన ఘటెల్లదు; ఏవస్తువు పూర్వసిద్ధము గాదో, దానిఉత్పత్తి కర్తముచేత నగును; సిద్ధవస్తువున కుత్పత్తి సంభవింపదు; వేదాంతశ్రవణ

1 ఎట్లు రజ్జువునందు సర్పాభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు ఆత్మయందు కార్యసహితాజ్ఞానాభావరూపనివృత్తి నిత్యసిద్ధము.

2 ఎట్లు విస్తృతకంఠమణియొక్క ప్రాప్తి, లేక గృహనిక్షేపనిధి ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధమో, అట్లు నిజరూపమగు పరమానందముయొక్క ప్రాప్తి నిత్యసిద్ధము.

మును ముముక్షువునకు మోక్షోత్పత్తినిమిత్తము
చెప్పలేదు; మఱిమనగా—“అత్యంత నిత్యము క్షుడు,
నాకు కించిత్తాతమును కర్తవ్యము లేదు;” అను
వార్తను తెలియుటకొఱకే శ్రవణము విధింపబడి
నది; ఇట్లు తెలిసికొనినపుడు కర్తవ్యభ్రాంతి దూర
మగుచున్నది; కనుక వేదాంత శ్రవణానంతరమును
ఎవ్వనికి కర్తవ్యము ప్రతీతమగునో; వాడు తత్త్వము
తెలియనివాడని ¹ తెలియవలెను; ఈ కారణము
చేతనే నిత్యనివృత్తమైన అనర్థముయొక్క నివృత్తి,
మఱియు నిత్యప్రాప్తమైన ఆనందముయొక్క ప్రాప్తి
వేదాంత శ్రవణఫలమని శ్రీమత్సురేశ్వరాచార్యుల
చేత నైష్కర్మ్యసిద్ధియందు చెప్పబడినది.

- (2) ఎట్లు ప్రహరకర్తకు దండప్రహారరూపకర్తముచేత
 ఘటభంగరూపమైన ఉపయోగమగునో; అట్లు ముము
 క్షువునకు కర్తమువలన ఏపదార్థముయొక్కయు నాశ
 రూపమైన యుపయోగము ఘటిల్లదు; ఏలయన
 అన్యపదార్థముయొక్క నాశమో, ముముక్షువునకు

1 ఇచ్చట ఈ స్మృతిపచనము గలదు—

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,

నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తిచేన్న స తత్త్వవిత్. 1

దీనియర్థము—జ్ఞానరూపామృతముచేత తృప్తాడు, మఱియు అందు
 వలననే కృతకృత్యుడు [కృతార్థుడు] అయిన యోగి [జ్ఞాని]వానికి మోక్షా
 ర్థము, లేక జ్ఞానార్థము కించిత్తును కర్తవ్యము లేదు; మఱియు ఎవ్వనికి
 కర్తవ్యము గలదో, వాడు తత్త్వవేత్తగాడు.

వాంఛితములేదు; బంధనాశమే కర్తృపయోగమని చెప్పవలయును; ఆ బంధము ఆత్మయందు పరమార్థముచేతలేదు; మతేమనఁగా మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ మిథ్యాప్రతీతబంధముయొక్క నాశము కర్తృముచేత ఘటిల్లదు; ఆత్మజ్ఞానముచేతనే ఘటిల్లును.

- (3) ఎట్లు గమనరూపకర్తృమువలన గ్రామప్రాప్తిరూపోపయోగము పాంథునకు అగునో, అట్లు మోక్షప్రాప్తిరూపోపయోగము కర్తృముచేత ముముక్షువునకు ఘటిల్లదు; ఏలయన ఆత్మ నిత్యముక్తుఁడు, వానికి మోక్షప్రాప్తి ఘటిల్లదు; ఎవనికి బంధమయినదో, వానికి మోక్షప్రాప్తి ఘటిల్లును; ఆత్మయందో, బంధముండుటలేదు [పరమార్థముచేలేదు].
- (4) ఎట్లు పాకరూపకర్తృమువలన అన్నముయొక్క వికారరూపమయిన ¹ ఉపయోగము పాచకునకు ² అగునో, అట్లు ముముక్షువునకు కర్తృమువలన వికారరూపోపయోగము ఘటిల్లదు; ఏలయన—ముముక్షువునకు ఏవికారముయొక్క అవేక్షయు లేదు; ఆత్మయందు ప్రథమము బంధమును అంగీకరించి, మోక్షదశయందు చతుర్ముఖాదివిలక్షణరూపప్రాప్తి నంగీకరించినయెడ, ఆ ప్రాప్తిరూపవికారము కర్తృపయోగము ముముక్షువునకు ఘటిల్లును; ఆయన్యరూపప్రాప్తియో, బంధరహితుఁడై, ఆరూపుఁడైన ఆత్మయందు అంగీకరింపబడలేదు.

1 భూర్వరూపమును విడిచి, అన్యరూపప్రాప్తిని వికారమందును.

2 పాచకుఁడు [వంటవాడు]

- (5) సంస్కారరూపోపయోగమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత ఘటిల్లుదు; ఏలాగుననగా—
- (1) ఎట్లు వస్త్రతొలనరూపకర్తముచే ¹ మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము రజకునికి అగునో, అట్లు మలనివృత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము ముముక్షువునకు కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన— అన్యముయొక్క మలనివృత్తియో, ముముక్షువునకు వాంఛితము గాదు; ఆత్మమలనివృత్త్యేషేష చెప్పవలెను; ఆత్మయో, నిత్యశుద్ధుడు, వానియందు మలములేదు; యద్యపి అంతఃకరణస్థితమైన పాపరూపమలనివృత్తి కర్మోపయోగము ఘటిల్లుచున్నది; తథాపి ప్రస్తుతము శుద్ధాంతఃకరణవంతుడైన ముముక్షువుయొక్క విచారము చెప్పుచున్నాము; వాని అంతఃకరణమందు పాపములేదు; అందువలన వానికి పాపనివృత్తిరూపోపయోగము లేదు; మఱియు అజ్ఞానరూపమలము ఆత్మయందుండినను, దానినివృత్తి కర్తముచేత గానేరదు; ఏలయన అజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానము, కర్తము గాదు.
- (2) ఎట్లు కుసుంభమందు వస్త్రమజ్జన ² రూపకర్తముచేత వస్త్రమునందు రక్తగుణోత్పత్తియను సంస్కారరూపోపయోగము వస్త్రకారునికిగునో, అట్లు గుణోత్పత్తిరూపసంస్కారమును ముముక్షువునకు కర్తముచేత కానేరదు; ఏలయన—అన్య విషయమందు

గుణోత్పత్తి ముముక్షువున కుపయోగింపదు; ఆత్మ
యందే గుణోత్పత్తిగావలెనని చెప్పవలసివచ్చును;
ఆయాత్మ నిర్గుణుడు, వానియందు గుణోత్పత్తి
ఘటిల్లదు.

ఈవిధముగా కర్తృఫలము పంచప్రకారములగును; ఎక్కువ
గాదు; ఆ పంచప్రకారఫలమును ముముక్షువునకు కర్తృమువలన
ఘటిల్లదు; కాబట్టి కర్తృమును వదలి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణా
దికమునందే ముముక్షువు ప్రవృత్తుడగును; ఉపాసనయు
మానసకర్తృముగా నున్నది; కనుక దానినిండనమునందు పృథ
గ్యుక్తి చెప్పలేదు.

ఈరీతిగా కర్తృము, లేక ఉపాసన మోక్షమునకు హేతువు
గాదు; మతేమనఁగా కేవలజ్ఞానమే మోక్షమునకు హేతువు.

— { 271. ఆక్షేపము—కర్తృపాసనలు, జ్ఞానమునకును } —
మోక్షమునకును హేతువు?

ఒకానొకఁడు ¹ కర్తృపాసనాసహితజ్ఞానమును మోక్ష
హేతువని అంగీకరించి, దానియందు దృష్టాంతములను చెప్పి
యున్నాఁడు—

ఎట్లు ఆకాశమందు పక్షికి ఒకపక్షముచే గమనము గానే
రదో, రెండుపక్షములచేత నగునో, అట్లు ముముక్షురూపపక్షికి
మోక్షలోకమందు జ్ఞానరూపమైన ఏకపక్షముచే గమనము
గానేరదు; కర్తృపాసనాజ్ఞానములను రెండుపక్షములు గావల

1 భర్తృహరియని ప్రాచీనవృత్తికారుఁడు [బ్రహ్మసూత్రములకు
టీక చేసినవాఁడు] నముచ్చయవాది.

యును; ఉపాసనయు మానసకర్త మగుటవలన ఉపాసనాసహిత కర్తము ఒకపక్షము, మఱియు జ్ఞానము ఒకపక్షము.

వేటుదృష్టాంతము— సేతుదర్శనమువలన పాపనాశ మగును; ఆ సేతుదర్శనము ప్రత్యక్షరూపమైనను పాపనాశ రూపమయిన తనఫలమునందు ఎట్లు శ్రద్ధాదినియమాపేక్ష గలిగి యున్నదో, అట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమును మోక్షరూపఫలోత్పత్తి యందు కర్తోపాసనలయొక్క అపేక్ష గలిగియున్నది.

మఱియును చూడుము— కేవలజ్ఞానముచేత మోక్ష మంగీకరించువాడును జ్ఞానమునకు హేతువయిన కర్తోపాసనలు చేయుచున్నాడు; ఏలయన— శుద్ధనిశ్చలమయినట్టి అంతఃకరణ మందు జ్ఞానమగును; ఆ అంతఃకరణము శుభకర్తమువలన శుద్ధ మగును; ఉపాసనవలన నిశ్చలమగును.

మఱియు ఎట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానమునకు హేతువో, అట్లు జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; ఉదాహరణము— జలసేచనము వృక్షోత్పత్తికిని, ఫలోత్పత్తి కిని హేతువగును; వనవృక్షములయందు జలసేచనములేకయే ఫలమైనను, మూలమందు జలమున్నది; జలసంబంధములేక వృక్షము ఎండిపోవును; అట్లు కర్తోపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికిని, జ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకును హేతువుగా నున్నవి; కాబట్టి జ్ఞానవంతుడును కర్తోపాసనలు చేయవలయును.

లేక కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువులుగా నున్నవి; జ్ఞానవంతుడు వానిని త్యజించినట్లయిన, ఉత్పన్న మయిన జ్ఞానము జలములేని వృక్షమువలె నష్టమగును; ఏలాగున ననగా— శుద్ధాంతఃకరణమందు జ్ఞానమగును; శుభకర్తము

చేయకుండిన, అంతఃకరణమందు పాపమగును; ఉపాసనలత్యాగము వలన అంతఃకరణము చంచల మగును; ఆ మలిసమై, చంచల మయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞానముండదు; ఎట్లనగా—శుష్క భూమియందు ఉత్పన్నమయిన వృక్షము జీవింపజాలదు.

జ్ఞానరక్షణ హేతువునందు అన్యదృష్టాంతము—సంస్కారముచేత శుద్ధమయిన స్థానమందు వేదపాతియైన బ్రహ్మచారి నివసించును; ఆ శుద్ధస్థానము ఏనిమిత్రముచేనైనను మరల అప విత్రమయినట్లయిన, ఆ స్థానమును బ్రహ్మచారి విడుచును; అట్లు కర్తత్యాగముచే మలిసమై, ఉపాసనాత్యాగముచే చంచల మయిన అంతఃకరణమందు జ్ఞానముండదు.

ఈరీతిగా కర్మోపాసనాజ్ఞానములు ఈమూడును గూడి
1 మోక్షమునకు హేతువులని అంగీకారము చేయనీ, లేక

1 యద్యపి వేదమందును కొన్నిచోట్ల జ్ఞానకర్తములయొక్క సముచ్చయము చెప్పబడియున్నది; తథాపి సమసముచ్చయము, మఱియు క్రమసముచ్చయము అను భేదముచే సమసముచ్చయము రెండువిధములు—

- (1) జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదికమును, కర్తసాధనమయిన అగ్నిహోత్రాదికమును ఏకకాలమందు అనుష్ఠానము చేయుటకు పేరు సమసముచ్చయము.
- (2) మొదలు అంతఃకరణశుద్ధికొఱకు జిజ్ఞాసావర్యంతము కర్తముచేసి, వెనుక కర్త విధినిపరిత్యజించి, జ్ఞానసాధనమయిన శ్రవణాదిద్వారమున జ్ఞానసంపాదనము చేయుటకు పేరు క్రమసముచ్చయము.

నీనిలా—సమసముచ్చయము త్యాజ్యము, మఱియు క్రమసముచ్చయము గ్రాహ్యము; ఇది వేదముయొక్క తాత్పర్యము; కనుక ఇచ్చట సమసముచ్చయమునకు ఖండనమగును; క్రమసముచ్చయమునకుఁ గాదు.

కర్తోపాసనలు జ్ఞానరక్షణమునకు హేతువై, కేవలజ్ఞానము మోక్షమునకు హేతువని అంగీకారము చేయనీ, ఈరెండు ప్రకారములచేతను జ్ఞానవంతునకు కర్తోపాసనలు అవశ్యముగ కర్తవ్యమగును. దీనిని సముచ్చయవాద మందురు. ఇది సమీచీనము గాదు—

{ 272. 271—గత ఆక్షేపమునకు సమాధానము—కర్తోపాసనలకును, జ్ఞానమునకును పరస్పరవిరోధము. }

ఎవఁడు దేహముకన్న భిన్నుడని ఆత్మను ఎఱుంగఁడో, వానివలన కర్తము గానేరదు, ఏలయన—జన్మాంతరభోగము కొఱకు కర్తము చేయఁబడినది; దేహము అగ్నియందు దగ్ధమగును; దానికి జన్మాంతరభోగము ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా శరీరముకంటె ఆత్మ భిన్నుడనుజ్ఞానము కర్తహేతువు; ఆశరీర భిన్నాత్మజ్ఞానమును, కర్తృత్వభోక్తృత్వయుక్తముగానే కర్తమునకు హేతువు.

“నేను పుణ్యపాపములు కలవాడను, పుణ్యపాపముల ఫలము నాకగును;” ఇట్లెవ్వఁడు తలంచునో, వాఁడు కర్తకర్తగా నున్నాఁడు; జ్ఞానవంతుడట్లు తలంపఁడు; మఱేమనఁగా—నేను పుణ్యపాపములచేతను, సుఖదుఃఖములచేతను రహితుడై, అసంగబ్రహ్మరూపుడైన ఆత్మగా నున్నాను; ఇట్లు వేదాంత విచారముచే వానికి జ్ఞానము కలిగినది; ఆ జ్ఞానము కర్తమునకు హేతువు గాదు; వ్యత్యస్తమై, విరోధిగా నున్నది; కాబట్టి జ్ఞానవంతునిచే కర్తము గానేరదు.

అట్లు కర్తృకర్మఫలములభేదజ్ఞానము కర్తమునకు హేతువు, ఆ కర్తృకర్మఫలభేదప్రతీతియో, జ్ఞానవంతునకుఁ గానేరదు; మతేమనఁగా—సంపూర్ణాత్మస్వరూపమే ప్రతీతమగును; కనుక జ్ఞానవంతునిచేత కర్తము గానేరదు.

భాష్యకారులచేఁగూడ అనేకప్రకారములుగా జ్ఞానవంతునందు కర్తాభావము ప్రతిపాదించఁబడియె. కర్తమునకును, జ్ఞానమునకును ఫలముచేత విరోధము గలదు; చూడుము—కర్మఫలము అనిత్యమైనస్వర్గాదికము, జ్ఞానఫలము నిత్యమైనమోక్షము; అందువలనను జ్ఞానకర్తములనముచ్చయము ఘటిల్లదు.

మఱియు ఆత్మయందు జాత్యాశ్రమావస్థలయొక్క అభ్యాసము కర్తమునకు హేతువుగా నున్నది; ఏలయన—జాత్యాశ్రమావస్థలకు యోగ్యములయిన భిన్న భిన్నకర్తములు వేదమందు చెప్పఁబడినవి; యద్యపి జాత్యాశ్రమాద్యవస్థలు దేహధర్మములు, కర్మికి దేహమందు ఆత్మబుద్ధి గలుగదు; మతేమనఁగా—ఆత్మ దేహముకన్న భిన్నుఁడయి, కర్తభోక్తయని కర్తపురుషుఁడు తెలిసికొనును; గనుక జాత్యాదులప్రతీతి ఆత్మయందు కర్మికిని ఘటిల్లదు; తథాపి దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము కర్మికి లేదు; శాస్త్రముచే పరోక్షజ్ఞానము గలదు; మఱియు దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమో, స్వతసిద్ధముగానే గలదు; ఈరెండునుగూడి కర్తమునకు హేతువులు; దేహభిన్నాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమయిన పక్షమందు, దేహాత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమునకు విరోధియగును; పరోక్షజ్ఞానమునకు అపరోక్షజ్ఞానముచేత విరోధము లేదు; గనుక దేహముకన్న భిన్నుఁడయిన కర్తభోక్తయను

జ్ఞానము, మఱియు దేహమందాత్మబుద్ధి ఈరెండును ఒకనికే [కర్మికే] ఘటిల్లుచున్నవి.

దృష్టాంతము—మూర్తియందు ఈశ్వరజ్ఞానము శాస్త్రముచేత పరోక్షము, స్వభావసిద్ధమయిన పాపాణబుద్ధి అపరోక్షము; వీనికి పరస్పరము విరోధములేదు; కనుక రెండును ఒకనికే యగును; మఱియు ఎవనికి రజ్జువుయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమగునో, వానికి అపరోక్షసర్పభ్రాంతి దూరమగును; కర్తృభోక్తృరూపముచేత ఆత్మజ్ఞానము భ్రాంతిరూపముగా నున్నది; విద్వాంసునకు భ్రాంతిలేదు; కావున వానికి కర్తృబునందు అధికారము లేదు; దేహమునందు అపరోక్షబుద్ధియయినపుడు దేహధర్మమయిన జాత్యాదికము ప్రతీతమగును; దేహమందాత్మబుద్ధి విద్వాంసునకుఁ గలుగదు; వానికి బ్రహ్మరూపముచే ఆత్మయొక్క అపరోక్షజ్ఞానము గలదు; కాబట్టి జాత్యాశ్రమాదిభ్రాంత్యభావమువలనను, విద్వాంసునకు కర్తాధికారము లేదు.

ఉపాసనయైననో, “నేను ఉపాసకుఁడు, దేవుఁడుపాస్యఁడు” అను నీబుద్ధిచే నగును; విద్వాంసునకు ఉపాసోపాసకభావము ప్రతీతము గానేరదు; మతేమనఁగా—“నాయొక్క దేహాదిసంఘాతము, దేవునియొక్క దేహాదిసంఘాతము రెండును స్వప్నమువలె కల్పితములు, చైతన్య మొకటి.” ఇది విద్వాంసుని నిశ్చయము, ఈజ్ఞానమునకు ఉపాసనతోడ విరోధము గలదు; కనుక విద్వాంసునందు ఉపాసన ఘటిల్లదు.

పక్షిగమనదృష్టాంతమును ఘటిల్లదు; ఏలయన—పక్షికైననో, రెండుపక్షిములు ఏకకాలమం దున్నవి; వీనికి పరస్పర

విరోధము లేదు; జ్ఞానకర్తౌపాసనలతో, పరస్పరవిరోధము గలదు; అందువలన రెంటికి ఏక కాలమందు స్థితి ఘటిల్లదు.

— 273. జ్ఞానమందు కర్తౌపాసనావేక్ష లేదు. —

నేతుదర్శనదృష్టాంతము సరికాదు; ఏలాగునననగా—

నేతుదర్శనము దృష్టఫలమునకు హేతువు గాదు; అది అదృష్టఫలమునకు హేతువు; భోజనఫలమైన తృప్తివలె ఫలము ప్రత్యక్షముగ ప్రతీతమైనపుడు అది దృష్టఫల మనఁబడును; నేతుదర్శనమో, పాపనాశరూపమని శాస్త్రముచేత ఎఱుంగఁబడినది; శాస్త్రముచేత ఎఱుంగఁబడినది అదృష్టఫలమందురు; ఎట్లనగా—యజ్ఞాదికర్తమునకు స్వర్గాదిఫలము.

ఏది అదృష్టఫలమునకు హేతువగునో, అది తనఫలొత్పత్తికొఱకు శాస్త్రబోధితములైన యావత్సామగ్రితో సహితమై, హేతువగును; కేవలము హేతువు గాదు; నేతుదర్శనమును అదృష్టఫలహేతు వగుటవలన అది శాస్త్రబోధితమైన శ్రద్ధానియమాదిసహితముగా పాపనాశరూపఫలమునకు హేతువగును; శ్రద్ధానియమాదిరహితముగ హేతువుగా నేరదు.

ఈప్రకారముగా నేతుదర్శనము శ్రద్ధానియమాదికమును అపేక్షించుచున్నది; అట్లు బ్రహ్మవిద్య కర్తౌపాసనలను అపేక్షించదు; ఎందుకనగా—

బ్రహ్మవిద్యా ఫలమగుమోక్షము, స్వర్గాదికమువలె లోక విశేషరూపమగు అదృష్టఫలమైనపుడు, మఱియు బ్రహ్మవిద్య కర్తౌపాసనాసహితముగా మోక్షహేతువని శాస్త్రముచేత విధింపఁబడినపుడు బ్రహ్మవిద్యయు నేతుదర్శనమువలె కర్తౌపాస

నలను అపేక్షించును; బ్రహ్మవిద్యాఫలముగు మోక్షము, అది లోకవిశేషముగాదు, మోక్షహేతువైన బ్రహ్మవిద్య అదృష్ట ఫలముగాదు; అందువలన నది తనఫలోత్పత్తియందు కర్తృపాస నలను కోరదు.

భ్రాంతివలన బంధము ప్రతీతమయినది; తన్నివృత్తి బ్రహ్మవిద్యకు ఫలము, ఆ భ్రాంతినివృత్తియో, కేవలబ్రహ్మ విద్యచేత నని జ్ఞానికి ప్రత్యక్షము, మఱియు రజ్జుజ్ఞానమువలన సర్పభ్రాంతియొక్కనివృత్తి సర్వులకు ప్రత్యక్షమే.

ఈవిధముగా అధిష్ఠానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తిరూపమైన దృష్టఫలము గలదిగా నున్నది; దృష్టఫలోత్పత్తి ఏసామగ్రిచే ప్రత్యక్షప్రతీతమగునో, ఆసామగ్రియే దానికి హేతువగును; ఎట్లనగా—తురీతంతువేమలచేత పటోత్పత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక తురీతంతువేమలు ¹ పటమునకు హేతువులు, మఱియు కేవలభోజనముచేత తృప్తిరూపఫలము ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలభోజనమే తృప్తికి హేతువు; అట్లు కేవలాధిష్ఠానజ్ఞానము వలన భ్రాంతినివృత్తి ప్రత్యక్షము; కనుక కేవలాధిష్ఠానజ్ఞానము భ్రాంతినివృత్తికి హేతువుగా నున్నది; ఎట్లు రజ్జుజ్ఞానము సర్ప భ్రాంతినివృత్తియందు అన్యపదార్థాపేక్ష చేయదో, అట్లు బంధ భ్రాంత్యధిష్ఠానరూపాత్మజ్ఞానమును బంధభ్రాంతినివృత్తియందు కర్తృపాసనలయొక్క అపేక్ష చేయదు.

జ్ఞానఫలమైనమోక్షము, స్వర్గమువలె లోకవిశేషరూప మైన అదృష్టమని అంగీకారము చేసినట్లయిన విరోధమగును;

1 తురియనగా నేతగాని, తంతు [దారము] వేమ [సూత్రమునిండిన కొమ్మ]

ఏలయన “జ్ఞానవంతుని ప్రాణము బయటికి పోదు” ఇది వేదమునందు చెప్పబడియున్నది. మఱియు మోక్షమును లోకవిశేషమని యంగీకరించినయెడల స్వర్గమువలె మోక్షము అనిత్యమగును.

ఇట్లుండఁగా హతముచేత మోక్షము లోకవిశేషమని యంగీకరించినను, కేవలజ్ఞానముచేతనే మోక్షలోకప్రాప్తి¹ యగునని అంగీకరించుట యోగ్యమగును; ఏలయన—శాస్త్రప్రతిపాదితార్థము శాస్త్రానుసారముగానే గ్రహింపవలయును; శాస్త్రము జ్ఞానముచేతనే మోక్షము ప్రాప్తించునని ప్రతిపాదించుచున్నది.

వృక్షదృష్టాంతముగూడ సరికాదు; ఏలయన—జలసేచనము వృక్షోత్పత్తియందును, రక్షణమందును హేతువైనను, ఫలోత్పత్తియందు హేతువుగాదు; నృద్ధవృక్షమందు జలసేచనము రక్షణనిమిత్తముగాని, ఫలనిమిత్తముగాదు; జలసేచనముచేత యశావనవృక్షమే ఫలించును; కనుక జలసేచనము ఫలహేతువుగాదు; యశావనమే ఫలమునకు హేతువు; అట్లు కర్మోపాసనలకును జ్ఞానోత్పత్తియందు ఉపయోగము గలదు; మోక్షమునందు లేదు; కాబట్టి జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వము కర్మో

1 ఇచ్చట దుర్జనతోషన్యాయమున మోక్షము లోకవిశేషమని అంగీకరించినను, ఆ మోక్షము జ్ఞానములేక ప్రాప్తముగాదు; ఈసంగతి సిద్ధాంతి ప్రతిపాదనము చేయుచున్నాడు. దుర్జనతోషన్యాయమునఁగా—ఒకఁడు తనదుర్బలశత్రువును కొట్టించుటకు ప్రబలశత్రువును ఆజ్ఞాపించి, వానికి సంతోషముచేయుచున్నాడు; తరువాత తాను స్వయముగ ఆ ప్రబలశత్రువును కొట్టించుచున్నాడు. దీనిపేరు దుర్జనతోషన్యాయము.

పాసనలు చేయవలయును; జ్ఞానోత్పత్తికిపూర్వముకూడ ఎదివఱ కనఁగా—ఎంతవఱకు అంతఃకరణమందు మలవిక్షేపములు గలవో, అంతవఱకే చేయవలయును; శుద్ధనిశ్చలాంతఃకరణము ఎప్పునికైనదో, ఆజిజ్ఞాసువునకు శ్రవణవిరోధియైన కర్తోపాసనల త్యాగము ఉచితము.

[మలము పాపమునకు పేరు, అది అశుభవాసనకు హేతువు; ఎదివఱకు మలము గలదో, అదివఱకు అశుభవాసన కలుగుచుండును; ఎప్పుడు అశుభవాసన గలుగదో, అప్పుడు మలముయొక్క అభావనిశ్చయము చేయవలయును; అంతఃకరణముయొక్కచంచలత, మఱియు ఏ కాగ్రత అనుభవసిద్ధము.]

— 274. కర్తోపాసనలచేత జ్ఞానరక్షణము గాదు. —

మొదట చెప్పబడినది—“ఎట్లు జలసంబంధము గాక పోయినట్టయిన ఉత్పన్నవృక్షము ఎండిపోవునో, అట్లు కర్తోపాసనలు చేయఁదేని, అంతఃకరణము మరల మలినమై, చంచల మగును; ఆ మలినచంచలాంతఃకరణమందు శుష్కభూమియందలి వృక్షమువలె ఉత్పన్నమైనజ్ఞానము నష్టమగును; కనుక జ్ఞాన వంతుఁడు కర్తోపాసనలు చేయవలయును.” ఈవార్త ఘటిల్లదు— ఇచ్చట పూర్వపక్షిని ఇట్లడుగవలయును—ఆభాససహితమైన, లేక చైతన్యసహితమైన అంతఃకరణముయొక్క “నేను అసంగుఁడను” అను నిట్టివృత్తియే వేదాంతముయొక్క ఫలరూప జ్ఞానము, కర్తోపాసనలు చేయఁదేని, ఆవృత్తిరూపజ్ఞానముయొక్క నాశమగునా? లేక చైతన్యస్వరూపజ్ఞానముయొక్క నాశమగునా?

ఇందుకు ఇట్లునును—“స్వరూపజ్ఞానమో, నిత్యము; దానికి రక్షణనాశములు ఘటిల్లవు; అయినను వేదాంతఫలమయిన బ్రహ్మవిద్యారూపజ్ఞానము ఏది గలదో, దానికి కర్తృపాసనల త్యాగముచే నాశమగును” ఈమాట ఘటిల్లదు; ఏలయన— ఒకతడవ ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మకారవృత్తివలన ఆత్మాశ్రితా జ్ఞానముయొక్క నాశమయినవెనుక మరల ఆ వృత్తిరక్షణముచే నుపయోగము లేదు; మఱియు ఆ వృత్తియొక్క రక్షణమును కర్తృపాసనలచే ఘటిల్లదు; ఏలాగునననగా—ఎప్పుడు కర్తృపాసనానుష్ఠానము చేయునో, అప్పుడు కర్తృపాసనాసామగ్రియొక్క వృత్తిరూపజ్ఞానమే యగును; బ్రహ్మకారజ్ఞానము గానేరదు; రెండవవృత్తిఅయినపుడు ప్రథమవృత్తి యుండదు; కనుక కర్తృపాసనలు జ్ఞానోత్పత్తికి పరంపరగా హేతువులగును; మఱియు ఉత్పన్నమైన బ్రహ్మజ్ఞానవృత్తికి విరోధియగును; కాబట్టి కర్తృపాసనలవలన జ్ఞానరక్షణము ఘటిల్లదు.

— { 275. జ్ఞానికి పాపచంచలతయొక్క అభావము } —
 { వలన కర్తృపాసనలయొక్క అనుపయోగము. }

మఱియు పూర్వము చెప్పెను— “జ్ఞానవంతునకు కర్తృత్యాగమువలన పాపమగును” ఆ వార్తఘటిల్లదు; ఏలయన శుభకర్తృత్యాగము పాపహేతువు గాదు; మఱేమనగా— నిషిద్ధకర్తానుష్ఠానమే పాపహేతువు; ఈసంగతి భాష్యకారులచే అనేకయుక్తిప్రమాణములచే ప్రతిపాదింపబడినది. ఇదిగాక జ్ఞానవంతునకు శుభకర్తృత్యాగమువలనను; అశుభకర్తానుష్ఠానము వలనను సర్వథా పాపము సంభవింపదు; ఏలయన— పుణ్యాపాపములును, తదాశ్రయమైన అంతఃకరణమును పరమార్థముచే

లేవు; అవిద్యచేత మిథ్యాప్రతీతమగును; ఆ యవిద్యాజన్య ప్రతీతి జ్ఞానవంతునకుఁ గలుగదు.

ఈస్థానమందీరహస్యముగలదు—బ్రహ్మజ్ఞానముదృఢము, అదృఢము [తీవ్రము మందము] అని ద్వివిధము—సంశయాది రహితమయిన జ్ఞానము దృఢము, సంశయాదిసహితమయిన జ్ఞానము అదృఢము; ఎవనికి దృఢజ్ఞానమగునో, వానికి కించి న్నాత్రమును కర్తవ్యము లేదు; ఏకవారము ఉత్పన్నమైన ఏ సంశయాదిరహితమగు అంతఃకరణవృత్తిరూపజ్ఞానము గలదో, అదియే అవిద్యను నశింపజేసి, తానును దనయంత నశించును; ఆ జ్ఞానము తాను దూరమైనను, జ్ఞాని మంచిప్రకారముగా తెలిసికొనియుండుటచేత మరల వానికి ఆత్మయందు భ్రాంతి గానేరదు; కాబట్టి భ్రాంతికి కారణమైన అవిద్య, అది ఒకసారి ఉత్పన్నమైన జ్ఞానముచే నష్టమైనపిదప భ్రాంతియొక్కయు; అవిద్యయొక్కయు అభావమువలన వృత్తిజ్ఞానావృత్తియొక్క ఉపయోగము లేదు.

విద్వాంసునకు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వృత్తియొక్క ఆవృత్తి అవేక్షితమయినట్లయిన, వాఁడు పలుమారు వేదాంతార్థముయొక్క చింతనము చేయవలయును; వేదాంతచింతనము చేతనే పలుమారు బ్రహ్మకారవృత్తి యగును; ఆవృత్తిచేత బ్రహ్మానందము ప్రకటమగును; ఆయానందము కర్తృపాసనలచేతఁ గానేరదు; ఏలయన—కర్తృపాసనలో, అంతఃకరణశుద్ధి నిశ్చలతలద్వారమున జ్ఞానమందు ఉపయోగించుచున్నవి; అన్యవిధిచేత ఉపయోగింపలేవు; విద్వాంసుని అంతఃకరణమందు పాపచంచలతలు లేవు; రాగద్వేషద్వారమున పాపచంచలతలకు హేతువు

అవిద్యగా నున్నది; ఆయవిద్యయొక్కనాశము జ్ఞానముచేత ఆయెను.

ఈరీతిగా విద్వాంసునకు కర్తృపాసనలయుపయోగము ఏమియులేదు; కనుక వేదపాతి బ్రహ్మచారిదృష్టాంతముకూడ సంభవింపదు.

—276. జ్ఞానిప్రారబ్ధవిలక్షణత, ఉపాసనయందు అప్రవృత్తి.—

ఒకానొకఁ డిట్లనును—రాగద్వేషాదులు అంతఃకరణమునకు సహజధర్మములు; ఎదివరకు అంతఃకరణము గలదో, అది వరకు రాగద్వేషములనాశము సర్వథా గానేరదు; ఆరాగద్వేషములచేత జ్ఞానవంతునియొక్కయు అంతఃకరణము చంచలమగును; ఆ చంచలత దూరముచేయుటకొఱకు జ్ఞానవంతుఁడును ఉపాసన చేయవలయును; యద్యపి జ్ఞానవంతునకు చంచలతవలన విదేహమోక్షమందు హాని లేదు; తథాపి చంచలాంతఃకరణమందు స్వరూపానందభానము గానేరదు; కాబట్టి జీవన్ముక్తిసుఖమునకు విరోధియైన చంచలత దూరముచేయుటకొఱకు ఉపాసన చేయతగినది?

ఆమాట సరికాదు; ఏలయన—ఎవనికి దృఢబోధయగునో, వానికి సమాధివిశేషములు రెండును సమానములగును; వాఁడు నిశ్చలతకొఱకు యత్నారంభమును చేయఁడు; అట్లయినను, విద్వాంసునియొక్క ప్రవృత్తి, లేక నివృత్తి ప్రారబ్ధమునకధీనము; ప్రారబ్ధకర్తము నానావిద్వాంసులకు నానావిధములుగా నున్నది; కొన్ని విద్వాంసులయొక్క ప్రారబ్ధము జనకాదులప్రారబ్ధమువలె భోగహేతువుగాను,

కొండటి ప్రారబ్ధము శుకవామదేవాదుల ప్రారబ్ధమువలె నివృత్తికి హేతువుగాను ఉన్నది; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము భోగహేతువో, వానికి ప్రారబ్ధముచేత భోగేచ్ఛ, మఱియు భోగసాధనములకొరకు యత్నమగుచున్నది; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము నివృత్తిహేతువగునో, వానికి జీవన్ముక్తిసుఖేచ్ఛయై, భోగమందుగ్లానియగుచున్నది; ఎవనికి జీవన్ముక్తియం దిచ్ఛయగునో, వాడే బ్రహ్మకారవృత్తినిమిత్తము వేదాంతచింతనము చేయును; ఉపాసన చేయఁడు; ఏలయన—అంతరికరణనిశ్చలతామాత్రము వలన బ్రహ్మనందభానము విశేషరూపముచేతఁ గా నేరదు; మఱేమనఁగా—బ్రహ్మకారవృత్తిచేతనే యగును; ఆ బ్రహ్మకారవృత్తి వేదాంతచింతనముచేతనే యగును; ఉపాసనచేతఁ గాదు; అంతఃకరణచాంచల్యమును విద్వాంసునకు వేదాంతచింతనముచేతనే దూరమగును.

ఈరీతిగా దృఢబోధగలవానికి కర్తృపాసనలయందు ప్రవృత్తి గా నేరదు.

— { 277. దృఢాదృఢజ్ఞానులకును,
ఉత్తమమందజ్ఞానువులకును
కర్తృపాసనలందధికారము లేదు. } —

ఎవనికి మందబోధయగునో, వాడును మనననిదిధ్యాసనములె చేయవలయును; కర్తృపాసనలు చేయఁగూడదు; ఏలయన—మందబోధగలవానిని ఉత్తమజ్ఞానువందురు; ఆ యుత్తమజ్ఞానువునకు మనననిదిధ్యాసనములుదప్ప అన్యకర్తవ్యము లేదు; ఈసంగతి భాష్యకారునిచే ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది.

విద్వాంసునకు¹ మనననిదిధ్యాసనములును కర్తవ్యములు గావు; ఏ విద్వాంసుఁడు జీవన్ముక్తినుఖముకొఱకు మనననిదిధ్యాసనములందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడును స్వేచ్ఛవలన ప్రవృత్తుఁడగును; అది కర్తవ్యము గాదు; అయిన “నేను వేదాజ్ఞ అంగీకరింపనిపక్షమందు నాకు జన్మమరణసంసారమగును” అనుబుద్ధిచే చేయఁబడినది కర్తవ్యమగును; ఆ జన్మాదులబుద్ధి విద్వాంసునకుఁ గాదు; స్వేచ్ఛచేత విద్వాంసుఁడు ఏ మనననిదిధ్యాసనములు చేయునో, అది కర్తవ్య మనఁగూడదు.

ఎవనికి బోధ గాలేదో, అయినను ఆత్మ నెఱుఁగుటకు తీవ్రేచ్ఛ గలదో, భోగేచ్ఛ లేదో, వానియొక్కయు అంతఃకరణము శుద్ధమగుటవలన వాఁడును ఉత్తమజిజ్ఞాసువే, వానికిని బోధకొఱకు శ్రవణాదికము కర్తవ్యముగాని, కర్మోపాసనలు గావు; ఏలయన—కర్మోపాసనలఫలము వానికి సిద్ధముగా నున్నది.

అంతఃకరణమందు భోగేచ్ఛ యుంచుకొని, సామాన్య జ్ఞానేచ్ఛవలన ఎవ్వఁడు శ్రవణమందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు

1 ఎవ్వఁడు ఆజ్ఞాతతత్త్వఁడో, అతఁడు శ్రవణముచేయని, నేను తత్త్వమును ఎఱిగినవెనుక ఎందుకు శ్రవణము చేయుదును? ఎవ్వనికి సంశయమైనదో, అతఁడు మననముచేయని, నేను సంశయరహితుఁడను ఎందుకు మననము చేయుదును? ఎవ్వఁడు దేహమందాత్మజ్ఞానరూపవిపర్యయమును పొందునో, అతఁడు నిదిధ్యాసనముచేయని, నేను అట్లు విపర్యయమును ఎప్పుడును పొందను; నేను ఎందుకు నిదిధ్యాసనము చేయుదును? ఈరీతిగా పంచదశిత్వప్రదీపమందు విద్యారణ్యస్వాములు విద్వాంసునకు కర్తవ్యాభావమును సవిస్తరముగా వ్రాసియున్నారు.

మందజిజ్ఞాసు వగును; వాడును శ్రవణాదికమునువిడిచి, మరల కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుఁడు గాఁగూడదు; కర్తోపాసనలఫలమైన ఏ యంతగకరణశుద్ధినిశ్చలతలు గలవో, అవి వానికి శ్రవణాదికముచేతను గలుగును; శ్రవణాదికముయొక్క ఆవృత్తివలన అంతగకరణదోషము దూరమై, ఈజన్మమందు, లేక జన్మాంతరమందు, లేక బ్రహ్మలోకమందు వానికి జ్ఞానమగును; ఇట్లుండఁగా శ్రవణాదికమునువిడిచి, ఎవ్వఁడు కర్తోపాసనలందు ప్రవృత్తుఁడగునో, వానిని ¹ ఆరూఢపతితుఁ డనవలయును.

ఎవ్వనికి జ్ఞానేచ్ఛ గలెగినను, భోగమందు ఆసక్తబుద్ధి యుండుటవలన శ్రవణమందు ప్రవృత్తుఁడు గాఁడో, అట్టియే అత్యంత మందజిజ్ఞాసువు గలఁడో, వానికి నిష్కామకర్తమందు లేక ఉపాసనయందు అధికారము గలదు.

ఎవనికి భోగమునందే ఆసక్తి గలదో, జ్ఞానేచ్ఛ లేదో, అట్టి బహిర్ముఖుడయినవానికి సకామకర్తమందధికారము గలదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకు విరోధియగుటవలన జ్ఞానవంతుఁడు మొదలు మందజిజ్ఞాసువువఱకు కర్తోపాసనలందు అధికారవంతులు కారు.

— { 278. దృఢబోధమునకు కర్తోపాసనలు విరోధులుగావు, మందబోధకే విరోధులు. } —

కర్తోపాసనలును అంతగకరణశుద్ధినిశ్చలతా ద్వారమున

1 మోక్షముయొక్క శ్రేణినెక్కి, అన్పటనుండి వడినవానికి కరం లేధిన్యాయము [ప్రాప్తమయినభక్త్యమును పారవైచి, చేయినాకుదృష్టాంతము] ప్రాప్తమయినది. ఈయర్థము పంచతశిభ్యానదీపవ్యాఖ్యానమందు స్పష్టముగా న్నాయఁబడినది.

జ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నవి, అయిన మందజ్ఞానోత్పత్త్యంతరము కర్తోపాసనలు చేసినయెడల, ఉత్పన్నమైన మందజ్ఞానముకూడ నప్తమగును; ఏలయన—“నేను కర్తను, యజ్ఞాదికము నాకు కర్తవ్యము, యజ్ఞాదికర్తముయొక్క స్వర్గాదిఫలము నాకు కలుగును” ఈభేదబుద్ధివలన కర్తమగును, అట్లు “నేను ఉపాసకుడను, దేవుడుపామ్యుడు” ఈభేదబుద్ధిచేత ఉపాసనయగుచున్నది; ఆ రెండు ప్రకారములబుద్ధి “సర్వము బ్రహ్మము” అనుబుద్ధిని దూరముచేయును; ఈరీతిగా కర్తోపాసనలు మందజ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి.

జ్ఞానవంతుడు ఆత్మను అసంగుడని తెలిసికొనును; అప్పుడును భోజనాదివ్యవహారము, లేక జనకాదులవలె అధికమయిన రాజ్యపాలనాదివ్యవహారము చేసినను, విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు ఆ వ్యవహారము విరోధిగాదు; మఱియు వ్యవహారమునకు జ్ఞానమును విరోధిగాదు; ఏలయన—ఏ యాత్మజ్ఞానముచేత అసంగమని ఎఱుంగబడునో, ఆ యాత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతమైనపుడు, వ్యవహారమునకువిరోధి జ్ఞానము, అట్లే జ్ఞానమునకువిరోధి వ్యవహారము. ¹ అగును; విద్వాంసునకో, ఆత్మయందు వ్యవహారము ప్రతీతముగానేరదు; మఱే

1 ఈయర్థము విద్యారణ్యస్వామిలు పంచదశియందువ్రాసినారు—

తృప్తిదీపము.

జగత్సత్యత్వమాపాద్య ప్రార్థన భోజయేద్యది,

తదావిరోధివిద్యాయా భోగమాత్రాన్నసత్యతా.

177

భావార్థము—ప్రార్థనము ఎపుడు జగత్సత్యతను సంపాదించి, భోగము నిచ్చునో, అపుడు విద్యావిరోధి యగును; భోగమాత్రతవలన విషయము నత్యమగుటలేదు; గనుక భోగమాత్రతవలన ప్రార్థనము విద్యావిరోధికాదు;

మనఁగా—విద్వాంసునిచేత “సంపూర్ణవ్యవహారము దేహాదులకు ఆశ్రితము, ఆత్మయందు వ్యవహారసహితమైన దేహాదుల సంబంధము లేదు.” అనునీబుద్ధిచేత సంపూర్ణవ్యవహారము చేయ

యది విద్యాపహ్నువీత జగత్ప్రార్థఘాతినీ,

తదాస్యాన్నతుమాయాత్వ బోధేన తదపహ్నువః 179

భావార్థము—విద్య, ఎప్పుడు జగత్తును విలయము చేయునో, అప్పుడు ప్రార్థఘాతమునకు విరోధియగును ; బోధవలన జగత్తుయొక్క విలయమగుటలేదు ; గనుక విద్య ప్రార్థఘాతమునకు విరోధి గాదు. ఇచ్చట ప్రార్థశబ్దముచేత వ్యవహార రూపకార్యముయొక్కయు గ్రహణముగలదు.

ధ్యానదీపము.

అపేక్షతే వ్యవహృతిర్న ప్రపంచస్య వస్తుతాం,

నాప్యాత్మజాడ్యం కిం త్వేషా సాధనాన్యేన కాంక్షతే. 89

భావార్థము—వ్యవహారమేది గలదో, అది ప్రపంచముయొక్క నిత్యతను, అత్తయొక్క జడతను అపేక్ష చేయదు ; మఱేమనఁగా—అది వ్యవహార సాధనములనే అపేక్షించుచున్నది.

మనోవాక్కాయతద్బాహ్యపదార్థాస్సాధనాని తాన్,

తత్త్వవిన్నోపమృద్నాతి వ్యవహారోస్య నో కుతః. 90

భావార్థము—మనోవాణీశరీరాదులు గృహక్షేత్రాది బాహ్యపదార్థములు వ్యవహారమునకు సాధనములు, వానిని తత్త్వజేత మిథ్యగా ఎఱుగును ; అయిన స్వరూపముచే నాశముచేయఁడు ; అప్పుడు వానిని వ్యవహారము ఎందుకు గాఁగూడదు ? కానేరదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానమునకును, ప్రార్థజనితవ్యవహారమునకును విరోధము లేదు.

బడును; ఈ కారణమువలన విద్వాంసునియొక్క ప్రవృత్తియు, నివృత్తియందురు.

ఎట్లు అన్యవ్యవహారము జ్ఞానమునకు విరోధిగాదో, అట్లే కర్తృపాసనలయందు అన్యబహిర్ముఖ పురుషులను ప్రవర్తింపఁ జేయుట కొఱకు “ఆత్మ అసంగుఁడు, క్రియ దేహేంద్రియాంతః కరణముల నాశ్రయించినది” యని యెఱిగి, కర్తృపాసనలు చేసిన యెడ, అవియు జ్ఞానమునకు విరోధులుగావు; ఏ యాత్మ విద్వాంసులచేత అసంగుఁడని ఎఱుంగఁబడునో, వానిని కర్తయని యెంచి, కర్తృపాసనలు చేసినట్లయిన, అవి జ్ఞానమునకు విరోధులగును; వైఃశేష్ఠిని ఆత్మయొక్క అసంగరూపమగు దృఢనిశ్చయము కర్తృపాసనలచేత దూరముగాదు; అందువలన ఆ కర్తృపాసనలు ఆభాసరూప ¹ మగుటవలన విద్వాంసునియొక్క దృఢజ్ఞానమునకు విరోధులు గావు.

ఈ కారణమువలననే జన కాదులచేత ఆభాసరూపకర్తము చేయఁబడియె; ఆత్మను అసంగుఁడని యెంచి, ఇతరవ్యవహారము వలె దేహాదులధర్మమని ఎఱిగి, విద్వాంసుఁడు ఏ శుభాశుభ క్రియను చేయునో, ఆ క్రియను ఆభాసరూపకర్తమందురు; అట్టి ఆభాసరూపకర్తము జ్ఞానమునకు విరోధిగాదు; భాష్యకారులు కర్తృపాసనలు జ్ఞానమునకు విరోధమని చెప్పట ఆత్మయందు కర్తృబుద్ధిచేత చేయునట్టి కర్తృపాసనల విషయము; ఆభాసరూపకర్తృపాసనల విషయము గాదు.

1 ఆత్మను అసంగుఁడనియెంచి, క్రియ దేహేంద్రియముననులను ఆశ్రితమనిఎఱిగి, ఏకకర్తృపాసనలు చేయునో, అవి ఆభాసరూపములు.

మందబోధమునకు ఆభాసరూపకర్తృపాసనలు విరోధులుగా నున్నవి; ఏలయన—సంశయాదిసహితమగు బోధను మందబోధ యందురు; అంతగీకరణమందు “ఆత్మ అసంగుడవునా? కాదా?” ఇట్లు ఒకానొకప్పుడు సంశయపడుపురుషుడు పలుమారు “ఆత్మ అసంగుడు, నాకు కించింతాత్రమును చేయఁదగినది లేదు” ఈయర్థమును చింతనము చేసినట్టయిన, ఆ సంశయము దూరమై, బోధ సుదృఢమగును; ఉక్తచింతనమును విడిచి, కర్తృపాసనలు చేసినట్టయిన, ఉత్పన్నమైన మందబోధగూడ దూరమై, “నేను కర్తను, నేను భోక్తను” అనునీ వివరీతనిశ్చయము దృఢమగును; కాబట్టి మందబోధ పుట్టాటకుమునుపే కర్తృపాసనలు చేయవలయును; అనంతరము చేయరాదు.

ఉదాహరణము—పక్షి, తనఅండములను పక్షోత్పత్తికి మునుపే నేవించును; పక్షోత్పత్తికి తరువాతనేవింపదు; తరువాతఁ గూడ నేవించినపుడు అండస్థితబాలపక్షియొక్క పక్షము అండస్థితజలముచే గలితమగును; అట్లు జ్ఞానోత్పత్తికిమునుపే కర్తృపాసనలు నేవింపవలయును; జ్ఞానోత్పత్తికితరువాత నేవింపఁ గూడదు; తరువాతఁగూడ నేవించినట్టయిన, మందజ్ఞానము నశించును; మఱియు వృద్ధపక్షి కెట్లు అండసంబంధముచేత హానిగాదో, అట్లు దృఢబోధవంతునకు కర్తృపాసనలచేత హానికాదు.

ఈవిధముగ జ్ఞానవంతునకు మోక్షముకొఱకు కించింతాత్రమును కర్తవ్యము లేదు. ఇది తృతీయ ప్రశ్నకు త్తరము చెప్పి సారము.

❖ 279. ఉక్తార్థము సర్వవేదముయొక్క సారము. ❖

ఓశిష్యుడా! ఎది నేను నీకు చెప్పితినో, అది సర్వవేదములసారముగా నున్నది; అందువలన దీనియందు నీవు విశ్వా

సముచేయుము; దీనిని ఎటుఁగుటవలన అనాయాసముగా అపారమైనసంస్కృతి [జననమరణరూపసంసారము]యొక్క నాశమగును.

— 280. ఉక్తార్థముయొక్క సంగ్రహము 280—83 —

“జగత్తునకు కర్త ఈశ్వరుఁడు, వాఁడు నీకన్న భిన్నుఁడు గాఁడు; సచ్చిదానందరూపుడైన బ్రహ్మము నీవు.” అనునీసంగతి ఆచార్యులు మొదలు చెప్పియుండిరి; దానినే కృపచేసి, మఱియొకతీరున చెప్పనారంభించెను—

ఓశిష్యుడా! నీవు దీనతయొక్క పరిత్యాగము చేయుము; నీస్వరూపమును చూడుము; ఓయి! నీవు శుద్ధబ్రహ్మముగా నున్నావు; ఓయి! నీవు నీయజ్ఞానముచే జగత్తుయొక్క ఉత్పత్తి స్థితిసంహారములు చేసియును, నీవు స్వయము అవినాశివిగా నున్నావు; ఇట్లుండఁగా ఈమిథ్యాప్రపంచముచూచి, యెందుకు భయపడుచున్నావు? ఓయి! నీవు సకలదేవతలకును దేవతగా నున్నావు; నీవు సుఖరాశిగా నున్నావు; జీవుఁడు, జగత్తు, మఱియు ఈశుఁడు వీరిని నీమాయాయోగముచే నీవు ప్రకాశితులఁ జేయుచున్నావు; ఎట్లనఁగా—రజ్జు సర్పమును, శుక్తి రజతమును ప్రకాశము చేయును [సత్తాస్ఫూర్తియిచ్చును].

— 281. జ్ఞానసాధనములు. —

జ్ఞానమునకు సాధనములు చెప్పనారంభించెను— ఓయి శిష్యుడా! రాగమును పరిత్యజించి, ¹ లోభమును ఓడించి, ద్వేషమును కొట్టి, మారుని దూరము చేయుము. రాగాదుల గ్రహణమువలన సర్వరాజసతామసవృత్తులయొక్క గ్రహణ

1 విషయములందు దోషదర్శనమువలన రాగనాశమగును; అర్థమునందు అనర్థము చూచుటవలన లోభనాశమగును; కామాభావముచేత క్రోధ

మగుచున్నది; కనుక సర్వరాజసతామసవృత్తుల నాశముచేయుము; ఇట్లు చెప్పటవలన ఈయర్థము సిద్ధమగును— రాజసతామస వృత్తులు జ్ఞానమునకు విరోధులుగా నున్నవి; వానియొక్క నాశము లేక జ్ఞానము గానేరదు; కాబట్టి వానినివృత్తి జిజ్ఞాసు వునకు అపేక్షితముగా నున్నది.

వివేకము, వైరాగ్యము, శమాదిషట్కము, ముముక్షుత ఈనాలుగు జ్ఞానసాధనములు గలవు; వీనిలో వివేకము ప్రథానము; ఏలయన— వివేకముచే వైరాగ్యాదులైన ఉత్తరసాధనములు ఉత్పన్నమగును, ఆచార్యులు ఆ వివేకప్రకారము పలుక నారంభించిరి—

ఓశిష్యుడా! పారవారమైన సంసారమును మృగజలముతోసమానమని ఎఱుఁగుము. పారవారమని సంసారమునకు పేరు; అపారవారమని ఆత్మకు పేరు; పారవారము మిథ్యయనుటచే అపారవారము నిత్యమనువార్త అర్థముచే సిద్ధమగుచున్నది; వింద్రజాలికుని వినోదము చూచుపుత్తునితో తండ్రి చెప్పును— ఓపుత్తుడా! “ఈమామిడిచెట్టు మొదలుకొని ఏయనేకపదార్థములను వింద్రజాలికుఁడు చేయుచున్నాఁడు,

రూపద్వేషోత్పత్తి గాదు; మఱియు పదార్థచింతనరూపమయిన సంకల్పముయొక్క అభావమువలన ఇచ్చారూపకామోత్పత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా రాజసతామసవృత్తులయొక్క నాశమునకు పాయమును శాస్త్రమువలన తెలియవలెను; లేక భాగవతైకాదశస్కంధము త్రయోదశాధ్యాయమునందు చెప్పఁబడిన దేశకాలాదిరూపములగు దశసాత్త్వికపదార్థములయొక్క సేవనమువలన సత్త్వవృద్ధిద్వారమున రాజసతామసవృత్తులయొక్క నాశమగును.

అవంతయు మిథ్యయే” ఇట్లు చెప్పుటవలన వింద్రజాలికుఁడు మిథ్యయని సిద్ధముగాదు; సత్యమని సిద్ధమగును; అట్లే జగత్తును మిథ్యయనుటచే అత్త సత్యమని ఎఱుంగవలయును; ఈయభిప్రాయమువలన ఆచార్యులు పారవారము మిథ్యయని పలికెను [ఈ వివేకోపదేశముచే వైరాగ్యముమొదలైన అన్యబహిరంగసాధనములయొక్కయు నుపదేశగ్రహణ మగుచున్నది].

ఇప్పుడు అంతరంగసాధనములను చెప్పుచున్నారు—
ఓశిష్యుడా! జ్ఞానరూపమైన ఏ భానువు గలదో, వానిని శ్రవణముచే సంపాదించి, అజ్ఞానరూపమయిన తమమును నశింపఁజేయుము సుమా!

— 282. జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము. —

జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము అన్యశాస్త్రములందు ¹ నానాప్రకారములుగా అంగీకరింపఁబడినది అనుచితముగా ఎఱిగి, ఇచ్చట మహావాక్యనుసారముగా జ్ఞానముయొక్క స్వరూపమును పలుకనారంభించెను— ఓశిష్యుడా! జీవేశ్వరులందుండు అవిద్యామాయాభాగమును విడిచి, జీవేశ్వరులందు ప్రతీతమయిన భేదమును ఛేదించుము; మఱియు జీవేశ్వరులందు ఏ చైతన్యభాగము గలదో, దానిని భేదరహితమని ఎఱుఁగుము. ఇట్లనుటచే మహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణవలన జీవేశ్వరులవకత ఎఱుఁగుమని సూచించెను.

ఓశిష్యుడా! చలమనఁగా వినాశియయిన ఏ దేహాది సంఘాతము గలదో, అది నీవు గావు; అచలమనఁగా అవినాశి

1 సాంఖ్య న్యాయాది శాస్త్రమందు.

యైన ఏ బ్రహ్మము గలదో, అది నీవుగా నున్నావు; చలదల మనఁగా వృక్షరూపమయిన ¹ సంసారము, అది చలమనఁగా మిథ్యగా నున్నది; నభస్సునందు జలమలమనఁగా కటాహ రూపత, నీలత నిజముగా ఉండుటలేదు; మిథ్యాప్రతితమై యున్నది; అట్లు సంసారమును ఆత్మయందు నిజముగా లేదు; మిథ్యాప్రతితముగ నున్నది.

[వృక్షరూపముచేత సంసారస్వరూపము శ్రుతిస్త్రుతు లందు చెప్పఁబడినది; అందువలన ఇచ్చటను సంసారవిషయమందు వృక్షవాచకమైన చలదలశబ్దము ప్రయోగింపఁబడినది.]

— { 283. అన్యప్రకారముగా మోక్షసాధనము } —
జ్ఞానమనికథనము, జ్ఞాన్యజ్ఞానిచిహ్నములు.

ఓశిష్యుడా! అజ్ఞాని, మఱియు జ్ఞాని ఈయిద్దటికి బంధ మోక్షరూపములగు రెండు ధామములు గలవు; వానిలో

1 సర్వముకన్న ఉత్కృష్టమైన మాయావిశిష్టపరబ్రహ్మము మూలము దేనికి, మహత్తత్త్వము అంకురముదేనికి, అహంకారము స్కంధముదేనికి, పంచ తన్మాత్రలు కాఖలుదేనికి [వైఙ్ఞేయఁబడిన మహత్తత్త్వాదికములు అవన్నియు కార్యములగుటచే నికృష్టములగుటవలన క్రిందకాఖలుగా చెప్పఁబడినవి]; మఱియు శాస్త్రాదికము ప్రరోచనవాక్యములచేత దానియొక్క అనిత్యతాది దోషములను ఘోషింపెట్లుచున్నది; కనుక శాస్త్రాదికము దేనికి పర్ణములు; నాలుగుపురుషార్థములు దేనికిరసము, ధర్మాధర్మములు దేనికి పుష్పములు, జన్మ మరణాదిదుఃఖములు దేనికి ఫలములు, మఱియు అజ్ఞజీవరూపపక్షి దేనికిభోక్త, వైరాగ్యముచేత తీక్షణమైనజ్ఞానకుతారము దేనికి ఛేదకము, ఇట్టిది సంసారరూప వృక్షముగ నున్నది. ఇత్యాద్యనేకప్రకారములచేత శాస్త్రములందు సంసార వృక్షవర్ణనము చేయఁబడియున్నది.

అజ్ఞానితో బంధధామము, జ్ఞానికి మోక్షధామము. రాగవిరాగములు వీనికి రెండుధ్వజములు, ఎట్లు ధ్వజము రాజనగరమునకు చిహ్నమో, అట్లు రాగవిరాగములు వీరిధామములకు చిహ్నములు. వానిలో అజ్ఞానిధామమునకు రాగచిహ్నము, జ్ఞానిధామమునకు విరాగచిహ్నము; ఓప్రియుఁడా! విషయమందు సత్యమతి, మఱియు విషయమందు భ్రమమతి అవి వాతమువలె. రాగవిరాగరూపధ్వజములను చంచలముచేయుచున్న వి [విషయమందు సత్యమతి విరాగధ్వజమునకును, విషయమందు భ్రమమతి రాగధ్వజమునకును].

అజ్ఞానికిని విరాగము గలదు; అయినను, అజ్ఞానిజ్ఞానివిరాగములందు పరస్పరభేదము గలదు; చూడుము— అజ్ఞానియొక్క విరాగ మేది గలదో, అది విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచే జనితముగాదు; కనుక మందము; యద్యపి శాస్త్రయంత్రీచేత అజ్ఞానియును మిథ్యయని ఎఱుఁగును; తథాపి విషయము మిథ్యయను నపరోక్షమతి జ్ఞానవంతునకే గలుగును; అజ్ఞానికిఁ గాదు; అజ్ఞానికి విషయమందు ఏ పరోక్షమయిన మిథ్యాబుద్ధి గలదో, దానికన్న అపరోక్షసత్యబుద్ధి ప్రబలమగును; గనుక ఆ మిథ్యాబుద్ధిచేత ఆసత్యబుద్ధి దూరముగా నేరదు; కాబట్టి ఆపరోక్ష మిథ్యాబుద్ధి దృఢవిరాగమునకు హేతువుగాదు.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము కేవలము విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచేతఁ గాదు; దోషదృష్టివలన నగును; జ్ఞానవంతుఁడు సర్వప్రపంచమును అపరోక్షరూపముచే మిథ్యయని ఎఱుఁగును; కాబట్టి రాగహేతువైన విషయమందు సత్యబుద్ధి యేది గలదో, అది జ్ఞానికిఁ గలుగదు; ఎట్లనఁగా—అపరోక్షమిథ్యాప్రతీతమయి

నట్టి రజ్జుసర్పమందు సత్యబుద్ధి మరల కానేరదు; ఈరీతిగా జ్ఞాని యొక్క విరాగము దృఢముగా నున్నది.

మఱియు అజ్ఞానికి విరాగము దోషదృష్టివలన నగును; ఆ యజ్ఞానజనితమగు ఏ విరాగము గలదో, అది స్థిరముకాజాలదు; ఏలయన—ఏపదార్థమునందు ఒక కాలమందు దోషదృష్టి యగునో, ఆ పదార్థమందే అన్యకాలమున సమ్యగ్ దృష్టి యగును; ఎట్లునగా—సర్వపురుషులకు గ్రామ్యధర్మాంతకాల మందు స్త్రీవిషయమున దోషదృష్టి యగును; మఱియు కాలాంతరమున మరల సమ్యగ్ దృష్టి యగును; ఎప్పుడు సమ్యగ్బుద్ధి యగునో, అప్పుడు ఆ విరాగమును దూరమగును; కనుక ఆ విరాగము ¹ దృఢముగాదు;

ఈరీతిగా రాగము, విరాగము అజ్ఞానియొక్క, జ్ఞాని యొక్క చిహ్నములు ధ్వజరూపముచేత చెప్పబడినవి.

1 అజ్ఞానికి దృఢవిరాగముగాదు; ఈయభిప్రాయముచేత గీతయందు భగవంతుడు చెప్పియున్నాడు—

విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః,
రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే. 1 భ. గీ.

నిరాహారుడు [బాహిరమైన విషయమును విడిచినవాడు] దేహి [దేహధారియైన ఏజిజ్ఞాసువు యున్నాడో] వానికి రసవర్జితముగా విషయ సంబంధముగల బాహ్యరాగము నివృత్తమయినది; అనగా—వానికి విషయములందు స్థూలరాగము ఏది గలదో, అది నివృత్తమైనది; అయినను రసశబ్దమునకు వాచ్యమైన వాసనారూపసూక్ష్మరాగము ఏది గలదో, అది మనస్సునందున్నదే యున్నది; ఆసూక్ష్మరాగమును పరబ్రహ్మదర్శనముచే నివృత్తమగుచున్నది.

మఱియును చిహ్నములను చేప్పుచున్నాము—ఓ శిష్యుడా! ఎట్లు థామముమీఁద సాంకేతికమైన హస్త్యాదికము యొక్క చిత్రములు వ్రాయఁబడునో, అట్లు బంధమోక్షథామ రూపములైన అజ్ఞానిజ్ఞానులయొక్క అంతఃకరణములందు సాక్ష్య సాక్షులు సాంకేతికచిత్రములుగా నున్నవి; అజ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్ష్యరూపము, మఱియు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణమందు సాక్షీరూపము సాంకేతికచిత్రముగా నున్నది [సాక్షికి విషయమయిన దేహాదిప్రపంచమును సాక్ష్యమందురు, తత్ప్రకాశకుఁడు సాక్షియందురు]; సాక్ష్యరూపచిత్రము మలినముగాను, సాక్షీరూపచిత్రము ఉజ్వలముగాను ఉన్నది [మలినమనఁగా జడరూపము, ఉజ్వలమనఁగా ప్రకాశరూపము].

— 284. లక్షణాత్రయనిరూపణము. —

జహతి, అజహతి, భాగత్యాగము అను భేదమువలన లక్షణ త్రివిధముగ నున్నది. [ఇట్లు గురువు చెప్పినమీఁదట] “ఎట్లు సామాన్యబ్రాహ్మణజ్ఞానమయినవెనుక సారస్వతకనోజాది విశేషజ్ఞానమగునో, అట్లు లక్షణాసామాన్యజ్ఞానమయినవెనుక జహత్యాది విశేషరూపజ్ఞానమగును” అను సభిప్రాయముచేత శిష్యుఁడు ప్రార్థించుచున్నాఁడు—

ఓప్రభో! లక్షణ యనఁగా నేమి? నేనేమియు నెఱుఁగను; మీరు కృపచేసి, దానిని సామాన్యవిశేషరూపసహితముగా నిరూపణము చేయుఁడు?

ఓశిష్యుడా! పదముయొక్క అర్థముతో సంబంధము¹

1 వత్సమునకు ఆవుతో సంబంధము గలదు; కావున దానికి అనేక గోమధుస్థితమైన తనకల్లియందు ప్రవృత్తి యగును; సంబంధములేక ప్రవృత్తి

ఏది గలదో, దానిని వృత్తి యందురు; అది శక్తివృత్తి, లక్షణా వృత్తి భేదముచే ద్వివిధము; దానియొక్క విశేషనిరూపణము చేయుచున్నాము—

గాదు, దానివలన వత్సముయొక్కయు, గోవుయొక్కయు పరస్పర జన్యజనక భావసంబంధము ఎఱుగఁబడును; ఆ జన్యజనక భావసంబంధజ్ఞానమునకు హేతు వయిన వత్సమునకు గోవునందు ప్రవృత్తి ఏది గలదో, దానినికూడ సంబంధ మందురు.

అట్లు శబ్దములకు తమతమఅర్థమందు ప్రవృత్తియు సంబంధములేక ఘటిల్లుదు; కనుక శబ్దముయొక్క తమతమ వాచ్యరూపార్థముతో, లేక లక్ష్య రూపార్థముతో వాచ్యవాచకభావరూపమగు, లేక లక్ష్యలక్షకభావరూపమగు సంబంధము ఎఱుగవలయును; ఈద్వివిధసంబంధమును స్వార్థస్వార్థకభావరూప సంబంధమనియు చెప్పదురు; స్వరణయోగ్యమగుటవలన వాచ్యరూపార్థమును, లేక లక్ష్యరూపార్థమును స్వార్థమందురు; వాచకరూపము, లేక లక్షకరూపము అర్థమును స్వరింపచేయునదగుటవలన దానిని స్వార్థకమందురు.

ఈసంబంధముయొక్క జ్ఞానము చేయు హేతువైన శబ్దమునకు తనఅర్థ మందు ప్రవృత్తి ఏది గలదో, అదియు శబ్దార్థములందు పరస్పరసంబంధము ఏది గలదో, తద్రూపముగా నున్నది; ఆ ప్రవృత్తిరూపసంబంధమును శబ్దము యొక్క వృత్తియందురు; ఆ వృత్తిరూపసంబంధము కొన్నిచోట్ల శక్తిరూప మగును; కొన్నిచోట్ల లక్షణరూపమగును; దీనిని ఆయాప్రసంగానుసారముగ ఎఱుగవలెను.

కాస్త్రమందు వృత్తియనుపేరు అంతఃకరణముయొక్క, లేక అవిద్య యొక్క పరిణామమునకుఁ గలదు; అట్లు పర్తనముచేయుదానిపేరును వృత్తియే; అట్లే జీవికయొక్కపేరును వృత్తియే; అట్లు ప్రాణములక్రియయొక్క నామమును వృత్తియే; అట్లే వ్యాకరణవిభాగముపేరును వృత్తియే; వీనిలా నేదియు వృత్తిశబ్దార్థము ఇచ్చట తెలియుటకు యోగ్యముగాదు; మఱే

— { 285. న్యాయమతప్రకారముగ }
— { శక్తిలక్షణము—ఈశ్వరేచ్ఛ. } —

ఈపదమునకు ఈయర్థము కావలయునని ఈశ్వరేచ్ఛ ఏది గలదో, దానిని న్యాయమతమందు శక్తి యందురు; ఎట్లు నఁగా ఘటపదమువినఁగా—కంబుగ్రీవాదిలక్షణముగల కలశము యొక్కబోధ కావలయును; ఇట్టి ఈశ్వరేచ్ఛ గలదు; అదే పద మందుశక్తి.

— { 286. స్వమతప్రకారముగ శక్తిలక్షణము— }
— { పదమునందు అర్థజ్ఞానసామర్థ్యము. } —

పదమునందు అర్థబోధకసామర్థ్యమును ¹ వేదాంత మతమునందు శక్తియందురు; ఎట్లు ఘటపదముయొక్కశ్రోతకు మనఁగా—శబ్దమునకు అర్థముతో ఏ సంబంధము గలదో, అదియే ఇచ్చట పృత్తిశబ్దముయొక్క అర్థముగా ఎఱుంగవలయును. ఈశబ్దార్థపృత్తియొక్క పర్ణనము వేదస్తుతిసాన్వయార్థదీపికయందును, పృత్తిరత్నావళియందును వ్రాయఁబడినది.

1 శబ్దమునందు తనఅర్థముయొక్క జ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు; దానిని శబ్దశక్తి యందురు; ఆ శబ్దముయొక్కశక్తికపాలద్వయమధ్య స్థితమగుకపాలసంయోగమువలె, మఱియు కార్యకారణాదికముయొక్క మధ్య మందుండు సమవాయసంబంధమువలె, లేక తాదాత్మ్యసంబంధమువలె శబ్దము, మఱియు అర్థము ఈరెండింటిమధ్యమందు గలదు; కాఁబట్టి ఆశక్తిరూపమైన పృత్తి [శక్తిపృత్తి] శబ్దమునకు అర్థముతో ఏసాక్షాత్సంబంధము గలదో, తద్రూపముగా చెప్పఁబడినది; ఆశక్తిపృత్తి యోగము, రూఢి, మఱియు యోగ రూఢి [ఉభయరూపము] ఈభేదమువలన మూఁడువిధములుగా నున్నది. వీనిలో—

- (1) విశబ్దములందు తమతమ అవయవములయోగము [మేళనము] వలన అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదో, ఆశబ్దములకు తమ అర్థముతో యోగశక్తిరూపసంబంధము గలదు; దానిని శబ్దము యొక్క యోగవృత్తి యందురు; ఉదాహరణము—“పాద రక్ష” ఈసంస్కృతశబ్దమందు పాద, మఱియు రక్ష ఈరెండవ అవయవములు గలవు; ఇవి రెండుఅవయవములుగూడి, సిద్ధమయిన ఏ పాదరక్షాశబ్దము గలదో, దానియందు చరణముయొక్క రక్షణముచేయునది, ఇట్టి అర్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము గలదు; గనుక పాదరక్షాశబ్దమునకు తన పాదత్రాణరూపార్థముతో యోగశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు.
- (2) ఏపదమునకు అవయవముచేత అర్థజ్ఞానము గానేరదో, మఱే మనఁగా—ఈపదమునకు ఈయర్థము గావలయును ; ఇట్టిసంకేతము [పరిభాష] ఏపదమందు గలదో, ఆపదమునకు తనయర్థముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము గలదు ; అది శబ్దము యొక్క రూఢివృత్తియని చెప్పఁబడినది ; ఉదాహరణము—జ్యోతిశ్శాస్త్రమందు బాణశబ్దముగలదు ; దానియొక్క అవయవముచేత ఏమియు అర్థజ్ఞానము గానేరదు ; మఱేమనఁగా బాణశబ్దమునకు పంచసంఖ్యారూపమే అర్థము గావలయును ; ఇట్లు ఏజ్యోతిశ్శాస్త్రకారునియొక్క సంకేతము గలదో, అది బాణశబ్దమునకు తనపంచసంఖ్యారూపమైన అర్థముతో రూఢిశక్తిరూపమైన సంబంధము.
- (3) ఎచ్చట శబ్దముయొక్క అవయవముచేత అర్థజ్ఞానమై, దానిలో లోకసంకేతమును సిద్ధమగునో, అచ్చట ఆశబ్దము తనయర్థముతో యోగరూఢిశక్తిగలదిగా నున్నది ; అది పదముయొక్క ఉభయ రూపవృత్తి చెప్పఁబడినది ; ఉదాహరణము—పంకజపదము

కలశరూపార్థజ్ఞానముచేయు సామర్థ్యము వీది గలదో, అదియే పుటపదమునందలి శక్తిగా నున్నది; మఱియు పటపదమునందు వస్త్రరూపజ్ఞానము చేయుసామర్థ్యము వీది గలదో, అదియే పటపదమునందు శక్తిగా నున్నది; ఎట్లు వహ్నియందు తనతోఁగూడఁగానే వస్తువుల దహించునట్టి సామర్థ్యము శక్తియందురో, అట్లు శ్రోతయొక్క కర్ణములఁగూడఁగానే వస్తుజ్ఞానము చేయునట్టిదైన పదమునందలి సామర్థ్యమును శక్తియందురు.

అగ్నియందు దాహముచేయుట, జలమునందు అర్ద్రము చేయుట, తృషాశాంతిచేయుట అట్లు సర్వపదార్థములందును తమతమకార్యములను చేయుట యను ఏ సామర్థ్యము గలదో, దానిని వేదాంతమున శక్తియందురు; దానినే నీవు నిశ్చయమనుకొనుము; మఱియు న్యాయాదులయొక్క రీతి త్యాజ్యమని తెలిసికొనుము.

గలదు; దానియొక్క అవయవములయిన “పంక” మఱియు “జ” ఈరెంటికి యోగముచేత “బురదయందు పుట్టినది” అను కమలరూపమైన అర్థముయొక్క జ్ఞానమగును; మఱియు బురదయందు పుట్టిన ఏమండూకకీటకాదులు గలవో, వానిని పంకజమనఁగూడదు; మఱేమనఁగా—కమలమునే పంకజమనవలయును; ఇట్లు పంకజశబ్దమందు జనులసంకేతమును గలదు; కనుక పంకజశబ్దమునకు తనఅర్థముతో ఉభయశక్తిరూపమగు సంబంధము గలదు.

ఈరీతిగా చెప్పఁబడిన శబ్దముయొక్క త్రివిధమైన శక్తివృత్తి వీది గలదో, దానిని ముఖ్యవృత్తియని యందురు.

287. ప్రశ్న—పదసముదాయముకన్న
 భిన్నశక్తి లేదు; కనుక ఈశ్వరేచ్ఛయే
 శక్తిగా కనబడుచున్నది.

ఓభగవంతుడా! వహ్నియందు దానిస్వరూపముకన్న భిన్నమైనశక్తి గనబడదు; “దాహసామర్థ్యము వహ్నియందలి శక్తి” యని మీరు చెప్పితిరి; అది ఘటంపదు; వలయన—దాహముయొక్క హేతుత [జనకత] కేవలవహ్నియందే యున్నది; అప్రసిద్ధసామర్థ్యమును వహ్నియం దంగీకరించి, దాని యందు హేతుత అంగీకరించుట, మఱియు ప్రసిద్ధహేతుత విడుచుట నిష్ప్రయోజనముగఁ దోచుచున్నది.

అట్లే పదమునందును వర్ణసముదాయమైన పదస్వరూపముకన్న భిన్నమైన శక్తి గనబడదు; మఱియు దానియొక్క ప్రయోజనమును లేదు; అందువలన ఈశ్వరేచ్ఛారూపమగు శక్తి న్యాయమతమునందు అంగీకరించుచున్నారు; అదియే నాకు సమీచీనముగాఁ దోచుచున్నది ?

288. 287—గతప్రశ్నకు త్తరము—అగ్నీ
 దులందు దాహశక్తి ప్రతిపాదనము.

ఓప్రియుడా! ప్రతిబంధకపదార్థముండుటవలన అగ్ని చేత దాహము గానేరదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థమును సమీపమందుంచిన, ప్రతిబంధకముండినను, సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహ మగుచున్నది; కేవలాగ్నికి దాహహేతుత యుండిన యెడల, సర్వకాలమందును [ఉత్తేజకరహితమైన ప్రతిబంధక సత్త్వకాలమందును] సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహము

గావలయును; ఏలయన దాహహేతువైన కేవలాగ్నియో ఆ కాలమునందును విద్యమానముగా నున్నది.

వేదాంతమతములలో ఈదోషము లేదు; ఏలయన— దానియందు అగ్నిశక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని దాహమునకు హేతువుగా నున్నది; కేవలాగ్ని గాదు, యద్యపి ప్రతిబంధ కముచేత అగ్నియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము గాదు; తథాపి అగ్నిశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగు చున్నది. గనుక ఆప్రసంగమునందు దాహహేతువైన శక్తియొక్క, లేక శక్తిసహితాగ్నియొక్క అభావమగుటవలన దాహము గానేరదు.

ప్రతిబంధకముయొక్క సమీపము ఉత్తేజకము వచ్చినట్టి యిస; అచ్చట ప్రతిబంధకముచేతనో, అగ్నిశక్తియొక్కనాశము, లేక తిరోధానము అగుచున్నది; అయిన, ఉత్తేజకముచేత మరల శక్తియొక్కఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము అగుచున్నది; కాబట్టి ప్రతిబంధక మున్నను, ఉత్తేజకముయొక్క ప్రభావము వలన దాహహేతువైన శక్తి, లేక శక్తిసహితాగ్ని ప్రకట మగుటవలన సన్నిహితపదార్థముయొక్క దాహ మగుచున్నది.

ఓబాలకుడా! ప్రతిబంధకమువలన నప్తమగునట్టిది, ఉత్తేజకమువలన ప్రకటమగునట్టిది ఏది అజ్ఞాతతత్త్వముగలదో, అదియే దాహహేతుశక్తియని తెలియుము [కార్యమునకేది విరోధియో, అది ప్రతిబంధక మనబడును; మఱియు ప్రతిబంధకమున్నను, ఏది కార్యమునకు సాధకమో, అది ఉత్తేజక

మనఃబడును]; అగ్నిస్థానంబునందు ప్రతిబంధకములు, ఉత్తేజకములు¹ మణిమంత్రైషధములుగా నున్నవి.

ఓశిష్యుడా! వహ్నివలె జలాదిపర్వపదార్థములందును నీవు శక్తిని తెలియుము; ఏలయన—శక్తిలేక ఏహేతువుచేతను ఏకార్యమును కానేరదు.

— 289. న్యాయమతశక్తి ఖండనము. —

న్యాయమతమునందు ఈశ్వరేచ్ఛారూపమని పదశక్తిని వది చెప్పితిరో, అది ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఈశ్వరునియొక్క ఇచ్ఛ² ఈశ్వరధర్మముగా నున్నది; అది ఈశ్వరునియందుఁ

1 దేనిచేత అగ్నిస్థితమైన దాహశక్తియొక్క నాశము, లేక తిరోధానము అగునో, అట్లు ఉత్తేజకరూపమగు మణిమంత్రైషధములు గలవు; వానివలన అగ్నిశక్తియొక్క ఉత్పత్తి, లేక ప్రాదుర్భావము గలుగును, ఇట్టి ప్రభావము తిరనాథాది పదార్థములందు ప్రసిద్ధము.

ప్రతిబంధకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు దాహకారకశక్తి ప్రజ్వలితాగ్నియందుఁ గలుగదు; మఱియు ఉత్తేజకపదార్థముయొక్క సద్భావకాలమందు మరల శక్త్యుద్భవమగును; ఇట్టిది శక్త్యనుభవము తిరనాథాదిపదార్థములయొక్క వినోదముచూచువారైన జనులకగును. ఓయి శిష్యుడా! ఆ అనుభవమును నీవు లేదని ఎట్లు చెప్పగలవు?

2 ఈశునిఇచ్ఛ ఈశునిధర్మమగుటవలన నది ఈశాశ్రితమై, యీశ సమీపమందుండును; ఉత్తప్రకారముగా ఈశసంబంధియగుటవలన నది ఈశ శక్తియని సిద్ధమగును; గాని, ఈశేచ్ఛ ఘటాదిపదములధర్మముగామివలన పదసమీపము రాదు; సంబంధియును గాదు; అందువలననది పదములశక్తియని సిద్ధముగాదు. కులాలునకు ఘటముచేయు ఇచ్ఛగలదు, అది కులాలుని ధర్మముగాని, ఘటధర్మము గాదు; అట్లు “ఈఘటపదమునకు ఈకలశరూపా

గలదు; ఎది ధర్మమో, అది ధర్మియం దుండును; ధర్మిని విడిచి, ఇతరస్థానమం దుండదు; ఈరీతిగా ఈశ్వరేచ్ఛ అనునది పదము యొక్క శక్తియనుట ఘటిల్లదు; కాబట్టి పదములందుండు సామర్థ్యమే పదములశక్తి యనబడును; ఈశ్వరేచ్ఛ పదములయొక్క సమీపమందును లేదు; ఆ యీశ్వరేచ్ఛ పదములయొక్క శక్తి ఎట్లగును ? కాజాలదని యభిప్రాయము.

— { 290 వ్యాకరణమతశక్తిలక్షణము— } —
పదమునందు అర్థజ్ఞానయోగ్యత.

ఘటపదమునందు కలశరూపార్థజ్ఞానముయొక్క హేతు తారూపయోగ్యత ఉండునట్లు సకలపదమునందును అర్థజ్ఞానముయొక్క యోగ్యత ఏది గలదో, అదే శక్తియని వ్యాకరణాచార్యులు చెప్పుచున్నారు; [వైయాకరణభూషణ గ్రంథమందు హరికారికాప్రమాణమువ్రాసి, ¹ ఈరీతిగానే శక్తిలక్షణము చెప్పబడియున్నది].

ర్థము గావలయును” అనుసంకల్పపూర్వకమగు ఈశ్వరేచ్ఛ ఏది గలదో, అది ఈశ్వరేచ్ఛమగుటవలన ఈశునిశక్తిగా నున్నది ; అది పదములధర్మముగామివలన పదములశక్తియునుగాదు.

1 వైయాకరణభూషణగ్రంథమునందు హరికారికయనునది హరిచండితకృతగ్రంథము, దానియొక్క ప్రమాణముచూపి, శక్తిలక్షణము మూలగ్రంథమునందు వ్రాసినప్రకారముగ చెప్పబడినది ; మఱియు మంజూషాగ్రంథమందు యోగభాష్యమురీతిగా పదమునకు అర్థముతో తాదాత్మ్యసంబంధమును శక్తియందురు; ఈశక్తియొక్క ఖండనము ముందు భట్టమతప్రసంగమందు చెప్పుచున్నాము.

— 291. వ్యాకరణోక్తశక్తియొక్క ఖండనము. —

ఓశిష్యుడా! అర్థజ్ఞానమునకు హేతుతారూపమైన యోగ్యతను ఎవఁడు శక్తియనునో, వాని నిట్లడుగుము—నీ మతములో పదమునందు సామర్థ్యమున్న దా? లేదా?

సామర్థ్యమున్నదనిన పక్షమందు, మామతప్రకారము శక్తియే సిద్ధమగుచున్నది. పదమునందు సామర్థ్యము గలదని నపుడు, లోకమందు ప్రసిద్ధమైన సామర్థ్యరూపశక్తియే పదము నందు అంగీకరించుట యోగ్యము; అర్థజ్ఞానజనకతారూప యోగ్యతను శక్తియని యంగీకారము అయోగ్యము.

దీనియభిప్రాయమేమనఁగా—ఎవఁడు పదమునందు సామర్థ్యము నంగీకరించునో, వానికి సామర్థ్యముకన్న భిన్నరూప మయినశక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యముకాదు; ఏలయన— సామర్థ్యము, బలము, పరాక్రమము, శక్తి ఈనాలుగుపేళ్లు ఏక వస్తువునకే లోకమునందు ప్రసిద్ధము; శక్తిహీనమును సామర్థ్య హీన మందురు; ఈరీతిగా సామర్థ్యముయొక్కయు, శక్తి యొక్కయు, ఏకత లోకమునందు ప్రసిద్ధము; మఱియు వహ్ని యందును సామర్థ్యరూపశక్తి నియతముగా నున్నది; అట్లు పదమునందును సామర్థ్యరూపశక్తిని అంగీకరించుట యోగ్యము; పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించి, దానికన్న భిన్నమయిన యోగ్యతను శక్తి యనుటయందు కేవలము లోకప్రసిద్ధవిరోధముదప్ప, వేటొక్కఫలము లేదు.

అందువలన—“సామర్థ్యమునే మేము యోగ్యత యనుచున్నాము” అప్పుడు మామతమే సిద్ధమగును.

మఱియును ఇట్లనును—“మేము సామర్థ్యము సంగీకరింపము; మఱేమనఁగా—అర్థజ్ఞానజనకతారూపమయిన యోగ్యతయే శక్తిగా సంగీకరింతుము” వాని నిట్లడుగవలయును—సామర్థ్యముయొక్క అభావము కేవలము పదమునందే యంగీకరింతువా? లేక వహ్నిదీపకలపదార్థములందును అంగీకరింతువా?

రెండవపక్షము చెప్పిన, వహ్నిదీపకలపదార్థములందు సామర్థ్యరూప శక్తియొక్క ప్రతిపాదనమందు ఉక్తమయిన యుక్తివలన ఆ సామర్థ్యాభావపక్షము ఖండింపఁబడినది.

మఱియు ప్రథమపక్షము చెప్పినట్లయిన; దానియందు ద్వితీయపక్షోక్తదోషము లేదు; అట్లయినను, పదమునందును వహ్నియందువలె సామర్థ్యముయొక్క యంగీకారము అవశ్యము; ఏలయన—పదమునందు సామర్థ్యాంగీకారము చేయనిపక్షమందు ఏది యసమర్థపదము గలదో, అది అర్థజ్ఞానమునకు జనకముగా నున్నదనుట, అర్థజ్ఞానముయొక్క జనకతారూపయోగ్యత పదమునందున్నదనుట పండునకు అమోఘవీర్యమున్న దనునన్యాయమున సవిరోధముగా నున్నది; ఏలాగున ననఁగా—సామర్థ్యముతోఁగూడిన దానివేరు సమర్థమని, లేనిదానివేరు అసమర్థమని, అసమర్థముచేత ఏ కార్యమును గానేరదని లోకమునందు ప్రసిద్ధము; కాబట్టి అసమర్థపదమువలన అర్థజ్ఞానరూపమయిన కార్యము ఘటిల్లదు.

అందువలన పదమునందు సామర్థ్య మంగీకరించుటయే యోగ్యము; ఏరీతిగాను సామర్థ్యమువదలి, అర్థజ్ఞానజనకతా

రూపయోగ్యత ¹ పదమునందలి శక్తి యనఁగూడదు; మఱే మనఁగా—సామర్థ్యరూపమే శక్తి యనఁబడును.

292. భట్టమతరీతిగా శక్తిలక్షణము—
 పదమునకు అర్థముతో భేదాభేద
 తాదాత్మ్యము.

పదమునకు అర్థముతో ఏ తాదాత్మ్యసంబంధము గలదో, దానిని భట్టమతమునందు శక్తియందురు; ఆ తాదాత్మ్యమును భేదాభేదరూప మందురు అభిప్రాయము— అగ్నిపదమునకు అంగారమను అర్థముతో అత్యంతభేదము లేదు; అత్యంతభేద మనిన, ఎట్లు అగ్నిపదమువలన అగ్నిపదముకన్న అత్యంతభిన్న మైన జలాదికముయొక్క ప్రతీతి గానేరదో, అట్లు అగ్నిపదము వలన అంగారరూపార్థముయొక్కయు ప్రతీతి గాఁగూడదు గదా!

ఎట్లు పదమునకు తనఅర్థముతో అత్యంతభేదము లేదో, అట్లు అత్యంతాభేదమును లేదు; అత్యంతాభేద మైనట్టియిన, ఎట్లు అగ్నిపదమునకు వాచ్యమైన అంగారము, దానిచేత దాహ మగునో, అట్లు అంగారముయొక్క వాచకమైన అగ్నిపదము నుచ్చరించుటవలన నాలుక కాలవలెను; అది కాలదు; ఈవిధముగ అత్యంతాభేదమును లేదు; మఱేమనఁగా—భేదసహితాభేదము గలదు.

1 భర్తితబీజన్యాయమున సామర్థ్యహీనపదములందు అర్థజ్ఞానజనకత రూప యోగ్యతయొక్క అభావము గలుగుటవలన యోగ్యత పదమునందు శక్తిగాదు; అయిన ఆ యోగ్యత ఏ సామర్థ్యముచేత అగునో, ఆ సామర్థ్యమే లోకప్రసిద్ధశక్తి.

భేదముండుటవలన దాహము గానేరదు; అభేదముండుట వలన అగ్ని పదముచే జలాదిప్రతీతి గానేరదు; అంగారప్రతీతియే యగును; ఎట్లు అగ్ని పదమునకు అంగారరూపార్థముతో భేద సహితాభేదము గలదో, అట్లే ఉదక వన జల జీవనపదములకును నీళ్లు అను అర్థముతో భేదసహితాభేదము గలదు.

ఈవిధముగా సకలస్థానమునందును తమతమవాచ్యములతో వాచకపదములకు భేదసహితాభేదము గలదు; ఈభేద సహితాభేదమునకే భట్టమతానుసాగులు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పుదురు; ఆ భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధమే సకలపదములందు ఆర్థబోధకశక్తి యందురు; తాదాత్మ్యసంబంధముకన్న భిన్నమగు సామర్థ్యరూపశక్తి యనరు. ఆ భేదాభేదమందు ప్రమాణమును చూపుదురు—

మాండాక్యాది వేదవాక్యమునందు “ఓమ్” అక్షరము బ్రహ్మ మనఃబడును; అచ్చట వ్యాకరణరీతిగా ప్రకాశరూపమయిన సర్వరక్షకమని ఓమక్షరమునకు అర్థమగుచున్నది; ఇట్లు బ్రహ్మమున్నది; కనుక ఓంకారము బ్రహ్మమునకు వాచకము, బ్రహ్మము వాచ్యము; వాచ్యవాచకములకు పరస్పరము అత్యంత భేద మయినట్లయిన, వాచకమయిన ఓంకారమునకును, వాచ్యమైన బ్రహ్మమునకును మాండాక్యాదులందు అభేదము చెప్పఁబడియుండదు; ఈరీతిగా వాచ్యవాచకములయొక్క అభేదము నందు వేదము ప్రమాణము.

మఱియు సకలజనులయొక్క అనుభవముచేతనో, వాచ్యవాచకములభేదము ప్రసిద్ధముగా నున్నది; ఎట్లనగా— అగ్నిపదములు వాణియందున్నవి; మఱియు అంగారాద్య

ర్థములు చుల్యాదికములం దున్నవి; అట్లు ఓంకారపదము వాణి
యం దున్నది; తదర్థమైన బ్రహ్మము వాణికన్న బాహ్యము తన
మహిమయందున్నది. యద్యపి బ్రహ్మము వ్యాపకముగా నుండుట
వలన వాణియందు బ్రహ్మముయొక్క అభావమనుట ఘటిల్లదు;
తథాపి బ్రహ్మమునందు వాణియున్నది; కాని, వాణియందు
బ్రహ్మము¹ లేదు.

ఈరీతిగా సర్వజనులకు పదము వాణియందును, అర్థము
వాణికన్న బాహ్యమునను ప్రతీతమగుటవలన పదమునకును,
అర్థమునకును భేదము లోకమునందు ప్రసిద్ధముగా నున్నది.

అన్యస్థానమందును భేదాభేదరూపతాదాత్మ్యసంబంధము
చూపుచున్నారు; చూడుము—

రూపరసగంధాదులు గుణములందురు; వీని కాశ్రయ
మయిన తేజోజలప్యధివ్యాదులను గుణు లందురు; అనేకధర్మలం
దుండునట్టి ఒకధర్మమును జాతీయందురు; ఎట్లనఁగా—అనేక
బ్రాహ్మణులందు ఒకబ్రాహ్మణత్వము, అనేకజీవులందు ఒకజీవ
త్వము, అనేకఘటములందు ఒకఘటత్వము; జాతీయొక్క ఆశ్రయ
మయిన ఏ బ్రాహ్మణాదులు గలరో, వారిని వ్యక్తియందురు;
గమనాగమనాదులను క్రియయందురు; క్రియకు ఆశ్రయమయిన
దానిని కర్తయందురు; ఇట్లు గుణిగుణములకు, జాతివ్యక్తులకు,

1 ఘటము న్యూనదేశమందుండుటవలన వ్యాప్యము, ఆకాశము
అధికదేశమందుండుటవలన వ్యాపకము; వ్యాప్యము అంతరముగాను, వ్యాపకము
బాహిరముగాను ఉన్నది; అట్లు వాణి బ్రహ్మముకన్న న్యూనదేశమందుండుటచే
వ్యాప్యమగుటవలన బ్రహ్మములో నున్నది; మఱియు బ్రహ్మము వాణికన్న
అధికదేశమందుండుటచే వ్యాపకమగుటవలన వాణికన్న వెలుపలగా నుండును.

క్రియాకర్తలకు, కారణకార్యములకు తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; నిమిత్తకారణమునకును, కార్యమునకును తాదాత్మ్యము లేదు; అత్యంతభేదమే గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమునకు కార్యముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఎట్లనగా— నిమిత్తకారణములైన కులాలదండదులకు ఘటరూపకార్యముతో అత్యంతభేదము గలదు; అయినను, ఉపాదానకారణమైన మృత్పిండమునకు ఘటముతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు.

మృత్పిండముకన్న ఘటము అత్యంతభిన్నమైనట్టియిన, ఎట్లు తనకన్న అత్యంతభిన్నమైన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి మృత్పిండముచేతగానేరదో, అట్లు ఘటోత్పత్తియు గాఁగూడదు గదా! అత్యంతాభేదపక్షమందును మృత్పిండముచేత ఘటోత్పత్తి గాఁగూడదు; ఏలయన—తనచేత తనయుత్పత్తి గానేరదు.

ఈరీతిగా సుపాదానకారణకార్యములకు భేదాభేదము సిద్ధమయినది; మఱియు ప్రతీతిచేతను ఉక్తభేదాభేదము సిద్ధముగా నున్నది; చూడుము—“ఈమృత్పిండమున్నది. ఈఘటమున్నది” ఈరీతిగా భిన్నప్రతీతివలన భేదము సిద్ధమగుచున్నది; మఱియు విచారముచేచూచినట్టియిన, ఘటముయొక్క బాహ్యంతరములందు మృత్తికకన్న భిన్నమైన ఏవస్తువును ప్రతీతముగానేరదు; ఈప్రకారముగా అభేదము సిద్ధమగుచున్నది.

అట్లు గుణిగుణములకును తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; చూడుము—నీలపీతాది ఘటరూపమునకు ఘటముతో అత్యంతభేదమయినపక్షమందు, ఎట్లు పటమునకు ఘటముతో అత్యంతభేదమగుటవలన పటము ఘటాశ్రితముగానేరదో, మఱే

మనఁగా—స్వతంత్రముగా నున్నదో, అట్లు ఘటముయొక్క నీలపీతాదిరూపమునకు ఘటముతో అత్యంత భేద మగుటవలన ఆరూపమును ఘటాశ్రితము గాఁగూడదు; పటమువలె స్వతంత్రముగా నుండవలసివచ్చును; అత్యంతా భేద మయినపక్షమందును రూపముచేత ఘటాశ్రితము గాకుండవలసివచ్చును; ఏలయన—తనకుతాను ఆశ్రయమగుట ఘటిల్లదు; అట్లు కార్యకారణజాతి వ్యక్తి క్రియాకర్తృప్రభృతులకును పరస్పరము భేదాభేదరూప తాదాత్మ్యసంబంధము ¹ గలదు.

1 ఆభావము, సాదృశ్యము వీనికి అన్యమయి, ప్రతియోగిని అపేక్షించి జ్ఞానమునకు విషయముగానుండునది సంబంధమని చెప్పబడును; దేనియందు ఏదిచేరుచున్నదో, అట్టి చేరఁబడినవస్తువు సంబంధమునకు అనుయోగియనియు, చేరునట్టివస్తువు సంబంధమునకు ప్రతియోగియనియు చెప్పబడును; ఈసంబంధము అనేకవిధమైనను, ముఖ్యముగా 1 సంయోగము 2 సమవాయము 3 తాదాత్మ్యము అనెడు మూడుసంబంధములు చెప్పబడుచున్నవి—

- (1) రెండుద్రవ్యములసంబంధము సంయోగసంబంధమగును; ఇది త్రివిధము—i. కర్తృజసంయోగము ii. సంయోగజసంయోగము iii. సహజసంయోగము—

1 దేనిఉత్పత్తియందు క్రియ అసమవాయికారణముగా నున్నదో, అది కర్తృజసంయోగము; ఇది ద్వివిధము—i. అన్యతరకర్తృజము ii. ఉభయకర్తృజము.

1 ఒకదాని క్రియవలన ఉత్పన్నమగునది అన్యతరకర్తృజము—పక్షియగురుటవలన పక్షికి పృక్షమునకు కలిగినసంబంధము అన్యతరకర్తృజము.

2 రెండువస్తువులక్రియచేత సంబంధమగునది ఉభయకర్త
జము—రెండుమేకలు తగులుటచేత కలిగినసంబంధము
ఉభయకర్తజము.

2 సంయోగరూపాసమవాయికారణముచే కలుగునది సంయోగజ.
సంయోగము—హస్తమును వృక్షముపయిన ఉంచుటచే శరీర
మునకు వృక్షమునకు కలుగుసంబంధము సంయోగజసంయోగము.

3 జన్తమందేయుండుసంబంధము సహజసంయోగము—సువర్ణ
మందు పార్థివభాగమునకు, తైజసభాగమునకు ఉండుసంబంధము
సహజసంయోగము.

(2) నిత్యసంబంధమునకు సమవాయసంబంధమని పేరు; న్యాయమత
మందు గుణగుణులకు, జాతివృక్షులకు, క్రియాకర్తలకు, కారణ
కార్యములకు ఉండుసంబంధము సమవాయము.

(3) న్యాయమతమందు సమవాయసంబంధమని చెప్పబడినదానికి
పేరు తాదాత్మ్యము. పూర్వమీమాంసావార్తికకారులయిన
భట్టులమతమందు భేదసహితాభేదమునకు తాదాత్మ్యమనిపేరు.
వేదాంతసిద్ధాంతమందు భేదాభేదవిలక్షణమయినదానిని తాదా
త్మ్యసంబంధమందురు. గుణిగుణాదులయందు న్యాయమతములో
సమవాయసంబంధము చెప్పియుండఁగా భట్టులమతమందు, వేదాంత
మతమందు తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పబడును. ఆతాదాత్మ్య
సంబంధము త్రివిధము—

1 సహజతాదాత్మ్యము—చిత్తు, అహంకారమందు ప్రతిబింబించి,
ఆ ప్రతిబింబము, అహంకారము కలిసి, తప్తాయశిండమువలె
ఏకరూపమై, అగుపడునది, ఆ చిత్ప్రతిబింబముతోడనే కలును.
కొనియుండు అహంకారమునకు సహజతాదాత్మ్యమని పేరు;
పుట్టినప్పుడే రెండును కలిసిపుట్టినందున ఈరెంటియొక్క తాదా
త్మ్యము, సహజతాదాత్మ్యమని చెప్పబడును.

— 293. భట్ట ¹ మతశ్చ క్షిప్రిండనము. ౧౯ —

ఒకఘటమునందు తనఅభేదము గలదు; ఇతరులభేదము గలదు; అట్లయినను, దేనియభేదము గలదో, దానిభేదము గలుగదు; మఱియు దేనిభేదము గలదో, దానియభేదము గలుగదు; ఈయభిప్రాయముచేత ఒకేవస్తువునకు భేదము, అభేదము విరుద్ధమనిచెప్పబడియున్నది; ఏలయన—ఆ భేదాభేదములు తమలో తాము విరోధులుగా నున్నవి; రెండువిరోధిపదార్థములు ఏకకాలమునందు ఏకస్థానమందుండుట లేదు; కాబట్టి వాచ్యవాచకాదులయిన సకలస్థానములందు భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధమును అంగీకరించుట కేవలవిరుద్ధము.

2 కర్తజతాదాత్మ్యము—చిత్తు, ప్రతిబింబము ఈరెంటితో కలుసుకొని, చిత్తువలె ప్రకాశించెడు అహంకారమునకు స్థూలశరీరముతో కలిగినసంబంధము కర్తజతాదాత్మ్యమనఁబడును; జాగ్రద్భోగహేతువయిన కర్తము పుట్టినప్పుడే ఆ కర్తజతాదాత్మ్యము పుట్టును; కర్తము నష్టమైనపుడు కర్తజతాదాత్మ్యము నష్టమగును; కర్తము ఉండువరకుమాత్రము ఉండును; జాగ్రత్సుషుప్తులను చూడుము.

3 భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము—నేను బ్రాహ్మణుఁడు, నేను శూద్రుఁడు, నేను బ్రహ్మచారి, నేను సన్యాసి అనెడు చిత్తవృత్తిచే కలసిన యహంకారమునకును సాక్షికిని గలిగిన తాదాత్మ్యము భ్రాంతిజతాదాత్మ్యము; ఆత్మస్వరూపమును నేనని తెలియకయే, ఇట్లు భ్రాంతి కలిగినందున దీనికి భ్రాంతిజతాదాత్మ్యమని పేరు.

1 పూర్వమిహుంసావార్తికకారుఁడయిన కుమారిలభట్టు [భట్టపాదుఁడు, భట్టాచార్యుఁడు]

పూర్వముచూపిన వాచ్యవాచకముల ఆభేదప్రతిపాదన మయిన వేదవచనరూపప్రమాణముయొక్క వ్యవస్థ చెప్పుచున్నారు —

ప్రణవమునకును, బ్రహ్మమునకును వేదమందు ఆభేదము చెప్పబడియున్నది; ఆవేదవచనమునకు వాచ్యవాచకముల ఆభేదమందు తాత్పర్యము లేదు; దానియందు గోప్యాభిప్రాయము గలదు; అది భట్టునిచేత వ్రాయబడలేదు; ఆయభిప్రాయ మేమనఁగా—ఎచ్చట ఓంకారమును బ్రహ్మమందురో, అచ్చట “ఓంకారమును బ్రహ్మబుద్ధిచేత నుపాసన చేయవలయును” అను నీ యర్థమందు వేదవాక్యమునకు తాత్పర్యము గలదు.

ఉపాసనవిధి, ఉపాస్యంబునందు యద్బుద్ధి యుంచవలెనని చెప్పుచున్నదో, ఉపాస్యము తత్స్వరూపమే కావలెనను నియమము లేదు; మఱేమనఁగా—యుపాస్యముయొక్క పూర్వస్వరూపమును విడిచి, దానియందు అన్యస్వరూపబుద్ధిచేతఁగూడ ఉపాసన విధింపఁబడును; ఎట్లనఁగా—సాల గ్రామమునందు విష్ణుబుద్ధిచేతను, నర్తదేశ్వరునందు శివబుద్ధిచేతను ఉపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట శంఖచక్రాదిసహితమగు చతుర్భుజపీఠాంబరధారి విష్ణుమూర్తి సాల గ్రామమునందు లేదు; మఱియు గంగాభూషిత త్రిశూలడమరుగజచర్మవిరాజితశివమూర్తి నర్తదేశ్వరునందు లేదు; రెండును శిలారూపములుగా నున్నవి; ఇట్లుండఁగా శాస్త్రాజ్ఞవలన శిలారూపదృష్టిని విడిచి రెండింటియందు విష్ణుశివదృష్టులచేత ఉపాసన చేయవలెను.

ఈప్రకారముగా ఉపాస్యస్వరూపాధీనము ఉపాసనకాదు; మఱేమనఁగా—విధివిశ్వాసాదృశీనముగ నున్నది; ఎట్లు

శాస్త్రవచనము విధానము చేయునో, అట్లు ఉపాసన చేయవలయును; చూడుము—

ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో పంచాగ్నివిద్యాప్రకరణమందు స్వర్గమేఘభూమిపురుషస్త్రీలు ఈ యయిదుపదార్థములందు అగ్నిబుద్ధిచేత, శ్రద్ధాసోమవర్షాన్నవీర్యములను అయిదుపదార్థములయొక్క అహుతిరూపోపాసన చెప్పబడియున్నది; అచ్చట స్వర్గమేఘాదికము అగ్నికాదు; శ్రద్ధాసోమాదికము అహుతిగాదు; అట్లయినను; వేదాజ్ఞవలన ఉక్తప్రకారములగు అగ్నిహుతులు అంగీకరింపవలయును. [పంచమతరంగమందలి ఉపాసనప్రకరణము స్మరింపుము].

ఈరీతిగా బ్రహ్మబుద్ధిచే ఓంకారోపాసన వేదంబునందు చెప్పబడియున్నది; అచ్చట ఓమక్షరము బ్రహ్మముగాదు; అయినను, బ్రహ్మరూపముచేత ఉపాసన ఘటిల్లును; ఉపాసనమందు వస్తువుల అభేదముయొక్క అపేక్షలేదు; మతేమనగా—భిన్నవస్తువుయొక్కయు అభిన్నరూపముచేత ఉపాసన యగుచున్నది.

విచారముచేత చూచినట్లయిన, బ్రహ్మవాచకమయిన ఓమక్షరమునకు తనవాచ్యమయిన బ్రహ్మముతో అభేదముఘటిల్లును; అయిన, ఘటాద్యన్యపదములకు తమతమ జడరూపార్థముతో అభేదముఘటిల్లుదు; ఏలయన—సకలనామరూపములు బ్రహ్మాంబునందు కల్పితములు; బ్రహ్మము వానికధిష్ఠానము; ఓమక్షరమును బ్రహ్మమునకు నామమగుటవలన బ్రహ్మాంబునందు కల్పితము; కల్పితవస్తువు అధిష్ఠానముకన్న భిన్నముగాదు; అధిష్ఠానరూపమే; కాబట్టి ఓమక్షరము బ్రహ్మరూపము; ఘటాదిపదముల జడరూపార్థము ఏదిగలదో, అది దానియధిష్ఠానము గాదు; మతే

మనఁగా— వాచ్యసహితమయిన ఘటాదిపదములు బ్రహ్మాంబు నందు కల్పితములుగాను, బ్రహ్మము వానికి అధిష్ఠానముగాను ఉన్నది; కనుక బ్రహ్మముతో సర్వమునకు అభేదము ఘటిల్లియే యున్నది; అయిన, ఘటాదిపదములకు తమతమ జడరూపమయిన వాచ్యార్థములతో అభేదము వీరీతిగాను ఘటిల్లదు; ఈరీతిగా భట్టమతమునందు అంగీకరించిన వాచ్యవాచకాభేదము అసంగతము.

మఱియును వాచ్యవాచకములకు కేవలభేదము నెవ్వఁ డంగీకరించునో, వానిమతమునందు భాట్టులు ఈదోషమును చెప్పుచున్నారు—“ఘటపదముయొక్క వాచ్యము ఘటపదముకన్న అత్యంతభిన్నమయినట్టియైన, ఎట్లు ఘటపదముచేత అత్యంతభిన్నమయిన పటరూపార్థముయొక్క ప్రతీతి గానేరదో, అట్లు ఘటపదముచేత అత్యంతభిన్నమైన కలశరూపార్థము యొక్కయు ప్రతీతి గాకుండవలసియుండెను; మఱియు ఘటపదముకన్న వాచ్యమును అత్యంతభిన్నమని అంగీకరించి, ఆ ఘటపదమువలన కలశప్రతీతిని అంగీకరించినట్టియైన, అత్యంతభిన్నమయిన పటమునకును ప్రతీతి గావలసియుండును.”

ఈదోషమును సామర్థ్యరూపము, లేక ఇచ్ఛారూపము అగుశక్తి సంగీకరింపనివారిమతమందుఁ గలదు; ఎవ్వరు ఉక్తశక్తి సంగీకరింతురో, వారిమతమందు లేదు; ఏలయన—ఘటపదమునకు వాచ్యమయిన కలశము, మఱియు అవాచ్యమయిన పటాదికము అవి రెండును ఘటపదముకన్న భిన్నముగా నున్నవి; అయిన, ఘటపదమునందు కలశరూపార్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తి గలదు; అన్యార్థజ్ఞానజనకశక్తి లేదు, కనుక ఘట

పదమువలన కలశరూపార్థముకన్న భిన్నార్థమునకు ప్రతీతి గానేరదు.

ఈరీతిగా ఏపదమునందు ఏయర్థముయొక్క జ్ఞానము చేయు శక్తిగలదో, ఆపదముచేత ఆయర్థముయొక్క ప్రతీతి యగును; అన్యార్థముయొక్క గాదు; కాబట్టి శక్తివాదిమతము నందు వాచ్యవాచకముల అత్యంతభేద మంగీకరించుటయందు దోషము లేదు.

అట్లు ఉపాదానకారణమునకును కార్యముతో భేద సహితాభేదము లేదు; కేవలభేదమే ¹ యున్నది; కేవలభేద పక్షమందు భాట్టులు ఏదోషము చెప్పుచున్నారో, ఆదోషము నై యాయుకులయొక్కయు, శక్తివాదులయొక్కయు మతము లందు లేదు; ఏలయన—కారణకార్యములయొక్క అత్యంత భేదమందు భాట్టులు ఈదోషము చూపుచున్నారు—“మృత్విం

1 శక్తివాదియైన సిద్ధాంతిమతమందు ఉపాదానకారణమునకు కార్యమునకు కేవలభేదములేదు; మఱేమనగా—అనిర్వచనీయతాదాత్మ్యము గలదు; అట్లయిన, ఇచ్చట కేవలభేదమేది చెప్పబడినదో, అది ప్రాథివాద ముగా నున్నది; ప్రాథియనగా తనయుక్త్యుత్తతచేత వాదము అనగా కథ నము, ఇది ప్రాథివాదముయొక్క స్వరూపము; మఱియు దాని విశదలక్షణము ఇట్లున్నది—ప్రతివాదియొక్క యుక్తి అంగీకరించి, ఆయుక్తియందు చూపిన ఏస్వమతమందు దోషమో, ఆదోషముయొక్క స్వయుక్తిచేత పరిహారముచేయుటను ప్రాథివాదమందురు. ఇచ్చట కార్యకారణముల భేదపక్షమందు భట్టునిచేత దోషము చెప్పబడియున్నను, స్వయుక్తిచేత ఆభట్టోక్త దోషసహితపక్షమును అంగీకరించి, స్వమతమందు స్వయుక్తిచేత దోషపరిహారము చేసియున్నాడు; కనుక ఇది ప్రాథివాదము.

డముకన్న అత్యంతభిన్న ఘటోత్పత్తి మృత్పిండమువలన నయి నట్టయిన, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన త్రైలము యొక్కయు ఉత్పత్తిగావలయును; అదియో, గాదు; లేక అత్యంతభిన్నమయిన త్రైలముయొక్క ఉత్పత్తి గాదన్నయెడ, మృత్పిండమువలన అత్యంతభిన్నమయిన ఘటముయొక్కయు నుత్పత్తి గాఁగూడదు; అదియో, యగుచున్నది.”

ఈదోషము నైయాయికమతమందు లేదు; ఏలయన— సర్వవస్తువులయొక్క ఉత్పత్తియందు నైయాయకులు ప్రాగభావమును కారణమని యెంచుచున్నారు; ఎట్లు ఘటోత్పత్తియందు కులాలదండచక్రాదులు కారణములో, అట్లు ఘటముయొక్క ప్రాగభావమును కారణముగా నున్నది; ఈరీతిగా సర్వము యొక్క ప్రాగభావము సర్వముయొక్క ఉత్పత్తియందు కారణముగా నున్నది; ఆ ఘటముయొక్క ప్రాగభావము ఘటమునకు ఉపాదానకారణమయిన మృత్పిండమందుండును; అన్యమునందు ఉండదు; త్రైలముయొక్క ప్రాగభావము తిలలయందుండును; ఇతరమునందు లేదు.

అట్లు సర్వకార్యములయొక్క ప్రాగభావము తమతమ యుపాదానకారణమునందుండును; ఏవదార్థమందు దేనియొక్క ప్రాగభావము గలదో, ఆవదార్థమువలన దానియొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్క గాదు; కాబట్టి కార్యకారణముల అత్యంతభేద మంగీకరించినను, నైయాయికమతమునందు భట్టోక్తదోషము లేదు.

సామర్థ్యరూపశక్తివాదియొక్క మతమునందును ఈ దోషము లేదు; ఏలయన—మృత్పిండమునందు ఘటోత్పాదన

సామర్థ్యరూపశక్తి గలదు; తైలోత్పాదనశక్తి లేదు; తిలల యందు తైలోత్పాదనశక్తి గలదు; ఘటోత్పాదనశక్తి లేదు; అందువలన మృత్పిండముచే ఘటముయొక్క, మఱియు తిలల వలన తైలముయొక్క ఉత్పత్తి యగుచున్నది; అన్యముయొక్క గాదు. కాబట్టి ఈమతమందును కారణకార్యముల అత్యంత భేద మంగీకరించినను, భట్టోక్తదోషము లేదు.

భేదమందు అట్లు అభేదమందు భాట్టులు ఏదోషమును చెప్పియున్నారో, ఆరెండుపక్షముల దోషములును భట్టమతము నందు అఖండనివాసము చేయుచున్నవి; ఏలయన—భాట్టులు భేదసహితాభేదము అంగీకారము చేసియున్నారు; దానివలన ఈయర్థము సిద్ధమగుచున్నది—కారణకార్యములకు భేదమును గలదు; అభేదమును గలదు; భేద మనుటవలన భేదపక్షోక్త దోషము గలదు; అభేద మనుటవలన అభేదపక్షోక్తదోషము గలదు; ఎట్లనఁగా—చోరునియొద్దఁ జౌర్యదోషము గలదు; జారునియొద్ద జారత్వదోషము గలదు; ఈరెండుగలపురుషుని యొద్ద రెండుదోషములు గలవు.

కార్యకారణములకువలె గుణగుణిజాతివ్యక్తిక్రియా కర్తృప్రభృతులకును భేదాభేదమనుట అయుక్తముగానున్నది; శక్తివాదియొక్కమతమందు కేవలభేదాంగీకారమువలన దోషము లేదు; ఏలయన—గుణియందు గుణధారణశక్తి, వ్యక్తియందు జాతిధారణశక్తి కర్తయందు క్రియాధారణశక్తి గలదు; ఇతర శక్తి గలుగదు; ఈమతమందు దోషము లేదు; భేదాభేదముల తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము; వానిలో పూర్వోక్తద్వివిధ దోషములు గలవు; మఱియు ఒకేస్థానమునందు భేదాభేద

రూపములైన విరోధిధర్మములయొక్క అసంభవమను తృతీయ దోషమునుఁ గలదు; యద్యపి వేదాంతశాస్త్రమందును కార్య కారణగుణగుణిప్రభృతులకు అత్యంత భేద మంగీకరింపఁబడ లేదు; తాదాత్మ్యసంబంధమే అంగీకరింపఁబడినది; తథాపి వేదాంత మందు భేదాభేదసహితతాదాత్మ్యసంబంధ మనరు; మఱే మనఁగా—భేదాభేదవిలక్షణమగు తాదాత్మ్యసంబంధము చెప్పుదురు; భేదముకన్న విలక్షణమగుటవలన భేదపక్షోక్తదోషము లేదు; అభేదముకన్న విలక్షణమగుటవలన అభేదపక్షోక్తదోషము లేదు.

ఈరీతిగా భేదాభేదముకన్న విలక్షణమగు అనిర్వచనీయ మయిన ¹ తాదాత్మ్యసంబంధము నిర్దోషముగా నున్నది. భట్ట

1 ఎచ్చట భేదము గలదో, అచ్చట తాదాత్మ్యము సంభవింపదు; విలయన—అభేదప్రతీతివిషయముయొక్క నామమే తాదాత్మ్యము; కేవల భేదముండఁగా అభేదప్రతీతి సంభవింపనందున, తాదాత్మ్యసంబంధమందు అభేదముయొక్క అపేక్షగలదు. మఱియు ఎచ్చట కేవలభేదము గలదో, అచ్చట సంబంధము సంభవింపదు; విలయన—రెండుపదార్థములకు సంబంధము సంభవించినది; తనస్వరూపముతో తనసంబంధము సంభవింపదు; అందు వలన సంబంధమందు భేదముయొక్క అపేక్ష గలదు.

ఈరీతిగా భేదము, మఱియు అభేదము ఈరెండులేనపుడు తాదాత్మ్య సంబంధము ఘటిల్లదు; మఱియు షరస్వరవిరోధిధర్మమగుటవలన రెంటికి ఏక స్థానమునందు స్థితి ఘటిల్లదు; కావున ఇచ్చట భేదాభేదవిలక్షణమయిన తాదాత్మ్యము చెప్పఁబడియున్నది; దానికిది అభిప్రాయము—

భేదముకన్న విలక్షణమని చెప్పుటవలన వాస్తవభేదరహితమని చెప్పి, వాస్తవభేదములేకుండినను కల్పితభేదసహితమని తెలివినారు. మఱియు అభే

మతోక్త భేదాభేదరూపమయిన తాదాత్మ్యసంబంధము అసంగతము.

❖ 294. శక్యముయొక్క లక్షణము. ❖

లక్షణాజ్ఞానమందు శక్యజ్ఞానముయొక్క ఉపయోగము గలదు; ఏలయన—శక్యముయొక్క సంబంధమే లక్షణాస్వరూపము; శక్యము తెలియక, శక్యసంబంధరూపమగు లక్షణాజ్ఞానము గానేరదు; ఆ శక్యముయొక్క లక్షణము చెప్పచున్నాము.

పదముయొక్క శక్తివృత్తివలన ఏయర్థము తెలియఁబడునో, దానిని పదముయొక్క శక్యము, శక్యార్థము లేక వాచ్యము, వాచ్యార్థము¹ అనఁబడును; ఎట్లనఁగా—అగ్ని పదమునందు అంగారరూపార్థబోధకమగు శక్తి కలదు; ఆ శక్తి వలన అగ్నిపదముచే అంగారరూపార్థము ఏది తెలియఁబడినదో, అది శక్యార్థ మనఁబడును, వాచ్యార్థమనియు యనఁబడును; మఱియు వాచ్యార్థబోధకపదమును వాచకమనఁబడును.

❖ { 295. లక్ష్యార్థముయొక్కయు, లక్షణ } యొక్కయు స్వరూపము. ❖

పదమునకు శక్యార్థసంబంధమును లక్షణయందురు;

దముకన్న విలక్షణమనుటవలన కల్పితాభేదముచే రహితమనిచెప్పి, వాస్తవాభేదము తెలివినారు. ఈరీతిగా సిద్ధాంతమందు కల్పితభేదసహితమై, వాస్తవాభేదము తాదాత్మ్యసంబంధమని చెప్పినారు. దీనినే అనిర్వచనీయతాదాత్మ్య సంబంధమందురు.

1 దీనిని అభిధేయార్థమనియు, ముఖ్యార్థమనియు చెప్పదురు.

ఏయర్థముయొక్క జ్ఞానము శక్తివృత్తిచేతఁ గానేరదో, లక్షణా వృత్తిచేత నగునో, దానిని పదముయొక్క లక్ష్యార్థమందురు. ¹

❧ 296. లక్షణాత్రయవిచారము. ❧

జహతి, అజహతి, జహదజహతి [భాగత్యాగము] అని లక్షణాభేదములు మూడుగలవు; వానిలో—

1 ఏది శబ్దముయొక్క శక్తివృత్తిరూపమైన సంబంధముచే తెలియ నగునో, అట్టిదై, శబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన అర్థమును శక్యార్థ మందురు; ఆశక్యార్థముయొక్క సంబంధియయి, వక్తయొక్క తాత్పర్యవిషయ మయిన అన్యార్థమందు శబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము ఏది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్షణావృత్తి యందురు; మఱియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁదగిన అర్థము ఏది గలదో, అది శబ్దముయొక్క లక్ష్యార్థమందురు.

పితృశబ్దమునకు శబ్దవృత్తిరూపమగు సాక్షాత్సంబంధము జనకరూపార్థ ముతోఁ గలదు; కావున పితృశబ్దముయొక్క శబ్దవృత్తిరూపసంబంధమువలన ఎఱుంగవలయునట్టి పితృశబ్దముయొక్క సాక్షాత్సంబంధియయిన జనకరూపార్థము ఏది గలదో, అది పితృశబ్దముయొక్క శక్యార్థమందురు; మఱియు ఆ జనకరూపశక్యార్థసంబంధియయిన పితామహరూపమగు అన్యార్థము ఏది గలదో, దానియందు పితృశబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము ఏది గలదో, అది పితృశబ్దమునకు లక్షణావృత్తిగా నున్నది; మఱియు ఆలక్షణావృత్తివలన ఎఱుంగఁబడిన పితామహరూపార్థము ఏదిగలదో; దానిని పితృశబ్దమునకు లక్ష్యార్థమందురు.

ఏయర్థముతో ఎవనికి సాక్షాత్సంబంధము కాదు; మఱేమనఁగా— ఒకనిద్వారమున సంబంధమగునో, ఆయర్థముతో వానికి పరంపరాసంబంధము చెప్పఁబడినది; ఎట్లు పాత్రరూపుఁడగు తృతీయపురుషునకు తనపితామహ రూపుఁడైన ప్రథమపురుషునితో సాక్షాత్సంబంధము లేదు; మఱేమనఁగా—

- (1) ఎచ్చట వాచ్యార్థమును సంపూర్ణముగా విడిచి, వాచ్యార్థసంబంధియొక్క గ్రహణమగునో, అచ్చట జహల్లక్షణ చెప్పబడినది; ఎట్లనగా—“గంగాయాం ఘోషః” ఈస్థానమందు గంగాపదమునకు వాచ్యార్థము దేవనదీప్రవాహము, దానియందు గొల్లపల్లెయను గ్రామము స్థితికి అసంభవము; అందువలన సకలవాచ్యార్థమును విడిచి, తీరమందు గంగాపదమునకు జహల్లక్షణ గలదు; ఈస్థానమందు గంగాపద వాచ్యమైన ప్రవాహమునకు తీరముతో సంబంధము గలదు; కనుక ఆ సంబంధము లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క సమగ్రత్యాగము గలదు; కావున

పాత్రరూపుడైన తృతీయపురుషునికి తనతండ్రితో సాక్షాత్సంబంధము, ఆతండ్రికి పితామహునితో జన్యజనకభావమగు సాక్షాత్సంబంధము గలదు; గనుక పాత్రునికి పితామహునితో తండ్రిద్వారమున సంబంధము గలదు; అది పరంపరాసంబంధమనఁబడును.

అట్లు శబ్దమునకు తనసాక్షాత్సంబంధియై, శక్యార్థముకన్న భిన్నమైన శక్యార్థసంబంధితో సాక్షాత్సంబంధములేదు ; మఱేమనగా—శబ్దమునకు శక్యార్థముతో మఱియు శక్యార్థమునకు తనసంబంధియయిన అన్యార్థముతో [లక్ష్యార్థముతో] సంబంధము గలదు ; గనుక లక్ష్యార్థముతో తనశక్యార్థ ద్వారమున సంబంధమగుటవలన అది పరంపరాసంబంధము అగును ; అది ఏ శబ్దముయొక్క పరంపరాసంబంధము వియర్థముతోఁ గలుగునో, ఆయర్థము ఆశబ్దమునకు లక్ష్యార్థము.

ఈలక్షణావృత్తియొక్క లక్షణము ఇంకను ముందు చెప్పఁబడును.

జహతి, ఈరెండునుగూడి జహల్లక్షణ¹ యనబడినది.

1 “కూపము నడుచుచున్నది [బావిపయిన కపిలేసంబంధియైన యెద్దులు నడుచుచున్నవి.]” అచ్చట కూపశబ్దమునకు శక్యార్థము జలపూరితగర్తము, దానియందు చలనరూపక్రియాభావమువలన వక్తృతాత్పర్యము సంభవింపదు; అయిన కూపసంబంధమయిన యెద్దులయందు తాత్పర్యము గలదు; అందువలననది జహల్లక్షణ. అట్లు “మార్గము నడుచుచున్నది [మార్గస్థ పురుషుడు నడుచుచున్నాడు.]” “పౌయ్యి మండుచున్నది [పౌయ్యయందు కట్టెలు కాల్చిపోవుచున్నవి.]” ఇత్యాది వాక్యములందును జహల్లక్షణ ఎఱుంగవలయును.

ఈ జహల్లక్షణకు కొందఱుగ్రంథకారులు సిద్ధాంతమందు ప్రయోగము చూపించియున్నారు; చూడుము—“సర్వంభిర్విదంబ్రహ్మ” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములందు సర్వజగత్తునకు బ్రహ్మరూపత చెప్పియున్నారు; అచ్చట వికారిత, జడత, దుఃఖరూపత మొదలైన విపరీతధర్మములుగలదై, నామరూపాత్మకమైన జగత్తును అవికారి చేతనానందాదిస్వరూప బ్రహ్మమనిచెప్పట విరుద్ధము; కనుక దానియందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము సంభవింపదు; మఱిమనఁగా—బాధసామానాధికరణ్యమరీతిగా నామరూపములబాధచేత అవశేషమైన తత్సంబంధి అధిష్ఠానచైతన్యము బ్రహ్మము, ఈయర్థమందు శ్రుతివాక్యముల తాత్పర్యము గలదు; కాఁబట్టి ఇచ్చట సర్వశబ్దమందలి వాచ్యమయిన నామరూపాత్మకజగత్తును విడిచి, తత్సంబంధియయిన అస్తిభాలిప్రియరూపాధిష్ఠానమగు చైతన్యమునకు గ్రహణముగలదు; ఇది జహల్లక్షణయగును. ఇచ్చట ఆరోపితమయిన నామరూపములయొక్క తమ అధిష్ఠానచైతన్యముతో ఏతాదాత్మ్యసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు దీనివలన ఎఱుంగఁబడిన ఏయధిష్ఠానచైతన్యము గలదో, అది లక్ష్యార్థము.

(2) వాచ్యార్థసహితమైన వాచ్యసంబంధియొక్క గ్రహణము ఏపదముచేత నగునో, ఆపదమునందు అజహల్లక్షణ చెప్పబడినది; ఎట్లనఁగా—“శోణో ధావతి” [ఆరక్తము పరుగెత్తుచున్నది] ఇచ్చట శోణపదమునకు రక్తవర్ణముగల అశ్వమునందు అజహల్లక్షణ గలదు; ఏలయన—శోణపదమునకు వాచ్యము ఆరక్తవర్ణము, ఆ కేవలారక్తవర్ణమందు ధావనము అసంభవము; అందువలన శోణపదముయొక్క వాచ్యమైన ఆరక్తవర్ణముతోఁగూడిన అశ్వమందు శోణపదమునకు అజహల్లక్షణ, గుణగుణికి తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఆరక్తమైన గుణమునకు గుణియైన అశ్వముతో తాదాత్మ్యసంబంధ మేదిగలదో, అది లక్షణ, మఱియు వాచ్యముయొక్క త్యాగము చేయక, అధికార్థముయొక్క గ్రహణమువలన అజహతి ఈరెండునుకూడి అజహల్లక్షణ ¹ యనబడినది

ముఖ్యసిద్ధాంతమందయిననో, అధిష్ఠానమునువిడిచి, ఆరోపితముయొక్క ప్రతీతి గానేరదు; కావున అస్తిభాతిప్రియసహితనామరూపము సర్వశబ్దమునకు, లేక జగచ్ఛబ్దమునకు వాచ్యార్థము; దీనినుండి నామరూపభాగముయొక్క త్యాగముచేయగా, అవశేషమైన అస్తిభాతిప్రియరూపాధిష్ఠానభాగము బ్రహ్మముగా నున్నది; ఇట్లు ఉక్తశ్రుతివాక్యగతసర్వపదమందు భాగత్యాగలక్షణ అంగీకరించినారు.

1 అజహల్లక్షణకు ఉదాహరణము—“కాకేభ్యో దధి రక్ష్యతామ్” ఈవాక్యమందు కాకపదమునకు వాచ్యమయిన వాయుసపక్షి కేవలము దీనివలన దధిరక్షణమందు వక్తృతాత్పర్యములేదు; దధిభక్షకధర్తముచే కాకసజాతీయ

(3) ఎచ్చట పదముయొక్క వాచ్యార్థమునుండి ఏక భాగముయొక్క త్యాగము, ఏక భాగముయొక్క గ్రహణము గలదో, అచ్చట భాగత్యాగలక్షణ గలదు; ఏలయన—అతీతకాలమందు, మఱియు దూరదేశమందు ఉండువస్తువు “సః” అని చెప్పబడును; వర్తమానకాలమందు, సమీపదేశమందు ఉండువస్తువు “అయమ్” అని చెప్పబడును; కనుక “సోయం దేవదత్తః” ఇట్లనుటచేత అతీతకాలమందు, దూరదేశమందు స్థితుడైన ఎవ్వఁడు దేవదత్తుఁడో, వాఁడే విద్యమానకాలమందు, సమీపదేశమందున్న దేవదత్తుఁడు; ఇట్లు సోయం దేవదత్తః ఈసముదాయ వాక్యముయొక్క వాచ్యార్థముచేత తెలియవచ్చును, అది సంభవింపదు; ఏలయన—అతీతకాలమునకును; విద్యమానకాలమునకును పరస్పరవిరోధము, అట్లు దూరదేశమునకును, సమీపదేశమునకును పరస్పరవిరోధము; అందువలన “సః” మఱియు “అయమ్”

మయిన బిడాలాదికములనుండియు, దధినిరక్షింపవలయునని వక్తృతాత్పర్యము; ఇచ్చట కాకపదనాచ్యమయిన వాయసము, దీనికి బిడాలాదికములతో ఏ సజాతీయసంబంధము గలదో, అది లక్షణ, మఱియు నాచ్యముయొక్క త్యాగముచేయక అధికముయొక్క గ్రహణము గలదు; కనుక ఇది ఆజహల్లక్షణ యనఁబడును.

ఈరీతిగా ఎచ్చట శ్రుతివాక్యములలో ఆత్మయొక్క సదానందాదిలక్షణములందు రెండు, లేక ఒకటి లక్షణము చెప్పబడినదో, అచ్చట వానిలో ఆన్యానుక్తమయిన సర్వలక్షణముల గ్రహణము గలదు; అచ్చట సిద్ధాంతమందును ఆజహల్లక్షణోపయోగము చేయఁబడుచున్నది.

ఈరెండుపదములయందుండు దేశ కాలరూపమైన
వాచ్యముయొక్క ఏకభాగము విడిచి, దేవదత్త
మాత్రుని గ్రహించుటచే సంపూర్ణ వాచ్యమునందు
ఏకాంశత్యాగరూపమయిన భాగత్యాగలక్షణ¹
గలదు.

1 “అది, ఇది యున్నది” అది మఱియు ఇది ఈరెండుపదములు, వీనికి పరస్పరసమానమైన [ఏకవిభక్తిబలమువలన ఏకార్థత్వరూపమైన] ఏనా మానాధికరణ్యసంబంధము గలదో, దానిబలమువలన వీనివాచ్యములగు పరోక్షా పరోక్షములయిన రెండువస్తువులకు ఏకత ప్రతీతమగును; ఈరెండువాచ్యార్థములలో, విరోధిధర్మములగుటవలన వీనికి ఏకత సంభవింపదు; అందువలన ఇచ్చట లక్షణ అంగీకరించుట యోగ్యము; ఆ లక్షణయయిననో, ఇచ్చట జహతి, లేక ఆజహతి సంభవింపదు; మఱేమనఁగా—భాగత్యాగలక్షణ సంభవించును; కనుక “అది” అను పదమునకు వాచ్యము పరోక్షతాసహితవస్తువు, “ఇది” అను పదమునకు వాచ్యము అపరోక్షతాసహితవస్తువు వీనినుండి పరోక్షత్వాపరోక్షత్వభాగముయొక్క త్యాగముచేసి, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము యొక్క గ్రహణముగలదు; ఇచ్చట పరోక్షతాపరోక్షతాభాగములకు వస్తువులతో ఆశ్రయతాసంబంధము గలదు; మఱియు వస్తుభాగములకు పరస్పరముతో తాదాత్మ్యసంబంధముగలదు; ఈసంబంధము లక్షణ; మఱియు పరస్పర విరోధియైన ఒకభాగముయొక్క త్యాగమై, అవిరోధియైన వస్తుమాత్రము యొక్క గ్రహణమగుటవలన ఇది భాగత్యాగలక్షణ యనఁబడును.

అట్లు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యములందుండెడు జీవేశవాచకములయిన రెండుపదములు, వీనికిని పరస్పరము సమానవిభక్తిబలమువలన వీని వాచ్యులైన జీవేశ్వరులఏకత ప్రతీతమగుచున్నది; ఈయిద్దఱును విరోధిధర్మములుగలవారగుటవలన వీరిఏకత సంభవింపదు; కనుక ఇచ్చట లక్షణాంగీకారము

— { 297. తత్త్వమసిమహావాక్యమునందు } —
 లక్షణ, తత్త్వదవాచ్యార్థము.

సర్వశక్తిమంతుడు అనగా అన్ని సామర్థ్యము గలిగిన వాడు, సర్వజ్ఞుడు అనగా సర్వవస్తువులను ఎఱిగినవాడు, విభువనగా వ్యాపకుడు, ఈశుడనగా సర్వమున కంతరప్రేరకుడు, స్వతంత్రుడనగా కర్తమున కధీనుడుగానివాడు, పరోక్షుడనగా జీవునిప్రత్యక్షమునకు విషయముగానివాడు, మాయియనగా మాయ స్వాధీనముగఁ గలవాడు, మఱియు బంధమోక్షరహితుడు [ఎవ్వనికి బంధమగునో, వానికి మోక్షమగును; ఈశ్వరుడు బంధరహితుడు; కనుక మోక్షరహితుడు]; ఇన్ని ధర్మములుగల ఈశ్వరచైతన్యము తత్త్వదమునకు వాచ్యార్థము.

యోగ్యము; ఆ లక్షణ, పూర్వముచెప్పినరీతిగా ఇచ్చటను జవాదజహల్లక్షణా ద్వయము సంభవింపదు; మఱేమనగా—భాగాత్మాగలక్షణయే సంభవించును.

ఈరీతిగా సకలమహావాక్యములందు రెండురెండుపదములకు వాచ్యులయిన జీవుడు, మఱియు ఈశ్వరుడు వీరినుండి ధర్మసహితోపాధియయిన విరోధిభాగముయొక్క త్యాగము, మఱియు ఆవిరోధియైన చైతన్యభాగముయొక్క గ్రహణము గలదు; ఇచ్చట ధర్మసహితమాయావిద్యలకు చైతన్యముతో అధిష్ఠానతాసంబంధము గలదు; మఱియు చైతన్యభాగమునకు తనతో తాదాత్మ్యసంబంధము గలదు; ఇది సకలవాచ్యములయొక్క చైతన్యభాగముతో అధిష్ఠానతాదాత్మ్యసంబంధము వీది గలదో, అది లక్షణ, మఱియు విరోధిభాగమును త్యజించి; ఆవిరోధియైన చైతన్యభాగమునకు గ్రహణమగుట. వలన ఇది భాగత్మాగలక్షణ యనఁబడును.

— 298. త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము. —

ఈశ్వరుని ధర్మములు ఏవి చెప్పబడినవో, వానికన్న విపరీతధర్మములు ఎవ్వనియందుఁ గలవో, ఆ జీవచైతన్యము త్వంపదమునకు వాచ్యార్థమని ఎఱుంగవలయును; దానికభిప్రాయమిది—అల్పశక్తి, అల్పజ్ఞాఁడు, పరిచ్ఛిన్నుఁడు, అనీశుఁడు, కర్తాధీనుఁడు, అవిద్యామోహితుఁడు, బంధమోక్షవంతుఁడు, మఱియు ప్రత్యక్షుఁడు [తనస్వరూపము ఎవనికిని పరోక్షముగాదు, ప్రత్యక్షముగానే ¹ యున్నది; ఈశ్వరునకు తనస్వరూపము ప్రత్యక్షమయినను, ఈశ్వరునిస్వరూపము జీవునకు ప్రత్యక్షముగాదు; అందువలన ఈశ్వరుని పరోక్షుఁడందురు; జీవుని స్వరూపమును జీవుఁడు, ఈశ్వరుఁడు ఇద్దఱును ఎఱుంగుదురు; కనుక జీవుని ప్రత్యక్షుఁడందురు] ఇన్ని ధర్మములుగల జీవచైతన్యము త్వంపదమునకు వాచ్యార్థము.

— { 299. వాచ్యార్థమందు విరోధము, }
మఱియును లక్షణాపేక్ష. —

సామవేదమందలి ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో ఉద్దాలకముని తనపుత్రుడయిన శ్వేతకేతువునకు జగదుత్పత్తి చేయువాడైన

1 యద్యపి జీవుఁడు తననిజరూపమయి, అహంపదలక్ష్యుడైన కూటస్థమాత్రుని ఎఱుంగఁడు; తథాపి అహంపదవాచ్యమై, అంతఃకరణవిశిష్టచైతన్యము, లేక స్థూలసూక్ష్మసంఘాతవిశిష్టచైతన్యము నేనని ఎఱుంగుచున్నాఁడు; కాబట్టి జీవునకు వివేకజ్ఞానముకన్న మొదలుకూడ విశిష్టాత్మరూపముచే తనస్వరూపముయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా నున్నది.

ఈశ్వరుని వర్ణనముచేసి, “తత్త్వమసి” ¹ అని పలుకుచున్నాడు; ఆ తత్త్వమసివాక్యమునకు వాచ్యార్థము—తత్

1 “తత్త్వమసి” అనునీ సామవేదముయొక్క ఛాండోగ్యోపనిషత్తుల షష్ఠాధ్యాయమందలి మహావాక్యమును శ్వేతకేతువను పుత్రునిసూర్పి ఉద్దాలకుఁడనుపిత తొమ్మిదిమాఱులు ఉపదేశము చేసినాడు; అవి సర్వరీతులు పంచదశి మహావాక్యముయొక్క హిందూస్థానిటీకయందు వ్రాయఁబడినవి.

ఈ “తత్త్వమసి” అను వాక్యము, సంబంధత్రయముచేత అఖండ బ్రహ్మార్థమును బోధించుచున్నది; ఆ సంబంధత్రయము—1 పదములసామానాధికరణ్యము 2 పదార్థములవిశేషణవిశేష్యభావము 3 లక్ష్యలక్షణాభావము వీనియే—

- (1) సామానాధికరణ్యసంబంధముయొక్క లక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగమందు వ్రాయఁబడినది.
- (2) విశేషణవిశేష్యములయొక్కలక్షణము పూర్వము చతుర్థతరంగమందును, ఈ షష్ఠతరంగమందును వ్రాయఁబడినది, ఇప్పుడు విశేషణవిశేష్యములకు పరస్పరసంబంధమును చెప్పుచున్నాము—
“వాఁడువీఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వాఁడు విశేషణుఁడు, వీఁడు విశేష్యుఁడు; మఱియు “వీఁడువాఁడున్నాఁడు” అను వాక్యమందు వీఁడు విశేషణుఁడు, మఱియు వాఁడు విశేష్యుఁడు; ఈరీతిగా రెండువాక్యములందలి పదములకు పరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావ సంబంధము గలదు; ఆ ప్రకారముగా “తత్త్వమసి” అను వాక్యమందు తత్త్వపదమువిశేషణము, త్వంపదమువిశేష్యము; “త్వం తదసి” అను వాక్యమందు త్వంపదమువిశేషణము, తత్త్వపదమువిశేష్యము; ఈ ప్రకారముగా రెండువాక్యములందుండిన తత్త్వపదమునకు, త్వంపదమునకు పరస్పరవిశేషణవిశేష్యభావసంబంధము గలదు.

అనఁగా ఆ జగదుత్పత్తిచేయునట్టి, సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మసహితుఁడైన ఈశ్వరుఁడు, త్వమ్ అనఁగా నీవు, అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములుగల జీవుఁడు, అసి యనఁగా ఉన్నావు; ఇచ్చట వాఁడు నీవుగా నున్నావు; అట్లు చెప్పుటవలన ఈశ్వరజీవులవీకత వాఛ్యార్థముచేత ¹ ప్రతీతమగును; అది సంభవింపదు; చూడుము—

సర్వశక్తి మఱియు అల్పశక్తి, సర్వజ్ఞుఁడు మఱియు అల్పజ్ఞుఁడు, విభుఁడు మఱియు పరిచ్ఛిన్నుఁడు, స్వతంత్రుఁడు మఱియు కర్తాధీనుఁడు, పరోక్షుఁడు మఱియు ప్రత్యక్షుఁడు, మాయాపతి మఱియు అవిద్యామోహితుఁడు ఒకఁడుగా నున్నాఁడు; ఇది చెప్పుట— “అగ్ని శీతలముగ నున్నది” అని చెప్పుటతో సమానముగా, సవిరోధముగా నున్నది; అందువలన ఈస్థానమునందు నీవు లక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము; ఈస్థానమునందు లక్షణ అయ్యును, పూర్వముచెప్పిన జహద జహత్తులవి రెండును సంభవింపవు; గనుక తృతీయమైన భాగత్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము.

(3) లక్ష్యలక్షణాలయొక్క స్వరూపవర్ణనము ఈ షష్ఠతరంగమందు పూర్వము చేయఁబడినది.

ఈరీతిగా మూఁడుసంబంధములచేతను మహావాక్యములయొక్క అర్థమగుదున్నది;

1 ఇచ్చట వాఛ్యార్థముతో వీకతాభాసము వీది చెప్పఁబడినదో, అది “తత్త్వం” ఈరెండుపదముల సామానాధికరణ్యసంబంధముయొక్క బలముచేత చెప్పఁబడినదని ఎఱుంగవలెను; దీనివిశేషప్రకారము చతుర్థతరంగమందు న్నాయఁబడినది.

❧ 300. మహావాక్యమునందు జహత్యసంభవము. ❧

సంపూర్ణ వేదాంతమునకు జ్ఞేయమయిన బ్రహ్మచైతన్యము మఱియు సాక్షీచైతన్యము తత్పదవాచ్యంబునందు, మఱియు త్వంపదవాచ్యంబునందు ప్రవిప్లముగా నున్నవి; ఎచ్చట జహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యముయొక్కసంపూర్ణ త్యాగము చేసి, వాచ్యసంబంధియైన అన్యమగు జ్ఞేయపదార్థముయొక్క గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యమునందు జహల్లక్షణను అంగీకరించినపుడు వాచ్యంబునందున్న చైతన్యమును విడిచి, దాని కన్న భిన్నమయినదానిని గ్రహింపవలసియుండెను; చైతన్యము కన్న భిన్నమైననో, ఆసజ్జడదుఃఖములుగా నున్నవి; వానిని ఎఱుఁగుటవలన పురుషార్థసిద్ధి గానేరదు; కావున మహావాక్య మందు జహల్లక్షణ సంభవింపదు.

❧ 301. మహావాక్యమునందు అజహత్యసంభవము ❧

ఓప్రియుఁడా! ఎచ్చట అజహల్లక్షణ యగునో, అచ్చట వాచ్యార్థము సమగ్రముగ్రహించి, వాచ్యార్థముకన్న అధికము గ్రహణమగును; కావున మహావాక్యంబునందు అజహల్లక్షణను అంగీకరించినట్లయిన, వాచ్యార్థము సకలము ఉండవలయును; వాచ్యార్థములో, పరస్పరవిరోధము గలదు; విరోధము దూర మగుటకొఱకే లక్షణాంగీకారము చేయవలయును; అజహతిని అంగీకరించుటచే విరోధము దూరముకాదు; ఈవిధముగా మహా వాక్యమునందు అజహతి యోగ్యముకాదు.

— 302. మహావాక్యమునందు
భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము. —

ఓశిష్యుడా! తత్పదమునకు వాచ్యుడైన ఈశ్వరు
నకును, జీవునకును పరస్పరవిరోధము గలదు; దానినివిడిచి, శుద్ధా
సంగచైతన్యమును లక్షణవలన తెలిసికొనుము; ఇచ్చట భాగ
త్యాగలక్షణ ఆవశ్యకముగా నున్నది.

— 303. జీవేశ్వరులస్వరూపము అనేకవిధము. —

ఈస్థానమం దీరహస్యముగలదు—జీవేశ్వరులస్వరూపము
అనేకప్రకారములుగా అద్వైత గ్రంథములందు చెప్పబడి
యున్నది—

వివరణగ్రంథంబునందు అజ్ఞానమందుండు ప్రతిబింబము
జీవుడు, మఱియు బింబము ఈశ్వరుడు అని చెప్పబడినది;
విద్యారణ్యులమతమందు శుద్ధసత్త్వగుణసహితమాయయం
దుండు ఆభాసము ఈశ్వరుడు, మఱియు మలినసత్త్వగుణసహి
తావిద్యాంశమందుండు ఆభాసము జీవుడు అని చెప్పబడినది.

పంచదశియందు విద్యారణ్యస్వాములు అంతగీకరణమం
దుండు ఆభాసమును జీవుడని చెప్పియున్నారు; అట్లయిన, అంతగీ
కరణస్థితచైతన్యాభాసమును జీవుడనిన; సుషుప్తియందు అంతగీ
కరణాభావమువలన ఆభాసము ఘటిల్లదు; ప్రాజ్ఞరూపజీవుడో,
సుషుప్తియం దున్నాడు; కావున స్వాములఅభిప్రాయము ఇట్లు
ఎఱుగవలయును.

అంతగీకరణరూపపరిణామముపొందిన అవిద్యాంశమందు
ఆభాసము జీవుడు గలడు; ఆ యవిద్యాంశము సుషుప్తి

యందును గలదు; దానివలన ప్రాజ్ఞానియొక్క అభావములేదు; మఱియు కేవలాభాసయో, జీవేశ్వరులు ¹ గారు; మాయా ధిష్ఠానచైతన్యమును మాయాసహితాభాసుడును చేరి, ఈశ్వరుడు, అవిద్యాంశముయొక్క అధిష్ఠానచైతన్యమును అవిద్యాంశసహితాభాసుడును చేరి, జీవుడు; ఈశ్వరోపాధియందు శుద్ధసత్త్వగుణము గలుగుటవలన ఈశ్వరునియందు సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములు గలవు; జీవునిఉపాధియందు మలిన సత్త్వగుణము గలుగుటవలన జీవునియందు అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు గలవు. దీనిని ఆభాసవాదమందురు.

వివరణమతమందు జీవేశ్వరులు ఇద్దఱియొక్కఉపాధి ఒక్క టేయజ్ఞానమగుటవలన ఇద్దఱును సర్వజ్ఞులు గావలయును; లేక ఇద్దఱును అల్పజ్ఞులు గావలయును; అట్లయినను, ఉపాధికిది

1 కేవలచిదాభాసలే జీవేశ్వరులు గారు; ఏలయన—తనతాదాత్మ్య సంబంధముచే అధిష్ఠానముకన్న అభిన్నమై, ఏది ప్రతీతమగునో, అది ఆరోపితమనఁబడును; ఆరోపితమనకు అధిష్ఠానముతో భిన్నతచే ప్రతీతిగానేరదు; రజ్జువునందు సర్పమారోపితము, దానికి రజ్జువుతోభిన్నతవలన ప్రతీతిగానేరదు; మఱేమనఁగా—రజ్జువుకన్న అభిన్నమై, రజ్జుస్వరూపముమూసి, సర్పప్రతీతియగును; అట్లు మాయావిద్యలందు ఆభాసులును ఎందువలన ఆరోపితముగా, అందువలన తమఅధిష్ఠానములగు బ్రహ్మముతో, కూటస్థునితో భిన్నతచేత ప్రతీతులుగానేరరు; మఱేమనఁగా—తమతమ అధిష్ఠానచైతన్యములనాచ్ఛాదించి, అధిష్ఠానముతో అభిన్నులై, ప్రతీతులగుదురు; అందువలన అధిష్ఠానచైతన్యము, మాయోపాధిసహితచిదాభాసుడు ఈరెండును చేరి ఈశ్వరుడని, అధిష్ఠానచైతన్యము, అవిద్యోపాధిసహితచిదాభాసుడు ఈరెండును చేరి, జీవుడని చెప్పఁబడినది.

స్వభావము— ప్రతిబింబమందుపాధి తనదోషమును చూపును; బింబమందు చూపదు; దర్పణరూపోపాధియందు ముఖము యొక్క ప్రతిబింబమగును; అచ్చట దర్పణరూపోపాధియొక్క శ్యామవీరలఘువీర్హాదులైన అనేకదోషములు ప్రతిబింబమందు భాసిల్లును; గ్రీవాస్థితముఖమందు భాసిల్లును; అట్లే దర్పణరూపాజ్ఞానమందుండు ప్రతిబింబరూపజీవునియందు అజ్ఞానకృతమయిన అల్పజ్ఞత్వాదిదోషములు భాసిల్లును; బింబరూపేశ్వరునియందు భాసిల్లును; ఈశ్వరునియందు సర్వజ్ఞత్వాదులు భాసిల్లును.

❧ 304. ఆభాసమునకును, ప్రతిబింబమునకును భేదము ❧

ఆభాసపక్షమందు ఆభాసము మిథ్యయగును; ప్రతిబింబ పక్షమందు ప్రతిబింబము మిథ్యగాదు; ఏలయన— ప్రతిబింబ వాదిసిద్ధాంత మిది—దర్పణమందు ముఖముయొక్క ప్రతిబింబ మేది గలదో, అది ముఖముయొక్క ఛాయగాదు; ఏలాగున ననఁగా—

ఛాయకిది స్వభావము— ఏదిశయందు ఛాయావంతుని ముఖము, మఱియు పృష్ఠములగునో, ఆదిశయందే ఛాయ యొక్క ముఖపృష్ఠములగును; మఱియు ప్రతిబింబముయొక్క ముఖపృష్ఠములు విపరీతములగును; కాబట్టి దర్పణమందుండిన ప్రతిబింబము ఛాయారూపము కాదు; మఱేమనఁగా— దర్పణమునకు విషయము చేయుటకొఱకు నేత్రమునుండి వెడలిన అంతరికరణవృత్తి దర్పణమును విషయముచేసి, తల్కాలమందే దర్పణమునుండి పరావృత్తమయి, గ్రీవాస్థితముఖమును విషయము చేయుచున్నది; ఎట్లు భ్రమణవేగమువలన అలాతము చక్రాకారముగా భాసిల్లునో, వాస్తవముగా అలాతము చక్రా

కారము కాదో, అట్లు దర్పణమును, ముఖమును విషయము చేయుటయందు వృత్తివేగమువలన ముఖము దర్పణమందుండు నట్లు భాసిల్లును; ముఖమో, గ్రీవయందే యున్నది; దర్పణమందు లేదు; మఱియు ఆ ప్రతిబింబము ఛాయకాదు; వృత్తివేగమువలన దర్పణమందగు ముఖప్రతీతియే ప్రతిబింబము; విచారముచే చూచినట్లయిన, బింబప్రతిబింబభావములు గలుగుటలేదు.

అట్లు అజ్ఞానరూపాపాధియొక్క సంబంధమువలన అసంగమయిన చైతన్యమే బింబస్థానమందు ఈశ్వరభావముచేత ప్రతిబింబస్థానమందు జీవభావముచేత ప్రతీతమగును; విచారదృష్టిచే చూచినట్లయిన ఈశ్వరభావము, జీవభావము లేవు; కాబట్టి బింబత్వప్రతిబింబత్వములు మిథ్య; మఱియు స్వరూపముచే బింబప్రతిబింబములు సత్యములుగా నున్నవి; ఏలాగునననగా- బింబప్రతిబింబములస్వరూపము దృష్టాంతమందు ముఖము, మఱియు దాష్టాంతికమందు చైతన్యము; ఆ ముఖము, మఱియు చైతన్యము సత్యము; కనుక బింబప్రతిబింబములును సత్యములు; ఆభాసునిస్వరూపము ఛాయ యగుటవలన మిథ్య; ఇది ఆభాసవాదమునకును ప్రతిబింబవాదమునకును ¹ భేదము. సర్వ

1 ప్రతిబింబవాదమందు శుద్ధబ్రహ్మమే ఈశ్వరుడు, గనుక వానియందు సర్వజ్ఞతాదిధర్మములు సంభవించవు; అయినను జీవునియొక్క అపృక్షతాదిధర్మముల నపేక్షించి, శుద్ధబ్రహ్మమందు బింబత్వము, ఈశ్వరత్వము, సర్వజ్ఞత్వము మొదలైన ధర్మములు ఆరోపితములైనవి; వాస్తవముగా జీవేశ్వరులిద్దఱును శుద్ధబ్రహ్మరూపులే; వీరిద్దఱియందును ధర్మములసంభవము లేదు.

వేదాంత ప్రక్రియలు ¹ అద్వైతాత్మ ఎజీగించుటకొరకు

ఎట్లు బాహ్యంగమును, అంతరాంగమును రెండును చూపునట్టివేల
యాలు, నృత్యముచేసి, సభాజనులకు తనబాహ్యంగమును చూపుచున్నదో,
మఱియు తనజారునికి అంతరాంగమును చూపుచున్నదో, అట్లు సకలధర్మ
ములుగల మూలావిద్యయనువేలయాలు, బింబచైతన్యమునెదుట సర్వజ్ఞ
త్వేశ్వరత్వాదిధర్మములను చూపుచున్నది; మఱియు ప్రతిబింబచైతన్యము
నెదుట అల్పజ్ఞత్వజీవత్వాదిధర్మములను చూపుచున్నది.

1 కొన్నిగ్రంథకారులమతము ఇట్లున్నది—జలభూరితమైన అనేక
ఘటములందు సూర్యునియొక్క అనేక ప్రతిబింబములు ఆగును; వానిలో
ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టియనఁబడును; మఱియు అన్నిగూడిన ఒక
ప్రతిబింబము సమష్టియనఁబడును; వానియందు ఉపాధిరూపజలాభావమగుట
వలన ఏ ప్రతిబింబముయొక్క అభావమగునో, వానికి సూర్యునితో అభేద
మగును; అన్యమునకుఁ గాదు; ఈవిధముగా ఎప్పుడు సర్వప్రతిబింబముల
యొక్క అభావమగునో, అప్పుడు సమష్టిప్రతిబింబమునకు సూర్యునితో
అభేదమగును.

ఈరీతిగా ప్రతిబింబవాదియొక్క పక్షమందు అనేకబుద్ధిరూపము,
లేక అవిద్యాంశరూపము అయిన జలమందు బ్రహ్మముయొక్క అనేక ప్రతి
బింబములు ఆగును; వానిలో ఒక్కొక్క ప్రతిబింబమును వ్యష్టియందురు;
మఱియు అన్నియుగూడిన ఒక ప్రతిబింబమును సమష్టియందురు; వానిలో
అనేకవ్యష్టిప్రతిబింబములు జీవులు, మఱియు ఒకసమష్టిప్రతిబింబము ఈశ్వ
రుఁడు; వానియందు ఏజీవునకు ఎప్పుడు ఉపాధ్యభావమువలన అభావ
మగునో, వానికి అప్పుడు బ్రహ్మముతో అభేదమగును; ఇట్లు ఎప్పుడు సర్వ
జీవులయొక్క అభావమగునో, అప్పుడు అసమష్టిప్రతిబింబరూపమయిన
ఈశ్వరునికి విదేహ మోక్షమగును.

ఉన్నవి; వానిలో ఏ ప్రక్రియచేత జిజ్ఞాసువునకు బోధయగునో, అదియే వానికి సమీచీనముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు జగదృప్తలయొక్క, లేక జీవబ్రహ్మలయొక్క అభేద బోధకములయిన శ్రుతివాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణయొక్క స్వీకారము లేదు; అయిన “గంగాయాం ఘోషః” ఈవాక్యమరీతిగా సకలవాచ్యము యొక్క త్యాగము, మఱియు తత్సంబంధమయిన బ్రహ్మముయొక్క గ్రహణమువలన జపల్లక్షణయొక్క స్వీకారము గలదు; ఇది అధిష్ఠానకూటస్థుని విడిచి, కేవలబుద్ధిసహితమయిన, లేక అవిద్యాసహితమయిన ఆభాసము జీవునిగా అంగీకరించునట్టి కొందఱి వేదాంతైకదేశులయొక్క మతముగా నున్నది.

ఈపక్షమందు మోక్షముకొఱకు ప్రయత్నము చేయువాడైన జీవునికి మోక్షదశయందు అభావమగును; కనుక “ధనవృద్ధివాంఛవలన వ్యాపారము చేయఁగా వర్తకుని మూలధనమును నష్టమాయెను.” ఈన్యాయముగా మోక్ష ప్రాప్తికొఱకు ప్రయత్నముచేయువాడైన జీవునియొక్క స్వరూపము నష్టమగును; ఈయర్థము నెఱింగి, ఆసిద్ధాంతమందు ఏముముఱ్ఱువునకు. ప్రవృత్తి గానేరదు; కాఁబట్టి ఈపక్షము సమీచీనము గాదు.

పంచదశ్యాదిగ్రంథమందు భాగత్యాగలక్షణాంగీకారము గలదు; అచ్చట ఆకాశప్రతిబింబముయొక్కయు, ముఖప్రతిబింబముయొక్కయు అధిష్ఠానరూపాపాదానము ఘటాకాశము, దర్పణముగా నున్నవి; మఱియు పరిణామ్యపాదానము జలము, అవిద్యగా నున్నవి; నిమిత్తకారణము ఘటాకాశబింబములతో ఉపాధులయొక్క సాన్నిధ్యముగా నున్నది; ఆప్రతిబింబములబాధచే తమతమబింబములైన ముఖాదులతో అభేదము గలదు; అట్లయిన, ఎదివఱకు దర్పణాదికముయొక్కయు, బింబముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపమయిన నిమిత్తమందునో, అదివఱకు బాధితప్రతిబింబములయొక్క అనువృత్తి [ప్రతీతి] యగును; దీనిని బాధితానువృత్తి యందురు.

అట్లయినను వాక్యవృత్తియందును, ఉపదేశసాహస్రియం దును భాష్యకారులు ఆభాసవాదమునే వ్రాసియున్నారు; అందు వలన శ్రీగురువు తదనుసారముగ తత్త్వమసిమహావాక్యమును పలుకనారంభించెను—

ఆప్రకారముగా చిదాభాసరూపజీవునకు అధిష్ఠానరూపాపాదానము కూటస్థుఁడు, పరిణామ్యుపాదానము బుద్ధి, లేక ఆజ్ఞానాంశము ; నిమిత్తకారణము ప్రారబ్ధము ; వీనినుండి చిదాభాససహితబుద్ధిరూపము, లేక ఆజ్ఞానాంశరూపము అయిన తనఉపాధియొక్క బాధచేసి, అహమాదిదీపవాచకపదములయొక్క లక్ష్యార్థమయి, అధిష్ఠానరూపకూటస్థుడైన నిజరూపము ఏది గలదో, దానియందు అభిమానముధరించి, అకూటస్థునికి బింబరూపబ్రహ్మముతో పూర్వసిద్ధమయిన ఏకత ఎఱుగువాఁడు ముక్తుఁడు, ఇతరులు బద్ధులు.

యద్యపి ఉక్తమయిన “అహం బ్రహ్మసి” ఈజ్ఞానసమయమందు అవిద్యారూపాపాదానముయొక్క బాధద్వారమున దానికార్యమయిన జగత్సహితచిదాభాసునియొక్కయు బాధయగును ; తథాపి ఎదివఱకు ప్రారబ్ధరూపనిమిత్తము గలదో, అదివఱకు బాధితమయిన జగత్సహితచిదాభాసుని ప్రతీతి యగును ; ఎప్పుడు ప్రారబ్ధాంతమగునో, అప్పుడు ఆప్రతీతియొక్క ఆభావమగును ; అదియే విదేహ మోక్షము. పూర్వోక్తపక్షముకన్న ఈపక్షము ఉత్తమము.

మఱియు ప్రతిబింబవాదమందు ముఖప్రతిబింబముయొక్క అధిష్ఠానరూపాపాదానము ముఖరూపబింబము, పరిణామ్యుపాదానము బింబముయొక్క ఆజ్ఞానము, నిమిత్తకారణము దర్పణబింబములయొక్కసాన్నిధ్యము ; బింబప్రతిబింబములయొక్క అభేదజ్ఞానమువలన ప్రతిబింబముయొక్క ఆభావరూపనివృత్తి యగును ; అయినను, ఎదివఱకు బింబముయొక్కయు, దర్పణముయొక్కయు సాన్నిధ్యరూపాపాధినిమిత్తముగలదో, అదివఱకు మిథ్యగా తెలియఁబడిన ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్కప్రతీతి యగును ; మఱియు

మాయయు, మాయయం దాభాసమును, మాయాధిష్ఠాన
చైతన్యమును గూడి, సర్వశక్తి సర్వజ్ఞత్వాది ధర్మసహితుడయిన
ఈశ్వరుడు, వాడుతత్పదమునకు వాచ్యుడు; వ్యప్త్యవిద్యయు,
అవిద్యయం దాభాసుడును, అవిద్యాధిష్ఠానచైతన్యమునుగూడి,

ఎప్పుడు దర్పణము అపసారితమగునో, అప్పుడు ప్రతిబింబప్రతీతియొక్క
అభావమగును.

ఈపక్షమందు ఏకాజ్ఞానముచే శుద్ధబ్రహ్మరూపబింబమందు జీవరూప
ప్రతిబింబభావము ప్రతీకమగుచున్నది; దానికి ఉపాదానము అజ్ఞానము,
మఱియు అధిష్ఠానము శుద్ధబ్రహ్మము, నిమిత్తకారణము అదృష్టము; ఎప్పుడు
ఆప్రతిబింబరూపజీవునకు తనబింబరూపబ్రహ్మముతో ఏకత ప్రతీకమగునో,
అప్పుడు దానిప్రతిబింబభావము [జీవభావము] నివృత్తమగును; అయిన,
ఎదివఱకు ప్రారబ్ధరూపోపాధినిమిత్తము గలదో, అదివఱకు ఆజీవునకు బాధిత
మయిన జగత్సహితజీవభావరూప ప్రతిబింబస్వరూపముయొక్క ప్రతీతి
యగును; ఎప్పుడు ప్రారబ్ధాంతమగునో, అప్పుడు ప్రతీతియొక్క అభావమై,
కేవలబ్రహ్మము అవశేషముగా నుండును; అదియే వానికి విదేహమోక్షము.

ఈపక్షమునందు స్వప్నమువలె ముఖ్యమయిన ఏకజీవాంగీకారము
గలదు; మఱియు నానాజీవులు ప్రతీతులు, వారు జీవాభాసులు; ఈమఠ
మందు మూడుసత్తల అంగీకారము గలదు; కనుక ఇదియును వ్యావహారిక
పక్షమే; అయిన ఇతరమైన సకలవ్యావహారికపక్షములందు ఈపక్షము
శ్రేష్ఠము.

వేదాంతమునందు కార్యకారణోపాధివాదము, అవచ్ఛిన్నానవచ్ఛిన్న
వాదము, దృష్టిసృష్టివాదము మొదలయిన అనేకపక్షములయొక్క గ్రహణము
గలదు; వేదాంతముయొక్క అనేకపక్షములయనువాదము అప్పయ్యదీక్షితకృత
సిద్ధాంతలేఖమందును, పుత్రిప్రభాకరమందును చేయబడియున్నది.

అల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మసహితృడయిన జీవుడు, వాడు త్వంపదమునకు వాచ్యుడు.

ఈరెంటికి “తత్త్వమసి” వాక్యముచేత ఏకత బోధింపఁ బడుచున్నది; వాచ్యార్థముచేత విరోధముండుటవలన అది ఘటిల్లదు; కనుక ఆభాససహితమయిన మాయ, మాయాకృతసర్వశక్తిసర్వజ్ఞత్వాది ధర్మములు ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి, చైతన్యభాగమందు తత్పదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును; అట్లు ఆభాససహితమయిన అవిద్యాంశము, అవిద్యాకృతాల్పశక్త్యల్పజ్ఞత్వాదిధర్మములు ఈవాచ్యభాగమునువిడిచి, చైతన్యభాగమందు త్వంపదమునకు భాగత్యాగలక్షణ చేయవలయును.

ఈరీతిగా ఈశ్వరజీవులస్వరూపమందు లక్ష్యమయిన చైతన్యభాగముయొక్క ఏకతను తత్త్వమసిమహావాక్యము బోధించుచున్నది.

— { 305. అన్యమహావాక్యములందు ¹ భాగత్యాగలక్షణాప్రదర్శనము. } —

“అయమాత్మబ్రహ్మ ²” అను మహావాక్యమందు ఆత్మపదమునకు వాచ్యుడు జీవుడు, మఱియు బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుడు ఈశ్వరుడు ఈరెండుపదములందు లక్షణయొక్క

1 “తత్త్వమసి” ఇదియొక ఉపదేశవాక్యము, మఱియు దీనికన్న భిన్నమయిన అయమాత్మబ్రహ్మేత్యాదులు మూడు అనుభవవాక్యములు గలవు;

2 ఇది మాందూర్జీకృతవిషదగతమయిన మహావాక్యము గలదు. దీని విశేషవర్ణనము పంచదళియందు వ్రాయఁబడియున్నది.

గ్రహణముగలదు; లక్ష్యార్థము పరోక్షముగాదని తెలియఁబటుచుటకొఱకు అయంపదము గలదు; ఈఅయంపదమువలన అందఱికి అపరోక్షమగు ¹ ఆత్మ, బ్రహ్మమని తెలియఁబటుపఁబడియున్నది.

“అహంబ్రహ్మాస్మి ²” ఈమహావాక్యమందు అహంపదమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుఁడు ఈశ్వరుఁడు ఈరెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణ గలదు; “నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను” అనునదీవాక్యమునకు అర్థము.

“ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ ³” ఈమహావాక్యమందు ప్రజ్ఞానపదమునకు వాచ్యుఁడు జీవుఁడు, బ్రహ్మపదమునకు వాచ్యుఁడు ఈశ్వరుఁడు ఈరెండుపదములకు చైతన్యభాగమందు లక్షణ గలదు; లక్ష్యమైన బ్రహ్మాత్మ, ఆనందగుణముగలవాఁడు గాఁడు; ఆనందరూపుఁడుగా నున్నాఁడు; ఈయర్థమును ఎఱుఁగుటకొఱకు ఆనందపదము గలదు; ఆత్మకన్న అభిన్నమయిన బ్రహ్మము ఆనందరూపముగ నున్నది; ఇది ఈవాక్యమునకు అర్థము.

1 అపరోక్షము ద్వివిధము—ఆత్మయొక్కస్వరూపము స్వయంప్రకాశముగా నుండును; ఇదిమొదటిది, మఱియొక “నేను స్వప్రకాశాత్మను” ఈరీతిగా దేనిచేత ఆవరణభంగమగునో, అట్టి బుద్ధిరూపజ్ఞానము రెండవది; వీనిలో—ప్రథమాపరోక్షము నిత్యము, మఱియు రెండవ అపరోక్షము అనిత్యము.

2 ఇది యజ్ఞార్చేదముయొక్క బృహదారణ్యకోపనిషద్గ్రంథ మహావాక్యము.

3 ఇది ఋగ్వేదముయొక్క ఐతరేయోపనిషద్గ్రంథమహావాక్యము.

ఎట్లు మహావాక్యములందు భాగత్యాగలక్షణాగ్రహణము చేయవలయునో, అట్లు సత్యజ్ఞానానందాద్యన్యములగు అవాంతరవాక్యములందును శుద్ధబ్రహ్మరూపార్థమును భాగత్యాగలక్షణచేతనే గ్రహింపవలయును; శక్తిచేత గ్రహింపగూడదు; ఏలయన—శుద్ధబ్రహ్మము ఏపదమునకును వాచ్యముగాదు; ఇది సిద్ధాంతము. సకలపదములు విశిష్టబ్రహ్మమునకు వాచకములుగాను, శుద్ధబ్రహ్మమునకు లక్షకములుగాను ఉన్నవి.

చూడుము—“సత్యజ్ఞానానందమ్” ఈవాక్యమునందు మాయయొక్క ఆపేక్షికసత్యత, మఱియు చైతన్యముయొక్క నిరపేక్షసత్యత ఈరెండునుగూడి, సత్యపదమునకు వాచ్యము; నిరపేక్షసత్యత లక్ష్యము; బుద్ధివృత్తిరూపమయిన, లేక మాయావృత్తిరూపమయిన జ్ఞానము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము ఈరెండునుగూడి, జ్ఞానపదమునకు వాచ్యము, స్వయంప్రకాశజ్ఞానము లక్ష్యము; విషయసంబంధజన్యసుఖాకారమయిన అంతరికరణముయొక్క సాత్త్వికవృత్తి, మఱియు పరమప్రేమాస్పదమగు స్వరూపసుఖము ఈరెండును గూడి ఆనందపదమునకు వాచ్యము, స్వరూపసుఖము లక్ష్యము.

ఈరీతిగా బ్రహ్మవాచకమయిన సకలపదములకును శుద్ధబ్రహ్మస్వరూపమునందు లక్షణాప్రతిపాదనము సంక్షేపశారీరకమునందు చేయఁబడియున్నది.

❦ { 306. ప్రశ్న—రెండుపదములందు లక్షణా } ❦
యంగీకరించుట నిష్ఫలమగును ?

ఒకానొకఁడు శంకించును—మహావాక్యములందుండిన విరోధము దూరముచేయుటకొఱకు రెండుపదములందు లక్ష

కాంగీకారము నిష్ప్రయోజనము; మతేమనగా—ఏకపదము నందు లక్షణాంగీకారముచేయుటవలననే విరోధము దూరమగుచున్నది; దీనికి యభిప్రాయమిది—సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టనకు అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టనితో ఏకత ఘటిల్లకున్నను, ఏకపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏకపదము గలదో, దానికి ద్వితీయవిశిష్టనితో ఏకత ఘటిల్లును. చూడుము—

“శూద్రమనుష్యుడు బ్రాహ్మణుడుగా నున్నాడు” ఈలాగు శూద్రత్వధర్త విశిష్టుడయిన మనుష్యునకు బ్రాహ్మణత్వధర్త విశిష్టనితో ఏకత చెప్పుట విరుద్ధము; అయిన, మనుష్యుడు బ్రాహ్మణుడుగా నున్నాడు; ఈలాగు శూద్రత్వధర్త రహితుడయిన శుద్ధమనుష్యునకు బ్రాహ్మణత్వవిశిష్టత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు; అట్లు అల్పజ్ఞత్వాదిధర్త విశిష్టచైతన్యమునకు సర్వజ్ఞత్వాది ధర్త విశిష్టచైతన్యముతో ఏకత విరుద్ధమయినను, జీవవాచకపదమునకు, లేక ఈశవాచకపదమునకు చైతన్యమందు లక్షణచేసి, ఆ చైతన్యమాత్రమునకు సర్వజ్ఞత్వాదిధర్త విశిష్టనితో లేక అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టనితో ఏకత చెప్పుటయందు విరోధము లేదు.

❦ { 307. 306—గతప్రశ్నకు త్తరము—రెండు } ❦
పదములందు లక్షణ సఫలము.

ఎవడు ఏకపదమందే లక్షణను అంగీకరింపవలయుననునో, వాని నిట్లడుగవలయును—రెండుపదములలో దేనియందు లక్షణాంగీకారము చేయవలెను ?

వాడు ఇట్లనును—సర్వమహావాక్యములయొక్క ప్రథమ పదమందు లక్షణగలదు; ద్వితీయమునందు లేదు; లేక ద్వితీయ

మందుఁ గలదు; ప్రథమమందు లేదు; ఆమాట ఘటిల్లదు; ఏల
యన—“అహంబ్రహ్మస్మి, ప్రజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ, అయమాత్మా
బ్రహ్మ” ఈమూఁడువాక్యములందు జీవవాచకపదము మొదటిది
గలదు; అందువలన ఈమూఁడుస్థానములందు ప్రథమపదమందు
లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన, ఈవాక్యములకు ఈయర్థ
మగును—అల్పజ్ఞత్వాది విశిష్టమయిన జీవపదమందు ఏచైతన్య
భాగము గలదో, అది సర్వజ్ఞత్వాది విశిష్టేశ్వరరూపముగా
నున్నది; మఱియు తత్త్వమసివాక్యమందు ఈశపదము మొద
టిది, అందువలన ఈస్థానమందు ఈయర్థమగును—సర్వజ్ఞత్వాది
ధర్మవిశిష్టమయిన ఈశపదమందు చైతన్యభాగము ఏది గలదో,
అది అల్పజ్ఞత్వాదివిశిష్టసంసారిజీవరూపముగా నున్నది; ఏల
యన—మూఁడువాక్యములందు ప్రథమము జీవవాచకపదము,
దానికి చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు ద్వితీయమయిన
ఈశ్వరవాచకపదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; “తత్త్వమసి”
అను ఒకవాక్యమునందు మొదటిది ఈశవాచకపదము, దానికి
చైతన్యభాగమందు లక్షణ, మఱియు రెండవదయిన జీవవాచక
పదవాచ్యమునకు గ్రహణమగును; దానివలన సర్వజ్ఞానందాత్మకుఁ
డైన ఈశ్వరుఁడు, అల్పజ్ఞుఁడై, దుఃఖిభాత్మకుఁడగు జీవుఁడగును.

ఉక్తప్రకారముగా నియమము చేసినట్టయిన, సర్వవాక్య
ములకు పరస్పరవిరోధ మగును; మఱియు సర్వవాక్యముల
యొక్క ద్వితీయపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేసినట్టయిన,
ఉక్తప్రకారమునకు విఠరీత ప్రకారార్థమగును; అయిన, నాలుగు
వాక్యములకు ఏకపద్ధతిచే అర్థము గానేరదు. ఈరీతిగా ప్రథమ

పదమునందో, లేక ద్వితీయపదమునందో, లక్షణానియమము ఘటిల్లదు.

◀ { 308. ఈశవాచకపదమునందు లక్షణాంగీ } ▶
కారము, మఱియు దానికి ఉత్తరము.

ఒకానొకఁడిట్లునును—ప్రథమపదమునందు లేక ద్వితీయ పదమునందు లక్షణానియమము లేదు; అయిన, సర్వవాక్యము లలో ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము చేయ వలెను; ఆ ఈశ్వరవాచకపదము పూర్వముగానీ, లేక ఉత్త రముగానీ; ఆమాటయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఈప్రకార ముగా శ్రుతివాక్యములో లక్షణాంగీకారమువలన ఈశపద లత్యైర్థమైన శుద్ధచైతన్యము ఏది గలదో, అది సర్వానర్థసహితత, అల్పజ్ఞత, పరాధీనత, జన్తమరణము మొదలయినవానికి గనియైన సంపారిజీవమగును; దానివలన పురుషార్థమునకు [మోక్ష మునకు] హాని యగును.

దానికిభిప్రాయము—ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణ అంగీకరించినపుడు, మహావాక్యములకు ఇది అర్థమగును—ఈశ పదమునకు లక్ష్యమయిన అద్వయాసంగమాయారహితచైతన్య మేదిగలదో, అది అవిద్యాధీనత్వపుణ్యపాపసుఖదుఃఖజన్తమరణాద్యనంతానర్థములకు పాత్రముగా నున్నది; ఇట్లు మహా వాక్యముయొక్క అర్థమయినప్పుడు, జిజ్ఞాసువునకు ఈయర్థ మందు బుద్ధి నుంచవలసి వచ్చును; ఏయర్థమందు బుద్ధియొక్క స్థితి యగునో, ఆయర్థమే ప్రాణవియోగానంతరము ప్రాప్త మగును; వేదవాక్యవిచారముచే ముముక్షువునకు అనర్థప్రాప్తియే యగును; ఆనందప్రాప్తి కాదు.

“యం యం వాఽపి స్మరన్భావం త్యజత్యంతే కళేబరం,
తం తమేవైతి కాంతేయ సదా తద్భావభావితః.” ఖ. గీ.

ఈరీతిగా ఈశ్వరవాచకపదమునందు లక్షణానియమము
అసంగతము.

— { 309. జీవవాచకపదమునందు లక్షణాంగీకారము, }
దీనికు త్తరము. —

ఒకానొకఁ డిట్లనును—సర్వమహావాక్యములందు జీవ
వాచకపదములలో లక్షణాంగీకారము చేయఁదగినది, దీనివలన
పురుషార్థమునకు హానిలేదు; ఇచ్చట మహావాక్యమునకిట్టి అర్థ
మగును—త్వంపదమునకు లక్ష్యమయిన ఏ చైతన్యభాగము
గలదో, అది సర్వశక్తి సర్వజ్ఞేశ్వరరూపముగా నున్నది; ఈయర్థ
మందు బుద్ధియొక్కస్థితి చేసినట్లయిన, జిజ్ఞాసువునకు అత్యుత్తమ
మయిన ఈశ్వరభావముయొక్క ప్రాప్తి యగును; ఈప్రకార
ముగా జిజ్ఞాసువునకు సద్గతిదాయకమైనట్టి జీవవాచకపదమునందు
లక్షణాంగీకారముయోగ్యము?

దానికి సమాధానము—త్వంపదమునకు లక్ష్యార్థము
సాక్షి, వాఁడు ఈశ్వరరూపుడగుట ఘటిల్లదు; అందువలన
శ్రీశంకరభగవత్పాదుఁడు రెండుపదములందును లక్షణ చెప్పి
యున్నాఁడు; దాని కిది యభిప్రాయము—

జీవవాచకమైన త్వంపదమునకు లక్షణ వ్యాపకచైతన్య
మందున్నదా? లేక జీవోపాధిస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమం
దున్నదా? వ్యాపకచైతన్యమందు చెప్పినట్లయిన, ఘటిల్లదు; ఏల
యన—వాచ్యార్థమందు దేనికి ప్రవేశము గలదో, దానియందే

లక్షణయగును; వాచ్యార్థమునందు వ్యాపకమయిన ఈశచైతన్యమునకు ప్రవేశములేదు; జీవోపాధిదేశస్థితమగు సాక్షిచైతన్యమునకు ప్రవేశము గలదు; ఆ సాక్షిచైతన్యమందు సర్వహృదయప్రేరకత్వము, సర్వప్రపంచవ్యాపకత్వము మొదలయిన ఈశ్వరధర్మములు సంభవింపవు; మఱియు ఆ సాక్షి, సదా అపరోక్షమగుటవలన వానియందు ఈశ్వరధర్మమయిన పరోక్షత సంభవింపదు; మఱియు మాయారహితుని మాయావిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; ఎట్లనగా—దండరహితుని దండియని చెప్పుట, సంస్కారరహితద్విజబాలకుని సంస్కారవిశిష్టుడని చెప్పుట అయుక్తము; ఏరీతిగా సాక్షికి ఈశ్వరునితో అభేదము సంభవింపదు; కావున అభేదము చెప్పినపక్షమందు మహావాక్యము అసంభవార్థప్రతిపాదకమగును.

❦ { 310. రెండుపదములందు లక్షణ, } ❦
 { మఱియు ఓత ప్రోతభావము. } ❦

రెండుపదములందు లక్షణసంగీకరించిన, ఏదోషము లేదు; ఏలయన—ఉపాధివలనను, ఉపాధిధర్మమువలనను చైతన్యమునందు పరస్పరభేదము గలదు; స్వరూపముచేత భేదములేదు; కనుక ఉపాధియొక్కయు, ఉపాధిధర్మములయొక్కయు త్యాగము చేయుటవలన రెండుపదములయొక్క లక్ష్యమయిన చైతన్యమునకు ఏకత సంభవించును; ఘటాకాశమందు ఘటదృష్టిని విడిచినను, మతవిశిష్టాకాశముతో ఏకత ఘటిల్లదు; అయినను, ఘటమతదృష్టినివిడిచిన, ఆకాశమాత్రమునకు ఏకత ఘటిల్లును; అందువలన ఓశిష్యుడా! తత్త్వమసి వాక్యమునందు

“తత్త్వమ్” “త్వం తత్” ఈరీతిగా ఓత ప్రోతభావప్రకారముగ¹ ఎఱుగుము; ఓత ప్రోతభావముయొక్క బాహుల్యముచేత వాక్యార్థమందుండిన పరోక్షతాభ్రాంతియొక్కయు, పరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతియొక్కయు హానియగును.

“తత్త్వమ్” అని చెప్పుటవలన తత్త్వదార్థమునకు త్వంపదార్థముతో అభేదప్రతీతి యగును; ఆ త్వంపదముయొక్క యర్థమయినసాక్షి, అపరోక్షుడగుటవలన పరోక్షభ్రాంతికి హానియగును; మఱియు “త్వంతత్” అని చెప్పుటవలన త్వంపదార్థమునకు తత్త్వదార్థముతో అభేదము ప్రతీతమగును; ఆతత్త్వదముయొక్క యర్థమయిన శుద్ధబ్రహ్మము వ్యాపకమగుటవలన పరిచ్ఛిన్నభ్రాంతికి హానియగును

అట్లు అన్యవాక్యములందును “అహం బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ, ఆత్మా బ్రహ్మ” ఇట్లనుటచేత పరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతికి హానియగును; మఱియు “బ్రహ్మహమ్, బ్రహ్మప్రజ్ఞానమ్, బ్రహ్మాత్మా” అనుటచేత పరోక్షతాభ్రాంతికి² హానియగును; ఓశిష్యుడా! వేదమందును, శాస్త్రమందును ఏయేస్థానమందు జీవబ్రహ్మముల

1 గమనాగమనరూపమయిన పరిచయములేక, మార్గముయొక్క సమ్యగ్భావము గాదు; అట్లు ఓత ప్రోతభావములేక, సమ్యగ్భేదజ్ఞానము గాదు; కనుక మహావాక్యోపదేశానంతరము జిజ్ఞాసువునకు ఓత ప్రోతభావము కర్తవ్యము. దానినే అన్వయవ్యతిరేకమనియు అందురు.

2 ఇచ్చట ఈ ప్రశ్న గలదు—మహావాక్యోపదేశమునకనంతరము జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మంబునందు, మఱియు ఆత్మయందు పరోక్షతయొక్కయు, పరిచ్ఛిన్నతయొక్కయు భ్రాంతి ప్రతీతమగును; అది కారణములేక సంభవింపదు; అచ్చట భ్రాంతికారణము అన్యమో, ఏదియు సంభవింపదు; ఒకటి

బ్రహ్మమునందుండు మాయ, మఱియు ఆత్మయందుండు అవిద్యయే భ్రాంతికి కారణమగుట సంభవించును—

ఆ మాయావిద్యలూ బ్రహ్మతమై పూర్వకాలమందుండెను; ఎప్పుడు జిజ్ఞాసువు తత్త్వంపదార్థములశోధనముఁ జేసెనో, అప్పుడు అవిరెండును నష్టమలగును; ఎట్లు ఘటస్వరూపముయొక్క విచారము చేసిన వెనుక ఘటనిష్ఠావిద్య యుండదో, అట్లు బ్రహ్మతలయొక్క విచారము చేసిన వెనుక మాయావిద్యలు యుండవు,

తృతీయచైతన్యమో, లేదు; చైతన్యముగాక అన్యజడవస్తువులను ఆశ్రయించినవైన మాయావిద్యలుండవు; మాయావిద్యలు లేక ఉక్తద్వివిధభ్రాంతి సంభవింపదు; మఱియు జిజ్ఞాసువుయొక్క చిత్తమందు ప్రతీయమానమైన భ్రాంతికి మాయావిద్యలుగాక అన్యకారణము సంభవింపదు. ఈయర్థాపత్తి ప్రమాణము చేత మాయావిద్యలస్థితియొక్క కల్పన అయినది; కాఁబట్టి మహావాక్యోపదేశానంతరము అవే మాయావిద్యలు ఎచ్చటనుండి ఆ ద్వివిధభ్రాంతిని పుట్టించును?

దీనికి ఉత్తరము—యద్యపి తత్త్వంపదార్థశోధనమయిన తరువాత జ్ఞాతులైన బ్రహ్మతలయందు మాయావిద్యలు సంభవింపవు; తథాపి మహావాక్యర్థరూపమైన ఏ బ్రహ్మతలయొక్క ఏకత గలదో, అది సమ్యక్ జ్ఞాతము గాలేదు; కావున నది యజ్ఞాతమనియే ఎఱుంగవలయును; ఆయజ్ఞాతైకతయందు మాయావిద్యలుండి, పరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతిని పుట్టించినది.

ఈభ్రాంతియొక్క నివారణముకొఱకు ఓతప్రొతభావము చేయఁదగినదిగా నున్నది; ఓతప్రొతభావము చేయుటవలన ఏకతయొక్క సమ్యక్ జ్ఞానమై మాయావిద్యలనివృత్తిద్వారమున పరోక్షతాపరిచ్ఛిన్నతాభ్రాంతియొక్క నివృత్తి యగుచున్నది.

ఏకత చెప్పబడినదో, ఆయాస్థానమందు అంతటను ఉక్తప్రకారముగా భాగత్యాగలక్షణచేత అర్థగ్రహణము చేయుము.

❧ { 311. ప్రశ్న—సార్థగ్రంథాధ్యయనము చేసినను, } ❧
 ఈవనము దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది.

ఈప్రకారముగ స్వప్నస్థగురూపదేశము శ్రవణముచేసి కొని, అగృధదేవుడు ప్రార్థించెను—ఓభగవంతుడా! మీరు గ్రంథమును చదివించితిరి; దానియొక్క అర్థసహితాధ్యయనము నేను చేసితిని; అట్లయినను, ఈవనము నాకు దుఃఖహేతువుగా కనబడుచున్నది; కనుక నేను తన్నివృత్తి కోరుచున్నాను; నీవు కృపచేసి, తన్నివృత్తుపాయమును నాకు చూపవలయును?

❧ { 312. 311—గతప్రశ్నకు త్తరము—వననాశ } ❧
 మునకు హేతువు మహావాక్యవిచారము,
 అగృధదేవుని స్వప్నసమాప్తి.

శిష్యుని ప్రార్థనవిని, స్వప్నస్థగురువు పలికెను—ఓశిష్యుడా! ఈయరణ్యహానికి మఱియొకఉపాయము లేదు; వననాశనహేతువు ఒకమహావాక్యవిచారమే; ఓశిష్యుడా! మహావాక్యముయొక్క లక్ష్యార్థమయిన ఏయగృధదేవుడో, వాడు నీవుగా నున్నావు; కాబట్టి “నేను అగృధదేవుడు, అగృధదేవుడు నేను” ఈప్రకారముగా ఓతప్రోతభావముచేత నీవు గట్టిగా అఱివుము; ఇట్లు శ్రీగురువచనమువిని, శిష్యుడు—“నేను అగృధదేవుడు, అగృధదేవుడు నేను” ఇట్లు గట్టిగా అఱిచుచున్నాడు; దానివలన నిద్రాదోషసహితమయిన స్వప్నముయొక్క నాశమై, కండ్లు తెరిచెను; అప్పుడేమి! వనము

లేదు, గురువులేదు, గ్రంథమును లేదు; “నేను నామంచము పయిన సుఖరూపముగా పండుకొన్నాను”.

❖ { 313. మిథ్యావేదగురువులచే మిథ్యాజగత్తు } ❖
యొక్క పరిహారము.

వారణాసీతేత్రవాసియైన పూర్వగురువు, తర్కదృష్టి నామధేయుడగు తనశిష్యునకు చెప్పుచున్నాడు—ఓశిష్యుడా! చూడుము—స్వప్నస్థమిథ్యాగురువుచే మిథ్యాగ్రంథముయొక్క అధ్యయనముచేసికొనియు, అగ్రథదేవుని కల్పితమయిన మిథ్యా రణ్యముయొక్క సంహారమాయెను; ఆప్రకారముగా మిథ్యావేదగురువులవలన మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము అవశ్యముగా కలుగును.

పూర్వము పంచమతరంగమునందు ప్రతిపాదనముచేసిన రాజుయొక్క స్వప్నస్థతనివృత్తికొఱకు సత్యమయినబౌద్ధధము, మఱియు సత్యుడైనవైద్యుడు నిరర్థకమయినప్రకారముగా సత్యవేదగురువులచే మిథ్యాసంసారముయొక్క నాశము ఘటిల్లదు; కాబట్టి సంసారనివృత్తికొఱకు సత్యవేదగురువులయొక్క అపేక్షయు లేదు.

ఏస్వప్నదృష్టాంతముచే ప్రపంచము విధ్యయనవలెనో, ఆస్వప్నము నీవు సత్యమని గట్టిపట్టుపట్టితివి; ఇదివఱకు మేము యుక్తులచే ఆ భ్రమము నిరాకరించియున్నాము; ఓతర్కదృష్టే! జన్తమరణాదులగు ప్రపంచము స్వప్నన్యాయమున విధ్యయని ఎఱుఁగుము సుమా!

ఈవిధముగా ప్రపంచమిథ్యాత్వప్రతిపాదకమయిన ఏ
విచారాభిషష్ఠతరంగము గలదో, దాని శ్రవణముచేసికొని,
తర్కదృష్టి స్వతః కనిష్ఠాధికారిగా నుండినను, కృతకృత్యుఁ
డాయెను; అందువలన ఉత్తమమధ్యమాధములలో ఏయధికారి
యయినను, యుక్తిప్రధానమైన ఈతరంగముయొక్క శ్రవణ
పఠనముచేసినయెడ, వాఁడు సద్గురుకృపవలన మిథ్యయయిన
ఈభవసింధువుఁ దరించుచున్నాఁడు.

ఇది శ్రీ ప్రపంచమిథ్యాత్వవర్ణననామకము.

అట్లు కనిష్ఠాధికారిసంశయనికృంతననామకము అగు షష్ఠతరంగము

సంపూర్ణము.



ఓమ్ శ్రీవిచారసాగరము

న స్త మ త ర ం గ ము.

జీవన్ముక్తివిదేహముక్తివర్ణనము.

❖ 314. జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు. ❖

శ్రీగురువు, ముగ్ధురన్నదమ్ములకు తోడనే యుపదేశము చేసెను; ఉపదేశమందో, ఏమియు విలక్షణత లేకుండినను, గురూపదేశమువలన ఉత్తమసాక్షాత్కారము తత్వదృష్టికాయెను. తరువాత పవనయోగముచేత ఎట్లు శుష్కపత్రము భ్రమణము చేయునో అట్లు శేషప్రారబ్ధముచేత తత్వదృష్టియొక్క వ్యవహారక్రియ నడుచుచున్నది.

ఒకానొకప్పుడు ఉత్తమరథారూఢుడై, గజారూఢుడై, అశ్వారూఢుడై సంచరించును; ఒకప్పుడు నగ్నపాదుడై, నడుచును; ఒకప్పుడు ఉత్తమవస్త్రాలంకారములచేత అతనిశరీరము శోభిల్లును; ఒకప్పుడు దుమ్ముబురదలచేత నిండియుండును; ఒకప్పుడు ఉత్తమప్రాసాదమందు దాసదాసీసహవర్తమానుడై, నివాసము చేయును; ఉత్తమషడ్రసభోజనము చేయును; ఉత్తమ

మంచముపయిన పరుండును; ఒకప్పుడు తుంధచేత వ్యాకులుడై, గిరికందరమందు తిరుగును; రాతిపై నిద్రపోవును.

కొందలుభక్తజనులు వాని నవలోకించి, “మహాత్ముడు” భగవద్రూపుడు అనియెఱిగి, పూజచేయుదురు; కొందలు దుష్టజనులు నిందించుచు రాళ్ళు వేయుదురు; పూజచేయువారు వాడుచేయుసుకృతమును పొందుదురు; నిందచేయువారు వాడుచేయు దుష్కృతమును ¹ పొందుదురు; ఈరీతిగా తత్త్వదృష్టియొక్క ఆయువంతయు నియమరహితముగా వ్యవహారము నడుచుచున్నది.

— { 315. జ్ఞానికి సమాధియందే ప్రవృత్తి } —
(యుండవలెనని ఆత్మేపము 315—330)

కొందలు ² అనుచున్నారు— జ్ఞానికి వ్యవహారమందు నియమములేదు; అయినను, జ్ఞానికి వ్యవహారనివృత్తి నియమముగలదు; జ్ఞాని, సతతము సమాధియందు వర్తింపవలెను; వ్యవహారమయినను భిక్షోన్నజలపానాది శరీరనిర్వాహమంత చేయవలయును; ఆ శరీరనిర్వాహ వ్యవహారమునందును జ్ఞాని, జుగుప్సచేయుచు, సమాధియందే ప్రయత్నము చేయవలయును, ఎవ్వడు జ్ఞానవంతుడు సమాధిసుఖమును విడిచి, వ్యవహారమందు తిరుగుచున్నాడో, వాడు శ్వాసవరాహములవలె నగును?

1 ఇది ఒక అర్థ వాదవచనము గ్రంథాంతరమందును వ్రాయఁబడియున్నది.

2 కేవలసన్న్యాసినే జ్ఞానమునకు ముఖ్యాధికారిగా తెలియువారు శంకరానందస్వామి మొదలయినవారు.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానికి సమాధియందు ఆదరము, వ్యవహారమునందు అనాదరము కావలెనను మాటనువిని, తత్త్వదృష్టి నవ్వచున్నాడు; ఎందుకనగా— జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము కావలెననువాక్యము మహాత్ముడైన తత్త్వదృష్టికి పిశాచావిష్టుడగు పురుషుని ప్రలాపమువలె అవ్యవస్థితముగా కనబడుచున్నది.

అభిప్రాయ మేమనగా— జ్ఞానవంతుని వ్యవహారమందు ఆజ్ఞానము, తత్కార్యమైన భేదభ్రాంతి, మఱియు తత్కార్యమైన రాగద్వేషములు ఉండవు; తద్వ్యవహారమందు ప్రారబ్ధకర్తము నిమిత్తముగా నున్నది; ఆ ప్రారబ్ధకర్తము, పురుష భేదమువలన నానా ప్రకారముగ నగును; కనుక ఆ ప్రారబ్ధకర్తజన్య వ్యవహారమునందు నియమము సంభవింపదు; ఇది సిద్ధాంతపక్షము.

కొందఱు— జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తిగలిగినను, దేహస్థితిహేతువయిన భిక్షాసకాపీనగ్రహణమందే గలుగును; అన్యప్రవృత్తి గలుగనేరదు; ఏలయన— జ్ఞానోత్పత్తికన్న మొదలు జిజ్ఞాసాకాలములో విషయమందు దోషదృష్టిచేత వైరాగ్యమగును; ఆవైరాగ్యము జ్ఞానోత్పత్తికి తరువాతను ఉండును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలములో విషయమందు మిథ్యాబుద్ధిచేత వైరాగ్యమగును; ఆపరోక్షరూపముచే మిథ్యయని యెఱిగిన పదార్థమందు సత్యత్వబుద్ధి గానేరదు; దోషదృష్టిచే రాగము గానేరదు; ప్రవృత్తియో, రాగముచేత నగును; జ్ఞానియందు రాగము సంభవింపనందున ప్రవృత్తిగానేరదు.

శరీరనిర్వాహకమయిన భోజనాదికమందు ప్రవృత్తియో, రాగములేయు ప్రారబ్ధకర్తమువలన సంభవించెను; ఏలాగున

ననగా కర్తము ¹ త్రివిధము—మొదటిది సంచితము, రెండవది ఆగామి, మూడవది ప్రారబ్ధము; వీనిలో—

(1) భూతశరీరములందు చేయఁబడినకర్తములో ఫలారంభ రహిత మేది గలదో, దానిని సంచిత మందురు.

(2) భవిష్యత్కర్తమును ఆగామి యందురు [జ్ఞానము సంపాదించనిపక్షమందు సంచితకర్తములో చేరునట్టి జ్ఞానియొక్క వర్తమానశరీరమునందు చేయఁబడిన కర్తమును ఆగామియందురు. దానినే క్రియమాణ మందురు.]

(3) భూతశరీరములందు చేయఁబడిన వర్తమానశరీరము నకు హేతువయిన కర్తమును ప్రారబ్ధ మందురు.

1 ఒకకాపు, ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును కణజమందు వేసుకొనుచున్నాడు; పునరవి ధాన్యోత్పత్తికి ప్రయత్నము పడుచున్నాడు; ఉత్పన్నమయిన ధాన్యమును మరల శిలుకులో చేర్చుచున్నాడు; భర్తుకొఱకు బుట్టలో నుంచుచున్నాడు; ఇదేప్రకారముగా జన్మాంతరమందు చేసినకర్తములు అంతఃకరణోపహితసాక్షియందుండిన అజ్ఞానసంబంధావరణశక్తిరూపమైన కణజమందు శిలుకులో చేరుచున్నవి; ఈకర్తములు సంచితమనఁబడును.

వీనినుండి పరివర్తమైన [ఈశ్వరునిచేత నిర్ణీతమైన] కొన్నికర్తములు వర్తమానశరీరమును ఇచ్చునటువంటివి, నుభదుశిఖములను ఇచ్చునటువంటివి ఉక్తాజ్ఞానముయొక్క విశ్లేషశక్తిరూపమగు బుట్టను ఆశ్రయించుకొని యున్నవి, ఏది గలదో, అవి ప్రారబ్ధమనఁబడును.

వర్తమానశరీరమందు [విజన్తమందు జ్ఞానమగునో, అజన్తమందు] చేసినకర్తములు, అప్పుడు ఆ కర్తములు జ్ఞానోత్పత్తికన్న మొదలుచేయఁబడి యుండనీ, లేక ముందుచేయఁబడియుండనీ అవి ఆగామి, లేక క్రియమాణమని చెప్పఁబడును.

వీనిలో ఈదిగువ వ్రాసిన ప్రకారముగ ప్రత్యేకకర్తము యొక్క పర్యవసానమగును—

(1) సంచితకర్తముయొక్కనాశము సాధారణప్రాయశ్చిత్తమువలనను, బ్రహ్మజ్ఞానమువలనను నగును.

(2) జ్ఞానమునకు పూర్వోత్తరకాలభేదముచే ఆగామికర్తము ద్వివిధము; వానిలో జ్ఞానముకన్న పూర్వకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము సంచితకర్తమువలె జ్ఞానాన్నియందు దగ్ధమగును; మఱియు జ్ఞానోత్తరకాలమందు చేయబడిన ఆగామికర్తము జ్ఞానవంతునకు ఆత్మయందు కర్తృత్వభ్రాంతి లేమివలన నిష్ఫలమగును.

(3) ప్రారబ్ధకర్తము భోగముచేతనే సశించును.

ప్రారబ్ధకర్తనాశము భోగముదక్క గానేరదు; కావున శరీరస్థితికి హేతువయిన భిక్షాన్నజలపానాదులందు జ్ఞానికి ప్రవృత్తి గలుగును; తదితరవ్యవహారమునందు ప్రవృత్తి గానేరదు.

మఱియును కొన్నిచోట్ల¹ ఇట్లును వ్రాయబడియున్నది—

సంచితాగాములవలె జ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్తముగూడ ఉండదు; కనుక భోజనాదిప్రవృత్తియును జ్ఞానికి సంభవింపదు; దానికభిప్రాయ మేమనగా—జ్ఞానియొక్కదృష్టిచేత ఆత్మయందు కర్తము యొక్క, లేక తత్ఫలముయొక్క సంబంధములేదు; ఈలాగు ఆత్మయందు సర్వకర్తములయొక్క నిషేధమువలన ప్రారబ్ధనిషేధమును

1 ఆచార్యశాస్త్రాభిలాషి, వివేకచూడామణి మొదలయిన గ్రంథములందు.

చెప్పబడియున్నది; గాని, జ్ఞానియొక్క శరీరమునకు ప్రారబ్ధకర్మముచే భోగము గాదనునీ యభిప్రాయమువలన తన్ని పేధము చెప్పబడలేదు; ఏలయన—సూత్ర కారులిట్లు వ్రాసియున్నారు—“జ్ఞానికి సంచితకర్మనాశము జ్ఞానమువలన నగును; ఆగామికర్మసంబంధము గానేరదు; ప్రారబ్ధముయొక్కనాశము భోగమువలన నగును;” దానివలన కనబడుచున్నది; ఏమనగా—ప్రారబ్ధబలమువలన శరీరనిర్వాహకక్రియ జ్ఞానికగును; అధికము గాదు—

అయినను, కర్తము నానాప్రకారములు గలది, ఎచ్చట నానా ¹ శరీరములకు ఆరంభకమయిన ఒకకర్తముచేత ఆరబ్ధమయిన ప్రథమశరీరమందు జ్ఞానమగునో, అచ్చట జ్ఞానవంతునకును ఉత్తరశరీరములయొక్క ప్రాప్తి గావలయును; ఏలయన దేనిచేత ఫలారంభము చేయబడినదో, దానిని ప్రారబ్ధకర్తమందురు; దానియొక్కనాశము భోగములేక గానేరదు; అనేక శరీరములకు హేతువయిన కర్తము ఒకటి; ఆకర్తముచేత ప్రథమ శరీరము పుట్టినది; దానియందు జ్ఞానమయినది; ప్రారబ్ధకర్మఫలముననో; జ్ఞానమునకు తరువాతను ఇతరశరీరారంభకమయిన అవశేషము గలదు—

1 కొన్నికర్తములు అనేకజన్మములకు హేతువులగుచున్నవి; బ్రహ్మహత్యయనుకర్తము నరకదుఃఖానుభవానంతరము శ్వాససర్పాద్యనేకజన్మములను ఇచ్చుచున్నది; కార్తికేయస్వామిదర్శనము ధనాదిసంపదలతో కూడిన సప్తబ్రహ్మణిజన్మముల నిచ్చుచున్నది; ఈవిధముగా అనేకజన్మములకు కారణమైనఒకటికర్తము ప్రారబ్ధరూపముగా నున్నది. ఇది పూర్వమిహంసానుసారముగా కర్మస్వాతంత్ర్యమంగీకరించి, ప్రారబ్ధవ్యవస్థ చెప్పబడినది.

ఈవిధముగ ప్రార్థకర్తముయొక్క ఫలమును ఎన్ని శరీరములు గావలయునో, అన్ని శరీరములు జ్ఞానికిని అగును; ప్రార్థభోగముకన్న అధికముమాత్రము గానేరదు; దానివలన జ్ఞానమును సఫలముగ నున్నది?

అచూట ఘటిల్లదు; ఏలయన—నిగమరాజుయొక్క భేరి భాంకారము ఘోషించుచున్నది—“జ్ఞానవంతుని ప్రాణము అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకముయొక్క అన్యశరీరమందు గమనము¹ చేయదు; అదేస్థానమందు లీనమగుచున్నది.” ప్రాణగమనము లేక, అన్యశరీరప్రాప్తి సంభవింపదు.

వేదాంతమతానుసారముననో, కర్తఫలప్రదాతయగు ఈశ్వరుడు సంచితకర్తమునుండి ఎంతకర్తమును ప్రార్థమని నిర్ణయించినాడో, ఆ ప్రార్థకర్తమందు అనేకజన్మములుండినప్పుడు ఆ ప్రార్థము ఫలమునిచ్చుటచే ప్రతిబంధమగుచున్నది; శ్రవణాదివిచారరూప జ్ఞానసాధనములందు ప్రవర్తించిన పురుషునికి ఈ ప్రతిబంధముండువరకు జ్ఞానోత్పత్తి కాజాలదు; గనుక ఈ ప్రార్థకర్త ఫలాంత్యజన్మమందె జ్ఞానముత్పన్నమగునని తెలియవలెను; ఎందుకనగా—ప్రార్థకర్తము భోగములేక నశింపదు; జ్ఞానానంతరము ఇతరజన్మములగుటలేదు; అట్లయినను, ఇతరజన్మములందు చేసిన శ్రవణాదివిచారము వ్యర్థముగాదు; వామదేవభరతులవలె ప్రార్థాంతజన్మమందు ఉపదేశములేకయే పూర్వకృతవిచారమువలన వారికి జ్ఞానము కలుగును.

1 “న తస్య ప్రాణా ఉత్క్రామంతే హ్యత్రైవ సంవీరియంతే” [జ్ఞానియొక్క ప్రాణము గమనముచేయదు; అచ్చట అనగా మరణస్థానమందలి విద్యమానచైతన్యమందే లీనమగును] మొదలగు వేదవాక్యములఘోషము.

జ్ఞానియొక్క ప్రాణము, కొందఱు—మరణస్థానమందు విద్యమానచైతన్యమందనియు, కొందఱు—విద్యమానమూలావిద్యయందనియు, కొందఱు—విద్యమానభూతములందనియు, లీనమగుచున్నదనుచున్నారు; వానిలో—అవిద్యయందు, భూతములందు లయమనువారిమతమునందు ఎక్కువవిచారణ.

మఱియు ఇట్లనును—జ్ఞానికి వర్తమానశరీరానంతరము అన్యశరీరోత్పాదకమైన ప్రాబ్ధకర్త శేషము గలదు?

ఆవార్తయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—ఎచ్చట అనేకశరీరారంభకమయిన ఏకకర్తము గలదో, అచ్చట అంత్యశరీరమందే జ్ఞానమగును; పూర్వశరీరమందుఁ గానేరదు; ఏలాగున ననఁగా—అనేకశరీరారంభకమయిన ప్రాబ్ధము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముగా ¹ నున్నది; ఎట్లు విషయాసక్తి, బుద్ధిమాంద్యము, భేదవాదివచనమందు విశ్వాసము జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకములో, అట్లే ఉక్తప్రాబ్ధమును ² జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముగా నున్నది.

యమలేదు; ఎందుకనఁగా—భూతములందును విద్యమానమగు అవిద్య ఉన్నదే యున్నది. మఱియు అవిద్యయందు లయమగుటను [ఏరీతిగా నుత్పత్తియో, దానికన్న విపరీతక్రమముగా లయము] భూతములద్వారమున పరంపరగానే అవిద్యయందు లయమగును; అయినను—

చైతన్యమందు లయమనువారిమతము సర్వథా ఆసంగతముగా నున్నది; ఎందుకనఁగా—సకలపదార్థములు చైతన్యమందు కల్పితములు, కల్పితపదార్థమునకు అధిష్ఠానమందు లయము గానేరదు; మఱేమనఁగా బాధము అగును; సకలపదార్థములయొక్క ఉపాదానకారణము అవిద్యయందుటవలన సాక్షాత్తుగాగాని, పరంపరగాగాని దానియందే లయమగుచున్నది.

1 త్రివిధమైన జ్ఞానప్రతిబంధముయొక్క నివృత్త్యపాయపర్థనము ధ్యానదీపమందు వ్రాయఁబడినది; దానిలో పంచమతరంగమందు కొంచెము వ్రాసినారు.

2 జన్మాంతరమునకు హేతువైన ప్రాబ్ధశేషము.

జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకముండఁగా, ఎచ్చట జ్ఞానసాధనములయిన శ్రవణాదులు కలుగునో, అచ్చట ప్రతిబంధకము దూరమయిన వెనుక ప్రథమజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికముచేతనే ఉత్తరజన్మమందు జ్ఞానము కలుగును; ఎట్లనఁగా—
వామదేవుఁడు ¹ పూర్వజన్మమందు శ్రవణాదికము చేసినప్పుడు,
ప్రారబ్ధఫలము శరీరాంతరశేషముండుటవలన వానికి ఆ జన్మ
మందు జ్ఞానము గాలేదు; శ్రవణాదికము చేయఁగా చేయఁగా
వర్తమానశరీరముయొక్క హితమై, అన్యశరీరప్రాప్తియయిన
వెనుక పూర్వజన్మమందు చేయఁబడిన శ్రవణాదికమువలన గర్భ
మందే జ్ఞానమాయెను.

ఈ ప్రకారముగా జ్ఞానమునకు తరువాత అన్యశరీరముయొక్క సంబంధము గాదు; వర్తమానశరీరముయొక్క చేష్టయో, ప్రారబ్ధముచేత అయినది; అచ్చట ఎన్ని చేష్టలు శరీరనిర్వాహకములో; అవన్నియే యయినవి; రాగజన్యమయిన అధికచేష్ట గలుగదు; కాబట్టి నిర్వాహేతరస్వప్రవృత్తిరహితుఁడుగా జ్ఞానియాయెను;

ఈరీతిగా జ్ఞానియొక్క వ్యవహారము నివృత్తిప్రధానముగా నున్నది; దానియందీశంక గలదు—మనస్సుయొక్క స్వభావము అతిచంచలము; మనస్సునకు నిరాలంబ ² స్థితి గానేరదు;

1 ఋషభదేవుని పుత్రుఁడైన భరతరాజునకును మూఁడుజన్మములకు హేతువైన ప్రారబ్ధశేషముండెను; దానిచేత సాధనసామగ్రియండియు, జ్ఞానము గాలేదు; వెనుక మూఁడవజన్మమందు పూర్వకృతవిచారమువలన ఉపదేశములేకయు జ్ఞానమయినది.

2 ఆశ్రయరహితమగు.

ఏయొక ఆలంబముచేతనే ¹ మనస్సు నిలుచును; కనుక మనస్సు నకు ఆలంబప్రాప్తికొఱకై నను జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి యగును? [ఈయాత్మేపమును, క్రింద వ్రాసినతత్సమాధానమును రెండును పూర్వపక్షాంతర్గతమని ఎఱుగవలెను.]

దానికి సమాధానము—యద్యపి సమాధిరహితుడయిన పురుషునిమనస్సు చంచలమగును; తథాపి సమాధివలన మనస్సు యొక్క విజయమగును; జ్ఞానవంతుడు సమాధిసిద్ధియందున్నాడు; కనుక జ్ఞానవంతునకు ప్రవృత్తి గానేరదు.

❧ 316. సమాధియొక్క అష్టాంగము ² ❧

యమము, నియమము, ఆసనము, ప్రాణాయామము, ప్రత్యాహారము, ధారణ, ధ్యానము, సవికల్పసమాధి ఈ యష్టాంగమువలన సమాధి [నిర్వికల్పసమాధి] యగుచున్నది.

1 ఆశ్రయమువలన.

2 శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుడు అపరోక్షానుభూతియందు పంచదశాంగముచేత రాజయోగమును జెప్పుచున్నాడు.—

యమో హి నియమస్త్యాగో మానం దేశశ్చ కాలతా,
ఆసనం మూలబంధశ్చ దేహసామ్యం స్వద్యక్స్థితిః 102
ప్రాణసంయమనం చైవ ప్రత్యాహారశ్చ ధారణా,
ఆత్మధ్యానం సమాధిశ్చ ప్రోక్షాన్యంగాని వై క్రమాత్.

భావార్థము—1 యమము 2 నియమము 3 త్యాగము 4 మానము 5 దేశము 6 కాలము 7 ఆసనము 8 మూలబంధము 9 దేహసామ్యము 10 దృష్టిస్థితి 11 ప్రాణాయామము 12 ప్రత్యాహారము 13 ధారణ 14 ధ్యానము 15 సమాధి ఇవి పంచదశాంగలక్షణములు క్రింద వ్రాయుచున్నాము.—

సర్వం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానాదింద్రియగ్రామసంయమః,
యమోఽయమితిసం ప్రోక్తోఽభ్యసనీయో ముహుర్దుహః.

భావార్థము—సర్వము బ్రహ్మముగా నున్నదనుజ్ఞానమువలన ఇంద్రియములు బ్రహ్మరూపముగా కనబడుచున్నవి ; ఈవిధముగా ఇంద్రియములును బ్రహ్మరూపముగా కనబడునట్లు ఏయభ్యాసమో, ఆయభ్యాసము పలుమారు చేయుట ఇంద్రియసంయమమనబడును ; ఉత్తప్రకారమైన ఏ ఇంద్రియ సంయమముగలదో, అదియే యమము ; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమందు అహింసాసత్వాది ఏది యమమని చెప్పబడినదో, అది దీనిమందు గౌణముగా నున్నది.

సజాతీయప్రవాహశ్చ విజాతీయతిరస్కృతః,
నియమో హి పరానందో నియమాత్మీయతే బుద్ధైః. 105

భావార్థము—విజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] ఘటపటాదుల దృష్టిని విడుచుట, మఱియు సజాతీయమైన [బ్రహ్మభిన్నమగు] బ్రహ్మదృష్టి యొక్క ప్రవాహము గలుగుటయే నియమము, అనగా—జడరూపములైన అలంకారములందు వైతన్యరూపమైన హేమమునుచూచుట నియమము, అది ఆనందప్రదముగా నున్నది ; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రోక్తమైన శౌచతపస్సులు మొదలగునియమము గౌణముగా నున్నది ; జ్ఞానియైనపురుషుడు, చెప్పబడిన ఆనందప్రదనియమమును అంగీకరించుచున్నాడు.

త్యాగః ప్రపంచరూపస్య చిదాత్మత్వావలోకనాత్,
త్యాగో హి మహతాం పూజ్యస్సద్యో మోక్షమయోయతః.

భావార్థము—సర్వత్ర ఆత్మను చూచుటవలన ప్రపంచమందు మొదలేకనబడిన ఏజడతగలదో [ఏప్రపంచము జడరూపముచేత కనబడినదో] దానియొక్క సహజముగా త్యాగమగుచున్నది ; విద్వజ్జనులకు పూజ్యమయినట్టి త్యాగము ఇదియే ; ఈత్యాగమువలన మోక్షము తత్కాలమగుచున్నది ;

అభిప్రాయము—గృహపుత్రాదులత్యాగము, లేక శిఖాసూత్రాదులత్యాగము గౌణముగా నున్నది.

యస్తాద్వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సహ,
యన్తానంయోగిభిర్గమ్యమ్ తద్భజేత్సర్వదా బుధః. 107

వాచోయస్తాన్నివర్తంతే తద్వక్తుం కేన శక్యతే,
ప్రపంచో యది వక్తవ్యసోస్పి శబ్దవివర్జితః. 108

ఇతి వా తద్భవేన్తానం సతాం సహజసంజ్ఞితమ్,
గిరా మానం తు బాలానాం ప్రయుక్తం బ్రహ్మవాదిభిః. 109

భావార్థము—ఎక్కడనుండి వాక్కు వెంటిరుగునో [బ్రహ్మము వానికి ఆగోచరమగుటవలన దానినుంచి వాక్కు వెనుకకు తిరుగును], ఆచర బ్రహ్మమే సకలప్రపంచరూపమయి యున్నది; గనుక వాక్కును బ్రహ్మరూపముగా నున్నది; ఇట్లు ఎఱుంగుట ఏప్రకారమనఁగా-ఏప్రకారమందుండగా చెప్పనప్పుడును సహజముగానే మానము ఘటిల్లినదో, ఇట్టిప్రకారరూపమైన ఏమానము గలదో, అదియే యుత్తమమానము, అదియే విద్వజ్జనులచేత అంగీకారార్హము; మూఢజనులమాన మేలాగున నున్నది! నోరుమూసుకొనుట, లేక చేతితో నాలుకపట్టుకొనుట; దీనివలన ముఖమునుండి శబ్దోచ్ఛారణమో, గాలేదు; ఆయినను, కడుపునందు శబ్దకోలాహలము యనివార్యమై, కడుపు బగిలిపోవునట్లు ప్రసంగము వచ్చుచున్నది; లేక ఆ! ఆ! ఇట్లు ఉచ్ఛారణముచేసి, ప్రేలిచేత సంకేతమును చూపుట, లేక వ్రాసిచూపుట ఇత్యాద్యనేక విధములైన మూఢజనులమానము ఉపహాసాస్పదముగా నున్నది.

ఆదావంతే చ మధ్యే చ జనోయస్త్రిన్నవిద్యతే,
యేనేదం సతతం వ్యాప్తం స దేశో విజనస్తస్మృతః. 110

భావార్థము—ఎచ్చట ఆద్యంతమందు జనులు లేరో, దానిని విజనమునుట, లేక నిర్జనమనుట లోకమందు ప్రసిద్ధము; జనులయూదియందును,

అంతమందును, మధ్యమందును బ్రహ్మము గలదు ; ఇట్టి అనుభవము ఎవ్వనికి గలదో, వానికి సకలజనులును నిర్జనరూపముగా నున్నారు; ఉదాహరణము— అలంకారముయొక్క ఆద్యంతమధ్యమునందు సువర్ణ దృష్టిగలసరామునకు త్రికాలమందు అలంకారాభావముగా నున్నది : అభిప్రాయము—దీనియ పేక్ష చేత యోగకాస్త్రమందు చెప్పబడిన ఏకాంతవాసము గౌణము.

కలనాత్స్వభూతానాం బ్రహ్మాదీనాం నిమేషతః,

కాలశబ్దేన నిర్దిష్టో హ్యఖండానంద ఆద్యయః.

111

భావార్థము—దేనిచే ఒకనిమిషమందు బ్రహ్మదేవుడు మొదలయిన భూతములు పెక్కుమాటులు ఉత్పన్నమగుచున్నవి, నశించుచున్నవి; అట్టియే అఖండానందాద్యయరూపమైన పరబ్రహ్మము గలదో, అది సకలకాలము యొక్క కాలముగా నున్నది; కాబట్టి సకలకాలములో, ఎవనికి బ్రహ్మరూపము చేత అనుభవము గలదో, వానికి సర్వకాలమును శుభముగా నున్నది; అభిప్రాయము—ఏకాలమందు బ్రహ్మచింతనము కలుగదో, ఆకాలమును యమ ఘంటకాలమని ఎఱుంగవలయును: అప్పుడాకాలము జ్యోతిశ్శాస్త్రమురీతిగా ఎంతయు శుభముగా నుండనీ.

సుఖేనైవ భవేద్యస్త్రిన్నజస్రం బ్రహ్మచింతనమ్,

ఆసనం తద్విజానీయాన్నే తరత్సుఖనాశనమ్.

112

భావార్థము—ఏ ప్రకారమున శరీరస్థితియిండినప్పుడు సుఖముగా [ఆయాసములేక] బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపమగునో, ఆ ప్రకారముగానుండుటయే ఆసన మనబడును; దానిచేత ఇతరమయిన ఆసనములు సుఖనాశనముగా [సుఖనాశనమునకు హేతువుగా] నున్నవి; కాబట్టి దానికి ఆసనమనఁగూడదు; అభిప్రాయము—ఆశ్వముపై కూర్చుండనీ, లేక రథముపై కూర్చుండనీ, లేక ఉచ్చనీచమయినట్టి ఏయాసనముపయి కూర్చుండనీ, లేక నిలువఁబడియుండనీ, లేక మంచముపయి పరుండనీ [ఎటో ఒకట్టుండనీ], ఆ స్థితియందు బ్రహ్మము

స్ఫురద్రూపమయియుండినప్పుడు అదియే ఉత్తమాసనమని తెలియవలెను; బ్రహ్మము స్ఫురద్రూపముగానిపక్షమందు యోగకాస్త్రోక్తమయిన ఏయాసనమును ఉత్తమప్రకారముగా రచింపఁబడినను, ఆయాసనమును గౌణమని ఎఱుంగవలయును.

సిద్ధం యత్సర్వభూతాది విశ్వాధిష్ఠానమవ్యయమ్,
యస్మిన్సిద్ధాః సమావిష్టాస్తదైవ సిద్ధాసనం భవేత్. 113

భావార్థము—సర్వాసనములందు పరిష్టాభిప్రాయముచేత సిద్ధాసనలక్షణమును చెప్పచున్నాడు—ఏది సర్వభూతములకన్న అదిగా నున్నది; లేక ఏది సర్వభూతములకు అది అనఁగా కారణముగా, లేక అధిష్ఠానముగా నున్నది; ఏది స్వతస్సిద్ధమనఁగా ఏకారణమువలనను, లేక అధిష్ఠానమువలనను ఉత్పన్నమైనది గాదు; ఏది అప్రయమనఁగా నాశరహితము; ఏయాసనమందు సిద్ధులైన జ్ఞానిజనులు ప్రవర్తించుచున్నారు; ఇటువంటిది ఆసనము ఏదిగలదో, అదియే సిద్ధాసనమనఁబడును; అదే సిద్ధాసనము సకలాసనములందు పరిష్ఠముగా నున్నది. [యోగకాస్త్రమందు గుడద్వారమువరకు మేధ్రమును అదిమి, దానిపైన వామపాదముయొక్కమడిమతో లోక్కువలయును; ఈప్రకారముగా సిద్ధాసనలక్షణమును చెప్పి, ఆ సిద్ధాసనము సకలాసనములందు పరిష్ఠమని చెప్పఁబడినది; దానియొక్కవికల్పితార్థము ఈశ్లోకమందు వ్రాయఁబడినది].

యస్తూలం సర్వభూతానాం యస్తూలం చిత్తబంధనమ్,
మూలబంధస్సదా సేవోఽయోగోఽసౌ రాజయోగినామ్.

భావార్థము—విశ్వరూపమయిన అశ్వత్థముయొక్క మూలమయిన మాయ, ఆ మాయయొక్కయు మూలమయిన ఏ బ్రహ్మము గలదో, దానియందు చిత్తమూలముయొక్క ఏ బంధనము గలదో అదియే మూలబంధము; ఆమూలబంధమే రాజయోగులయిన జ్ఞానిజనులకు సర్వభూమాన్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగకాస్త్రపద్ధతిచే గుడద్వారమునకు దిరడపెట్టి, కట్టువేయనదేది మూలబంధమో, అది గౌణముగా నున్నది.

అంగానాం సమతాం విద్యాత్సమే బ్రహ్మణీ లీయతే,
నోచేన్నైవ సమానత్వ మృజుత్వం శుష్కకాష్టవత్. 115

భావార్థము—సకలాంగరూపములయిన తరంగములయొక్క లయము, సమమైన చైతన్యసాగరమునం దగుచున్నది [అంగరూపమయిన తరంగము చైతన్యసముద్రరూపముగానే యున్నది; సముద్రముకన్న తరంగముపేలుచు గాదు]. ఇట్టిదే జ్ఞానము గలదో, అదియే విద్వాంసులకు అంగసామ్యముగా నున్నది; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమురీతిగా శుష్కకాష్టవత్తు అంగము విడి గలదో, అది గౌణముగా నున్నది.

దృష్టిం జ్ఞానమయీం కృత్వా పశ్యేద్బ్రహ్మమయం జగత్,
సా దృష్టిః పరమోదారా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 116

ద్రష్టృదర్శనదృశ్యానాం విరామోయత్ర వా భవేత్,
దృష్టిస్తత్రైవ కర్తవ్యా న నాసాగ్రవిలోకినీ. 117

భావార్థము—అధిష్ఠానరూపమయిన బ్రహ్మమనందు దృష్టియొందిన యెడల, ఆదృష్టి, చరాచరరూపమయిన జగత్తును బ్రహ్మరూపముచే చూచుచున్నది; దానిపేరు దృష్టి; నాసాగ్రావణీకనదృష్టి దృష్టిగాదు; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రమందు భూచరిభేదరీమొదలయిన ముద్రలందు ఎచ్చట నాసాగ్రమందు దృష్టియొందుట, ఎచ్చట దృష్టి యూర్ధ్వముఖముచేయుట, ఎచ్చట దృష్టివ్యత్యస్తముగాచేయుట మొదలయిన దృష్టియొక్కస్థితి చెప్పఁబడినది కేవలము మూఢజనులకొఱకు చెప్పఁబడినది; కాఁబట్టి అది గౌణముగా నున్నది; మఱియు ఈష్టోకద్వయోక్తమయిన దృష్టిస్థితి సకలవిద్వాంసులకు మాన్యముగా నున్నది.

చిత్తాదిసర్వభావేషు బ్రహ్మత్వేనైవ భావనాత్,
నిరోధః సర్వవృత్తీనాం ప్రాణాయామః స ఉచ్యతే. 118

భావార్థము—చిత్తాదులయిన సర్వవృత్తులును బ్రహ్మరూపముచే చూచుటవలన వృత్తినిరోధ మేదిగలదో, అదేప్రాణాయామము సుజ్ఞజనులకు

మాన్యముగా నున్నది ; అభిప్రాయము—యోగశాస్త్రోక్తమయిన ముక్కు-
మూసుకొనుట మొదలయిన ప్రాణాయామము గౌణముగా నున్నది.

నిషేధనం ప్రపంచస్య రేచకాఖ్యః సమీరణః,

బ్రహ్మైవాస్మీతి యా వృత్తిః పూరణో వాయురీరితః. 119

తత స్తద్వృత్తినైశ్చల్యం కుంభకః ప్రాణసంయమః,

అయం చాపి ప్రబుద్ధానామజ్ఞానాం పూణవీడనమ్ 120

భావార్థము—పయిన మొత్తముగా ప్రాణాయామముయొక్క లక్ష-
ణము చెప్పఁబడినది ; ఇప్పుడు వేఱువేఱుగా అవయవశః ప్రాణాయామలక్షణ-
మును చెప్పుచున్నాఁడు—ప్రత్యగ్వృత్తి [అంతర్బుధివృత్తి] చైతన్యరూపా-
త్తాకారమగుట అదియే పూరకము ; మఱియు అత్తాకారవృత్తియగుటవలన
ఆవృత్తియందు మొదలుండినదే ప్రపంచజడతయో [ప్రపంచజడరూపమయి
నట్టిజ్ఞానము] అది మెల్లమెల్లగా విడచుటయే రేచకము ; మఱియు అద్వైత-
మయిన బ్రహ్మమునందు వృత్తిని స్థిరముగ చేయుటయే కుంభకము ; ఈరీతిగా
అవయవత్రయసహితము ప్రబుద్ధజనుల ప్రాణాయామము.

మూఢజనులు ఏమిచేయుదురనఁగా—యోగశాస్త్ర పద్ధతిగా ముక్కును
నానావిధములుగా నలిపి నలిపి, బాధించుచున్నారు ; చూడుము—నాసిక
యొక్క ఇడానామక వామనాడిచే వాయుగ్రహణరూపపూరకము చేయు-
చున్నారు ; సింగలానామక దక్షిణనాడిచే విడిచినరీతిగా రేచకము చేయు-
చున్నారు ; సుషుమ్నానామకమధ్యనాడిచే వాయునిరోధరూపకుంభకము
చేయుచున్నారు [ముక్కును గట్టిగాపట్టుకొనకపోయిన కుంభక మేగాదు].

విషయేష్వాత్త తాం దృష్ట్వా మనసశ్చిత్తమజ్ఞనమ్,

ప్రత్యాహారస్స విజ్ఞేయోభ్యసనీయో ముముక్షుభిః. 121

భావార్థము—అంతఃకరణవృత్తి నేత్రాదీంద్రియద్వారమున ఖటాది
విషయమువఱకువచ్చి, అయావిషయముయొక్క జ్ఞానమును చేయుచుండఁగా

అయాశ్రమంగమందు మనస్సు చైతన్యస్వరూపమందు పడిపోవుచున్నది ; అదియే ఉత్తమప్రత్యాహారము : ముముక్షువు, పలుమాఱు ఈ ప్రత్యాహారము యొక్క అభ్యాసము చేయవలయును ; అభిప్రాయము—విషయములనుండి ఇంద్రియములను బలాత్కారముగా లాగుటయొక్క ప్రయత్నరూప ప్రత్యాహారావశ్యకత బుద్ధిమంతుడయిన ముముక్షువునకు లేదు.

యత్ర యత్ర మనో యాతి బ్రహ్మణస్తత్ర దర్శనాత్,
మనసో ధారణం చైవ ధారణా సాపరామతా. 122

భావార్థము—అచ్చటెచ్చట మనస్సు పోయినదో, అచ్చటచ్చట ఆ మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనుచున్నది [అచ్చటచ్చట మనస్సునకు బ్రహ్మమే ప్రతీతమగును, విషయము కనబడదు]; ఈరీతిగా మనస్సు బ్రహ్మమును పట్టుకొనునట్టి ధారణ ఏది గలదో, అదియే ముఖ్యముగా నున్నది ; కేవలాంతర్మఖమయిన పుత్తిస్థితిరూపమగు ధారణ గౌణముగా నున్నది [పూర్వోక్తధారణాపేక్షచేత ఇది గౌణమని ఎఱుగవలయును].

బ్రహ్మైవాస్మీతి సద్వృత్త్యా నిరాలంబతయా స్థితిః,
ధ్యానశబ్దేన విఖ్యాతా పరమానందదాయినీ. 123

భావార్థము—నేను బ్రహ్మముగా నున్నాను; ఇట్టిది అంతర్మఖమయిన పుత్తి, బ్రహ్మభిన్నమయిన ఏపదార్థముయొక్కయు ఆశ్రయములేక బ్రహ్మసన్తృఖమయి, స్థిరముగా నిలుచుచున్నది; ఆ పుత్తి ధ్యానమని చెప్పబడినది; ఈ ప్రకారమగు ఏ ధ్యానము గలదో, అది పరమానందదాయకముగా నున్నది; ఇదిగాక, అంతరాయరహితమయిన అద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణప్రవాహరూపధ్యానము [అహంబ్రహ్మస్మి అహంబ్రహ్మస్మి యని నడచెవచింతనము] ఏది చెప్పబడినదో, అది గౌణముగా నున్నది [పూర్వోక్తధ్యానాపేక్షచేత ఇది గౌణమని ఎఱుగవలయును].

వేదాంతవేత్తలసభలో శ్రీ ఆపరోక్షానుభూతి చదువుచుండఁగా ఈ ప్రకరణము వచ్చినపుడు ఒకఁడనుచున్నాఁడు—ఏమి ఆశ్చర్యమిది! ఆహంబ్రహ్మోస్మి చింతనమును గౌణమనఁగా ఇంకను శ్రేష్ఠధ్యానము గలదా!

ఇంకొక్కఁడనుచున్నాఁడు—నకలోపనిషత్తుల అభిప్రాయము ఆహంబ్రహ్మోస్మి చింతనముకన్న శ్రేష్ఠధ్యానము లేనేలేదు; ఏమి ఆచార్యులు చెప్పుచున్నారు?

ఇద్దఱియొక్క భాషణమువిని, శ్రద్ధావంతుఁడొకఁడనుచున్నాఁడు—ఆచార్యస్వామి ఎప్పటికిని అబద్ధము చెప్పఁడు; దానికన్నను శ్రేష్ఠధ్యానము ఉండవలెను. ఎట్లు? అని ప్రశ్న చేసినపుడు సమాధానము చెప్పటకు వానికి తోచదు.

ఈసమారంభముచూచి, అత్యంత శ్రద్ధావంతుడైన శ్రీ త్రియబ్రహ్మ నిష్ఠపురుషుడొకఁడు మనస్సులో అనుచున్నాఁడు—ఆహాహా! అవిద్యమై యొక్కమాహాత్మ్యము అగమ్యముగా నున్నది—స్వాములవారు, ఆహంబ్రహ్మోస్మి వృత్తియొక్క ప్రవాహముకన్న బ్రహ్మసముఖముగా వృత్తినిలుచుట శ్రేష్ఠమనిచూపి, దానినేధ్యానమనుచున్నారు; ప్రవాహవృత్తికన్న స్థిరవృత్తి శ్రేష్ఠమని సిద్ధమే; ఈరెండువృత్తులు నిదిధ్యాసనమున కంతర్గతములుగా నుండినను, బహుళముగా ప్రవాహవృత్తికి నిదిధ్యాసనమందురు, స్థిరవృత్తికి సవికల్పసమాధి యందురు; సామాన్యతకి నిదిధ్యాసనమునకు ధ్యానమని పేరు; స్వాములవారు నిదిధ్యాసనమయొక్క పరిపాకావస్థయగు సవికల్పసమాధికి ధ్యాన మనుచున్నారు; ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట సుష్టార్థముండినను, ఈపండితజనులు ఎఱుంగరు; క్రుదకు తాను విశదార్థముగ అందఱికి సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు.

సారాంశము—ఈవిషయము శ్రద్ధాసహితమైన సూక్ష్మతరబుద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాని, శ్రద్ధారహితసామాన్యబుద్ధికి గోచరమగునట్టిది కాదు.

నిర్వికారతయా వృత్త్యా బ్రహ్మకారతయా పునః,

వృత్తివిస్తరణం సమ్యక్ సమాధిర్దానసంజ్ఞకః.

124

భావార్థము—వేదాంతవిచారమునుండి ఉత్పన్నమయినట్టి అంతఃకరణముయొక్క “అహంబ్రహ్మసి” అనునీవుత్పత్తి సకలములయిన ఆకారపదార్థములనుండి పరావృత్తమయి, సర్వాకారములను విడిచి, ఆ వృత్తి అంతర్ముఖమయి, బ్రహ్మకాశమందు లయము పొందుచున్నది [స్వయంప్రకాశబ్రహ్మమందు ఆ వృత్తియొక్క బాధమగుచున్నది]; అదియే సమాధిగా నున్నది; దానికన్న ఇతరమయినదానిని వృత్తివిస్తృతి యనవలెను; సమాధియనఁగూడదు.

ఉదాహరణము—ఒకానొక ఉపేదవారుడు చాలాదినములనుండి ఉద్యోగముకొఱకు ప్రయత్నము చేయుచుచేయుచు ఉండగా, వానికి సర్కారునుంచి ఒకసారి ఆజ్ఞ వచ్చెను—“నీవు మంత్రిపనికి పోము” అప్పుడు పరమసంతోషముగా ఇంటిపనులను విడిచి, బోవుట కారంభించెను; దోవలో బోవుచుబోవుచు ఇంక మంత్రిపని నెట్లు చేయవలెనని ఆలోచించుచున్నాడు; అప్పుడు వానికావిచార మేమియు తోచక, స్తబ్ధుడై, హాయిగా దోవలో పండుకొనెను.

ఆ ప్రకారముగా ముముక్షువుయొక్క అంతఃకరణవృత్తి బ్రహ్మనందానుభవము చేయుటకొఱకు ఉత్కంఠగా బ్రహ్మభిన్నమయిన సకలసాకారనిరాకారపదార్థములయొక్క పరిత్యాగముచేసి, వృత్తి అంతర్ముఖమయినవెనుక ఆ వృత్తికి ఏమియు తోచదు; కాబట్టి ఆ వృత్తి తటస్థమయి, ఎక్కడక్కడనే యుండెను; ఈవృత్తిని సమాధియనఁగూడదు. యోగకాస్తానుసారి ఈవృత్తి తాటస్థమును, లేక వృత్తియొక్క మూర్ఛను సమాధియని ఎఱుఁగుచున్నాడు; దానినిషేధముకొఱకు శ్రీమదాచార్యస్వామి ఇచ్చట స్పష్టముగా చెప్పుచున్నాడు; ఏమనఁగా—అది సమాధికాదు; దానిని వృత్తివిస్తృతియనవలయును.

ఈ క్తరాజయోగమును మాహాత్మ్యసహితముగా దానియందు ప్రవృత్తి
కొఱకు ముందు స్తోత్రద్వయముచే ముముక్షువులకు, మఱియు విద్వజ్జనులకు
అచార్యస్వామి యుపదేశము చేయుచున్నాడు—

ఇమం చావృత్తిమానందే తావత్సాధు సమభ్యసేత్,
వశోఽయీవత్ క్షణాత్పుంసః ప్రయుక్తస్సస్థవేత్స్వయమ్.
తతః సాధననిర్మలః సిద్ధో భవతి యోగిరాట్,
తత్స్వరూపం న చైతన్య విషయో మనసో గిరామ్. 126

భావార్థము—బ్రహ్మనందేచ్ఛుడయిన ముముక్షువు, లేక జీవన్ముక్తుఁ
డయిన విద్వాంసుఁడు ఈరాజయోగమునుఁ బలుమాలు అభ్యాసము చేయ
వలెను.

ఈరాజయోగమేలాగున నున్నది ? దీనియందు చిత్తముయొక్క
యోజనచేసినపుడు, చిత్తము తత్కాలముగా బ్రహ్మనందమందు పడుచున్నది;
ఇట్లుండఁగా ఈరాజయోగికి [ముముక్షువునకు, లేక జీవన్ముక్తవిద్వాంసునకు]
వేతేసాధనములు ఎందుకు కావలెను? ఏమివలసేవలదు [యోగకాస్త్రోక్తమైన
హతయోగరాజయోగముద్రాప్రాణాయామాదులసాధనములు ఎందుకుఁ గావల
యును ? ఏమివలదని యభిప్రాయము].

ఈరాజయోగమేలాగుననున్నది ? దీనియనుష్ఠానమువలన జీవునకు
పరమాత్మనితో వియోగము లేదు; ఇట్లుండఁగా అన్యయోగాదులసాధనాపేక్ష
ఎందుకు ? అన్యసాధనములు వలసేవలదు. ఈరాజయోగముయొక్క అంత
మాహాత్మ్యవర్ణనము చేసినను, అచార్యస్వామికి తృప్తి గాలేదు ; కనుక మఱి
యును మాహాత్మ్యవర్ణనము నారంభించుచున్నాడు—

ఈరాజయోగానుష్ఠానమువలన జీవపరమాత్మలకు వియోగము లేదు ;
అంతమాత్రముకాదు ; మనస్సునకును, వాక్కునకును, నకలేంద్రియములకును,
నకలక్రియలకును, శరీరమునకును, జగత్తునకును పరమాత్మనితో వియోగము

లేదు [సర్వమును బ్రహ్మరూపమే ప్రతీతమగుచున్నది]; ఇట్టి ఈయోగము ఉత్తమోత్తమముగా నున్నది; దీనియందు వియోగవార్తయును ఉండదు; ఇది స్వాములయొక్క యభిప్రాయము.

ఒక శ్రీమంతుడగు గృహస్థుని బంధువర్గములో నొకడు కుటుంబసంపన్నుడై, దరిద్రుడుగా నున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగముచే తనజీవక చేసి, యున్నాడు; వాడు నీచోద్యోగము చేస్తాడని ఆ శ్రీమంతునకు పలుమాఱు కోపము వచ్చుచున్నది; తాను కొంచెమాశ్రమ సాహాయము చేయుటనా! ఇదేమిఘటిల్ల నేఘటిల్లదు; నాకులమందుపుట్టి నీచోద్యోగము చేస్తాడని వానిని నిర్భర్తన చేయుచున్నాడు; అప్పుడాదరిద్రునికి కోపమే వచ్చునుగదా!

ఆప్రకారముగా హఠయోగిజనులు, వారికి విచారశక్తి ఉండినపుడు వారుహఠయోగమందు ఎందుకు ప్రవృత్తులగుదురు? విచారరూపధనాపేక్షచే దరిద్రులే, తాము విచారరహితులగుటవలన విచారశూన్యగురువును శరణు పొంది, గురువు—“ఇదే ధర్మసాధనము, ఇదే మోక్షమునకు హేతువని చెప్పట” మంచిదె, ఇదె ధర్మసాధనమని ఎఱిగి, పామరులు దానియందు శ్రద్ధాభూర్వకముగా ప్రవృత్తులగుదురు. [నిజమైన పదార్థముమీఁద శ్రద్ధ యుంచుటయందుకన్న అబద్ధపదార్థముమీఁద శ్రద్ధయుంచుటయందు శ్రద్ధ యొక్కబలువు ఎక్కువని ఎఱుగవలసినది].

వారిని రాజయోగులైన జీవన్ముక్తివిద్వాంసులు ఉపహాసము చేయుచున్నారు; వారికి ఇట్లుకాదు అట్లు, అట్లుకాదు ఇట్లు అని వారిమనస్సులో మెల్లమెల్లగా కొంచెముకొంచెము విచారముచేర్చుట, ఇదేమి లేదు; కేవలము ఉపహాసము చేసినపుడు వారు కోపగించుకొనరా?

ఆచార్యస్వామియొక్కయు “హఠయోగము వేదబాహ్యము, అది సర్వథా త్యాజ్యము” అను నభిప్రాయముకాదు; అది వేదకాస్త్రానుసారమే, గ్రాహ్యమే యని యభిప్రాయము గలదు; దానియందు ఆచార్యస్వామి సార్థశోకముచే అధికారిభేదము చూపుచున్నాడు.—

కించిత్పక్షకహయాణాం హతయోగేన సంయుతః. 127

భావార్థము—ఎవరియొక్క కహయాదిమలములు పూర్తిగా కాలఁబడలేదో, అటువంటిఅధికారులకు హతయోగముయొక్క యుపయోగము గలదు; గాని, రాగాదికహయములు సంపూర్ణముగా కాలఁబడవలన మనస్సు పరిపక్వమైనచెవరికో, అటువంటిజనులకు ఈరాజయోగము సులభముగ, త్వరితముగ సిద్ధమగుచున్నది.

లేశమును రాగాదికహయముచే రహితమగు అధికారిదుర్లభమని ఆక్షేపించినపక్షమందు చెప్పుచున్నాడు—

పరిపక్వస్త్వనో యేషాం కేవలాయం చ సిద్ధిదః,
గురుదైవతభక్తానాం సర్వేషాం సులభో జవాత్. 128

గురుభక్తులుగాని, ఈశభక్తులుగాని సర్వులకు అనఁగా—బ్రహ్మక్షత్రియాది వివర్ణస్థులుగాని, బ్రహ్మచర్యగార్హస్థ్యాది ఏయాశ్రమస్థులుగాని అందఱికి ఈరాజయోగము సులభముగా త్వరితావేగే సిద్ధిప్రదమగుచున్నది; ఈశ్రుకారముగా అధికారులయొక్క బాహుళ్యము చూపుచున్నాడు.

ఇప్పుడు గురుభక్తాది ఏయధికారి చెప్పుచున్నాడో, వానియందు కహయాదిదోషములు లేశమునులేదని సిద్ధముకాదైనను, అధికములేదని చూపుచున్నాడు. [వీనినిగూర్చి హతయోగాధికారివలె “కించిత్పక్షకహయాణామ్” అనువాక్యము లేమివలన తెలియఁబడుచున్నది]; మఱియు పూర్వోక్త శ్లోకార్థమందు ఎవరు హతయోగాధికారులని చెప్పుచున్నాడో, వారిని “కించిత్పక్షకహయాణామ్” అనిచెప్పి, బహుదోషములుగలవారని చూపుచున్నాడు; అబహుదోషములందు రాగాదికము, పాపము, బుద్ధిమాంద్యము శరీరజాడ్యము మొదలగు అనేకదోషములయొక్క సమావేశమగుచున్నది.

ఒకఅశ్వముమీఁద కొఱుడా పైఁజేసినచాలు, యజమానుడు తన్ను అవమానము చేయుచున్నాడని ఎఱిగి, కోపముచే పరుగెత్తును; మాహిష

— 317. యమనియమప్రకారములు. —

యమముయొక్క పంచాంగము—¹అహింస, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము. నియమము యొక్క పంచాంగములు—శౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణిధానము. ¹ —

— 318. ఆసనప్రకారములు. —

ఆసనభేదములు అనేకములుగా నున్నవి; వానిలో— స్వస్తిక గోముఖ వీర కూర్త పద్మ కుక్కుటోత్తాన కూర్తక ధనుస్సు మత్స్య పశ్చిమతాన మయూర శరభసింహభద్ర సిద్ధములు మొదలైన యెనుబదినాలుగు ఆసనములు లక్షణసహితముగ యోగ గ్రంథములందు వ్రాయబడియున్నవి; వేదాంతమందు అంత ఉపయుక్తముగాదు; కనుక ఇచ్చట వ్రాయలేదు; సకలఆసనము మును మునుకొలచే పొడుచుటపొడుచుట, యజమానుడు శన్ను నడువమనుచున్నాడని ఎఱిగి, మెల్ల మెల్లగా నడుచును.

ఆప్రకారముగా నేతీధాతీఆసనము ద్రాప్రాణాయామాది దుష్కర దుష్కరమైనట్టి ఒక్కొక్కసాధనము చేయఁగా చేయఁగా, నవన్ని దమించి, ప్రాణము వ్యాకులమవుట అవుట హఠయోగాధికారులు “ఇదేయోగము, ఇదే పరమార్థసాధనము” అని తెలియపరుచుచున్నారు. వారికి నవిచారనులభమైనట్టి సాధనము చెప్పినపక్షమందు అది పరమార్థసాధనమని కనబడనేకనఁబడదు; విచారమనఁగా ఒక ఆసనహ్యపదార్థము, చెప్పవఁడు శత్రువే.

1 జ్ఞానము ద్రగ్రంథమందు యమనియమములు పదిపదివిధములని చెప్పబడినది పురాణపద్ధతిగా చెప్పబడినది; వేదాంతసంప్రదాయమందో, విదయుడు ప్రకారములుగా వ్రాయబడియున్నది.

లందు సింహభద్రపద్మసిద్ధములు ఈచతురాసనములు ప్రధానములు; ఈనాలుగింటియందును సిద్ధాసనము మిక్కిలిప్రధానము.

దానిలక్షణ మేమనగా—వామపాదముయొక్క మడిమను గుదమేడ్రమధ్యప్రదేశమునందు అదిమియుంచుచు, దక్షిణపాదముయొక్క మడిమను మేడ్రమధ్యభాగమునందు అదిమియుంచవలయును; భ్రుకుటీమధ్యమందు దృష్టియుంచి, స్థాణువు ¹ వలె సరళనిశ్చలముగా శరీరస్థితిని చేయవలయును; దానిని సిద్ధాసనమందురు; ఈసిద్ధాసనమే ఆతిప్రధానము; ఏలయన—ఎన్ని ఆసనములో, రోగనాశకములు; ఎన్ని ఆసనములో, ప్రాణాయామాదిసమాధ్యంగములకు సాధకములు; సిద్ధాసనమో, సమాధికాలమందు గలదు; అందువలన నది ఆతిప్రధానము; దానినే వజ్రాసనము, ముక్తాసనము, గుప్తాసనము అని యందురు.

— 319. ప్రాణాయామము ² — 0 —

ఆసనసిద్ధికి తరువాత ప్రాణాయామము చేయవలయును; ఆ ప్రాణాయామము అనేక ప్రకారములుగా నున్నది; అట్లయినను, దానికి సంక్షేపముగా ఇది లక్షణము— నాసికయొక్క వామరంధ్రమునుండి ఇడానామకనాడివలన వాయువునుపూరింపవలయును; దానిని పూరకమందురు; దక్షిణరంధ్రమునుండి పింగళానాడివలన విడువవలయును; దానిని రేచకమందురు; మధ్య

1 స్తంభస్థాయమున.

2 సకలహతయోగమునకు ప్రాణాయామమందు అంతర్భావము గలదు; గనుక ప్రాణాయామరీతి హతప్రదీపికాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా వ్రాయఁబడినది.

సుఖమ్న నాడివలన వాయువును నిరోధింపవలయును; దానిని కుంభకమందురు; ఈరీతిగా పూరకాదిత్రయము ప్రాణాయామ మందురు.

ఆ ప్రాణాయామము, అగర్భసగర్భభేదమువలన ద్వివిధ ముగ నున్నది; ప్రణవోచ్ఛారణరహితమయినది అగర్భము; తదుచ్ఛారణసహితమయినది సగర్భము.

— 320. ప్రత్యాహారము; ధారణ, ధ్యానము. —

విషయములనుండి సకలేంద్రియములను నిరోధించుటను ప్రత్యాహారమందురు; అంతరాయరహితమగు అంతఃకరణము యొక్కస్థితిని ధారణయందురు; అంతరాయరహితాద్వితీయవస్తువునందు అంతఃకరణవృత్తియొక్క ప్రవాహమును ధ్యానమందురు.

— 321. సమాధినిరూపణము. —

వృత్తానసంస్కారముయొక్క తిరస్కారము, మఱియు నిరోధసంస్కారముయొక్క ప్రకటతగల అంతఃకరణముయొక్క ఏకాగ్రతారూపపరిణామమును సమాధియందురు, ఆ సమాధి ద్వివిధము — మొదటిది సవికల్పము, రెండవది నిర్వికల్పము వానిలో —

- (1) జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయరూపత్రిపుటీభాససహితమయిన అద్వితీయబ్రహ్మమునందలి అంతఃకరణవృత్తియొక్క స్థితిని సవికల్పమందురు; ఆసవికల్పసమాధియు శబ్దానువిద్ధ శబ్దాననువిద్ధభేదమువలన ద్వివిధము; వీనిలో — “అహంబ్రహ్మాస్మి” అనునీ శబ్దముచేత అనువిద్ధమనగా

మిశ్రమయినది శబ్దానువిధము, శబ్దరహితమయినది శబ్దాననువిధము.

- (2) త్రిపుటీజ్ఞానరహితమగు అఖండ బ్రహ్మకారవృత్తిని నిర్వికల్పమందురు [దీనిభేదములు ముందు 323 అంకమందు].

ఈరీతిగా సవికల్పనిర్వికల్పభేదముచేత సమాధి ద్వివిధము; వీనిలో సవికల్పసమాధి సాధనరూపముగాను, నిర్వికల్పసమాధి ఫలరూపముగాను ఉన్నది.

సాధనరూపమయిన సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీరూప ద్వైతము ప్రతీతమయినను, ఆ ద్వైతము బ్రహ్మరూపముచేత ప్రతీతమైయున్నది; ఎట్లు మృత్తికావికారమును మృత్తికారూపమని ఎఱుగుటవలన వివేకి మృత్తికావికారమయిన ఘటాదికము ప్రతీతమయినను, మృత్తికారూపముచేతనే ప్రతీతమగునో, అట్లు సవికల్పసమాధియందు త్రిపుటీద్వైతము బ్రహ్మరూపముచేతనే ప్రతీతమగుచున్నది.

నిర్వికల్పసమాధియందు సవికల్పసమాధివలె త్రిపుటీరూప ద్వైతము విద్యమానమయినను దానియొక్క ప్రతీతి గలుగదు; ఎట్లు జలమందు వైచినలవణము అచ్చట విద్యమానముగా నుండినను, పైన జలముండుటవలన నేత్రముచేత లవణము ప్రతీతము గానేరదో, అట్లు నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటీ ప్రతీతము గానేరదు.

ఈరీతిగా సవికల్పసమాధియందు బ్రహ్మరూపముచేత త్రిపుటీద్వైతముయొక్క ప్రతీతి గలదు; మఱియు నిర్వికల్పసమాధియందు దానియొక్క ప్రతీతి లేదు; రెంటియందిట్టి విలక్షణత గలదు.

[జాలముకట్టినవానిని నగ్నఁడనుట ఘటిల్లనట్లు, లేశమును దైవతప్రతీతి గలవానిని నిరావరణఁ డనుట ఘటిల్లదు.]

— 322. సుషుప్తికి నిర్వికల్పసమాధికి భేదము. —

సుషుప్తికిని, నిర్వికల్పసమాధికిని ఇట్లు భేదము— సుషుప్తియందు అంతఃకరణోద్భవమగు బ్రహ్మకారవృత్తి లేదు; నిర్వికల్పసమాధియందు బ్రహ్మకారవృత్తి కలదు. ఈవిధముగా సుషుప్తియందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము లేదు; నిర్వికల్పసమాధియందు వృత్తిసహితాంతఃకరణము ¹ కలదు; అయినను, దాని యొక్క ప్రతీతి గలుగదు.

1 సమాధియందు అంతఃకరణాభావమగునేని, యోగియొక్కదేహము నిద్రితునిదేహమువలె పడవలయును; అట్లు పడదు; కనుక సమాధియందుంతఃకరణముగలదని తెలియవలయును; అగ్నియొక్క యుపాదానకారణము వాయువగుటవలన అగ్నియొక్క ఉత్పత్తిస్థితివాశములు వాయువునకధీనముగా నుండును; కాఁబట్టి వాయువు ఎక్కువయుండినయెడల, దీపము ఆఱిపోవుట ప్రసిద్ధము; వాయువధికముగా లేనిస్థలమందు, స్వల్పముగా నుండుస్థలమందు దీపముండును; ఇదేతీరున సమాధియందు అంతఃకరణము కొంచెమయినను లేని పక్షమందు శరీరము పడిపోవుచున్నది; కనుక మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారరూప వృత్తులులేని యంతఃకరణము సూక్ష్మముగా సమాధియందుండునట్లు సిద్ధమయినది; అట్లు సమాధినుండి యుత్థానకాలమందు సమాధిస్వరణముండుటవలన, అనుభవించఁబడని దాని స్వరణముండకుండుటవలన సమాధికాలమందు అంతఃకరణముండినట్లు అనుమతి యగును; ఈయర్థము యోగవాసిష్ఠమందు భగవంతుఁడైనవిష్ణుముని శ్రీరామచంద్రునివొఱచు పలికెను—

జలే తస్మిన్స్వప్తిశూన్యం మనస్త్రివృత్తి మూకవత్,
ఏతత్పదం వసిష్ఠేన రామాయ బహుధేరితమ్.

1

నిర్వికల్పసమాధియందు ఏ బ్రహ్మకారవృత్తి గలదో, ఆ వృత్తికి హేతువు సవికల్పసమాధియొక్క అభ్యాసమగుటవలన సాధన రూపాష్టాంగములందు సవికల్పసమాధియొక్క గణన చేయఁబడినది; ఈలాగు నిర్వికల్పసమాధి, సవికల్పసమాధియొక్క ఫలరూపము.

❁ 323. నిర్వికల్పసమాధిభేదములు. ❁

నిర్వికల్పసమాధి ద్వివిధము— మొదటిది అద్వైతభావ నారూపము, రెండవది అద్వైతావస్థానరూపము; వీనిలో— అద్వైత బ్రహ్మకారమయిన అంతఃకరణముయొక్క అజ్ఞాతవృత్తి సహిత మేదిగలదో, అది అద్వైతభావనారూపమనఁబడును; ఆ అద్వైతభావనారూపసమాధియందు అభ్యాసమధికమగుటవలన బ్రహ్మకారవృత్తియును శాంతమగుచున్నది; ఆ ప్రసంగమందు వృత్తిరహితసమాధి ఏదిగలదో, దానిని అద్వైతావస్థాన¹ రూపమందురు.

ఎట్లు తత్త్వలోహముమీఁద² జలబిందువు పడినపుడు తత్త్వలోహమందు లీనమగునో, అట్లు అద్వైతభావనారూప

1 ఇది అద్వైతావస్థానరూపమైన నిర్వికల్పసమాధి, జ్ఞానముయొక్క సప్తమభూమిక; ఇది యోగముయొక్క పరమావధిగా నున్నది.

2 ఇచ్చట ఈరహస్యము గలదు—ఉత్తసమాధియందు నిశ్చేషరజస్తమముల తిరోధానముచేత ఆవిర్భావమునుబొందిన సత్త్వగుణరూపాపాదానమందు వృత్తియొక్కలయము సంభవించుచున్నది; నిర్వికారబ్రహ్మప్రకాశమందు సంభవించదు; తత్త్వలోహమందు జలబిందువు దృష్టాంతము చెప్పఁబడినది; అచ్చటను విచారదృష్టిచేచూచినట్లయిన, పార్థివలోహమందు జలబిందువులయము గాదు; జలొపాదానమగు అగ్నిమాత్రమందు జలబిందువుల లయమగుచున్నది; దానికిలోహమందులయమని ఉపచారముగా కథనమగును; అట్లు

సమాధియొక్క దృఢాభ్యాసమువలన అత్యంతప్రకాశమాన బ్రహ్మంబునందు వృత్తియొక్క లయమగుచున్నది; దానిని అదైవ తావస్థానమందురు.

[అదైవతావస్థానరూపనిర్వికల్పసమాధియందు బాధితమై నట్టి బ్రహ్మకారవృత్తియొక్క సద్భావము గలదనినపక్షమందు ఏ వివాదము గలుగదు.]

❧ 324. అదైవతావస్థానసమాధికి, సుషుప్తికి భేదము. ❧

అదైవతావస్థానరూపసమాధికిని, సుషుప్తికిని ఈ భేదము గలదు— సుషుప్తియందు వృత్తియొక్కలయము అజ్ఞానమం దగును; అదైవతావస్థానసమాధియందు వృత్తియొక్కలయము బ్రహ్మప్రకాశమందగుచున్నది; సుషుప్తియొక్క ఆనందము అజ్ఞానా వృత్తియు, ఉక్తసమాధియందు నిరావరణబ్రహ్మానందమే ప్రకట మగుచున్నది.

❧ { 325. నిర్వికల్పసమాధియొక్క నాలుగు } ❧
1 విఘ్నములు

ఆయదైవతావస్థానరూపనిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగు

బ్రహ్మప్రకాశముయొక్క భానరూపనిమిత్తముచేత వృత్తిలయమగుచున్నది; కనుక ఉపచారముగా బ్రహ్మప్రకాశమందు లయమని చెప్పబడినది.

లేక ఈ సమాధివంతుడైన బ్రహ్మవిద్యరిఘ్ననిదృష్టిచేత గుణాదికము ప్రతీతముగాదు; శుద్ధబ్రహ్మమే ప్రతీతమగుచున్నది; అచ్చట ఆ వృత్తిరూప విపర్తముయొక్క అభావమైనది; అందువలనను, బ్రహ్మప్రకాశమందు వృత్తి యొక్కలయమని చెప్పబడియున్నది.

1 శ్రీశంకరాచార్యుడు శ్లోకద్వయముచేత సమాధియొక్క అష్టవిధ విఘ్నములు పలుకుచున్నాడు—

విఘ్నములు గలవు; వానిని తిరస్కరించుటకొఱకు ఆ విఘ్నములను లక్షణసహితముగా చెప్పుచున్నాము— మొదటిది లయము, రెండవది విక్షేపము, మూడవది కషాయము, నాల్గవది రసాస్వాదము.

❁ 326. లయవిఘ్న నిరూపణము. ❁

ఆలస్యముచేత, లేక నిద్రచేత వృత్త్యభావము, లయమనఁబడును; ఆ లయముచేత సుషుప్తితో సమానమగు అవస్థయగును; నిరావరణబ్రహ్మానందముయొక్క భావము గానేరదు; అందువలన నిద్రాలస్యాదినిమిత్తమువలన వృత్తి తనయుపాదానమైన అంతఃకరణమందు లీనమైనట్లు కనఁబడినపుడు యోగి సావధానుడై నిద్రాదికము నిరోధించి, వృత్తిని మేలుకొల్పవలయును; ఈరీతిగా లయరూప విఘ్నవిరోధియై, వృత్తియొక్క ప్రవాహరూపమగు జాగరణ మేదిగలదో, దానిని గౌడపాదాచార్యులు ¹ చిత్తసంబోధనమని చెప్పిరి.

సమాధౌక్రియమాణేతు విఘ్నాన్యాయాంతి వై బలాత్,
అనుసంధానరాహిత్యమాలస్యం భోగలాలసా. 1

భయం తమశ్చ విక్షేపస్తేజస్పందశ్చ శూన్యతా,
ఏవం యద్విఘ్న బాహుల్యం త్యాజ్యంబ్రహ్మవిదా శనైః. 2

భావార్థము—1 అనుసంధానభంగము 2 ఆలస్యము 3 భోగేచ్ఛ 4 భయము 5 నిద్ర 6 కల్పన 7 చిత్తచాంచల్యము 8 శూన్యత ఇవి అష్టవిధ విఘ్నములు.

1 ఈయర్థము గౌడపాదాచార్యకృత మాండ్వాళ్యోపనిషత్తీకయందు వ్రాయఁబడినది; దీనిని వేదాంతదీపికయను హిందుస్థానిభాషాటీకయందును వ్రాయఁబడియున్నది.

◀ 327. విక్షేపవిఘ్న నిరూపణము. ▶

దేగకు, లేక పిల్లికి భయపడి, చటకము గృహమును ప్రవేశించినపుడు భయవ్యాకులమగుటవలన దానికి గృహము లోపల స్థానము గనబడదు; కనుక పలుమాటు బయలువచ్చును, లోపలికి పోవును; ఈప్రకారముగ వర్తనము చేయుచుచేయుచు తుదకు వెలుపలికి వచ్చి, మరణమును పొందుచున్నది; అట్లు అనాత్మపదార్థములను దుఃఖహేతువని ఎఱిగి, అద్వైతానందమును విషయముచేయుటకొఱకు అంతఃకరణవృత్తి అంతర్ముఖమయినను, అచ్చట వృత్తివిషయమైన చైతన్యము అతిసూక్ష్మమగుటవలన కించిత్కాలము వృత్తికి నిలుకడలేనియొడ, తత్కాలమందే చైతన్యస్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కనుక తొందరపడి, వృత్తి బహిర్ముఖమగును; ఈరీతిగా బహిర్ముఖమగునట్టి వృత్తిని విక్షేపమందురు.

తద్వృత్తిస్థితను పొందినంగాని, స్వరూపానందముయొక్క లాభము కాదు; కాబట్టి అంతర్ముఖమైన వృత్తి ఎంతకాలమువఱకు బ్రహ్మకారము కాదో, అంతకాలమువఱకు బాహ్యపదార్థములందు దోషభావనచేసి, యోగి వృత్తిని బహిర్ముఖముగానీయక; అంతర్ముఖముగా స్థాపింపవలయును; ఈరీతిగా విక్షేపరూప విఘ్నముయొక్క విరోధియైన యోగియొక్క ప్రయత్నము వదిలదో, అది గౌడపాదాచార్యులచేత శమమని చెప్పబడినది.

◀ 328. కషాయవిఘ్న నిరూపణము. ▶

రాగాదిదోషమును కషాయమందురు. ఇచ్చట ఈయాశంక గలదు—రాగాదికము ద్వివిధము—మొదటిది బాహ్యము,

రెండవది ఆంతరము—పుత్రస్త్రీధనాదులగు ఎన్ని విషయములు వర్తమానములుగా నున్నవో, అవన్ని బాహ్యము, మఱియు భూతవిషయముయొక్క, లేక భవిష్యద్విషయము యొక్క చింతనరూపమైన మనోరాజ్యము ఆంతరము; ఆ రెండుప్రకారముల రాగాదికము సమాధియందు ప్రవృత్తుడైన యోగియందు సంభవింపదు?

ఏలయన—చిత్తమునకు పంచభూమికలు గలవు—మొదటిది తేజభూమిక, రెండవది మూఢభూమిక, మూడవది విత్తేషభూమిక, నాల్గవది ఏకాగ్రభూమిక, ఐదవది నిరోధభూమిక.

(1) లోకవాసన ¹ దేహవాసన ² శాస్త్రవాసన ³ ఇవి మొదలుకొని రజోగుణపరిణామమైన దృఢానాత్మ వాసనను తేజమందురు.

(2) నిద్రాలస్యది తమోగుణ పరిణామమును మూఢమందురు.

1 ఎవ్వఁడును నన్ను నిందింపఁడు ; సర్వులు స్తుతియే చేయుదురు ; ఈయోగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

2 స్థూలదేహముయొక్క, లేక సూక్ష్మదేహముయొక్క రోగాది రూపము, లేక సాపరూపము అగు మలమేది గలదో, దానికి ఔషధాదికము చేత లేక తీర్థాటనముచేత నిశ్శేషనివారణము చేయవలయును ; మఱియు దీనియందు పుష్ట్యాదిరూపము, లేక పుణ్యరూపము అగు గుణములు సంపాదనము చేయవలయును ; ఈయోగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

3 సర్వశాస్త్రముయొక్క పాఠమును, లేక అర్థమును లేక తదుక్తాచరణమును నేను చేయవలయును ; ఈయోగ్రహముయొక్క దృఢసంస్కారము.

- (3) ధ్యానమందు ప్రవృత్తమైన చిత్తముయొక్క కదా చిద్భావప్రవృత్తిని విశేషమందురు.
- (4) అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము ఈ రెండు సమానాకార మగుట ఏకాగ్రమందురు. ఈ యేకాగ్రముయొక్క లక్షణము యోగసూత్రమందు పతంజలి చెప్పి యున్నాడు; దానియభిప్రాయము—సమాధికాల ములో యోగియొక్క యంతఃకరణమందు ఏకాగ్రత గలదు; ఆ యేకాగ్రత ప్రవృత్త్యభావ రూపము గాదు; అయినను, అంతఃకరణముయొక్క ఎన్ని పరిణామములు సమాధికాలమందగునో, అవన్నియు బ్రహ్మమునే విషయముచేయును; అందువలన అంతఃకరణముయొక్క అతీతపరిణామము, మఱియు వర్తమానపరిణామము కేవల బ్రహ్మకార మగుటవలన సమానాకార మగును; దానిని ఏకాగ్రత యందురు.
- (5) చెప్పబడిన ఏకాగ్రతయొక్క వృద్ధిని నిరోధమందురు.

ఈ యయిదుభూమికలు అంతఃకరణమునకుఁ గలవు [భూమికయనఁగా యవస్థ]. ఈపంచభూమికలతోఁగూడిన అంతఃకరణమునకు ఊహము, మూఢము, విఊహము, ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము అని పేళ్లు; వీనిలో ఊహముఁగాంతఃకరణములకో, సమాధియందధికారము లేదు; విఊహముఁగాంతఃకరణమునకు అధికారము గలదు; ఏకాగ్రము, నిరుద్ధము ఈ రెండుఅంతఃకరణములు సమాధికాలమందుగలవు; ఈవిధముగా యోగగ్రంథము నందు చెప్పబడియున్నది.

రాగాదిదోష సహితాంతరకరణము క్షిప్తముగానే యున్నది; దానికి యోగమందధికారము లేదు; కనుక రాగాది దోషరూపకషాయము సమాధికి విఘ్నము ¹ మనుట సంభవింపదు?

దానికి సమాధానము— బాహ్యంతర రూపమైన ² రాగాదికము క్షిప్తాంతరకరణమందే గలవు; ఆ యంతరకరణమునకు సమాధియందధికారమే లేదు; అయినను, అనేకజన్మము

1 ఏపురుషునకు రాజానందపోవుటకు అధికారము గలదో, వానిని ద్వారపాలకుడు అడ్డగించెను ; ఇట్లుచెప్పట సంభవించును ; ఎవ్వనికి అచ్చట పోవుటకు అధికారమే లేదో, వానిని ద్వారపాలకుడు అడ్డగించెనని చెప్పట సంభవింపదు ; అట్లు క్షిప్తాంతరకరణునకు సమాధియందు అధికారముండినపుడు వానికి రాగాదిరూపకషాయము సమాధివిఘ్నమని చెప్పనగును ; ఎందువలన క్షిప్తాంతరకరణునికి సమాధియందధికారములేదో, అందువలన వానికి కషాయము సమాధివిఘ్నమనిచెప్పట సంభవింపదు.

2 ఉద్యుక్తము, ఆకారూపము, వాసనారూపము అని భేదముచే రాగాదికము త్రివిధము—

- (1) బాహ్యప్రవృత్తికి హేతువైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఉద్యుక్తమందురు ; దానినే బాహ్యమనియు అందురు.
- (2) మనోరాజ్యరూపమైన రాగాదికము ఏది గలదో, దానిని ఆకారూపమందురు ; దానినే అంతరమందురు.
- (3) జన్మాంతరమందు అనుభూతమైన రాగాదికముయొక్క సంస్కారమేది కలదో ; దానిని వాసనారూపమందురు.

వీనియందు వాసనారూపరాగాదికము ఉద్యుత్తానుద్యుత్తభేదముచే ద్వివిధముగా నున్నది ; ఈయర్థము బేవస్తుక్తివివేకమును గ్రంథమందు విద్యారణ్యస్వాములు వ్రాసియున్నారు.

లందు పూర్వానుభూతములైన బాహ్యంతరరాగద్వేషముల యొక్క సూక్ష్మసంస్కారము వితీష్టాద్యంతఃకరణమందును సంభవించును; రాగద్వేషములకు పేరు కషాయము గాదు; అయిన, రాగద్వేషాదులయొక్క సంస్కారమునే కషాయ¹ మందురు; ఆ సంస్కారము ఎదివఱకు అంతఃకరణముండునో, అదివఱకు దూరము గానేరదు; సమాధికాలమందును అంతఃకరణము గలదు; కాబట్టి సంస్కారముగూడ ఉన్నది, అయిన, ఉద్భూత సంస్కారము సమాధికి విరోధిగా నున్నది; అనుద్భూతసంస్కారము విరోధిగాదు [ప్రకటమును ఉద్భూత మందురు; అప్రకటమును అనుద్భూత మందురు].

వితేషమునకును, కషాయమునకును ఈభేదము గలదు— బాహ్యవిషయాకారవృత్తిని వితేషమందురు; యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన వృత్తి యంతర్ముఖమైనను, రాగాదికము యొక్క ఉద్భూతసంస్కారమువలన అంతర్ముఖమైన వృత్తియును బ్రహ్మకారముగాక, తటస్థమగును; దానిని కషాయమందురు.

విషయమందు దోషదర్శనసహితమైన యోగియొక్క ప్రయత్నమువలన కషాయవిఘ్నముయొక్క నివృత్తి యగును.

¹ దానిలో ఈదృష్టాంతము గలదు— రాజును చేరుటకొఱకు గృహమునుండి వెడలిన ఓకానొకధనికుని రాజద్వారమందు ద్వారపాలకుఁడు అడ్డగించెను; అట్లు సర్వవిషయములనుండి ఉపరమించి, నిర్వికల్పసమాధియొక్క యానందముకొఱకు అంతర్ముఖమయిన యోగియొక్కమనస్సు ఏది గలదో, దానిని మధ్యమందు ఉద్భూతరాగాదులసంస్కారరూపకషాయము అడ్డగించుచున్నది; కనుక అది సమాధికి విఘ్నము.

— 329. రసాస్వాదవిఘ్న నిరూపణము. —

రసాస్వాదమున కిది యర్థము—యోగికి బ్రహ్మానందము యొక్క అనుభవ మగుచున్నది, మఱియు విశేషరూపదుఃఖ నివృత్తియొక్కయు అనుభవమగుచున్నది; లోకమునందు దుఃఖ నివృత్తినిగూడ ఆనందమందురు; దానికి దృష్టాంతము—భార వాహిపురుషుడు భారముదించుటవలన ఆనందానుభవము చేయుచున్నాడు; అచ్చట ఆనందమందు ఇంకొక హేతువు లేదు; భారజన్యదుఃఖముయొక్క నివృత్తివలననే వాడిట్లు ఎఱుగుచున్నాడు—“నాకానందమయినది” ఈ ప్రకారముగా నివృత్తియును ఆనందరూపమని కనబడుచున్నది; అట్లు యోగికి సమాధియందు విశేషజన్యదుఃఖముయొక్క నివృత్తివలన ఏ యానందమగుచున్నదో, ఆ యానందానుభవమును రసాస్వాదమందురు.

దుఃఖనివృత్తిజన్యమైన ఆనందానుభవమందే యోగి అలంబుద్ధిచేయునెడ, సకలోపాధిరహితమగు బ్రహ్మానందాకార వృత్తియొక్క అభావమువలన సమాధియందు వానికి బ్రహ్మానందము లభ్యముగాదు; కనుక ఉక్తరసాస్వాదము సమాధికి విఘ్నమని చెప్పబడినది.

వాంఛితార్థప్రాప్తి లేకయు, విరోధ్యర్థనివృత్తివలన ఆనందోత్పత్తియందు అన్యదృష్టాంతము చెప్పచున్నాము—పృథ్వియందు నిధిగలదు; ఆ నిధి విషధరసర్పముచేత రక్షితమయి యున్నది; అచ్చట నిధిప్రాప్తికిమున్నె తద్విరోధి సర్ప నివృత్తివలన ఆనందమగుచున్నది; అపుడు సర్పనివృత్తిజన్యానందమందు అలంబుద్ధిచేసినట్లయిన, ఉత్తరోద్యమత్యాగముచే నిధిప్రాప్తియొక్క పరమానందము ప్రాప్తముగాదు.

అట్లు అద్వైత బ్రహ్మరూపనిధి గలదు; దానిమీఁద దేహాద్యనాత్మప్రతీతిరూపవిశేషము ఏది గలదో, అది సర్వముగా నున్నది; ఆ సర్వనివృత్తిజన్యమైన అవాంతరానందరూప రసముయొక్క అనుభవరూపాస్వాదము ఏది గలదో, అది నిధిరూపబ్రహ్మప్రాప్తికి ప్రతిబంధక మగుటవలన దానిని విఘ్నమందురు. లేక రసాస్వాదమునకు మఱియొక అర్థమగుచున్నది— సవికల్పసమాధి కనంతరము నిర్వికల్పసమాధి యగును; సవికల్ప సమాధియందు ఏ యానందము ప్రాప్తమగునో, ఆ యానందము త్రిపుటీరూపాపాధిసహిత మగుటవలన సోపాధికమందురు; నిర్వికల్పసమాధియందు త్రిపుటీప్రతీతిగామివలన దానియందుఁగలుగు ఆనందము నిరుపాధికము; యోగియో, ఆ సోపాధికానందమును విడువక, దానియందే రమమాణుడై యుండును; కనుక దానిని రసాస్వాదమందురు.

పూర్వము చెప్పబడిన విశేషనివృత్తిజన్యానందానుభవము గానీ, లేక సవికల్పసమాధియొక్క ఆనందానుభవము గానీ ఈ రెండు ప్రకారములగు రసాస్వాదమును నిర్వికల్ప సమాధియొక్క పరమానందానుభవమునకు విరోధియగుటవలన విఘ్నముగా నున్నది; కనుక యోగి, ఆ ద్వివిధానందమును విడువవలయును

ఈరీతిగా నిర్వికల్పసమాధియందు నాలుగువిఘ్నములు గలవు; ఈ విఘ్నములు సమాధియొక్క ఆరంభమందు అగుచున్నవి; కాబట్టి సావధానముగా వీనిని పరిహరింపవలయును.

— { 330. జ్ఞానికి బాహ్యప్రవృత్తిసంభవాక్షేపము, }
 మఱియు దానియొక్క సమాధానము. —

ఏ విద్వాంసుఁడు సమాధియందు పరమానందానుభవము చేయునో, వాఁడే జీవన్ముక్తుఁడు; ప్రారబ్ధబలమువలన వాఁడెప్పుడు సమాధినుండి లేచునో, అప్పుడును సమాధియందనుభూతమైన పరమానందమును స్మరించును; ఈరీతిగా వ్యుత్థానకాలమందును జ్ఞానియొక్కచిత్తము నిరాలంబముగాదు; ఆ విద్వాంసునకు భోజనాదికమునందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది కేవల ప్రారబ్ధమువలన నగును; ఆ భోజనాదివ్యవహారమందును జ్ఞాని భేదముచేత ప్రవృత్తుఁడగును; ఏలయన—భోజనాదిప్రవృత్తియును సమాధికి విఘ్నముగా నున్నది; ఎవ్వనికి భోజనాదిశరీరకర్తృమందును ప్రవృత్తి భేదరూపమయి ప్రతీతమగునో, వానికి అంతకన్న అధిక ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

ఈరీతిగా అనేకాచార్యులు ఇదేపక్షము వ్రాసియున్నారు; జీవన్ముక్తియొక్క ఆనందమును బాహ్యప్రవృత్తివలనఁ గానేరదు; కనుక జీవన్ముక్తిసుఖార్థియైన జ్ఞానవంతునకు బాహ్యప్రవృత్తి సంభవింపదు?

— { 331. 315—330 గతాక్షేపమునకు సమాధానము, జ్ఞాని నిరంకుశుఁడు, ప్రారబ్ధము చేత వ్యవహారము 331—334 } —

పూర్వపక్షివార్తయో, సంభావితముగ కనఁబడుచున్నది; అట్లయినను, జ్ఞానవంతునికి నివృత్తినియమము సంభవింపదు; ఏలయన—ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని జ్ఞానికి వ్యవహారనియమము విధించునట్లు వేదాజ్ఞారూపవిధి లేను; ఎందు

వలన జ్ఞానివ్యవహారమందు నియమవిధి లేదో, అందువలన జ్ఞాని నిరంకుశుఁడుగా నున్నాఁడు; వానియొక్కవ్యవహారము ప్రారబ్ధమువలననగును; ఏజ్ఞానియొక్క ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికి భిక్షాభోజనమాత్రమందే ప్రవృత్తియగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికభోగమునకు హేతువో, వానికి అధికవ్యవహారమందును ప్రవృత్తియగును.

ఒకానొకఁ డిట్లనును—ఎవని ప్రారబ్ధము భిక్షాభోజనమాత్రమునకు హేతువో, వానికే జ్ఞానమగును; ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికవ్యవహారమునకు హేతువో, వానికి జ్ఞానము గానేరదు; కనుక భిక్షాభోజనాది వ్యవహారముకన్న నధికవ్యవహారము జ్ఞానికి ఘటిల్లదని చెప్పబడినది; ఈవిధిచేతను ఎవనికి అధిక ప్రవృత్తి యగునో, వాఁడు జ్ఞానిగాఁడు?

ఆశంకయు ఘటిల్లదు; ఏలయన—యాజ్ఞావల్క్యజనకాదులను జ్ఞానులందురు; సభావిజయమువలన ధనసంగ్రహవ్యవహారము యాజ్ఞావల్క్యునకు, అల్లె రాజ్యపాలనవ్యవహారము జనకునకు చెప్పబడినది; మఱియును యోగవాసిష్ఠమునందు నానాజ్ఞానిపురుషులవ్యవహారము నానాప్రకారములుగా చెప్పబడినది; ఈరీతిగా జ్ఞానులకు ప్రవృత్తియందుఁగాని, నివృత్తియందుఁగాని నియమములేదు.

యద్యపి యాజ్ఞావల్క్యుఁడు సభావిజయము తరువాత విద్యతన్నాస్త్రిసహాప ¹ నివృత్తిని ధరించెను; మఱియు ప్రవృత్తి

1 సన్న్యాసిశబ్దముయొక్క వాచ్యార్థము కాస్త్రపురాణశాఖికరీతులందు అనేకప్రకారములుగా శ్రవణమందు వచ్చుచున్నది; నిరస్థియయి, శిఖానూత్రముల పరిత్యాగము చేయువాఁడు సన్న్యాసియని లోకములందు.

యందు గ్లాని హేతువైన నానాదోషములను చెప్పెను; తథాపి
యాజ్ఞావల్క్యనకు విద్యత్సన్న్యాసముకన్న మొదలు జ్ఞానము
లేదని చెప్పుట సంభవించదు; జ్ఞానమో, మొదలే యుండెను;
అయినను, విద్యత్సన్న్యాసముకన్న మొదలు జీవన్ముక్తిసుఖము
దొరకదు; ఆజీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు సర్వసంగ్రహముయొక్క
త్యాగము చేసెను

సర్వత్రప్రసిద్ధముగా నున్నది; వానిలో—1 కుటీచకుడు 2 బహుదకుడు
3 హంసుడు 4 పరమహంసుడు ఈవిధములుగా సన్న్యాసియొక్క నాలుగు
భేదములు అంగీకరించియున్నారు.

కొందఱు హంసుడు, పరమహంసుడు ఈ ముఖ్యములయిన రెండు
భేదముల నంగీకరించి, వానిలో—

(1) హంసునియందు కుటీచకుడని, బహుదకుడని రెండుభేదము
లంగీకరించి—1 తీర్థయాత్రచేయుట కసమర్థుడగుటవలన
మతము కట్టుకొనియుండినవాడు కుటీచకుడు; వాడు తీర్థ
యాత్రచేయక, మొదలే మతముకట్టినీ, లేక తీర్థయాత్రచేసి
చేసి, అసమర్థుడగుటవలన కట్టినీ. 2 తీర్థయాత్ర చేయువాడు
బహుదకుడు.

(2) పరమహంసునియందు వివిధపునః, విద్వాంసుడని రెండుభేదము
లంగీకరించి, వానిలో—1 దోషదృష్టిరూపవైరాగ్యాదిసాధన
సంపన్నుడై, జ్ఞానాపేక్షచేయునస్న్యాసము వివిధమనస్స్వా
సము 2 దోషదృష్టిరూపము, అపరోక్షమిథ్యాదృష్టిరూపము ఈ
ద్వివిధవైరాగ్యాదిసాధనములతో సంపన్నుడై, జీవన్ముక్తిసుఖము
కొఱకు జ్ఞానోత్తరము చేయునస్న్యాసము విద్యత్సన్న్యాసము.

కొందఱు శాస్త్రానుసారియై, ఆచారసంపన్నుడైన సన్న్యాసిని
హంసుడని, యథేష్టాచరణముచేయువాడైన సన్న్యాసిని పరమహంసుడని

లేక ఆరూఢుడని, లేక అవధూతుడని చెప్పుచున్నారు ; పూర్వమందు సన్న్యాసదీక్ష గ్రహింపక బ్రహ్మండై, యథేష్టాచరణముచేయువాడై యుండినను, వానియందును ఉక్తపరమహంసాది నామత్రయముయొక్క వ్యవహారము చేయుచున్నారు [వాని జ్ఞానాజ్ఞానమును ఎవ్వరు చూడరు].

మఱియు గిరిపురీభారతీసరస్వతీతీర్థారణ్యనామములచేత సన్న్యాసి యొక్కతరగతులు ఏర్పడుచుచున్నారు. కొందఱు యుక్తప్రకారములకంటె వేఱేప్రకారముగా సన్న్యాసియొక్క వర్గములను చేయుచున్నారు.

వానికి వర్గభేదములచేత విచారశూన్యమయినట్టి అనేకవిధములుగా విలక్షణములయిన ఆచారములు గలవు ; వానిలో కొన్ని ఆచారములు సకాస్త్రములుగాను, కొన్ని ఆచారములు అకాస్త్రములుగాను నున్నవి.

సన్న్యాసికి ఎన్నితరగతులయిననుండని, మఱియు ఎన్నియాచారములయిననుండని, 1 అంతఃకరణశుద్ధిగొఱుకు తీసుకొనిన నిరగ్నిసన్న్యాసము 2 జ్ఞానప్రాప్తిగొఱుకు తీసుకొనిన వివిధిహాసన్న్యాసము 3 జీవన్ముక్తిసుఖముగొఱుకు తీసుకొనిన విద్యత్సన్న్యాసము ఇవి మూడుసన్న్యాసములలో ఒకటికంటె నొకటి ఉక్తమోత్రమముగానున్నది ; ఇవిదప్ప ఇతరములయిన సన్న్యాసములు వేషధారియయిన నటునివంటివని తెలియవలయును.

ఈయర్థమును మహారాష్ట్రభాషయందు వామనస్వామిలు చెప్పుచున్నాడు—

అంతరీంసతతబోధగవాహే బాహ్యవేషచితయాభగవాహే,
అంతరీంభజననిష్కపటాచేం త్యాసికాయభయశుభ్రపటాచేం.

భావార్థము—భగము అనగా—ఇంద్రియవిశేషము, లేక స్త్రీధన పుత్రాదివిషయము, లేక శబ్దస్పర్శాదివిషయపంచకము, లేక బ్రహ్మభిన్న ఘటాది విషయము ఎవ్వఁడు సార్వకాలముగా అంతఃకరణమందు ధరించుచున్నాడో [చింతనము చేయుచున్నాడో], వాఁడు బాహ్యముగా ౧౦౦

యాజ్ఞవల్క్యునిప్రారబ్ధము పూర్వకాలమందు అధిక భోగమునకు హేతువుగాను, ఉత్తరకాలమందు న్యూనభోగమునకు హేతువుగాను ఉండెను; అందువలన వానికి ప్రథమము అధికభోగమై, తరువాత గ్లానియై, సకలభోగములయొక్క త్యాగము ఘటిల్లినది.

జనకునిప్రారబ్ధము జన్మమునుండి మరణమువఱకు రాజ్యపాలనాదిసమృద్ధిభోగమునకు హేతువుగా నుండెను; అందువలన వానికి ఎప్పుటికిని త్యాగమే ఘటిల్లదు.

శుకవామదేవాదులప్రారబ్ధము సర్వదా న్యూనభోగమునకు హేతువయినది; వారికి సర్వదా భోగములందు గ్లానియై, ప్రవృత్తియొక్క అభావమే చెప్పబడినది. యోగవాసిష్ఠమునందు ఇట్టిప్రసంగమును గలదు—శిఖరధ్వజునికి జ్ఞానానంతరము భోగమందు అధిక ప్రవృత్తి యయినది.

ఈరీతిగా నానాప్రకారములైన విలక్షణవ్యవహారము జ్ఞానిపురుషులకు చెప్పబడియున్నది; సర్వులకు జ్ఞానమో, సమానముగాను ¹ తత్ఫలమైన మోక్షమును సమానముగాను ఉన్నది; అయిన, ప్రారబ్ధభేదమువలన వ్యవహార మగుచున్నది;

1 ఇచ్చట ఈ సాంప్రదాయకవచనము గలదు—

కృష్ణో భోగీ శుకస్త్యాగీ నృపౌ జనకరాఘవౌ,
వసిష్ఠః కిర్తకర్తా చ పంచైతే జ్ఞానినస్సమాః.

1

ఈరీతిగా నానాజ్ఞానులయొక్క ప్రారబ్ధభేదముచేత నానాప్రకారములుగా వ్యవహారము చెప్పబడినది; ఉక్తార్థప్రతిపాదకమైన చిత్రదీపవచనము—

ఆరబ్ధకర్త నానాత్వాత్ బుధానామన్యథాన్యథా,

వ్యవహారన్యూనతవలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క అధికత వఃటియు
వ్యవహారాధిక్యమువలన జీవన్ముక్తిసుఖముయొక్క న్యూనత కలుగు
చున్నది.

❦ { 332. జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమందు, లేక } ❦
పరలోకేచ్ఛయందు శంకాసమాధానము. }

ఒకానొక డిట్లు శంకించును—ఎవ్వఁడు జీవన్ముక్తిసుఖ
మును విడిచి, తుచ్ఛభోగములందు ప్రవృత్తుడగునో, వాఁడు
విదేహమోక్షమును విడిచి, వైకుంఠాదిలోకములకు పోవును?

ఆశంక ¹ ఘటిల్లదు; ఏలయనఁగా—జీవన్ముక్తిసుఖత్యాగ
మును, భోగములందు ప్రవృత్తియు జ్ఞానికి ప్రార్థబలముచే
సంభవించును, విదేహమోక్షత్యాగమును, పరలోకగమనమును

వర్తనం తేన శాస్త్రార్థే భ్రమితవ్యన్న పండితైః. 1

స్వస్వకర్మానుసారేణ వర్తంతాం తే యథాతథా,

అవిశిష్టస్వర్వబోధస్సమా ముక్తిరితి స్థితిః. 2

భావార్థము—1 ప్రార్థకర్తము నానాయగుటవలన వేర్వేరు ప్రకార
ములుగా జ్ఞానులవర్తనము గలదు; దీనిచేత పండితజనులు దృఢబోధముద్వార
మున మోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రమందు భ్రాంతులగుట యోగ్యముకాదు. 2 ఆ
జ్ఞానులు, తమతమకర్మానుసారముగా ఎట్లేనివర్తింపని, సర్వులకు బోధసమానము,
దానిఫలమైన ముక్తియును సమానము; ఇట్లు శాస్త్రముయొక్కయు, విద్వాం
సులయొక్కయు నిర్ణయము.

1 ఈశంక ద్వైతవివేకమందు విద్యారణ్యస్వాములు వ్రాసియున్నారు;
అచ్చట స్వాములకు “ప్రార్థమువలన భోగాదికములందు ప్రవృత్తుడైన
జ్ఞానికి విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్ఛ
యగును” అనుసర్థమందు అభిప్రాయము లేదు; అయిన, ప్రయత్నరహితుడైన

ప్రారబ్ధముచేత సంభవింపదు; ఏలాగుననగా—జ్ఞానియొక్క ప్రాణము బహిర్గమనము చేయదు, కనుక పరలోకగమనము సంభవింపదు; క్రింద వ్రాసినరీతిగా విదేహమోక్షత్యాగమును సంభవింపదు—

జ్ఞానమువలన అజ్ఞాననివృత్తియై, ప్రారబ్ధభోగమునకు తరువాత జ్ఞానకాలమందు బాధితమైనట్టి స్థూలసూక్ష్మశరీరాదులు తమతమ కారణములైన భూతములద్వారమున మూలాజ్ఞానమునందు లీనమగుచున్నవి; ఆ బాధితమైన మూలాజ్ఞానముయొక్కలయము అనావశ్యకము; ఈవిధముగా జ్ఞానికి విదేహమోక్షము అవశ్యముగా ప్రాప్తమగును; ఆ మూలాజ్ఞానముయొక్క శేషముండినపక్షమందు, లేక నష్టాజ్ఞానము పునరుత్పన్నపక్షమందు విదేహమోక్షభావమగును; మూలాజ్ఞానమునకు విరోధి జ్ఞానమగుటవలన అజ్ఞానశేషముండదు; మరియు ప్రమాణమువలన నష్టమైన అజ్ఞానమునకు పునరుత్పత్తి గానేరదు; కనుక విదేహమోక్షముయొక్క అభావము గానేరదు.

జ్ఞానిని, యథేష్టాచరణమునకు హేతువైన భోగాదికమునందలి ఆసక్తినుండి మరలించి, జీవన్ముక్తిసుఖమునందు ఆసక్తుని చేయుటయందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లనగా—

రోగజనకపదార్థమును దినుపుత్తునిఁ జూచి—“బాలకుడా! ఎప్పుడు నీవు ఆరోగ్యేచ్ఛ వదలి, చూచుటకుమాత్రము సుందరమైనట్టి రోగజనక పదార్థములినుచున్నావో, అప్పుడు నీవు జీవితేచ్ఛయు విడిచి, విషమోదకమును లిందువు” అనునిట్లు చెప్పమాతకు పుత్తుని జీవత్యాగమందును, విషమోదకము గోరుటయందును అభిప్రాయము లేదు; రోగజనకపదార్థము విడిచించుటయందు అభిప్రాయము గలదు.

ఏ సామగ్రిలేక, భోగము సంభవింపదో, ఆ సామగ్రిని ప్రారబ్ధము రచించుచున్నది; ఎచ్చట ఇచ్చలేక భోగము సంభవింపదో, అచ్చట భోగేచ్ఛయును జ్ఞానికి ప్రారబ్ధఫలముగ నున్నది; ఆ భోగేచ్ఛార్థాపప్రారబ్ధఫలమును వర్తమానశరీరమందే ఉపభోగింపఁదగినది, కావున అన్యలోకమందు, లేక ఈలోకమందు అన్యశరీరసంబంధముకొఱకు జ్ఞానికి ప్రారబ్ధమువలన ఇచ్చ సంభవింపదు.

ఈరీతిగా జ్ఞానికి ప్రారబ్ధమువలన విదేహమోక్షత్యాగమునందు, లేక పరలోకగమనమునందు ఇచ్చ సంభవింపదు.

● { 333 జ్ఞానికి మందప్రారబ్ధముచే జీవన్ముక్తికి } ●
సుఖవిరోధియైన ప్రవృత్తి.

జీవన్ముక్తిసుఖమునకు విరోధియైన అధికభోగేచ్ఛ భిక్షాభోజనాదికమువలె జనకాదులకు సంభవించినది; ఈష్ఠానమునందు ఈరహస్యము గలదు—

జ్ఞానియొక్క బాహ్యప్రవృత్తి జీవన్ముక్తికి విరోధిగాదు; అయినను, జీవన్ముక్తిసుఖమునకు విరోధిగా నున్నది; ఏలయన— ఆత్మ నిత్యముక్తుఁడు, అవిద్యవలన బంధప్రతీతి యైనది; ఏకాలమందు జ్ఞానమగునో, ఆకాలమందే బంధభ్రమ నప్తమగును; జ్ఞానమయినవెనుక మరల బంధభ్రాంతి గానేరదు; శరీరముండినను బంధభ్రమాభావమగుట జీవన్ముక్తియందురు; దేహాదికముయొక్క ప్రవృత్తి యుండనీ, లేక నివృత్తియుండనీ జ్ఞానికి ఆత్మయందు బంధభ్రాంతి ప్రతీతము గానేరదు; కావున బాహ్యప్రవృత్తి యైనను, జీవన్ముక్తి దూరముగాదు; బాహ్యప్రవృత్తివలన జీవన్ముక్తిసుఖము మాత్రము గలుగదు; ఏలయనగా—ఏకాగ్రతా

రూపాంతరణపరిణామమువలన జీవన్ముక్తినుభవగును; ఆయే కాగ్రతాపరిణామము బాహ్యప్రవృత్తివలన నశించుచున్నది.

ఈవిధముగా ప్రారబ్ధభేదము ¹ వలన జ్ఞానులయొక్క వ్యవహారము నానాప్రకారములుగా నగును; వానిలో ఎవ్వని ప్రారబ్ధము అధికప్రవృత్తికి హేతువగునో, వానిది మందప్రారబ్ధమందురు; ఏలయన అధికప్రవృత్తి ఏకాగ్రతకు విరోధియగును; ఏకాగ్రత లేక నిరుపాధికానందము ప్రతీతము గాదు [ఇది పూర్వము సమాధినిరూపణమునందు చెప్పబడియున్నది]

1 ప్రారబ్ధవిచారమునందు భిన్నభిన్నములగు టిప్పణములు ఆఱు—

(1) రజ్జాజ్ఞానమువలన సర్వభౌతి నివారింపఁబడినట్లు అధిష్ఠానాత్మజ్ఞానము వలన ఆహంకారాది జగద్భౌతి బాధింపఁబడినది; సర్వజ్ఞానమువలన కలిగిన భయకంపాదులు కాలాంతరమందు నివృత్తమైనట్లు సుఖదుఃఖభోగభోగములు ప్రారబ్ధసూప్తివఱకు ఉండును; మందాంధకారమందు మరల రజ్జావు సర్వరూపముగా ప్రతీతమైనట్లు భోగకాలమందు నేను మనుష్యుఁడు మొదలైన ప్రతీతి జ్ఞానికి కలుగుచున్నది.

ఉపాదానమైన అజ్ఞానముయొక్క నివృత్త్యనంతరము కార్యమైన ప్రపంచము జ్ఞానికి ప్రతీతముకావుట ఆయుక్తముగా కనఁబడినను, ఏరితిగా ఎద్దును వ్యాఘ్రముని తెలిసి, దానిపైన బాణము విడిచినపిదప ఎద్దని లేలునుకొనుట వలన నితరబాణములను ప్రయోగము చేయకపోయినను, ప్రయోగించిన బాణము వేగమున్న కర్మకారము పోవునో, అరితిగానే వేగమునకు కారణమగు ధనుస్థానమందుండు అజ్ఞానము, ఇతరబాణస్థలమందుండు సంచితక్రియమాణకర్తములు, ఏవి గలవో ఆ యజ్ఞానముయొక్కయు, సంచితక్రియమాణకర్తములయొక్కయు నాశమైనను, విడిచినబాణస్థానమందుండు ప్రారబ్ధము, మఱియు జగత్తు ఉండ నేయుండును.

(2) ఎట్లు తనపరాక్రమముచే శత్రుసంహారముచేయు సార్వభౌమన్యపతికి రోగహేతువైన ప్రారబ్ధము భోగమునకు ప్రతిబంధకమగుటవలన మందమందురో, అట్లు అవిద్య, మఱియు తత్కార్యరూపశత్రువుయొక్క సంహారము చేసి, బ్రహ్మభావమును పొందిన జ్ఞానిరాజునకు అధికప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము ఏకాగ్రతకు విరోధియగుటవలన మందమందురు; ఉక్తరాజు శిథిల ప్రారబ్ధజన్యమైన సులభసాధ్యకష్టసాధ్యరోగములకు బౌషధాదిప్రయత్నము చేత నివృత్తి చేయును; అయిన, మందప్రారబ్ధజన్యసాధ్యరోగముయొక్క నివృత్తిచేయుట వానికి ఆశక్యము; అట్లు శిథిలప్రారబ్ధఫలరూపమైన ప్రవృత్తిని విద్వాంసుఁడు జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱకు వాసనానాశాదిప్రయత్నమువలన దూరము చేయును; అయిన, మందప్రారబ్ధఫలరూపప్రవృత్తి వానికిని నివారణము చేయుట ఆశక్యము.

ఈరీతిగా వ్యవస్థచేసిన, ప్రారబ్ధము, మఱియు ప్రయత్నము రెండును సఫలమగును; ఈపక్షమందు అధికప్రవృత్తికి హేతువైన ప్రారబ్ధము శిథిలము గాదు; తీవ్రముగ నుండినను, అది నికృష్టమగుటవలన దానిని మందమందురు.

(3) ఇచ్చట ఈవిచేకము గలదు—మందతీవ్రతీవ్రతరభేదములచేత ప్రారబ్ధము త్రివిధము—

(1) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము భిక్షాన్నమువలె నధికప్రయత్నము చేత ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము సులభ సాధ్యరోగమువలె అల్పప్రయత్నముచే నివృత్తమగునో, ఆ ప్రారబ్ధము మందము.

(2) దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము నిమంత్రణాన్నమువలె అల్పప్రయత్నమువలన ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము కష్టసాధ్యరోగమువలె అధికప్రయత్నముచేత నివృత్తమగునో, ఆ ప్రారబ్ధము తీవ్రము.

(3), దేనియొక్క ఉపాదేయఫలము కూర్చున్నచోటదొరకు అన్నము వలె ప్రయత్నములేక, ప్రాప్తమగునో, మఱియు ప్రాప్తమైన హేయఫలము బలీవర్ధముయొక్క దామమువలె మరణాంత ప్రయత్నముచేతను నివృత్తము కాదో, ఆ ప్రారబ్ధము తీవ్రతరము.

వీనిలో మందతీవ్రప్రారబ్ధఫలమైన ప్రవృత్తి ప్రయత్నాధీనముగా నున్నది; ఏలగునననగా—ఆ ప్రవృత్తికి హేతువైన శుభాశుభవాసనలనివృత్తి పురుషప్రయత్నమువలన నగును; శుభవాసనానివృత్తి సత్సంగమువలన, అశుభవాసనానివృత్తి సత్సంగవివేకజ్ఞానాదులవలన అగును; ఎందువలన జ్ఞాని సత్సంగవివేకజ్ఞానాదిగుణములచేత సంపన్నుడో, అందువలన వానిచిత్తమందు ప్రవృత్తిహేతువైన అశుభవాసన గానేరదు; శుభవాసన యగును; సత్సంగబలమువలన ఆ శుభవాసనచేతను ప్రవృత్తి గానేరదు.

రోగికి అన్వయవ్యతిరేకములచేత దోషనిశ్చయమైనను, అవధ్యసేవనమందు ప్రవృత్తి ఏది యగునో, అది ప్రయత్నశీలరోగికి గానేరదు; జిహ్వలోలుండైన ప్రయత్నరహితరోగికి అగుచున్నది; ప్రయత్నశీలరోగికిని అవధ్యసేవనమందు ప్రవృత్తియగుట తీవ్రతరప్రారబ్ధఫలమని తెలియవలయును. ఈ రీతిగా దోషనిశ్చయమిథ్యాత్వనిశ్చయరూపమైన దృఢవివేకముతోఁగూడిన జ్ఞానికి మందతీవ్రప్రారబ్ధములయొక్క ఫలభూతమైన యథేష్టాచరణరూపనిషిద్ధప్రవృత్తి సంభవింపదు.

ఇచ్చట ప్రారబ్ధభక్తుఁడు ఇట్లనును—ప్రారబ్ధముయొక్క ఫలము సర్వథా అనివార్యము; కనుక పురుషప్రయత్నము వ్యర్థము?

ఇట్లయినప్పుడు సర్వజ్ఞరచితములగు వైద్యకాస్త్రము, మంత్రకాస్త్రము, యోగకాస్త్రము మొదలైన ఉపాయబోధకకాస్త్రములు వ్యర్థములగును; దృష్టఫలాపాయబోధకకాస్త్రములు వ్యర్థమనుట ఘటిల్లదు; ఇచ్చట చెప్పిన వ్యవస్థవలన ప్రారబ్ధము, ప్రయత్నము రెండును నఫలమగును; ఈయభిప్రాయమువలన

న నే మనోనాశాది ప్రయత్నము యోగవాసిష్ఠాద్యుత్తమగ్రంథములందు చెప్పఁబడియున్నది.

(4) ఇచ్చట ఈయభిప్రాయము గలదు—స్వాధీనకార్యమందు నియమమగును; పరాధీనకార్యమందు నియమము సంభవింపదు; ఎందువలన నానాజ్ఞానులయొక్క శరీరవ్యవహారము నానాప్రారబ్ధములకధీనముగ నున్నదో, అందువలన హస్తము క్తబాణవేగాధీనమైన గోవధమువలె ప్రారబ్ధాధీనమైన జ్ఞానియొక్క దేహవ్యవహారము ఏది గలదో, దానిని నియమించుటకు జ్ఞాని స్వతంత్రుఁడు గాఁడు; గనుక నియమము సంభవింపదు.

యద్యపి రాగాదివాసనను అడ్డపెట్టి, స్వాధీనచిత్తవంతులైన కొందఱు జ్ఞానులు మందతీవ్రప్రారబ్ధఫలరూపమైన శరీరవ్యవహారమును నియమింతురు; తథాపి తీవ్రతరప్రారబ్ధఫలరూపమగు శరీరవ్యవహారముయొక్క నియమము జ్ఞానికిని ఘటిల్లదు.

(5) జ్ఞానికి స్వేచ్ఛ, అనిచ్ఛ, పరేచ్ఛ వీనిభేదమువలన ప్రారబ్ధము త్రివిధమని విద్యారణ్యస్వాములు పంచదశీత్వప్రదీపమునందు వ్రాసియున్నారు;

(6) ఒకానొకగ్రంథకారుని యభిప్రాయము—ఉత్తమము, మధ్యమము, అధమము, అధమతరము, అధమతమము ఈవిధముగ ప్రారబ్ధము పంచవిధము—

(1) జననముమొదలు మరణమువఱకు నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము ఉత్తమము; శుకవామదేవసనకాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(2) ప్రథమమందు ప్రవృత్తికి హేతువై, యనంతరము నివృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము మధ్యమము; యాజ్ఞవల్క్యదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(3) సర్వదా ప్రవృత్తికి హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమము; జనకాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(4) ప్రథమమందు నివృత్తికి హేతువై, యనంతరము ప్రవృత్తికి

హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమకరము; శిఖరధ్వజస్త్రియవ్రతాదుల ప్రారబ్ధమువలె.

(5) స్వేచ్ఛగా నడుచుట, వచించుట. భుజించుట మొదలగు ప్రమాదమునకు హేతువగు ప్రారబ్ధము అధమతమము.

ఈ ప్రకారముగా ఇచ్చట ప్రారబ్ధవిచారము వడ్డివధములుగ చెప్పఁబడినది; ఇదిగాక ఈవిచారము ఇదివఱకు ఈ గ్రంథమందు అనేకమాఱులు వచ్చుచున్నది; ఇవన్నియు కృపాభుసర్వజ్ఞులచేతనే చెప్పఁబడియున్నవి; అయినను, దానియొక్క అర్థసమన్వయము చేయుటయందు తనబుద్ధికి జాగ్రత్త చేయవలయును.

ఈ ప్రకరణమందు ఈదిగువ వ్రాయఁబడిన ఆక్షేపములు పుట్టుచున్నవి—

1 కర్తృఫలప్రదాతృసర్వజ్ఞుఁడగు ఈశ్వరునిచేత నియమింపఁబడిన దుర్నివారమైనట్టి ప్రారబ్ధకర్తృమందు మందలీప్రములనియు, నివార్యానివార్యములనియు తరగతులు పుట్టునా?

2 ఏ పక్షమందు ప్రయత్నముచే, కొన్ని ప్రారబ్ధఫలములు నివారింది, కొన్ని ఉపభోగించుటయందు ప్రయత్నము, ప్రారబ్ధము రెండును సఫలమగునో, ఆపక్షమందు ప్రయత్నమునకు ప్రారబ్ధఫలము నివారించుటకన్న ఇంకొక్కఫలమే లేదా?

3 రోగాదితాపనివారకమైనట్టి సర్వజ్ఞులచేత రచింపఁబడిన వైద్యకాస్త్రయోగకాస్త్రాదికము ప్రారబ్ధఫలనివృత్తికొఱకా?

4 ప్రయత్నాధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా? లేక ప్రయత్నానధికారి ప్రయత్నము చేయవలయునా?

5 యోగవాసిష్ఠాదిగ్రంథములందు మనోనాశాదిసాధనములు ఏవి చెప్పఁబడినవో, అవి జీవన్ముక్తివిధ్వాంసులకొఱకా? ఇంకెవనికొఱకు?

6 పామరవిషయజిజ్ఞాసుజనులు సంసారసముద్రమునందు మునిగి మునిగి, హాహాకారము చేయుచున్నారు ; వారిని ఉద్ధరించు మార్గమును విడిచి, జీవన్ముక్తివిద్వాంసులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారమై, విదేహముక్తియపుటకు మధ్యమందు నాలుగుదినములు బాధికమైనట్టి సంసారతాపము అనుభవించుచున్నారు ; వారియొక్క తాపము నివారించి, వారికి జీవన్ముక్తిసుఖమార్గము చూపుటకు కృపాశులై, సర్వజ్ఞులైన గ్రంథకారులు యిన్నించుచున్నారా ?

ఈ ప్రకరణమునందు విచారముచేయఁజేయ ఇంకను ఆక్షేపములు పుట్టుచున్నవి ; అన్నిఆక్షేపములు వ్రాసి, సమాధానము వ్రాయుటయందు బహువిస్తరమగును ; ఇచ్చట అంత అవశ్యకతయు లేదు ; ప్రారబ్ధనియామకుడైన పరమాత్మ కేవలప్రారబ్ధవిచారమును స్వతంత్రగ్రంథము వ్రాయఁబోవును ; ఇచ్చట అవశ్యకముగా కనఁబడునట్టి కొంచెముసమాధానము వ్రాయుచున్నాము—

జీవన్ముక్తివిద్వాంసునకు ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు, అవకాశమును లేదు ; ఏలయనఁగా—ఎవ్వఁడు నిరంకుశతృప్తిగలవాడై, కృతకృత్యుడో, వాడు జీవన్ముక్తుడు ; వానికి ఏమియు కర్తవ్యము లేదు, కర్తవ్యమున్నదనిన, వాడు తత్త్వవేత్త కాడు ; ఈయర్థమునకు వాచకమైన సాంప్రదాయిక వచనము—

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,

నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్యమస్తి చేన్న స తత్త్వవితే . 1

వాది ఇట్లును—అజ్ఞానిజ్ఞానిఅందఱును సుఖముకొరినవారే, ప్రయత్నముగా జ్ఞానముసంపాదించుటకూడ సుఖముకొఱకే ; లేనిపక్షమందు జ్ఞానమేమో, తినుపదార్థమా ? త్రాగుపదార్థమా ? అది ఎవ్వనికిని వద్దు ; విద్వాంసుడు పరిశ్రమముచే జ్ఞానము సంపాదించినాడు ; ఇట్లప్పుడు జ్ఞానముకొఱకు వానికి ఏమియు కర్తవ్యము లేదు, కాని, పాపము బ్రహ్మసుఖముయొక్క

సుఖము చూడలేదు ; అబ్రహ్మసుఖము ఏకాగ్రాంతకరణముగలవానికే యగును ; బాహ్యప్రవృత్తి ఏకాగ్రాంతకరణమునకు విరోధి ; కనుక ప్రయత్నముచే మనోనాశవాసనాక్షయాదిసాధనములు విద్వాంసుఁడు చేయవలయును ?

వాదిని అడుగవలయును—విద్వాంసుఁడు ఎప్పుడును బ్రహ్మసుఖానుభవము చేయలేదా ? లేక సదా చేయఁడా ?

ఎప్పుడును చేయలేదనుట ఘటిల్లదు ; ఎందుకనఁగా—బ్రహ్మసాక్షాత్కారమైనతరువాత తనకృతకృత్యతాత్పర్య వర్జనముచేయుటయందు “బ్రహ్మనందో విభాతి మే స్సద్భవః” “అహో సుఖమహో సుఖమ్” విద్వాంసుఁడనెను.

సదాప్రాప్తములేదనిన, ఆచింత ఇప్పుడు వద్దు ; శరీరపాతానంతరము, అఖండముగ ప్రాప్తమగును.

వాది యనుచున్నాఁడు—శరీరపాతానంతరమగును ; కాని, శరీరపాతమువఱకు ఒక్కొక్కజ్ఞాని అనేకతాపముల ననుభవించినాఁడు ; చూడుము—ఒకానొకగురువు సంసారతాపానుభవముచే వ్యాకులఁడైయుండఁగా శిష్యుఁడు వచ్చి, ప్రార్థనాపూర్వకముగా అడుగుచున్నాఁడు—స్వామి ! బ్రహ్మసాక్షాత్కారమయినతరువాత జీవన్ముక్తివిద్వాంసులు ఏమిచేయుచున్నారు ? గురువు పలుకుచున్నాఁడు—“నాద్యాపి కర్తృవిచ్ఛిన్నమితి క్లిశ్యంతి సంతతమ్” ఇంతదుఃఖవిద్వాంసులు ఏకాగ్రాంతకరణముతోఁబడు ప్రయత్నము చేయవలయును ; అనఁగా—సంసారతాపనివృత్తమై, బ్రహ్మసుఖము ప్రకటమగును ?

అయ్యో ! ఆవార్త ఘటిల్లదు—ప్రారబ్ధకర్మము ప్రతిబంధకముండువఱకు ఏప్రయత్నమును నడువదు ; ఏకాగ్రాంతకరణమును కాదు ; బ్రహ్మసుఖమును ప్రాప్తముకాదు ; నీవుచెప్పినగురువుకూడ శ్లోకార్థమందు ప్రారబ్ధకర్మమందే తాపహేతుక చూపుచున్నాఁడు.

విద్వాంసులకు ప్రయత్నము చేయుటకు అవకాశమును లేదు ; ఏలాగున ననగా—అజ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్మఫలభోగము చేయుటయందు ఒకభోగమైన తరువాత రెండవభోగమవుటకు మధ్యమందు ఏయవకాశము గలదో, దాని యందు ప్రయత్నము ఘటిల్లును ; దానివలన ప్రారబ్ధప్రయత్నములు రెండును అజ్ఞానియందు సార్థమగును ; జ్ఞానియందట్లు ఘటిల్లదు ; ఏలాగుననగా—జ్ఞానికి ప్రారబ్ధకర్మముచే ఒకభోగమయినతరువాత ప్రయత్నముగాకయే తత్కాలము బ్రహ్మకారవృత్తి యగును ; అది రెండవభోగము ప్రాప్తమగు వఱకు ఉండును ; ఈ ప్రకారముగ జ్ఞానమైనతరువాత సకలాయుష్యమువఱకు వానికి క్షణమాత్రముకూడ ప్రయత్నముకొఱుకు కాలము దొరకదు ; ప్రయత్నముచే ప్రాప్తమైనట్టి బ్రహ్మసుఖము వానికి ప్రయత్నములేక, సహజముగ ప్రాప్తమగును ; ప్రారబ్ధభేదముచే ఒకనికి రెండుభోగములందు సంధి ఎక్కువగా దొరకును ; ఒకనికిలేకమాత్రము దొరకును ; గాని, బ్రహ్మసుఖముకొఱుకు వానికి ప్రయత్నావశ్యకతయు లేదు ; చేయుటకొఱుకు అవకాశమునులేదు.

వాది ఇట్లనును—విద్వాంసుఁడు అధికారిగాఁడనిన, మనోనాశాది సాధనములకు అధికారిఎవఁడు? జిజ్ఞాసువనుట ఘటిల్లదు; ఎందుకనగా—జీవన్ముక్తిగలవానికే జీవన్ముక్తిసుఖముకొఱుకు ప్రయత్నము చెప్పవలసినది; జిజ్ఞాసువునకు జీవన్ముక్తియే ప్రాప్తముగాలేదు; వానికి ఎట్లు చెప్పవలయును? ఇంకొక్కరికిని ఎట్లు చెప్పవలయును?

అయ్యో! “కూతురిని కోపగించుట కోడలికి తెలియుటకొఱుకు” అనునీ అత్తయొక్కలక్షణము లొక ప్రసిద్ధము; తృతీయతరంగమునందు చెప్పఁబడిన ఏబీనీడీ, వారియొక్కగురువులు, మొదలగు అజ్ఞానిపురుషులు తాము సజ్జానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; అట్లే ఎన్ని అదృఢజ్ఞానులు మేము సదృఢజ్ఞానులని ఎఱుఁగుచున్నారు; వారికొఱుకు మనోనాశాదిసాధనములు చెప్పఁబడియున్నవి.

వాది ఇట్లనును—గ్రంథకారులచే వారియొక్క పేళ్లు ఎందుకు చెప్పఁబడలేదు భయమా? జీవన్ముక్తులపేళ్లుమీఁద స్పష్టముగ చెప్పఁబడియున్నవి; నీవు

— 334. జ్ఞానికి వ్యవహారముయొక్క అనియమము. —

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము]

జ్ఞానవంతునకు సర్వానాత్మ పదార్థములందు మిథ్యాబుద్ధి
యగుటవలన వానియందు ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము]

జ్ఞానికి దేహమందు మిథ్యాబుద్ధి కలిగినను, దేహమునకు
అనుకూలమైన భిక్షాదికమునందు వానికి కేవలప్రార్థనమువలన
యొక్తిచే ఒక్కనియొక్కవిషయము ఇంకొక్కనికి మాప్చి, అతిప్రసంగము
చేయుచున్నావేమో?

జలపూరితకుంభము శిరముపై తీసికొని నడచుటయందు చలబలశబ్దము
కాదు; కుంభమందు అపూర్ణజలముండఁగా చలబలమగుచున్నది; అప్రకార
ముగ అపూర్ణజ్ఞానముగలవానికి గర్వమగుచున్నది; ఆ యపూర్ణజ్ఞానము, మీకు
సదృశజ్ఞానము లేదు; అందువలన మీరు ఈసాధనములు చేయవలయుననిన,
వారికి శోపము వచ్చుచున్నది; అందువలన అత్తయొక్కలక్షణము నంగీకరించి,
కృపాశుసర్వజ్ఞులైన గ్రంథకారులచేత పూర్ణజ్ఞానియొక్క పేర్లుమీఁద చెప్పఁ
బడినవి.

లేక “మనోనాకాదిసాధనములు జిజ్ఞాసువులచే, అదృశజ్ఞానులచే అదర
ణీయములుగా నున్నవి; వెక్కులేల జీవన్ముక్తివిద్వాంసులచేఁగూడ అదరణీయ
ములు” అనునీ ప్రకారముగ మనోనాకాదిసాధనములయొక్క అదరమందు
అర్థవాదవచనముగ నున్నది; దానియందు విద్వాంసులు చేయవలయునని
యభిప్రాయము లేదు.

ఏరితిగానైనను సదృశజ్ఞానులైన జీవన్ముక్తివిద్వాంసులకొఱకు చెప్పఁ
బడలేదు.

ప్రవృత్తియగును; అట్లు ఎవనికి అధికభోగహేతుప్రారబ్ధమగునో, ఆ జ్ఞానికి అధికప్రవృత్తియు నగును.

ఎట్లు వింద్రజాలికుని వినోదమును మిథ్యయనియెఱిగి, సకలలోకములకు ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు సర్వపదార్థములందు జ్ఞానికి మిథ్యాబుద్ధియయినను వెనుక వానియందు ప్రవృత్తి సంభవించును.

[పూర్వపక్షియొక్క పూర్వభాషణమునకు అనువాదము.]

ఎవనికి ఏపదార్థమందు దోషదృష్టి యగునో, రాగము గాదో, వానికి దానియందు ప్రవృత్తి గానేరదు; జ్ఞానికో, అనాత్మపదార్థమందు దోషదృష్టి యగును, రాగముగాదు; కనుక ప్రవృత్తి సంభవింపదు?

[ఉక్తానువాదమునకు సమాధానము.]

అపథ్యనేవనమందు రోగి అస్వయవ్యతిరేకముచ్ఛారమున దోషనిశ్చయము చేసినను, అపథ్యనేవనమందు ప్రారబ్ధబలము వలన ఎట్లు రోగికి ప్రవృత్తి యగునో, అట్లు ప్రారబ్ధబలమువలన జ్ఞానికి సర్వవ్యవహారమందు దోషదృష్టి యుండినను ప్రవృత్తి సంభవించును.

ఈరీతిగా జ్ఞాని వ్యవహారమునకు నియమము లేదు. ఈ పక్షము విద్యారణ్యాస్వాములు తృప్తిదీపమందు విస్తరముగా ప్రతిపాదించియున్నారు. ఆప్రకారముగా తత్త్వదృష్టియొక్క వ్యవహారము నియమరహితముగా నున్నది; అందువలన సమాధి రూపమగు నియమవిధి విని, తత్త్వదృష్టి నవ్వచున్నాడు.

— { 335. తత్త్వదృష్టియొక్క దేశాద్యపేక్షా }
రహితమయినట్టి దేహపాతము. —

ప్రారబ్ధభోగమునకుతరువాత జ్ఞానియొక్క ప్రాణము ఎక్కడను గమనముచేయదు; కనుక తత్త్వదృష్టియొక్క ప్రాణము లీనమాయైనది చెప్పబడినది.

జ్ఞానియొక్క శరీరత్యాగమందు కాలవిశేషముయొక్కయు, దేశవిశేషముయొక్కయు అపేక్ష లేదు; దేహపాతము ఉత్తరాయణమందగుగాక, దక్షిణాయనమందగుగాక సర్వథా ¹ ముక్తుడు. అట్లు కాశ్యాదిపవిత్రదేశమందగుగాక, శ్వపచగృహాద్యపవిత్రదేశమందగుగాక సర్వథా ముక్తుడు అట్లు ఆసనవిశేషముయొక్కయు అపేక్ష లేదు. వ్యవస్థితమగు సిద్ధాసనముచే నగుగాక, అవ్యవస్థితమగు ప్రేతాసనముచే నగుగాక సర్వథా ముక్తుడు. అట్లు సావధానుడై, బ్రహ్మచింతనముచే నగుగాక, రోగవ్యాకులుడై, హాహాకారముచే నగుగాక సర్వథా ముక్తుడు; ఏలయన—ఏ కాలమందు జ్ఞానమువలన అజ్ఞానము నివృత్తమగునో, ఆ కాలమందే జ్ఞాని ముక్తుడుగా నున్నాడు.

1 ఇచ్చట యీసాంప్రదాయకపచనము గలదు—

దేహాః పతతు వా కాశ్యామ్ శ్వపచస్య గృహేభవా,
జ్ఞానసంప్రాప్తినమయే సర్వథా ముక్త ఏవ సః. 1

భావార్థము—దేహము కాశీయందు పడనీ, లేక చందాలగృహమందు పడనీ దానివయిన తాత్పర్యము లేదు; ఏలాగుననగా—జ్ఞానప్రాప్తినమయమందే బంధభ్రాంతియొక్క నివృత్తివలన జ్ఞాని సర్వప్రకారముచే ముక్తుడగును.

ఎట్లు జ్ఞానికి దేహపాతమందు దేశకాలాద్యపేక్ష లేదో, అట్లు జ్ఞానహేతువయిన శ్రవణాదిసాధనములకొఱకును, వివేకాదిసాధనములకొఱకును దేశకాలాద్యపేక్ష లేదు

❧ 336. ఉపాసకునకు దేశకాలాద్యపేక్ష. ❧

ఉపాసకునకు దేశకాలాదికముయొక్క అపేక్ష గలదు; యద్యపి భీష్మాదులను జ్ఞానులని చెప్పుదురు; భీష్ముడు ఉత్తరాయణముగాక ప్రాణవియోగము చేయలేదు; తథాపి భీష్మాదులు అధికారిపురుషులు; గనుక ఉపాసకులకు ఉపదేశముకొఱకు వానిచేత కాలవిశేషముయొక్క అపేక్ష చేయఁబడినది.

వసిష్ఠభీష్మాదులు అధికారులుగా నున్నారు; అందువలన వారికి అనేకజన్మములయినవి; అధికారిపురుషులప్రార్థనము ఒక కల్పమువఱకు అగును; కల్పాంతములేక, వారికి విదేహమోక్షము గాదు; కల్పమునకు లోపల ఇచ్ఛాబలమువలన నానాశరీరములగును; అట్లయినను, ఆత్మస్వరూపమందు వారికి జన్మమరణాది భ్రాంతిగాదు; కనుక వారు జీవన్ముక్తులు; ఆ యధికారిపురుషుల వ్యవహారము సంపూర్ణము జనుల ఉపదేశముకొఱకుఁగా నున్నది; అన్యజ్ఞానులవ్యవహారమందు నియమము లేదు; ఈయభిప్రాయమువలన తత్త్వదృష్టియొక్క దేహపాతమునందు దేశకాలాసన్దాదు ఏమియు చెప్పలేదు.

❧ { 337. అదృష్టదృష్టియొక్క దేశకాలాద్యపేక్షాసహితదేహపాతము. } ❧

జ్ఞానికి దేశకాలములయపేక్ష లేదు; వానికన్న వ్యత్యస్తముగా ఉపాసకుని ఎఱుంగవలయును; కాశ్యాది పవిత్రదేశ

మునందు, ఉత్తరాయణాది కాలమునందు శరీరత్యాగము చేసినపుడు, వానికి ఉపాసనాఫలమగును; జ్ఞానికి మరణసమయమందు సావధానముగా జ్ఞేయబ్రహ్మముయొక్క స్మృత్యవేష లేదు; ఉపాసకునకు మరణసమయమునందు సావధానముగా ధ్యేయదేవతల స్మృత్యవేష గలదు;

పూర్వము ఏ ధ్యేయముయొక్క ధ్యానము చేసినాడో, ఆ ధ్యేయముయొక్క స్మృతి మరణసమయమందయిన, ఉపాసనయొక్క ఫలమగును; అట్లు ధ్యేయబ్రహ్మప్రాప్తిమార్గము పంచమతరంగమునందు ఎట్లు చెప్పబడినదో, అట్లు దానియొక్క స్మృతి గావలయును; ఏలయన మార్గచింతనమును ఉపాసనకంగముగా నున్నది

జ్ఞానసాధనమగు శ్రవణాదికమునందు దేశకాలాసనములయవేష లేదు; ధ్యానముకొఱకు పవిత్ర దేశము, శుభకాలము, సిద్ధాదికాసనము వీనియొక్క అవేష గలదు; అందువలన అదృష్టదృష్టికి గంగాతీరమందు నివాసము, మఱియు మరణసమయమునందు యోగశాస్త్రమరీతిగా దేహపాతము చెప్పబడినది.

338. తర్కదృష్టియొక్క నిశ్చయము—
 విద్యాప్రస్థానములైన సర్వశాస్త్రములు
 బ్రహ్మజ్ఞానహేతువులు.

తర్కదృష్టియను మూడవశిష్యుడు గురువువలన ఉపదేశమునువిని, విన్నయర్థమందు అన్యశాస్త్రముల విరోధమును దూరముచేయుటకొఱకు సర్వశాస్త్రాభిప్రాయమును విచారించి, ఇదినిశ్చయము చేసెను—సకలశాస్త్రములకు పరమప్రయోజనము మోక్షము, మోక్షమునకుసాధనము జ్ఞానము; ఆ జ్ఞానము అద్వ

యనిశ్చయరూపముగాని, భేదనిశ్చయరూపము గాదు; సకల శాస్త్రములు సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా బ్రహ్మజ్ఞానమునకు హేతువుగా నున్నవి.

యద్యపి సంస్కృతవైఖరీవాణికి అష్టాదశప్రస్థానములు గలవు; వీనియందు కొన్ని కర్తములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని విషయసుఖోపాయములను ప్రతిపాదించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మోపాసన బోధించుచున్నవి; కొన్ని బ్రహ్మభిన్నదేవతల యొక్కయుపాసన బోధించుచున్నవి; అట్లు జ్ఞాననిమిత్తమయిన న్యాయసాంఖ్యాది శాస్త్రములు ఏవి గలవో, అవియును భేదజ్ఞానమునే యథార్థజ్ఞానమని చెప్పుచున్నవి; అందువలన సర్వప్రస్థానములకు అద్వైతబ్రహ్మబోధకత ఘటిల్లదు; తథాపి సకల శాస్త్రములకర్తలు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; కృపాశువులుగా నున్నారు; వీరిచేత చేయఁబడిన మూలసూత్రములో, వేదానుసారముగానే యున్నవి; అయిన, వానివ్యాఖ్యానకర్తలు భ్రాంతులై యున్నారు; వారు, మూలసూత్రకారుల అభిప్రాయముకన్న విలక్షణార్థమును చేసియున్నారు. ఇట్లు తర్కదృష్టి ఉత్తమసంస్కారమువలన నిశ్చయము చేయుచున్నాఁడు.

— 339. విద్యయొక్క అష్టాదశప్రస్థానములు ¹ —

నాలుగువేదములు, నాలుగుపవేదములు, ఆఱువేదాంగములు, ఒకపురాణము, ఒకన్యాయము, ఒకమీమాంస, ఒక

1 విద్యాంగమును ప్రస్థానమందురు; అష్టాదశప్రస్థానములు అన్ని పురాణారంభమందు, అట్లు మధుసూదనస్వామికృత ప్రస్థానభేదమందు వ్రాయఁబడినవి. సకలప్రస్థానములందు శ్రేష్ఠప్రస్థానము వేదములు, వానియందలి సారము ఉపనిషత్తులు, వానియొక్కవిభాగములు చెప్పుచున్నాము—

ధర్మశాస్త్రము ఈరీతిగా వైఖరీవాణీరూపమైన విద్యాభేదములు పదునెనిమిది గలవు; వానిని ప్రస్తానములందురు.

ఋగ్వేదముందు ఇరువదొకటి, యజుర్వేదముందు నూటలోమిది, సామవేదముందు పేయి, ఆధర్వణవేదముందు యాభై, శాఖలు కల్పింపఁబడినవి.

ఒకవృక్షమునందనేకాఖిలను కల్పించి, తనపుత్రులకు వాటిని విభాగించియిచ్చినట్లు వ్యాసభగవానులు వేదమును నాలుగుభాగములుగా కల్పించి, వానియందనేకాఖిలను ప్రతియొకాఖికుతగిన విధులను ఏర్పఱచిరి.

ఎన్నిశాఖలుండునో, అన్నియుపనిషత్తులుండును. ఈసంగతి ముక్తికోపషత్తునందు, మహావాక్యరత్నావళియందు చెప్పఁబడినది. శాఖలు 1180 అందువలన ఉపనిషత్తులును 1180 వానినా—

810 ఉపనిషత్తులు కర్తమును బోధించి, కర్తకాండమని చెప్పఁబడుచున్నది; 232 ఉపనిషత్తులు ధేయబ్రహ్మమునుబోధించి, ఉపాసనాకాండమని చెప్పఁబడుచున్నది; 108 ఉపనిషత్తులు జ్ఞేయబ్రహ్మమును బోధించుచున్నవి; ఇవి వేదముయొక్క అంత్యభాగమగుటవలనను, వేదసారాంశము బోధించుటవలనను వేదాంతమనియు, జ్ఞానకాండమనియు చెప్పఁబడుచున్నది.

ఉక్తజ్ఞానకాండములయిన నూటయెనిమిదిఉపనిషత్తులందు ఈశకేన కథప్రశ్నముండక మాండ్మాక్యతైత్తిరీయ వితరేయ ఛాందోగ్యబృహదారణ్యకములు ఈ దశోపనిషత్తులు ప్రధానములయినవి; వీనినా—

వితరేయము, ప్రశ్న ఇవిరెండు ఋగ్వేదమునకు చేరినవి; ఈశావాస్యము, బృహదారణ్యకము ఇవిరెండు శుక్లయజుర్వేదమునకు చేరినవి; కథవల్లి, తైత్తిరీయ ఇవిరెండు కృష్ణయజుర్వేదమునకు చేరినవి; కేనము, ఛాందోగ్యము ఇవిరెండు సామవేదమునకు చేరినవి; ముండకము, మాండ్మాక్యము ఇవిరెండు ఆధర్వణవేదమునకు చేరినవి.

❦ { 340. నాలుగు వేదములకు బ్రహ్మ } ❦
జ్ఞానమందు తాత్పర్యము.

ఋగ్యజుస్సామాధర్వములు ఇవి నాలుగు వేదములుగా నున్నవి; వీనిలో కొన్ని వచనములు జ్ఞేయబ్రహ్మమును బోధించును; కొన్ని వచనములు ధ్యేయబ్రహ్మమును బోధించును; శేషించిన సర్వవచనములు కర్తమును బోధించుచున్నవి; కర్త బోధక వేదవచనములకును అంతఃకరణశుద్ధివలన జ్ఞానమే ప్రయోజనము; ప్రవృత్తియందు ఏ వేదవచనమునకును అభిప్రాయము లేదు; దానికిని నిషిద్ధమై స్వాభావికమైన ప్రవృత్తినుండి నిరోధమందు అభిప్రాయము గలదు.

కాబట్టి అభిచారాది కర్తప్రతిపాదకమయిన అధర్వవేదమునకును నివృత్తియందే తాత్పర్యము గలదు; ఎవ్వఁడు ద్వేషముచే శత్రువును గొట్టుటకు ప్రవృత్తుఁడగునో, వాఁడు శిరశ్చేదాగ్నిదాహములు మొదలైన ఉపాయములచే శత్రువును గొట్టఁగూడదు; ఇందుకొఱకు అభిచారకర్తమైన శ్యేనయాగాది కము అధర్వవేదమందు చెప్పఁబడుచున్నది [శత్రువును గొట్టు నిమిత్తమైన కర్మమును అభిచారమందురు; అట్టిది శ్యేననామకయాగము].

ఆ శ్యేనయాగబోధక వేదవచనమునకు ఇది యభిప్రాయము గాదు—“శత్రుమరణము గోరువాఁడు శ్యేనయాగమందు ప్రవృత్తుఁడు గావలయును [శ్యేనయాగద్వారమున శత్రువును గొట్టవలయును]” అయిన, శత్రువునుగొట్టుట ఎవనికి కోరికయో, వాఁడు శ్యేనయాగముకన్న భిన్నమైన శిరశ్చేదనాద్యుపాయము చేయఁగూడదు; ఈరీతిగా ద్వేషమువలన ప్రాప్తమైన

శిరశ్చేదనాద్యుపాయములనుండి నివృత్తి, శ్మేదనయాగబోధక వచనముయొక్క అభిప్రాయముగాని, తత్ప్రవృత్తియందు అభిప్రాయము గాదు; ప్రవృత్తియో, ద్వేషమువలన ప్రాప్తముగానే యున్నది; ఏది యన్యమార్గమువలన ప్రాప్తమయినదో, దానియందు వేదవచనమునకు ¹ అభిప్రాయము గానేరదు.

ఈవిధముగా సకలాధర్వవేదమునకును నివృత్తియందు తాత్పర్యము గలదు; మఱియు మూడువేదములందు కర్తృబోధకవాక్యములకు అంతఃరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమందుపయోగము స్పష్టముగానే కనబడుచున్నది.

1 పరిణీతఋతుమధ్యసంగము చేయవలెను; యజ్ఞశేషమైన మాంసము భక్షణము చేయవలెను; సౌత్రామణియాగమందు సురాపానము చేయవలెను; మొదలయిన వేదవిధివచనములకు స్త్రీసంగాదులందు అభిప్రాయము లేదు; మఱేమనఁగా—పరస్త్రీసంగము, లేక పరిణీతస్త్రీయొక్క సర్వదాసంగము, లేక మాంసచవ్యములయొక్క సర్వదాసేవనము వానినుండి నివృత్తిచేయించుట యందు అభిప్రాయము గలదు; కనుక ఇవి వేదవాక్యములు పరిసంఖ్యావిధిరూపములుగానున్నవి; అశ్రుార్వవిధినియమవిధిరూపములయినవి గావు.

అట్లు శ్మేదనయాగబోధకమైన అధర్వవేదవచనమునకును ద్వేషమువలన ప్రాప్తమగు శత్రుసంహారప్రవృత్తినుండి నివృత్తియందు అభిప్రాయము గలదు; కనుక శ్మేదనయాగబోధకవచనమును పరిసంఖ్యావిధిరూపమే.

అన్యమువలన ప్రాప్తమైన అర్థబాహుళ్యముయొక్క సంకోచనిమిత్తబోధకమైన వచనము పరిసంఖ్యారూపమనఁబడును; ధర్తాధర్తబోధకవచనము అశ్రుార్వరూపమనఁబడును; నియమితార్థబోధకవచనము నియమరూపమనఁబడును; ఈవిధివచనముయొక్క సవిస్తరవర్ణనము వేదాంతపదార్థమంజుషా గ్రంథమునందు చేయఁబడినది.

— { 341 నాలుగుపవేదములకు బ్రహ్మజ్ఞానమందు } —
తాత్పర్యము.

ఆయుర్వేదము, ధనుర్వేదము, గాంధర్వవేదము, అర్థవేదము ఈ నాలుగుపవేదములు; వీనిలో—ఆయుర్వేదమునకు కర్తలు బ్రహ్మ, ప్రజాపతి, అశ్వినీకుమారులు, ధన్వంతరి మొదలైనవారు; చరకవాగ్భటాదుల చికిత్సాశాస్త్రము ఆయుర్వేదము; మఱియు వాత్సేయనకృత కామశాస్త్రమును ఆయుర్వేదాంతరూపముగా నున్నది; ఏలయన—కామశాస్త్రవిషయమైన వాజీకరణస్తంభనాదులును చరకాదులు చెప్పియున్నారు; ఆ యాయుర్వేదమునకును వైరాగ్యమందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లనగా—ఆయుర్వేదమురీతిగా రోగాదులు నివృత్తములైనను, మరల ఉత్పన్నములగును; కనుక లౌకికోపాయము తుచ్ఛము [ఈ తుచ్ఛబుద్ధి వైరాగ్యరూపముగ నున్నది]; మఱియు బౌషధదానాదికమువలన పుణ్యమై, దానివలన అంతఃకరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమందును ఉపయోగము గలదు.

అట్లు విశ్వామిత్రకృత ధనుర్వేదమందు ఆయుధనిరూపణము చేయబడియున్నది; ఆయుధములు నాలుగువిధములు—

మొదటిది ముక్తము, రెండవది అముక్తము, మూడవది ముక్తాముక్తము, నాల్గవది యంత్రముక్తము వానిలో—

- (1) హస్తముచే వేయఁదగిన చక్రాదికము ముక్తమనఁబడును.
- (2) ఖడ్గాదికము అముక్తమనఁబడును.
- (3) బల్లెము మొదలైనవి ముక్తాముక్తమనఁబడును
- (4) శరముగోళకము యంత్రముక్తమనఁబడును.

వీనిలో ముక్తమును అస్త్రమందురు [కొన్నిచోట్ల మంత్రప్రయోగమును అస్త్రమందురు]; అముక్తమును శస్త్రమందురు.

ఈ నాలుగువిధములయిన ఆయుధములకు బ్రహ్మ, విష్ణు, పశుపతి, ప్రజాపతి, అగ్ని, వరుణుడు మొదలగు దేవతలని చెప్పబడియున్నది; వానికి వేటువేటుమంత్రములు చెప్పబడియున్నవి; క్షత్రియకుమారులు, మఱియు తదనుసారులయిన బ్రాహ్మణాదులును అధికారులుగా చెప్పబడియున్నది; పదాతి, రథారూఢుడు, అశ్వారూఢుడు, గజారూఢుడు అని అధికారులందు నాలుగుభేదములు చెప్పబడియున్నవి; మఱియును యుద్ధమందు మంగళశశకునములు చెప్పబడియున్నవి; ఇంత యర్థము ధనుర్వేదముయొక్క ప్రథమపాదమందు చెప్పబడినది. మఱియు ఆచార్యలక్షణము, ఆచార్యునియొద్దనుండి శస్త్ర గ్రహణరీతి ద్వితీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మఱియు గురుసంప్రదాయమువలన ప్రాప్తమయిన శస్త్రములయభ్యాసము, మంత్రసిద్ధిదేశకాసిద్ధిప్రకారము తృతీయపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. మఱియు సిద్ధమయిన మంత్రములప్రయోగము చతుర్థపాదమునందు చెప్పబడియున్నది. ఇంతయర్థము ధనుర్వేదమునందు చెప్పబడియున్నది.

ఆ యర్థము బ్రహ్మప్రజాపతులు మొదలగువారివలన విశ్వామిత్రునికి దొరకినది, వానిచేత ప్రకటమయినదిగాని, విశ్వామిత్రునిచేత ధనుర్వేదముత్పన్నము గాలేదు; దుష్టచోరాదుల నుండి ప్రజలను రక్షింపవలయునను ధర్మముబోధించునది ధను

రేవదము; కనుక దానికిని అంతఃకరణశుద్ధిచే జ్ఞానముద్వారమున మోక్షంబునందు అభిప్రాయము.

అట్లు గాంధర్వవేదమును భరతుడు ప్రకటము చేసెను; దానియందు స్వరతాలమూర్ఖనాసహితమగు గీతనృత్యవాద్యముల నిరూపణము విస్తరముగా చెప్పబడియున్నది; దేవతారాధనముద్వారమున నిర్వికల్పసమాధిసిద్ధి గాంధర్వవేదమునకు ప్రయోజనముగా చెప్పబడియున్నది; కావున దానికిని అంతఃకరణైకాగ్రతవలన జ్ఞానముద్వారమున మోక్షమే ప్రయోజనము.

అట్లు అర్థవేదమును నానాప్రకారములు గలదిగా నున్నది — నీతిశాస్త్రము, అశ్వశాస్త్రము, శిల్పిశాస్త్రము, సూదశాస్త్రము మొదలుకొని ధనప్రాప్త్యుపాయబోధకమయినది అర్థవేద ¹ మందురు; ధనప్రాప్తియొక్క సకలోపాయములందు నిపుణుడైనవానికిని భాగ్యోదయములేక, ధనప్రాప్తి గానేరదు; కనుక అర్థవేదమునకును వైరాగ్యముద్వారమున మోక్షమందే తాత్పర్యము.

— 342. చతురేవదషడంగములయొక్క ప్రయోజనము. —

నాలుగు వేదములకు ఆటుఅంగములు గలవు — మొదటిది శిక్ష, రెండవది కల్పము, మూడవది వ్యాకరణము, నాల్గవది నిరుక్తము, ఐదవది జ్యోతిషము, ఆఱవది ఛందస్సు ఈ యాటు వేదములకుపయోగమగుటవలన వేదాంగములు; వీనిలో —

1 దీనిని స్థాపత్యవేదమునందురు.

శిక్షకుకర్త పాణిని, వేదశబ్దములందు అక్షరములయొక్క స్థానజ్ఞానము, మఱియు నుదాత్తానుదాత్తస్వరితములు ¹/₂/₃ వీనియొక్క జ్ఞానము శిక్షవలన నగును; వేదములవ్యాఖ్యాన రూపమైన అనేకవిధ ప్రాతిశాఖ్యగ్రంథములు ఏవి గలవో, అవి యును శిక్షకు అంతర్భూతములుగా నున్నవి.

అట్లు వేదబోధితమయిన కర్తానుష్ఠానరీతి కల్పసూత్రము వలన ఎఱుంగవలసినది; యజ్ఞముచేయించునట్టి బ్రాహ్మణుడు ఋత్విక్కునబడును; వీడు భిన్నభిన్నముగా చేయఁదగిన కర్త ప్రకారమును బోధించునది కల్పసూత్రము; ఈ కల్పసూత్రము నకు కర్తలు కాత్యాయ నాశ్వలాయనాదులగు మునులుగా నున్నారు; వేదోపయోగి యగుటవలన కల్పసూత్రము వేదాంగము.

అట్లు వ్యాకరణమువలన వేదశబ్దముల శుద్ధతయొక్క జ్ఞానమగును ; ఆ వ్యాకరణసూత్రరూపమైన అష్టాధ్యాయిని పాణిని చేసియున్నాడు; కాత్యాయనుడు, పతంజలి ఆ సూత్రములకు వ్యాఖ్యానరూపమైన వార్తికభాష్యములు చేసి యున్నారు; మఱియు నితరవ్యాకరణములు గలవు; వానిలో వేదశబ్దములవిచారము లేదు; కనుక వానికి పురాణాదులందు ఉపయోగము గలదు; ఐన వేదమునకు ఉపయుక్తముగాదు; పాణినివ్యాకరణముచే వేదశబ్దములశుద్ధత తెలియుచున్నది; అందువలన నది వేదాంగము.

అట్లు యాస్కముని త్రయోదశాధ్యాయ నిరుక్తము చెప్పియున్నాడు; వానిలో వేదమంత్రములందు అప్రసిద్ధపద

ములయొక్క అర్థబోధనిమిత్తము నామనిరూపణము చేసి యున్నాడు; కనుక నిరుక్తమును వేదాంగము. సంజ్ఞాబోధకమైన పంచాధ్యాయరూప నిఘంటువును యాస్కముని చెప్పి యున్నాడు; అదియు నిరుక్తమున కంతర్భూతముగ నున్నది.

అట్లు ఆదిత్యగర్గాదికృత బోధిషమును వేదాంగమే; ఏలయనగా—వైదికకర్తారంభమందు కాలజ్ఞాన మావశ్యకము, ఆ కాలజ్ఞానము బోధిషమువలన నగుచున్నది.

అట్లు పింగళముని సూత్రరూపమయిన అష్టాధ్యాయముల ఛందోనిరూపణము చేసియున్నాడు; దానివలన వైదిక గాయత్ర్యాది ఛందస్సులయొక్క జ్ఞానమగును; గనుక అదియు వేదాంగము.

ఈ యాటవేదాంగములలో వేదమునందు నిరుపయోగమయిన యర్థముగూడ ప్రసంగానుసారము నిరూపింపబడి యున్నది; ప్రధానతవలన నిరూపింపబడలేదు; అందువలన వేదమున కేదిప్రయోజనమో, అదియే షడంగములకు ప్రయోజనము, వేతెగాదు.

— 343. అష్టాదశపురాణములు, ఉపపురాణములు. —

బ్రాహ్మం పాద్యం వైష్ణవం చ శైవం భాగవతం తథా,
మార్కండేయం నారదీయమాగ్నేయం చ భవిష్యకమ్. 1

బ్రహ్మవైవర్తలైగ్యే చ వాకాహం స్కాందవామనే,
కౌర్మం మాత్స్యే గారుడం చ బ్రహ్మాండం చేతి నామతః. 2

ఇవి పదునెనిమిది పురాణములు వ్యాసరచితములుగా నున్నవి; మఱియును కాలీపురాణాదులు అనేకములు గలవు;

అవన్నియు ఉపపురాణములు; కొన్నిచోట్ల ఉపపురాణములును పదునెనిమిదిగా చెప్పబడినవి; అయినను, ఆ నియమము లేదు; ఉపపురాణములు అనేకములు గలవు. భాగవతములు రెండు— మొదటిది వైష్ణవభాగవతము, రెండవది దేవీభాగవతము; రెండింటికిని సమానసంఖ్య అష్టాదశసహస్రగ్రంథము, రెంటికిని ద్వాదశస్కంధములు గలవు; అయిన, పీఠిలో ఒకటి పురాణము, ఇంకొకటి ఉపపురాణము; వ్యాసకృతములగుటవలన రెండును ప్రమాణములు.

ఎట్లు పురాణములు వ్యాసుడు చేసియున్నాడో, అట్లు కొన్ని ఉపపురాణములును వ్యాసుడు చేసియున్నాడు; మఱియును కొన్ని ఉపపురాణములు పరాశరాదులయిన సర్వజ్ఞమునులు చేసియున్నారు; గనుక ఉపపురాణములును ప్రమాణములు; ఉపనిషత్తుల యభిప్రాయమేది గలదో, అదియే పురాణోపపురాణములదిగా నున్నది; ఇది ముందు ప్రతిపాదించుచున్నాము.

◀ 344 న్యాయవైశేషికసూత్రములఫలము ▶

పంచాధ్యాయరూపమయిన న్యాయదర్శనము గౌతమముని చెప్పియున్నాడు; వానిలో యుక్తి ప్రధానముగా నున్నది; యుక్తిచింతనమువలన పురుషునకు తీవ్రబుద్ధియైనప్పుడు మననముచేయుటయందు సమర్థుడగును; కనుక యుక్తి ప్రధానమైన న్యాయసూత్రమునకును మననముద్వారమున వేదాంతజన్యజ్ఞానమే ఫలముగా నున్నది. [ఈయర్థము న్యాయ. పారంగతులగు భట్టాచార్యులు వ్రాసియున్నారు]

మఱియు కణాదుఁడనుముని దశాధ్యాయరూప వైశేషిక దర్శనము చెప్పియున్నాఁడు; దీనికిని న్యాయమందంత ర్భావము గలదు.

— 345. మీమాంసాసంకర్షణకాండములఫలము. —

మీమాంసలు రెండువిధములున్నవి—మొదటిది ధర్మ మీమాంస¹ రెండవది బ్రహ్మమీమాంస; ధర్మమీమాంస ద్వారా దశాధ్యాయములు జైమిని దానికికర్త, కర్తానుష్ఠానప్రకారము దానియందు ప్రతిపాదించబడినది; కాబట్టి విధిపూర్వకకర్త మందు ప్రవృత్తి ధర్మమీమాంసకు ఫలము; కర్తముచే అంతః కరణశుద్ధిద్వారమున జ్ఞానమయి, దానివలన మోక్షమగుచున్నది.

ఆ ధర్మమీమాంస ద్వారాదశాధ్యాయమునందు పరస్పర భేదము గలదు; అది గహనముగా నున్నది. మఱియును సంకర్షణ కాండము పంచాధ్యాయరూపమయినది జైమిని చేసినాఁడు; దానియందు ఉపాసన చెప్పబడినది; దానికిని ధర్మమీమాంస యందు అంత ర్భావముగా నున్నది.

అట్లు బ్రహ్మమీమాంసకు నాలుగు అధ్యాయములు గలవు; దానికి కర్త వ్యాసుఁడు; ప్రతిఅధ్యాయమునకు నాలుగు పాదములు గలవు; వానిలో—

- (1) సకలోపనిషద్వాక్యములు బ్రహ్మమును ప్రతిపాదించు చున్నవి; అన్యమును గాదు; ఈయర్థము ప్రథమాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.

1 దేనియందు ధర్మవిచారము గలదో, అది ధర్మమీమాంస, దేనియందు బ్రహ్మవిచారము గలదో, అది బ్రహ్మమీమాంస. ధర్మమీమాంసను పూర్వమీమాంసయని, బ్రహ్మమీమాంసను ఉత్తరమీమాంసయని చెప్పదురు.

- (2) ఉపనిషద్వాక్యములందు మందబుద్ధిపురుషునకు పరస్పరము విరోధము ప్రతీతమగును; తత్పరిహారసంగతి ద్వితీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (3) జ్ఞానముయొక్కయు, ఉపాసనయొక్కయు సాధన విచారము తృతీయాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.
- (4) జ్ఞానోపాసనలయొక్క ఫలము చతుర్థాధ్యాయమందు చెప్పబడినది.

ఈ బ్రహ్మమిమాంసరూప శారీరక శాస్త్రమే సర్వశాస్త్రము లందు ప్రధానము; ముముక్షువునకు ఈ శాస్త్రమే ఉపాదేయము; తద్వాఖ్యానరూపములయిన గ్రంథములు ¹ నానాగా నున్నవి; అందు శ్రీశంకరకృత ² భాష్యరూపమయిన వ్యాఖ్యానమే ముముక్షువునకు శ్రోతవ్యము; తద్ జ్ఞానమువలన మోక్ష ఫలము స్పష్టముగానే యున్నది.

1 శంకరాచార్య రామానుజమధ్యభాస్కరాచార్య విష్ణుస్వామివిజ్ఞానేంద్ర భిక్షునీలకంఠులు మొదలగువారిచే చేయఁబడిన భాష్యరూపవ్యాఖ్యానములు.

2 ఇచ్చట భాష్యశబ్దముచేత శ్రీమద్వ్యాసమునీంద్రకృత 5555 బ్రహ్మసూత్రములమీద శ్రీశంకరాచార్యులచేత మఱియు వారిశిష్యప్రతిఘ్నలచేత చేయఁబడిన భాష్యవ్యాఖ్యానములయొక్క గ్రహణము గలదు; ఇవి నకలవ్యాఖ్యానములు అదై వ్యతప్రతిపాదకములుగా నుండుటవలన వానియొక్క నామములుమాత్రము క్రిందవ్రాసినప్రకారముగ పంచదశితృప్తిదీపమందు వ్రాయఁబడినవి.

శ్రీశంకరాచార్యుఁడు బ్రహ్మసూత్రముమీద శారీరకభాష్యము. గ్రంథసంఖ్య పదిపేలు.

శ్రీపద్మపాదాచార్యుడు శారీరకభాష్యముమీఁద విజయాభిదండిని
అగ్నిర్వణమై, విద్యమానముగ పంచపాదిక ఐదువేలువిదునూరు.

శ్రీప్రకాశాత్మచరణుడు పంచపాదికమీఁద వివరణము పదినాలుగు
వేలు.

ఓకానొకసన్న్యాసి వివరణముమీఁద సందీపనము ఇరువదివిదువేలు.
వాచస్పతిమిశ్రుడు శారీరకభాష్యముమీఁద భామతీనిబంధము పది
రెండువేలు.

గంగాధరస్వామి భామతీనిబంధముమీఁద కల్పతరువు పదినాలుగువేలు.
అప్పయ్యదీక్షితుడు కల్పతరువుమీఁద పరిమళము యిరువదివేలు.

ఓకానొకసన్న్యాసి శారీరకభాష్యముమీఁద బ్రహ్మవిద్యాభరణము
ఇరువదిరూఱువేలు.

అనందగిరి శారీరకభాష్యముమీఁద అనందగిరియము పదునెనిమిదివేలు.

రామాశ్రమముడు శారీరకభాష్యముమీఁద రత్నప్రభ పదకొండువేలు.
సర్వజ్ఞాత్మముని శారీరకభాష్యముమీఁద సంక్షేపశారీరకము రెండువేలు
విదునూరు.

మధుసూదనస్వామి సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక పదినైదువేలు.

రామాశ్రమముడు సంక్షేపశారీరకముమీఁద టీక పదిరెండువేలు.

మధుసూదనస్వామి సూత్రభాష్యముమీఁద కల్పలత నాలుగువేలు
విదునూరు.

రామాశ్రమముడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద రామాశ్రమి ఆఱువేలు.

నారాయణభట్టుడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి నాలుగు
వేలు.

అప్పయ్యదీక్షితుడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి రెండువేలు.

శంకరానందుడు బ్రహ్మసూత్రముమీఁద సూత్రవృత్తి వేయివిదు
నూరు. ఇదిగాక అధికరణసూత్రము 400

❖ { 346. స్మృత్యాదిగ్రంథములకు కర్తలు } ❖
మఱియు ప్రయోజనము.

మన్వత్రివిష్ణుహారీతా యాజ్ఞవల్క్యైశ్చి చాంగిరః,
శాతాతపో వసిష్ఠశ్చ కాత్యాయనబృహస్పతీ 1
గౌతమశ్శంఖలిఖితౌ వ్యాసో దేవలనారదౌ,
శుక్రాపస్తంబసంవర్తాః దక్షశ్చ స్మృతికారకాః. 2

ఇత్యాదులు సర్వజ్ఞులుగా నున్నారు; వారు వేదానుసారముగా స్మృతులను గ్రంథములను చేసియున్నారు; వానిని ధర్మశాస్త్రమందురు; వానిలో వర్ణాశ్రమములయొక్క కాయక వాచికమానసిక ధర్మములు చెప్పబడియున్నవి; వానికిని అంతః కరణశుద్ధివలన జ్ఞానమయి, మోక్షమే ప్రయోజనముగా నున్నది; అట్లు వ్యాసుడు మహాభారతము, మఱియు వాల్మీకి రామాయణము చేసియున్నారు; వానికిని ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావము గలదు.

మఱియు దేవతారాధనముకొఱకు మంత్రశాస్త్రము గలదు; దానికిని ధర్మశాస్త్రమందంతర్భావము గలదు. అట్లు సాంఖ్యశాస్త్రము, యోగశాస్త్రము, వైష్ణవతంత్రము, శైవ తంత్రము మొదలగునవి ధర్మశాస్త్రమునకు అంతర్భావములు;

విద్యారణ్యస్వామి అధికరణసూత్రముమీద అధికరణసూత్రటీక నాలుగువేలు.

రఘునాథపండితుడు బ్రహ్మసూత్రముమీద శంకరపాదభూషణము ఇరువదివేలు.

వీలయన—వీనియందును ¹ మానసపథర్తములయొక్క నిరూపణము గలదు.

—ॐ 347. సాంఖ్యశాస్త్రముయొక్కఫలము ॐ—

సాంఖ్యశాస్త్రము ఆటులధ్యాయములు కపిలముని చేసినాడు; దానియొక్క ప్రథమాధ్యాయమందు విషయనిరూపణము, ద్వితీయాధ్యాయమందు మహత్తత్త్వాహంకారాదులయిన ప్రధానకార్యములు, తృతీయాధ్యాయమందు వైరాగ్యము, చతుర్థాధ్యాయమందు విరక్తులఆఖ్యాయిక, పంచమాధ్యాయమందు పరపక్షఖండనము, షష్ఠాధ్యాయమందు సకలార్థసంగ్రహము చెప్పబడియున్నది

ప్రకృతిపురుషుని వివేకమువలన పురుషుని ఆసంగజ్ఞానము సాంఖ్యశాస్త్రమునకు ప్రయోజనము గలదు; దానికిని త్వంపదలక్ష్యోర్థశోధనముద్వారమున మహావాక్యజన్య జ్ఞానమందుపయోగమగుటవలన మోక్షమే ఫలము.

—ॐ { 348. యోగశాస్త్రముయొక్కఫలము, } ॐ—
మఱియు శారీరకముతో అవిరోధము.

యోగశాస్త్రము నాలుగుపాదములు గలదిగా నున్నది; పతంజలి దానికర్త, ఆ పతంజలి శేషునియవతారముగా నున్నాడు; ఒకయుషి సంధ్యోపాసనము చేయుచుండఁగా వానియంజలియందు ప్రకటమయి, భూమిమీఁద పడెను; కనుక వానికి పతంజలియని పేరు; వానిచేత శరీరముయొక్క రోగరూపములము దూరముచేయుటకొఱకు చికిత్సాగ్రంథము చేయఁ

¹ ఉపాసనారూపధర్తము.

బడియున్నది; మరియు అశుద్ధశబ్దోచ్ఛారణరూపమయిన వాజ్ మలనివృత్తిర్థము పాణినిసూత్రములకు భాష్యము చేయఁబడి యున్నది;

అట్లు విక్షేపరూపాంతకరణమలనివృత్తిర్థము వాఁడు యోగసూత్రములను చేసియున్నాఁడు; అచ్చట ప్రథమపాద మందు చిత్తవృత్తినిరోధరూపమయిన సమాధి, మరియు తత్సాధనములయిన అభ్యాసవైరాగ్యాదులు చెప్పియున్నాఁడు; అట్లు విక్షేప్తచిత్తునకు యమనియమాదిసమాధిసాధనములయిన అష్టాంగములు ద్వితీయపాదమందు చెప్పియున్నాఁడు; తృతీయపాద మందు యోగముయొక్కవిభూతి, చతుర్థపాదమందు యోగ ఫలమయిన మోక్షము చెప్పియున్నాఁడు.

ఈరీతిగా యోగశాస్త్రమును జ్ఞానసాధననిదిభ్యాసన సంపాదనద్వారమున మోక్షమునకు హేతువుగా నున్నది.

కారీరకసూత్రమందు సాంఖ్యయోగఖండనము ఏది చేయఁ బడినదో, దానికి వీనివ్యాఖ్యానములో ఎచ్చట ఉపనిషత్తులతో విరోధము గలదో, ఆ భాగముమాత్రమే విషయము, మూల సూత్రము విషయము గాదు; “ఆత్మభేదోజగత్సత్యమిశోఽన్య ఇతి చేత్రయమ్, త్యజ్యతే తైస్తదా సాంఖ్యయోగవేదాంత పద్ధతిః” 1 పం. ద

న్యాయవైశేషికమతఖండనమును విరుద్ధవ్యాఖ్యానమా త్రవిషయకము, అన్యార్థవిషయకము గాదు.

❁ 349. పాంచరాత్రపాశుపతశింత్రములఫలము. ❁

నారదుఁడు పాంచరాత్రమనుతంత్రము చేసియున్నాఁడు; దానిలో వాసుదేవునియందు అంతకరణస్థాపనము చెప్పు

చున్నాడు; దానికిని అంతఃకరణస్థితాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షమేఫలము సకలవైష్ణవగ్రంథములు పాంచరాత్రమందంత ర్భూతములుగాను, ఆ పాంచరాత్రము ధర్మశాస్త్రమున నంత ర్భూతముగాను ఉన్నది.

అట్లు పాశుపతతంత్రమందు పశుపతియొక్క ఆరాధనము చెప్పబడియున్నది; దానికి కర్త పశుపతి, దానికిని అంతఃకరణనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షఫలముగా నున్నది; మరియు దానికి ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగా నున్నది.

అట్లు గణేశదేవీసూర్యోపాసనబోధకమయిన గ్రంథమునకును చిత్తనిశ్చలతాద్వారమున జ్ఞానమువలన మోక్షము ఫలముగా నున్నది; మరియు వానికన్నిటికిని ధర్మశాస్త్రమందంతర్భావముగా నున్నది.

❖ 350. వామమార్గము. ❖

దేవునిపాసనాబోధకములయిన గ్రంథములందు రెండు సంప్రదాయములు గలవు—మొదటిది దక్షిణసంప్రదాయము, రెండవది ఉత్తరసంప్రదాయము; దానిని వామమార్గమందురు; వీనిలో దక్షిణసంప్రదాయమురీతిగా ఉపాసన ఏది చెప్పబడినదో, అది ధర్మశాస్త్రమున నంతర్భూతముగా నున్నది; మరియు వామమార్గము ధర్మశాస్త్రముతో విరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగాను ఉన్నది.

యద్యపి వామతంత్రమును శ్రీశివుడు చెప్పియున్నాడు; తథాపి సకలవేదశాస్త్రములతో విరుద్ధమగుటవలన ప్రమాణముగాదు; ఎట్లు విష్ణువు బౌద్ధావతారమందు చెప్పిన

నాస్తికగ్రంథము వేదవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణమో, అట్లే శిష్యుతవామతంత్రమును అత్యంతవిరుద్ధమగుటవలన అప్రమాణముగా నున్నది

ఆ మతమందు మదిరాదులయిన అత్యంతాశుద్ధపదార్థములయొక్క గ్రహణము చెప్పబడియున్నది; మఱియు లోకవంచనకొఱకు అత్యంతమలినపదార్థములకు ఉత్తమపదార్థముల పేళ్లు చెప్పబడియున్నవి—

మాంసమునకు పేరు శుద్ధము, మదిరకుపేరు తీర్థము, మదిరాపాత్రకుపేరు పద్మ, మద్యవిక్రయికిపేరు దీక్షితుడు, ఉల్లిగడ్డపేరు వ్యాసుడు, తెల్లగడ్డపేరు శుకదేవుడు; అట్లు వేశ్య, దాసి, చర్మకారిణి, చాండాలి వీరిపేళ్లు ప్రయాగి, కాశి అని చెప్పియున్నారు; మఱియు ఖైరపీచక్రమందుండు చండాలాదులకుపేళ్లు బ్రాహ్మణులని, అత్యంతవ్యభిచారిణి యోగిని యని, వ్యభిచారి యోగియని చెప్పుచున్నారు; వారివ్యవహారము నిషిద్ధముగా నుండును—

పూజాసమయమందు అనేకదోషవత్ స్త్రీలను ఉత్తమశక్తియని యంగీకరింతురు; జాతిచాండాలిని, అత్యంతవ్యభిచారిణిని, రజస్వలను దేవీబుద్ధిచేత పూజించుచున్నారు; దానియొక్క ఉచ్చిష్టమదిరను సానముచేయుదురు; అధికమదిరాపానమువలన వమనముచేసిన, దానిని నేలమీఁద పడనియ్యరు; మఱేమనఁగా— ఆచార్యసహితముగా సకలభక్తజనులు చేతులు చాచి, పైపైననే భక్షించివేయుదురు; వమనమును ఖైరవి యందురు; మఱియు నీచస్థానములో జిహ్వాతగిల్చి, మంత్రజపము చేయుదురు.

వారిమతప్రకారముగా దేవీపూజ నింద్యనింద్యమయి నట్టి అనేకవిధములుగా నున్నది; వానియందు పంచదశి, షోడశి అని రెండుపూజలు ప్రధానములుగా నున్నవి; వానిలో పంచదశీపూజయొక్క విధానము వినినచో, సామాన్యజనులకును అసహ్యమగుచున్నది; షోడశీపూజవిధానము వినిన, వామమార్గజనులదక్క వాంతిచేయనిమనుష్యుడు ప్రపంచమందు ఎవ్వఁడును ఉండఁడు.

మదిర, మాంసము, మత్స్యము, ముద్ర, మైథునము ఈ పంచమకారములను భోగమోక్షముకొఱకు నేవించుచున్నారు; ఈమకారములను అప్రసిద్ధనామములతో వ్యవహరింతురు; ఇవి మొదలయిన వామతంత్రముయొక్క సకలవ్యవహారము ఈ లోకమునుండి, పరలోకమునుండి భ్రష్టునిచేయునదిగా నున్నది. కర్ణచ్చేదిజోగిఅవధూతగోసాయి సన్నాత్యసి బ్రాహ్మణాదులు వామతంత్రమును నేవింతురు; అయినను, లోకనిందితము, వేదనిందితము అని యెఱిగి, గుప్తముగా నుంచియున్నారు.

ఎక్కువయేమి చెప్పుదును! వామతంత్రరీతిని విని, నీచజనులకును రోమాంచము గలుగును; ఇట్లు సకలనింద్యమార్గములందు వామమార్గము ప్రధానముగానున్నది; ఇట్టి ఆతిసీచవ్యవహారము వ్రాయుటకు యోగ్యము గాదు; దిగ్దర్శనమాత్రము చేసితిమి.

సారాంశము—వామతంత్రము అన్నివిధములను త్యాజ్యముగా నున్నది.

◀ 351. నాస్తికమతము. ▶

అట్లు నాస్తికమతమును త్యాజ్యముగా నున్నది; నాస్తికులు ఆటువిధములు—నూర్ధ్వమికుఁడు, యోగాచారుఁడు,

సౌత్రాంతికుడు, వైభాషికుడు, చార్వాకుడు, దిగంబరుడు ఈ షడ్విధనాస్తికులు వేదమును ప్రమాణముగా నంగీకరింపరు; వీరలకు పరస్పరము విలక్షణములయిన సిద్ధాంతములు గలవు—

- (1) మాధ్యమికుడు శూన్యవాది.
- (2) యోగాచారమతమందు సకలపదార్థములు విజ్ఞానమునకన్న భిన్నములుగావు, విజ్ఞానమే పరమతత్త్వము, ఆ విజ్ఞానము ఊణికము.
- (3) సౌత్రాంతిమతమందు విజ్ఞానముయొక్క ఆకారము బాహ్యపదార్థజ్ఞానములేక గాదు; కాబట్టి విజ్ఞానమువలన బాహ్యపదార్థములయొక్క అనుమానమగును; ఈరీతిగా బాహ్యపదార్థము అనుమానప్రమాణమునకు విషయము; ప్రత్యక్షము గాదు; స్థిరమును గాదు; మతేమనగా—సకలపదార్థములు ఊణికములుగా నున్నవి.
- (4) వైభాషికమతమందు బాహ్యపదార్థము ఊణికమేమోయున్నది; అయిన, ప్రత్యక్షప్రమాణమునకు విషయము.
- (5) చార్వాకమతమందు పదార్థము ఊణికముగాదు; అయిన, వానిమతమందు దేహమే ఆత్మ.
- (6) దిగంబరమతమందు దేహము ఆత్మగాదు; ఆత్మ, దేహముకన్న భిన్నముగా నున్నాడు; అయినను, దేహముయొక్క పరిమాణ మెంతో, అంతే ఆత్మయొక్క పరిమాణము.

ఈరీతిగా ఈమతములలో తమలోతమకు భేదము

లున్నవి; ఈ షడ్విధమతములు సర్వథా త్యాజ్యమగుటవలన వీనియొక్క ఉపపాదనము, ఖండనము విశేషముగా వ్రాయలేదు.

పయిఁజెప్పిన నాలుగుమతములు సుగతునివి, యద్యపి ఆ సుగతుఁడు విష్ణ్వవతారముగా నున్నాఁడు; కనుక వానిమతములు యంగీకరించుట యోగ్యము; తథాపి ఆ యవతారము విప్రలిప్సార్థమే అయినది; అందువలన విప్రలిప్సకొఱకు రచితమయిన వానిమతములును త్యాజ్యములుగా నున్నవి.

352. సాహిత్యాదికములయొక్క తాత్పర్య
పూర్వకమైన తర్కదృష్టిసారగ్రాహి
నిశ్చయము.

వాషమార్గముయొక్కయు, నాస్తికమతముయొక్కయు గ్రంథములు సంస్కృతవాణీరూపముగా నుండినను, అవి వేదబాహ్యములగుటవలన వేదానుసారి విద్యాప్రస్థానములు పదునెనిమిదని చెప్పబడినది.

మఱియును మమ్మటాదులచేత ఏ సాహిత్యగ్రంథములు¹ చేయబడియున్నవో, వానికిని కామశాస్త్రమం దంతర్భావము గలదు. అట్లు సకలకావ్యములకును కొన్నిటికి² కామశాస్త్రమందు కొన్నిటికి³ ధర్మశాస్త్రమందు అంతర్భావముగా నున్నది.

1 అలంకారగ్రంథములు.

2 నాయికాభేదరసభేదప్రతిపాదకమైన కావ్యగ్రంథములందు.

3 భగవచ్చరిత్రము వర్ణించు కావ్యగ్రంథములందు.

ఈరీతిగా అష్టాదశ విద్యల ప్రస్థానములు, సకలములును బ్రహ్మజ్ఞానమువలన మోక్షమునకు హేతువులుగా నున్నవి; కొన్ని జ్ఞానమునకు ¹ సాక్షాద్దేతువులు, కొన్ని పరంపరగా హేతువులు; ఇట్లు తర్కదృష్టి సకలశాస్త్రములయొక్క అభిప్రాయనిశ్చయము చేసినాడు; యద్యపి ఉత్తరమిమాంసతెక్కదక్కినసకలశాస్త్రములు జిజ్ఞాసువునకు త్యాజ్యములుగా నున్నవి; ఈసంగతి శారీరకమందుసూత్రకారభాష్యకారులు ప్రతిపాదించియున్నారు; కావున అన్యశాస్త్రములును మోక్షోపయోగమనుట సంభవింపదు; తథాపి సారగ్రాహి ² దృష్టిగా తర్కదృష్టిచేత ఈ సారనిశ్చయము చేయబడినది.

1 తుభాక్రాంతుని తుభను నివర్తించి, తృప్తిచేయుటకు పక్షమగు అన్నమే సాక్షాత్సాధనము, వ్యవసాయము మొదలగునవి పరంపరాసాధనముగా నున్నట్లు ఆజ్ఞానము నివర్తించి, ఆత్మానుభవతృప్తినిచ్చుటకు కొన్నిగ్రంథములు నామమును, ధ్యానమును, కర్తవ్యమును బోధించెడు, అవి పరంపరాసాధనములుగానున్నవి; మఱియు కొన్నిగ్రంథములు జ్ఞానమును బోధించెడు అవి సాక్షాత్సాధనములుగా నున్నవి.

2 ఒకానొక సారగ్రాహకపండితుని వచనము—

భక్తిజ్ఞానే యత్ర విష్ణోర్యత్రవేదాః పరాప్రమా,
మతాని తాని సర్వాణి జీవోద్ధారస్య హేతవః.

1

భావార్థము—ఎవరిమతములందు వ్యాపకపరమాత్మయొక్క భక్తి, లేక జ్ఞానము గలదో, మఱియును ఎవరిమతములందు వేదము పరమప్రమాణము గలదో, అవన్నియు సర్వతములుగా నున్నవి; అవి సాక్షాత్తుగా, లేక పరంపరగా జీవోద్ధారమునకు హేతువులుగా నున్నవి.

— 353. తర్కదృష్టికి అన్యవిద్వాంసులతో మేలనము. —

గురుద్వారమున విన్నయర్థమందు బుద్ధిసిరతకొఱకు సకలశాస్త్రముల యభిప్రాయము విచారించినను, మరల సందేహము కలుగుచున్నది; అదేమనగా — శాస్త్రములయభిప్రాయము నేను నిశ్చయించితిని, అదేనా? కాదా? [తర్కదృష్టి కనిష్ఠాధికారి యగుటవలన పలుమాటలు కుతర్కముచేత సందేహము పుట్టుచున్నది] ఈ సందేహనివృత్తికొఱకు అన్యవిద్వాంసులనిశ్చయముతో తననిశ్చయమును సరిచూచుటకు పోయెను

విద్యజ్ఞులదర్శనమయినప్పుడు తర్కదృష్టిచేత సకలశాస్త్రములయొక్క ఏకవాక్యతారూపమయిన తనయభిప్రాయము నివేదింపబడినది; అది విని, సాధుజనులు సంతానించి, పరమాప్లవము క్తులై యనుచున్నారు — నాయనా! నీవు ఏ యభిప్రాయము ఎఱిగితివో, అది యథార్థముగా నున్నది; నీవు భ్రమ్యుడుగా నున్నావు; నీవు సాక్షాత్పరబ్రహ్మముగా నున్నావు.

— { 354. జ్ఞానికి ఇచ్చానసంభవముయొక్కయు, సంభవముయొక్కయు అభిప్రాయము. } —

జ్ఞానియొక్క సకలవ్యవహారము అజ్ఞానివ్యవహారమువలె ప్రారబ్ధాధీనముగా నున్నది; ప్రారబ్ధబలమువలన జ్ఞానికిని ఇచ్చసంభవించును; అయిన, కొన్నిచోట్ల శాస్త్రమందు ఇట్లు వ్రాయబడియున్నది — “జ్ఞానికి ఇచ్చ కలుగదు” దానియందు జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము పదార్థేచ్ఛారూపపరిణామమును పొందదను నభిప్రాయము లేదు; ఏలయన — అంతఃకరణమునకు ఇచ్చాదికము సహజధర్మముగా నున్నది; యద్యపి అంతఃకరణము భూతములనత్త్వగుణముయొక్క కార్యమని చెప్పబడియున్నది;

తథాపి రజోగుణతమోగుణ సహితమయిన సత్త్వగుణము యొక్క కార్యముగా నున్నది; కేవలసత్త్వగుణకార్యము గాదు; కేవలసత్త్వగుణకార్యమయినట్లయిన, చలస్వభావము అంతఃకరణమునకు కాఁగూడదుగదా! మనోరాజ్యకామక్రోధాదులయిన రాజసవృత్తులు, మఱియు మూఢతాది తామసవృత్తులు కాఁగూడదు గదా! అగుచునే యున్నవి; దానివలన నది కేవల సత్త్వగుణకార్యము గాదని సిద్ధమే

అప్రధానరజోగుణతమోగుణసహితమయి, ప్రధానసత్త్వగుణవంతములయినభూతములవలన అంతఃకరణము పుట్టుచున్నది; కావున అంతఃకరణమందు మూఁడుగుణములు గలవు; ఆ మూఁడుగుణములు సర్వపురుషులయొక్క అంతఃకరణములందు సమానములు గావు, న్యూనాధికములుగా నున్నవి; కనుక గుణముల న్యూనాధికతవలన సర్వపురుషులకు పరస్పరము విలక్షణస్వభావమగుచున్నది; కాబట్టి ఎదివఱకు అంతఃకరణము గలదో, అది వఱకు రజోగుణపరిణామ మయిన ఇచ్చయొక్క అభావము ఘటిల్లదు.

ఇట్లుండఁగా జ్ఞానికి ఇచ్చయగుట లేదని చెప్పుచున్నారు; కనుక దానియభిప్రాయము ఇట్లు ఎఱుంగవలెను—అజ్ఞాని జ్ఞాను లిద్దఱికిని ఇచ్చయో, సమానము; అయిన, అజ్ఞాని ఇచ్చాదులను ఆత్మధర్మమని తెలియును; జ్ఞాని, ఆత్మధర్మమని తెలియఁడు; కామసంకల్పసందేహరాగద్వేషశ్రద్ధాభయలజ్జేచ్ఛాదులు అంతఃకరణపరిణామములగు అంతఃకరణముయొక్క ధర్మములని తెలిసికొనును.

ఈరీతిగా ఇచ్చాదులయినను, అవి జ్ఞాని ఆత్మధర్మములని ఎఱుంగఁడు; కాబట్టి జ్ఞానియందు ఇచ్చాభావము చెప్పి

యున్నారు; అట్లు మనోవాక్కాయములచేత ఏ వ్యవహారమును చేయునో, అంతయు జ్ఞానికి ఆత్మయందు ప్రతీతముగాదు; అయిన “సకలక్రియ మనోవాక్కాయములం దుండును, ఆత్మ అసంగుడు” అనునిది జ్ఞానియొక్క నిశ్చయము; ఈకారణము వలన శ్రుతియందు చెప్పబడినది—“జ్ఞానమునకనంతరము వర్తమానశరీరమందు చేసిన శుభాశుభకర్తృములయొక్క, మఱియు వానిఫలమయిన పుణ్యపాపములయొక్క సంబంధము జ్ఞానికి సంభవింపదు.”

ఈరీతిగా ప్రారబ్ధబలమువలన అజ్ఞానికి వలె సకలవ్యవహారమును, తదిచ్ఛయు జ్ఞానికి సంభవించుచున్నది.

—ॐ 355. శుభసంతతి రాజప్రసంగము. —

శుభసంతతి యను రాజునువిడిచి, ముగ్గురుకొడుకులు వెడలిపోయిరి; ఆ సంగతి పూర్వము చతుర్థతరంగమునందు చెప్పితిమి; ఇప్పుడు తండ్రియొక్క ప్రసంగము చెప్పుచున్నాము— ముగ్గురుపుత్రులు ఇంటినుండి వెడలినపిమ్మట రాజునకు తీవ్రవైరాగ్యాభావమువలన తద్వియోగజన్యదుఃఖము బహుళముగా ఆయెను; అట్లు మందవైరాగ్యమగుటవలన విషయసుఖమును గానేరదు; పుత్రులు వెడలిపోవుటవలన [అధికారియభావమువలన] శూన్యమయిన రాజ్యమును విడువశక్యముగాదు; తీవ్రవైరాగ్యముండినయెడ, శూన్యరాజ్యమునేని విడిచిపోవుచుండెను; ఈరీతిగా రాజునకు సర్వప్రకారములను దుఃఖమాయెను.

మందవైరాగ్యముయొక్క ఫలము విషయోపభోగమందనాసక్తి, మఱియు ఉపాస్యమునందు జిజ్ఞాస అందురు; అట్టియవ

స్థను రాజు పొందెను; పిదప, ఉపాస్య దేవతలు అనేకములు శ్రవణమందు వచ్చుటవలన ఏదేవతను ఉపాసన చేయవలయును? ఉత్తముడయిన దేవుడెవడు? ఇది రాజునకు తెలియక యుండెను; కనుక రాజు, ఒకనాడు పండితజనులసభచేసి, ఉపాస్య దేవతయొక్క నిర్ణయము చేయుటకొఱకు వారిని ప్రశ్న చేసెను—

❖ 356. రాజుయొక్క ప్రశ్న. ❖

ఎవడు నిద్రింపఁడో, ఎల్లప్పుడు మేలుకొనియుండునో, అట్టిదేవుఁ డెవ్వఁడు?

❖ 357. విష్ణుపాసకులయుత్తరము. ❖

ఆ రాజుయొక్క ప్రశ్న విని, ఆ సభాసదులనుండి ఒకవైష్ణవుడు పురస్కరుడై, భాషణమునకు ఆరంభించెను—ఓరాజా! ఉత్తమదేవుని చెప్పుచున్నాను; వినుము.

ఎవ్వఁడు శ్యామసుందరవిగ్రహుఁడు పీతాంబరధరుఁడయి హస్తముల శంఖచక్రగదాపద్మముల ధరించియుండు ఎవ్వనికంతంబున వైజయంతీమాలయు, వక్షంబునఁ గొస్తుభంబును, శ్రీవత్సలాంఛనంబును వెలుంగుచుండు, ఎవ్వని చరణనఖరంబునుండి త్రైలోక్యపావనియగు గంగ ప్రవహించు, ఎవ్వని చరణధూళిని శివవిరించి ప్రముఖులగు సురవరులు నిరంతరము గోరుచుందురు; మఱియు నెవ్వఁడు భక్తవత్సలుఁ డెవ్వఁడు దీనదయాళుఁ డెవ్వఁడనాథనాథుఁ డెవ్వఁడు సర్వజ్ఞభక్తకార్యకల్పద్రుమ వేదాంత వేద్యుఁడు, త్రిభువనవందు్యుఁడు అట్టి శ్రీవిష్ణువొక్కఁడే.

శ్రీవిష్ణువు సకలదేవతలలో శ్రేష్ఠుడనుటను నృసింహతాపనీయ గోపాలతాపనీయాద్యుపనిషత్తులు భారతభాగవత

రామాయణపద్మపురాణాదులు నిరూపించుచున్నవి; అద్వైతదేవుని స్తోత్రము చేయుచుచేయుచు, వేదములు నేతినేతయని చెప్పుచున్నవి; మఱియును ఈయనంతుని మాహాత్మ్యమును బొగడుచుఁబొగడుచు సహస్రముఖుండగు శేషుఁడు తననాలుకలు ద్విగుణితంబులయినను, అంతము తెలియఁజాలకున్నాఁడు; అమ్మ హాత్తుని చరిత్రములు గానముచేయుచు నారదతుంబురప్రభృతులు కృతకృత్యులయిరి; ఇట్టిదేవుఁడు భకవిష్ణువే.

ఓరాజా! శ్రేష్ఠదేవుఁడగు విష్ణువు ఒకఁడె సకలసురవర సేవ్యుఁడు, వానితో సమానుఁ డెవ్వఁడులేఁడు, యద్యపి శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడుగా నున్నాఁడు; కనుక వాఁడును శ్రేష్ఠుఁడు; తథాపి సేవ్యునియోగ్యత సేవకునకు రాదు; ఇదియునుగాక శివుఁడు అమృగశరూపమును ధరించి, డమరుగజచర్తాస్థినరకపాలాద్యమంగలపదార్థములను ధరించి, ప్రేతన్యాయమున శ్మశానమందు వర్తించుచున్నాఁడు; ఎద్దుమీఁదెక్కుచున్నాఁడు; కాఁబట్టి శివుఁడు సర్వథా త్యాజ్యుఁడుగా నున్నాఁడు.

మంచిది, వానిపుత్రుఁడు గజాననుఁడు, వాఁడయిననేమి! సాక్షాత్తు నరపశువు—ఏనుగువంటిముఖము,మూషికవాహనము; దేవియయిననోయేమి! కేవలము అశుచితయొక్కగని, ఎవ్వనికి అత్యంతదుర్గతిచ్చు గలదో, వాఁడు దేవ్యపాసన చేయవలయును; సుజ్ఞుఁ డయినవాఁడు ఎప్పటికిని దానిమార్గమునకు పోఁడు; సూర్యుఁడయిననో యేమి! ప్రాతఃకాలమునుండి ఇంకొక ప్రాతఃకాలమువఱకు తిరుగుచుండును; క్షణమాత్రవిశ్రాంతి లేదు; వానిభక్తుఁడైనప్పుడు వానివెంబడి పరుగెత్తిపోవలసి వచ్చును; వానికి విశ్రాంతి ఎక్కడ?

మంచిది, స్తార్తజనులు అయిదుదేవతలను సమానులని యెఱింగి, ఉపాసన చేయుచున్నారు; వారితో సమానులయిన మూఁడులెవ్వరును లేరు; ఏలయన—అమంగళరూపులగు, అశుచిరూపులగు దేవతలను అత్యంతశుచి, ఉత్తమోత్తముఁ డగు పరమాత్మునితో సమానులుగా నెఱుఁగుట కేవలమూర్ఖ లక్షణమే: శ్రేష్ఠునకు నీచునితో సామ్యము చెప్పటకన్న వేటొక పాపము లేదు

— 358. శైవపండితుని యుత్తరము —

వైష్ణవునిచేత శివుఁడు విష్ణునేవకుఁడని చెప్పబడినది విని, ఆ సభలోఁ గూర్చున్న వారయిన శైవజనులకు పరమక్రోధ మాయెను; అప్పుడు ఆ శివభక్తులలో ఒకపండితుఁడు పురస్స రుడై, భాషణమున కారంభించెను—

ఓరాజా! వినుము—ఓరీ! భక్తుఁడు ఏదేది గోరు చున్నాఁడో, శివుఁడు అదంతయు ఇచ్చుచున్నాఁడు; ఇట్లు శివ సమాన దాత ఎవ్వఁడు చెప్ప? విష్ణువునకు ఇంతవై భవము ఎక్కడ నుంచి వచ్చెను? హరికి ఏయైశ్వర్యము వైష్ణవునిచేత చెప్పబడి నదో, ఆ సకలవైభవము శివునిచేత ఇయ్యబడినది. శివుఁడు ఏలాగుననున్నాఁడు; చూఁడుము—హరివిరించ్యాదులకు సకల వైభవము నొసంగి, తాను భస్మచర్చితుడై ¹ కూర్చున్నాఁడు.

1 మహాదేవుఁడు ఆత్మారాముఁడగుటవలన సర్వపదార్థములందు నను బుద్ధి ఆనఁగా—సకలపదార్థములు మిథ్యయను బుద్ధిగలవాఁడు, లేక సకల పదార్థములు బ్రహ్మరూపమను బుద్ధిగలవాఁడు అందువలన ఆ సర్వేశ్వరుఁడు విరక్తఁడయి, చర్మకపాలాది నింద్యవస్తువులను ధరించుచున్నాఁడు. మహిమ్ను స్తోత్రమందు పుష్పదంతాచార్యుఁడు చెప్పుచున్నాఁడు—ఓవరదుఁడా! ఇంద్రుడి

ఎవ్వడేని ఇట్లనును—“భక్తులకు విశ్వర్యమిచ్చి, దరి
ద్రుడైనాడాయేమి! దానివలన శివునైశ్వర్యము అంతవంత
మని సిద్ధమయినది” ఓరీ! అట్లుగాదు; శివునైశ్వర్యమయిననో,
అనంతము; అయిన, భస్మచర్చితుడైన యుండుట ఎందుకనగా—
జగద్గురువైన పరమేశ్వరుడు జనులకు ఉపదేశించుచున్నాడేమనగా—సకలైశ్వర్యము అనిత్యము, వైరాగ్యభాగ్యము
వంటిది యేభాగ్యము లేదు.

ఇప్పుడు వైష్ణవరూపమున ఉనుచున్నాడు—“శివుడు చర్మనరక
పాలాద్యమంగలపదార్థములను ధరించెను” ఓరీ! దానియభి
ప్రాయము ఈమాధుర్యం డెటుగడు; ఓరీ! శివుడో, సమబుద్ధిపర
బ్రహ్మము; వాడు ఉత్తమాధమపదార్థముల విచారము
చేయఁడు; సకలము సమానమై, యొకపరబ్రహ్మరూపమే యని
ఎఱుఁగుచున్నాడు; బ్రహ్మభిన్నమని పదార్థానుభవమే శివునికి
ఘటిల్లదు; కనుక సకలవేదపద్యుడైనవాడు ఒకశంకరుడే.

శివునియందు ఉచ్చనీచత్వోనుభవము కించిన్మాత్రమును
లేదు; సర్వులకు సమానుడై, సర్వులకు ముక్తియిచ్చుట శివుని

దేవతలు నీ భుక్తురీతిలు, ఈయాసమృద్ధులు ధరించుచున్నారు; నీయొద్దనో,
కంటుంబోపకరణము [సాధనము] సంపాదించుటకు [ఒకపద్ధతి] ఖట్వాంగము
[ఒకకావ్యశస్త్రము] కుతారము, గజచర్మము, భస్మము, సర్పములు; ఈహేతు
వులవలన తెలియనగును—స్వాత్మారామపురుషుని విషయరూపమృగజలము
భ్రమించుకడేయదు—

మహాత్మః ఖట్వాంగం పరశురజినం భస్మఫణినః,

కపాలంచేతీయతైవ వరద తంత్రోపకరణమ్

సురాస్తాంతామృద్ధిం దధతి తు భవద్బ్రాహ్మణిహితాం

న హి స్వాత్మారామం విషయమృగత్పక్షా భ్రమయతి.

యొక్క ముఖ్యలక్షణము; ఓరీ! కౌశీపురియందు ఏప్రాణులు చనిపోవుదురో, వారందఱకు అంతకాలమందు ఉపదేశముచేసి, సర్వులకు సమానముక్తి ఇచ్చుచున్నాడు; శివశివయని ఉచ్చారణము ఎవ్వనిముఖమందుఁ గలదో, వాడు మరల సంసారముఖమును చూడఁడు; “శివునిభజనము చేయువాడైన జీవుఁడు శివరూపుఁడుగా నున్నాడు” అనునీ యర్థవాచకము శ్రుతివాక్యము గలదు.

ఓరాజా! విష్ణువుగాని, లేక అన్యదేవుఁడుగాని ఎవ్వఁడు తనయందు భక్తిచేయునో, వానికే వరమిచ్చును; నాశివుఁడు అట్లు గాదు; భక్తులుగాని, అభక్తులుగాని వారికందఱకు శివుఁడొకఁడే వరప్రదాత. ఓరీ! ఇతఁ డనుచున్నాడు—“శివుఁడు విష్ణుభక్తుఁడు” రామేశ్వరునిస్థాపన ఎవనిచేత చేయఁబడినదో, ఈమూఁథుఁ డెఱుఁగఁడు; ఏదేవుని శేషశాయి యనుచున్నారో, వానిని జాగరూకుఁడని ఎవ్వఁడనవలయును? విష్ణువు ఇట్టి దేవుఁడుగా నున్నాడు; స్కాందబ్రహ్మాండాది సకలపురాణములందు శివునియొక్క ఈశ్వరత ప్రతిపాదింపఁబడినది.

ఇతఁ డనుచున్నాడు—“మహాభారతమందు విష్ణుశ్రేష్ఠత చెప్పఁబడినది” ఈమూఁథుఁడు భారతతాత్పర్యమేమియెఱుఁగును? విబుధుఁడైన అప్పయ్యదీక్షితునిచేత భారతతాత్పర్యము వ్రాయఁబడినది చూడుము—

భారతమం దీప్రసంగము గలదు—అశ్వత్థామ నారాయణాస్త్రమును, ఆగ్నేయాస్త్రమును ప్రయోగించెను; అప్పుడ అనేకనై న్యసంహార మాయెను; ఐనను, పంచపాండవు లందు ఎవ్వఁడును చావలేదు; అప్పుడు అశ్వత్థామ రథమును విడిచి,

ధను ర్వేదమును, ఆచార్యులను ధిక్కరించుచు, వనమునకు పోయెను; అచ్చట మార్గమందు వ్యాసభగవానుని దర్శనమాయెను; అప్పుడు వ్యాసభగవంతుడు ఇట్లనెను—ఓ బ్రాహ్మణుడా! నీవు ఆచార్యులను వేదమును ధిక్కరింపకుము; ఈ కృష్ణార్జునులు ఇద్దఱు సరనారాయణరూపులుగా నున్నారు; వీరి లిద్దఱు శివపూజనము చాలచేసినారు; కనుక వీరిభక్తికీర్తనలైన త్రిశూలిమహాదేవుడు వీరిరథము ముందర నుండును; వీరిద్దఱి మీఁద చేసిన శస్త్రాస్త్రాదినర్వప్రయోగములను వాడే నశింపఁ జేయును; ఈభారతప్రసంగము చూచినట్లయిన, నారాయణరూపుడైన కృష్ణునివిభూతి మహాదేవునికృపవలన పుట్టినదని సిద్ధమైనది; కాబట్టి విష్ణుచరిత్రప్రతిపాదకములైన గ్రంథములు అన్నియు శివాధిక్యమే ప్రతిపాదించుచున్నవి; వైష్ణవగ్రంథములందు సేవ్యుడని చెప్పబడిన యేవిష్ణువు గలఁడో; ఆతఁడు భారతప్రసంగమువలన శివభక్తుడుగా నున్నాడు; అందువలన ఏశివునందు భక్తివలన విష్ణువు సేవ్యుడగునో, ఆశివుడే పరమ సేవ్యుడుగా నున్నాడు; ఈరీతిగా అప్పయ్యదీక్షితుడు¹ సకలవైష్ణవగ్రంథములకు ప్రతిపాద్యుడు శివుడని చెప్పి యున్నాడు.

మఱియును చూడుము—శంకరుని మహాదేవుడని, మహేశ్వరుడని, శివుడని చెప్పుదురు; ఇతరులను దేవులు, ఈశ్వరులందురు; కల్యాణమును శివమందురు; దానికన్న భిన్నమైనది అశివము; దానియర్థము ఇట్లు సిద్ధమైనది—శివునికన్న భిన్నులైన ఇతరదేవ

1 శివకాంబిలో ప్రసిద్ధపండితుడు, వానిచేత సిద్ధాంతలేఖనగ్రంథమును గ్రంథము చేయఁబడినది.

తలు అకల్యాణరూపులు; ఈ అకల్యాణరూపదేవతలను విడిచి, కల్యాణరూపశివుని ఉపాసన చేయవలయును; వైష్ణవుని సకల మతము నారదపాంచరాత్రముమీఁద నైనది; దానికి సూత్ర భాష్యమందు ఖండనము చేయఁబడినది; తదనుసారులైన అన్ని వైష్ణవమతములు కల్పతరువుయొక్క టీక యగు పరిమళ¹ గ్రంథమునందు ఖండింపఁబడియున్నవి.

సముద్రమథనప్రసంగమునందు సాగరమునుండి హాలా హలనామధేయమగు విషము వెలువడి, సర్వులను దహింపనారంభించినప్పుడు సమస్తసురాసురలు భయగ్రస్తులయిరి; ఆ కాల కూటవిషమును ఒక్కశివుడే ప్రాశనముచేసి, సకలసురాసురులకు అభయమొసంగెను; ఇట్లు సమర్థుఁ డెవఁడున్నాఁడు; శివుని వంటి సమర్థుఁ డెవ్వఁడును లేడు.

చూడుము—ఎవని నామసంకీర్తనమువలన విఘ్నజాలము యొక్క సమూలనాశ మగుచున్నదో, అట్టియే గణాననుఁడు గలఁడో, వాఁడు శివుని సాక్షాత్ పుత్రుఁడుగా నున్నాఁడు; కార్యమందు కారణగుణము గలదు; కాబట్టి గణపతియందు విఘ్ననాశనసామర్థ్యము వది గలదో, అదన్నియు కారణరూపుఁడయిన శివునిదై యున్నది; ఈలాగు సర్వథాసేవ్యుఁడు ఒకసదా శివుఁడుగా నున్నాఁడు; ఆ సదాశివుఁడు సమాధియందు సర్వదా జాగరూకుఁడుగా నున్నాఁడు; వాఁడు ఎప్పటికిని నిద్రపోఁడు.

— 359. గణపత్యుపాసకుని యుత్తరము. —

గణపతి శివునిపుత్రుఁడనియు, కారణగుణము కార్య

1 శ్రీశంకరాచార్యకృత బ్రహ్మసూత్రభాష్యముమీఁద వాచస్పతి మిశ్రకృత భామరీనిబంధనునటీక, దీనివ్యాఖ్యానమును పేరు కల్పతరువు.

మందు వచ్చినదనియు శైవునిభాషణము విని, ఆ సభనుండి శ్రోతావిష్టుడయి, ఒకగణపతిభక్తుఁ డనుచున్నాఁడు—

ఔనాను! గణపతి శివునిపుత్రుఁడు, ఎట్లు శ్రీరాముఁడు దశరథునిపుత్రుఁడో, అట్లు గణపతి శివునిపుత్రుఁడు; ఓరీ రాజా! చూడుము—ఎప్పుడు త్రిపురాసురునితో సంగ్రామము చేయుట కొఱకు శివసహితులయిన సర్వదేవతలు పోయిరో, అప్పుడు దేవతలకు పరాభవమాయెను; అప్పుడు సకలదేవతలతోఁగూడ శివుఁడు గణపతిపూజనము చేసినాఁడు; పిమ్మట త్రిపురునితో సంగ్రామముచేసి, త్రిపురవధము చేసెను; గణపతి శివునిపుత్రుఁడైనయెడల, పుత్రునిపూజ శివుఁడు చేసినాఁడాయేమి? చూడుము—ఎవని శుండాదండమునుండి హరిహరబ్రహ్మదులగు సకలదేవతలు పుట్టిరో, వాడే శ్రీమద్విఘ్నరాజు మంగళమూర్తి శివుని పుత్రుఁడనుటయందు సిగ్గునులేదేమి? అజన్మఁడైన గజాననభగవంతుఁడు శివునిపుత్రుఁ డగునా?

ఓరాజా! ఆ గజాననభగవంతుఁడు ఏలాగుననున్నాఁడు! వాఁడు సకలవిద్యలకుదాత, వానితోసమానుఁ డెవ్వఁడు? ఎవ్వఁడును లేడు; ఓరీ! సకలదేవతలయిననో, శుభకార్యమునకుతృప్తితులుగా నున్నారు; నా వరదమూర్తిమహాగణపతి ఏలాగుననున్నాఁడు! ఓరీ! ఎవనిపూజనము చేయకుండిన, ఏదియు శుభకార్యముగాని, అశుభకార్యముగాని ఆరంభమగుటయే లేదు; చింతనముచేయు పురుషునియొక్క విఘ్నపరిహారము చేయుట కొఱకు నావక్రతుండస్వామి మార్గప్రతీక్షచేయుచు జాగరూకుఁడై కూర్చున్నాఁడు; వానిసర్వజ్ఞత, పూజ్యత వ్యాసభగవానునిచేత గణేశపురాణమందు ప్రతిపాదించబడియున్నది.

❖ 360. శక్తియొక్క పాపముని యుత్తరము. ❖

శక్తియొక్క పాపముని గణపతియని విని, ఒక దేవుని పాపమును క్షమించునని యనుచున్నాడు—ఓరాజా! ఒక శక్తి లేనియెడ, సకల దేవతలు శక్తిహీనులయి, మృతసమానులయి యుందురని నీవెఱుఁగుము; ఓరీ! సకల దేవతలు శక్తియొక్క పాపములుగా నున్నారు; కనుక వారియందు శక్తి గలదు; శక్తి హీనుడు అశక్తుడని లోకమందు ప్రసిద్ధమే; శక్తిలేకుండినపుడు దేవుని దేవుడని ఎవరందురు?

ఓరీ రాజా! శక్తిస్వరూపవర్ణనము చేయుచున్నాము; వినుము—భగవతికి రెండురూపములు గలవు—మొదటిది సామాన్యము, రెండవది విశేషము; స్వపదార్థములందు తమ తమ కార్యముచేయు సామర్థ్యము సామాన్యరూపము, మఱియు అష్టభుజాదిసహితమూర్తి విశేషరూపము; సామాన్యరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవు; ఎవనియందు శక్తియొక్క న్యూనాంశము గలదో, వానిని అల్పశక్తి, అసమర్థుడందురు; ఎవని యందధికాంశము గలదో, వానిని సమర్థుడందురు.

విష్ణుశివాదులందు శక్తియొక్క అధికాంశముండుటవలన వారిని సమర్థులందురు; ఈరీతిగా భగవతియొక్క సామాన్యరూపాంశాధిక్యమువలన విష్ణుశివగణేశసూర్యులయొక్క మహిమ ప్రసిద్ధముగా నున్నది; శక్తిరహితమైనట్టయిన, ఎట్లు ప్రాణము లేక శరీరము అమంగళరూపమగునో, అట్లు సకల దేవతలు శక్తిరహితులై అమంగళరూపు లగుదురు; కాబట్టి ఏ శక్తియొక్క ఆధిక్యమువలన దేవతలమహిమ ప్రసిద్ధమో, ఆ మహిమ శక్తిదిగా నున్నది; దేవతలది గాదు; విష్ణుశివాదులు భగవతియొక్క

సామాన్యవిశేషరూపశక్తిని అధికముగా నుపాసన చేసియున్నారు; కనుక వీరియందు శక్త్యంశము అధికముగా నున్నది.

ఎట్లు భగవతి నిరాకారరూపశక్తికి అనంతాంశములు గలవో, అట్లు సాకారరూపశక్తికిని అనంతాంశములు గలవు; ఈ సాకారాంశములందు కాళీరూపము ప్రధానముగా నున్నది; మాహేశ్వరీ వైష్ణవీ సారీ గణేశ్యాదులును ప్రధానాంశములుగా నున్నవి; విష్ణువునకు భగవతియొక్క ఉపాసనవలన వైష్ణవీనామకమగు భగవత్కృపాంశముయొక్క లాభమయినది; అట్లు అన్యదేవతలకును భగవతియొక్క యుపాసనవలన నిజనిజ మాహేశ్వర్యాదికాంశములయొక్క లాభమయినది.

ఏయే దేవునకు ఉపాసనచేత ఏయే భగవత్కృపాంశముయొక్క లాభమయినదో, ఆయాదేవునకు తదనుసారముగ విష్ణుమహేశ్వరసూర్యగణేశాది పేళ్లు ప్రాప్తములయినవి; భగవతియొక్క సకలభక్తులందు విష్ణుశివులిద్దఱు ప్రధానభక్తులుగా నున్నారు; ఏలయన—ధ్యాతకు ధ్యేయరూపప్రాప్తి ఉపాసనయొక్క పరమావధిగా నున్నది; విష్ణుశివులకు ఉపాసనవలన ధ్యేయరూపముయొక్క ప్రాప్తి అయినది; కావున నిద్దఱు ప్రధానోపాసకులుగా నున్నారు.

సురాసురులుగూడి, సముద్రమథనము చేసినప్రసంగమునందు అమృతము ప్రకటమైనప్పుడు సురాసురులవివాదము శాంతిచేయుటయందు విష్ణువు అసమర్థుడాయెను; అప్పుడు తన యుపాస్యరూపభగవతిని ఏకాగ్రబుద్ధిచే ధ్యానము చేసెను; ఆ ధ్యానమువలన విష్ణువు తానే ఉపాస్యరూపమును పొందెను;

తరువాత ఆ మోహినిరూపమాహాత్మ్యమువలన సురాసురులు వానికనుకూలురయిరి.

అట్లు శివుడు సమాధియందు భగవతీధ్యానము చేసెను; దానివలన శివుని అర్ధవిగ్రహము ఉపాస్యరూపమాయెను; ఏల యన—ఒకానొకపుడు విత్తేపమువలన సమాధియొక్క అభావ మాయెను; కనుక విత్తేపము సమాధియొక్క విఘ్నమని చెప్పఁ బడినది; విత్తేపము శంకరునకుఁ బీడ గలిగించెను; కావున శివుని యొక్క సకలవిగ్రహము ఉపాస్యరూపము గాలేదు.

ఈరీతిగా సకలదేవతలు భగవతియొక్క ఉపాసకులుగా నున్నారు; ఆ భగవత్కృపాసన రెండువిధములుగా చెప్పబడినది—మొదటిది దక్షిణామ్నాయమువలన, రెండవది ఉత్తరామ్నాయమువలన; మొదలు దక్షిణామ్నాయము చెప్పబడినది; తరువాత ఉత్తరామ్నాయము చెప్పబడినది

హరిహరు లెట్లు భగవతీభక్తులుగా నున్నారో, అట్లు మఱియెవరును లేరు; అట్లయినను, శ్రద్ధాభక్తిపూర్వకముగా ఎవఁడు మహిమాయయొక్క ధ్యానము చేయునో, వాడు తత్కాలముగా పురుషార్థమును పొందును; ఏసాధనమువలన భోగమును, మోక్షమును ఒకేస్థానమందు ప్రాప్తమగునో, అట్టి సాధనము భగవతీభక్తియేగాని, జగత్తునందు మఱేదియులేదు.

భగవతియొక్క భక్తియును అత్యంతసుఖకారకముగా నున్నది; దావిసమగ్రరీతి శివతంత్రమందు చెప్పబడినది; కనుక సుజ్ఞానములు పంచమకారములత్యాగము ఎప్పటికిని చేయరు; కృష్ణబలదేవులయిననో, సర్వదా ప్రథమమందు నిమగ్నులయి యున్నారు; హరిహరగణేశసూర్యాదులగు సురవరులు ప్రథమ

మందే నిమగ్నులయి, భగవతీధ్యానము చేయుచున్నారు; మఱియును సకలసురనరులు పురాతనకాలమునుండి సకలమకారములయొక్క సేవనము చేసియున్నారు; మకారానాదరము సుజ్ఞజనులు ఎప్పటికిని చేయరు.

శ్రీవ్యాసాచార్యులచేతను కాలిపురాణమందు భగవతీమహిమ అనేక ప్రకారములుగా చెప్పబడియున్నది; మఱియు పూజావిధియును అనేకవిధములుగా చెప్పబడియున్నది; కృపామూర్తి శ్రీశంకరునిచేనైననో, సకలజనోద్ధారముకొఱకు ఉత్తమోత్తమమైన యుత్తరసంప్రదాయము ఉపదేశింపబడియున్నది; దానియందు దృఢవిశ్వాసముంచి, పంచమకారములసేవనము చేయువాడైన పురుషుడంత భాగ్యవంతుఁ డెవ్వఁడును లేడు.

❀ 361. సూర్యోపాసకుని యుత్తరము. ❀

భగవతీభక్తుఁడు సూర్యుడను వచనమువిని, క్రోధమున సూర్యునివలె తపనుడై, ఒకసూర్యభక్తుఁడు భాషణమునారంభించెను—

ఓరీ రాజా! ఈ పాపియొక్క వచనము వినవలదు; ఓరీ! వీనిమతము అత్యంతనీచముగా నున్నది; ఎవ్వనికి సదైవ నరక వాసమునందు గర్భవాసమునందు అపేక్ష గలదో, వాడు వాని భాషణము ఆదరింపవలయును; మద్యమాంసాదులయిన సకలా పవిత్రపదార్థములును వీనిమతమందు ఉత్తమబుద్ధిచే అంగీకరింపబడినవి; మఱియు వానికిపేళ్లు పవిత్రపదార్థవాచకము లయినట్లు ఉంచబడియున్నవి; ఈమతవర్ణనము చేసినప్పుడు వాణి దూషితమగుచున్నది; ఇట్టిదే వీనియొక్క వామమార్గముగా నున్నది.

ఓరీ రాజా ! నేను నిష్పక్షపాతముగా చెప్పుచున్నాను—
దేవియుపాసనమందు దక్షిణసంప్రదాయము శాస్త్రసమ్మతముగా
నున్నది; అట్లు వైష్ణవశైవాదులమతములును శాస్త్రసమ్మతము
లుగా నున్నవి; అయినను, ఓరీ రాజా ! చూడుము—ఒక
భానువు లేనియెడ, అందఱు నంధులగుదురు.

సూర్యనారాయణునకు రెండురూపములుగలవు—మొద
టిది నిరాకారప్రకాశము, రెండవది సాకారప్రకాశము; ఈరెం
టియందు నిరాకారప్రకాశము సకలనామరూపములందు వ్యాప
కముగా నున్నది; దీనిని వేదాంతిజనులు భాతిశబ్దముచే వ్యవహా
రింతురు; ఆ నిరాకారప్రకాశరూపమయిన సూర్యుని సామాన్య
రూపము సకలజగత్తునకు అధిష్ఠానముగా నున్నది; తదజ్ఞానము
వలన జగద్రూపమైన వివర్తము పుట్టినది; నిరాకారప్రకాశమే
అంతఃకరణవృత్తియందు ప్రతిబింబమగు జ్ఞానమందురు; ఎప్పుడు
“అహంభానుః” ఇట్టి అంతఃకరణవృత్తిప్రకాశప్రతిబింబమగునో,
అప్పుడు అజ్ఞాననివృత్తియై, జగన్నివృత్తి యగును.

ఆ నిరాకార సాకారరూపములందు నిరాకారరూపము
జ్ఞేయముగాను, సాకారరూపము ధ్యేయముగాను ఉన్నది; అవి
వేదాంతమందు నిర్గుణసగుణభేదమువలన ద్వివిధబ్రహ్మమని చెప్పఁ
బడినది; ఆ ప్రభాకరుడు ఏలాగున నున్నాడు! వానియందు
తమోలేశమును లేదు; ఆ దివాకరుడు త్రికాలమందు తిరుగు
చున్నాడు; క్షణమాత్రమును విశ్రాంతి తీసికొనడు; వాని
యొక్కధ్యానము చేయువానికి అజ్ఞానరూపతమోనివృత్తియై,
వాడు ఈదేహమందే జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. ఓరీ రాజా !

ఇట్టి సూర్యనారాయణునిదప్ప ఇతర దేవత లుపాస్యములనుట సర్వమును శుష్కవాదమని ఎఱుఁగుము.

❦ { 362. ఉక్త పంచ మతములయొక్క అను } ❦
వాదపూర్వకమైన స్వార్థమతము.

ఎట్లు ఐదుగు రుపాసకులు పరస్పరవిరుద్ధవచనములు చెప్పిరో, అట్లు అనేకపండితులు నిజనిజబుద్ధును సారముగా విరుద్ధముగానే చెప్పుచున్నారు; ఎట్లు ఈయైదుగురియొక్క విరుద్ధ మతములు గలవో, అట్లు ఐదుదేవతలం దభేదబుద్ధి చేయువాఁడయిన స్వార్థునిమతమును వీనిఅన్నిటికంటె విరుద్ధముగానున్నది; ఏలయన—

వైష్ణవులదీమతము—విష్ణువుతో సమానుఁడయిన దేవుఁడు లేఁడు; సర్వులు విష్ణువునకు భక్తులు; అందువలన విష్ణువుయొక్క రామకృష్ణనారాయణాది నామములతో సమానమని అన్య దేవతల పేళ్లను ఎవ్వఁడు ఎఱుఁగునో, వాఁడు ¹ నామాపరాధి; వానికి

1 ఎవ్వనికి దశనామాపరాధములలో ఒకానొక అపరాధము గలుగునో, వాడు నామాపరాధి యనఁబడును; ఆ దశాపరాధములు—

సన్నిందాసతి నామవైభవకథా శ్రీశేషయోగ్భేదభీః,
అశ్రద్ధా శ్రుతిశాస్త్రదేశికగిరాం నామ్న్యర్థవాదభ్రమః,
నామాస్తీతి నిషిద్ధవృత్తివిహితత్యాగో హి ధర్మాంతరైః
సామ్యున్నామ్ని జపే శివస్య చ హరేర్నామాపరాధా దశ.

దీనియర్థము—1 సత్పురుషునినింద 2 అసాధుపురుషులసన్నిధియందు నామమాహాత్మ్యవర్ణనము 3 విష్ణుశివులందు పరస్పర భేదబుద్ధి 4 5 6 శ్రుతి శాస్త్రగురువాక్యములందు అశ్రద్ధ 7 నామమందు అర్థవాదముయొక్క [మహిమస్తులియొక్క] భ్రమ 8 అనేకపాపనాశకమయిన భగవన్నామము

రామకృష్ణాది నామోచ్చారణముయొక్క యథార్థఫలప్రాప్తి గానేరదు. అట్లు శైవమతమందు శివసమానుడయిన ఇతర దేవుడు లేడు; శివనామోచ్చారణఫలము విష్ణునామోచ్చారణమువలన గాదు.

ఈరీతిగా సర్వులమతమందు తమతమ ఉపాస్యదేవతతో సమానుడు అన్యదేవుడు గాడు; స్మార్తమతమందో, సకలదేవతలు సమానులు; అందువలన వానిమతమును అయిదుగురితోను విరుద్ధముగా నున్నది.

❧ 363. షట్శాస్త్రములయొక్క పరస్పరవిరుద్ధత ❧

సాంఖ్యము, పాతంజలము, న్యాయము, వైశేషికము, పూర్వమీమాంస, ఉత్తరమీమాంస ఈయాలు శాస్త్రముల మతములును పరస్పరవిరుద్ధములుగా నున్నవి; ఏలాగుననగా— సాంఖ్యశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; యోగనిరపేక్షముగా ¹ ప్రకృతిపురుషుల వివేకజ్ఞానమువలన మోక్షమంగీకరింపబడినది; పాతంజలశాస్త్రమందు ఈశ్వరుని యంగీ

నాయొద్ద నున్నదనివిశ్వాసముచేత నిషిద్ధకర్తాచరణము 9 మఱియు ఆ విశ్వాసముచేత విహితకర్తృత్వాగము 10 అన్యధర్మములతో నామమునకు సామ్యముఁ దలఁచుట శివవిష్ణునామగ్రహణమందు ఈ దశవిధములగు అపరాధములు చెప్పబడినవి. ఈ విషయమందు ఒకఁడు మహాత్ముడు చెప్పచున్నాడు—

రామ రామ సబ కోయి కహే దశరిత కరే న కోయ,

ఏక బార: దశరితక రేతో కోటిజజ్జుఫల హోయ-

1

1 యోగనిరపేక్షమనగా సమాధియోగాపేక్షారహితమైనట్టి కేవల విచారముద్వారమున.

కారము గలదు; సమాధిచేత మోక్ష మంగీకరింపబడినది; ఇది పరస్పరవిరోధము గలదు.

న్యాయమతమందు నాలుగుప్రమాణములు, వైశేషిక మతమందు రెండుప్రమాణములు ఇది విరుద్ధముగా నున్నది; నాయ్యవైశేషికములకు తమలోతమకు మఱియును విరోధము గలదు.

అట్లు పూర్వమిమాంసయందు ఈశ్వరుని యంగీకారము లేదు; కర్మజన్యవిషయసుఖమే పురుషార్థముగా నంగీకరింతురు; మఱియు ఉత్తరమిమాంసయందు ఈశ్వరునియొక్కయు, మోక్షముయొక్కయు నంగీకారము గలదు; విషయసుఖము పురుషార్థమని అంగీకారము లేదు; ఇదియునుగాక ఉత్తరమిమాంసామతము ఈ గ్రంథమందు స్పష్టముగానే యున్నది; సర్వ శాస్త్రములమతములు దీనితో విరుద్ధములు—ఇతరశాస్త్రములందు భేదవాదము గలదు; దీనిలో భేదముయొక్క ఖండనము, మఱియు అభేదముయొక్క ప్రతిపాదనము గలదు; ఇదిగాక ఇంకను అనేకవిధములుగ విలక్షణత గలదు.

ఈరీతిగా సకలశాస్త్రముల సిద్ధాంతములు పరస్పర విరుద్ధములుగా నున్నవి.

—३६४. రాజుయొక్క సంశయాభివృద్ధి, మఱియు దీనత. —

ఉక్తప్రకారముగా నానాపండితులయొక్క నానావిధ భాషణమును వినవిన, రాజునకు అధికారికము సంశయము పుట్టుచున్నది. ఏలయన—ఎవ్వఁడెవ్వఁడు ఏయేదేవుని స్తుతి చేయుచున్నాఁడో, వాఁడువాఁడు ఆయాదేవుని స్తుతియందు యుక్తిప్రయుక్తి ప్రమాణము దప్ప వేటుమాట చెప్పఁడు;

వానిలో ఎవ్వనిభాషణమును సత్యమని ఎఱుగవలయును; ఎవ్వనిది మిథ్యయని యెఱుగవలయును? ఈవిషయమందు రాజునకు ఏమియును తోపదు; రాజు మొదటినుండి చింతా దుగిఖములచేత గ్రస్తుడయి యున్నాడు; అదిగాక పండితజనుల యొక్క పరస్పరవిరుద్ధమైన భాషణము సంశయద్వారమున మఱియు నధికదుగిఖమునకు హేతువయినది.

ఆ దుగిఖయోగముచేత రాజు అత్యంతదీనుడై, ఏకాగ్ర చిత్తముచే పరమాత్ముని ప్రార్థన చేయుచున్నాడు—ఓప్రభూ! సర్వదేవతలకు దేవుడయిన నీవెవడు? నిన్ను నేను ఏమియు నెఱుగను; ఏలయన—నేను కేవలము అజ్ఞానిని పాపిష్టుడనై, యున్నాను; నీవో, వేదశాస్త్రములకును అగమ్యుడవు; అట్టి నిన్ను అజ్ఞాని పాపిష్టుడైన నే నేమిఎఱుగుదును?

అయిన, ఓదేవాధిదేవుడా! నీవు కరుణాసాగరుడవు; నీవు పతితపావనుడవు; అనునీకీర్తి బుధజనులద్వారమున పలు మారు విని, నాకు నీవిషయమందు పెద్దఆశ పుట్టినది; ఏలాగున ననగా—నేను సంసారతాపముచే తప్పుడనై యున్నాను; నేను ఎంత దుగిఖిని, ఆ నాదుగిఖముయొక్క వర్ణనము చేయుటయందును నేను దుఃఖిని యున్నాను; అసమర్థుడ నై యున్నాను; నీవో, సర్వజ్ఞుడవు, సకలాంతర్యామి వని వినుచున్నాను; కాబట్టి నాదుఃఖమును నీవు సర్వప్రకారముల నెఱుగుదువు.

ఇదియునుగాక, నాదుఃఖమును నీకు చెప్పుటకు నాకు సిగ్గు ప్రాప్తమగుచున్నది; ఏలయన—ఎప్పుడు సుఖపడుచుందునో, అప్పుడు నీభజనముచేసి, సర్వసుఖములను నీచరణారవిందమున అర్పణము చేసియుందునేని, ఇప్పుడు దుఃఖము నివేదించుటకును

నాకు అధికారముండును; నేను పాపిని, సుఖప్రసంగమందు నీ స్మరణము చేయలేదు; ఇప్పుడు ఏముఖముచేత నీకు దుఃఖము చెప్పకొందును; ఈ ప్రకారముగా నామనస్సు శంకించుచున్నది;

ఇప్పుడు ఎంత చెప్పచున్నానో, అంతయు బుధజనుల కృపచేతనే; ఏలయన—సాధుజనులద్వారమున నేను ఇట్లు వినుచున్నాను—“నీవు సకలజగత్తుయొక్క తల్లివి తండ్రివిగా నున్నావు” ఎందువలన నీవు తల్లివితండ్రివో, అందువలన నా సకలాపరాధములను ఓమింతువని నమ్ముచున్నాను.

ఓభగవంతుడా! ఈ ప్రసంగమందు అనేకతాపములచేత తప్పుడనై యున్నాను; వానియందును నేను ఏదేవుని భజనము చేయుదును? ఈవిషయమందు నాకుగల అత్యంతోత్కంఠా రూపమైన ఏతాపము గలదో, దానినుండియైనను నాకు విముక్తి చేయుము; ఓ మాయమ్మా! నేను నీగర్భకుహారమందుండి పాద తాడనము చేయుచున్నాను; దానిని నీవు ఓమింపుము; నేను నీయొక్క శిశువును, నీవు కృపచేత చూచుచుండుము; నీవు తల్లివి కృపచేయనియెడల, వేటేయేదాదియును నన్ను చూచునదిలేదు.

ఓసర్వేశ్వరా! నేను నిన్ను ఎవడని ఎఱుంగవలయును? ఏమి నిన్ను విష్ణువని యెఱుంగవలయునా? శివుడని యెఱుంగవలయునా? లేక గణపతి దేవి సూర్యుడని ఎఱుంగవలయునా?

విష్ణువని యెఱిగెతినో, అప్పుడేమి శేషశయనుడై, బ్రహ్మ నాభికమలమందు లక్ష్మీ చరణకమలమందు నుండఁగా—నారదతుంబుర్వాదులు సమస్తమునందు సంగీతము చేయుచుఁ గొలువఁగా చెన్నొందుచున్న నీరూపమును ధ్యానము చేయుదునా? లేక వామదక్షిణభాగములందు శ్రీదేవిభూదేవియొప్పు

శంఖచక్రాద్యాయుధవిరాజమానుడయి, శ్రీవత్సలాంఘనకౌస్తుభ
వైజయంతీమాలాసహితుడైన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?
మత్స్యకూర్మాదిరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా?

శివుడని యెఱిగెతినో, అపుడు భస్మాద్ధూరితుడై, గంగా
భూషితుడై, త్రిశూలడమరు గజచర్మ విరాజితుడయిన నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక నందికేశ్వరారూఢుడయి,
పురోభాగమందు పార్వతీ పార్వదగణసమవేతుడయిన నిన్ను
ధ్యానము చేయుదునా? లేక సింహాసనారూఢుడయి, వా
మాంకమందు గౌరి, దక్షిణాంకమందు షణ్ముఖగజాననులు సేవింప
ప్రమథగణపరివేష్టితుడయి, బాణరావణాదిభక్తజనులు జయ
జయకౌరము చేయుచుండగా విష్ణువిరించ్యాద్యమరగణవందితుఁ
డయిన నిన్ను ధ్యానము చేయుదునా?

గణపతియని యెఱిగెతినో, అపుడేమి సింహారూఢుఁ
డయిన వినాయకరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక
మయూరారూఢుడయిన మయూరేశ్వరురూపమును ధ్యానము
చేయుదునా? మూషకారూఢుడయిన గజాననురూపమునే
ధ్యానము చేయుదునా?

సూర్యుడని యెఱిగెతినో, అపుడేమి సామాన్యప్రకాశ
రూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక విశేషప్రకాశరూప
ముచే ధ్యానము చేయుదునా? కేయూరమకరకుండలాలంకృత
హిరణ్మయరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా?

దేవియని యెఱిగెతినో, అపుడేమి సామాన్యశక్తిరూప
ముచే ధ్యానము చేయుదునా? విశేషశక్తిరూపముచే ధ్యానము.

చేయుదునా? విశేషరూపముచే చేసినపుడు ఏమి? అష్టభుజ
మూర్తి కాలీరూపముచే ధ్యానము చేయుదునా? లేక చండీ
గౌరీలక్ష్మీరూపములచేత ధ్యానము చేయుదునా? లేక శివతంత్రా
లంబనము చేసికొని, వామమార్గమందు ప్రవృత్తి చేయుదునా?

ఓ దేవాధిదేవుడా! నేను అజ్ఞానయోగముచే అంధుఁ
డను, పాపయోగముచే కుంటివాఁడనయి కూర్చున్నాను; నాకు
యోగ్యాయోగ్యము ఏమియు తెలియదు; నీయజనమందు
ప్రవృత్తియు ఘటిల్లదు; ఓ పరమేశ్వరా! ఇప్పుడు నేనేమి చేయ
వలెను? ఓకరుణాసాగరుడా! నేను నీకు మనోభావముచే
శరణాగతుఁడనయితిని, నాఅపరాధములదిక్కు చూడవలదు;
ఓయిదీనబంధూ! నేను దీనుఁడుగా నున్నాను; అనాథనాథుడా!
నన్ను కృపాదృష్టిచే చూడుము.

ఈప్రకారముగా రాజు తాను దేహాభిమానరహితుఁ
డయి, జ్ఞానాభిమానరహితుఁడయి, కేవలదీనుఁడయి, ప్రేమ
నిర్భరుఁడయి, ఉచ్చగంభీరమైన కరుణాస్వరముచే పరమేశ్వరుఁ
డేర్కొని అఱచుచుండఁగా, నేత్రద్వారమున ప్రేమాశ్రుధార
కాలుచుండఁగా రాజయొక్క మనస్సు సకలవిషయములనుండి
పరావృత్తమై, దేహాత్మత గలితమగుటవలన అంతర్ముఖవృత్తియై,
క్షణమాత్రముగా తటస్థమాయెను.

అప్పుడు సకలాంతర్యామి కరుణాసాగరుఁడయిన పర
మాత్మ దూరముగా నున్నాఁడా యేమి? లేడు, ¹ హృద

1 “హాకహేలభిమి ఔ ఠీకహేగజరాజ” అనునీ హిందూస్థాని

యస్థుఁడుగా నున్నాఁడు; నడుముమీఁద చేతులుంచి, నిష్కపట
నిరహంకృతభక్తుని మార్గము చూచుచున్నాఁడు; భక్తకామ
భాషలో ఒకసాధువుయొక్క వచనముగ నున్నది—బహుకాలమువఱకు
నక్రమితో యుద్ధము చేసి, ప్రాణమత్యంతవ్యాకులమైనపుడు గజేంద్రుఁడు నిష్క-
పటదీర్ఘ స్వరముతో పరమాత్ముని అఱుచుచున్నాఁడు; విని, పరమాత్మ గజేంద్రో-
ద్ధారముకొఱకు పోవుటవిషయమందు అత్యంతత్వర చేయుచున్నాఁడు; స్వామి
గమనాత్యంతత్వరనుజూచి, శ్రీలక్ష్మీదేవి ఇంతత్వరచే ఎక్కడపోవుటయని
యడుగుటకు హస్తసంకేతము చేసినపుడు గజేంద్రోద్ధారముకొఱకు పోవు-
చున్నానని శ్రీదేవికి పలుకనారంభించెను; అపుడు “హా” అక్షరముయొక్క
ఉచ్చారము వైకుంఠమునందు లక్ష్మీదేవియెదుట, మఱియు “ఠీ” అక్షరము
యొక్క ఉచ్చారము గజేంద్రుఁడెదుట కలుగుచున్నది [హిందుస్థానిమాటలో
ఎనుగును హాఠీ యనుచున్నారు].

భక్తకామవిషయమందు పరమాత్మ ఎంతజాగరూకుఁడో, దానికి ఇది
యొక ఉదాహరణముగ నున్నది; ఇట్టిఉదాహరణములు పురాణములందు
మెండుగానున్నవి; పరమాత్మ భక్తకామకల్పద్రుముఁడని నారదతుంబుర్వాది
దేవర్షులచే గేయిండుగా నున్నాఁడు; పెక్కులేల భక్తకామపూరణముదక్క-
ఈశ్వరునికి ఇంకొక్కపనియేలేదని కనఁబడుచున్నది.

కొందఱునుచున్నారు—అంతసద్భక్తులు పూర్వకాలమందుండిరి; వాని
విషయమందు పరమాత్ముఁడును జాగరూకుఁడుగా నుండెను; ఆ చరిత్రములు
పురాణములందు వ్రాయఁబడియున్నవి; ఇప్పుడేమి! ఈకలికాలమందు అంతభక్త
జనులును లేరు; పరమాత్మ గూడ పండుకొనుచున్నాఁడు!

‘అట్లనఁగూడదు; కలికాలమందును అంతభక్తజనులు ఉన్నారు; పర-
మాత్మగూడ జాగరూకుఁడుగా నున్నాఁడు—భక్తవిజయము, భక్తలీలా-
మృతము, సంతవిజయము, సంతలీలామృతము అని ఆధునికసాధుచరిత్రముల

పూరణముదప్ప వేటొక్కపనియే వానికి లేదు; ఆ భక్తవత్సలుఁ
యొక్క పెద్ద పెద్దగ్రంథములు మహారాష్ట్రభాషలో వ్రాయఁబడియున్నవి.
దానివలన ఇప్పుడుగూడ సద్భుక్తులు ఉన్నారు; పరమాత్మగూడ జాగరూకుఁ
డుగా నున్నాడని ఎఱుఁగఁబడుచున్నది.

కొందఱునుచున్నారు—మేము, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి పరమాత్ముని
గూర్చి నిష్కలపటముగ అఱుచుచున్నాము; ఒకసారిగూడ పరమాత్మ మా
యెదుటకురాఁడు, ఒకకామముగూడ పూర్ణము చేయ లేదు?

ఇది సిగ్గులేని భాషణముగ నున్నది; ఏలాగుననఁగా—“ప్రజ్వలితాన్ని
సమీపముగ కార్పాసరాశి యుండినను కాలనపుడు, అన్ని కార్పాసమధ్యమందు
అగ్నిశక్తిప్రతిబంధకమగు ఒకానొకపదార్థము గలదని సహజముగా సిద్ధమగు
చున్నది; వీదవ అపదార్థము వ్యక్తముగానీ, అవ్యక్తముగానీ” రెండుచెవులుగల
మనుష్యప్రాణి తనసమీపముగ నుండినపుడు ఒకసారిఅఱచినచాలు, తత్కాల
ముగ ఉత్తరము ఇచ్చుచున్నాఁడు—

“సర్వతః పాణిపాదం తత్సర్వతోఽక్షిశిరోముఖం,
సర్వతశ్శృతిమల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి.” 1

అంతపదార్థము సర్వేశ్వరుఁడు, ఎన్నిసంవత్సరములనుంచి నిష్కలపట
ముగ అఱచుచున్నాననుట, సమీపమురాఁడనుట వీనియందు నేనునిష్కలపట
ముగ అఱచుచున్నానని అర్థమందే కవటము సిద్ధమగుచున్నది.

గ్రంథకర్త ప్రతిజ్ఞాపూర్వకముగ పలుకుచున్నాఁడు—ఓశ్రద్ధా
పంతుఁడా! నీవు నిష్కలపటమనస్సుచే ఒకసారి పరమాత్మను అఱువుము;
తత్కాలముగ నీఎదుట ప్రకటుఁడగుచున్నాఁడు; ప్రకటముగానిపక్షమందు
నాకు కావలసినంత శిక్ష చేయుము.

డయి, కర్ణరహితుడైన ¹ పరమాత్మయొక్క కర్ణపుటమందు ప్రేమాతిశయముచే నిరహంకృతుడగు రాజుయొక్క కరుణ

1 శ్రుతియందు “అపాణిపాద” అనునీ ప్రకారముగ ఈశ్వరుని యొక్కవర్ణనము ఎచ్చట చేయఁబడినదో, అచ్చట పూర్వాపరము భక్తవాత్సల్యాది సగుణధర్మములుచెప్పి, ఆయాశ్వరుఁడు అపాణిపాదుడని చెప్పఁబడినది; బ్రహ్మశ్రుతియందు బ్రహ్మదేవుఁడును ఈశ్వరవిషయమందు ఇదే యభిప్రాయము చూపుచున్నాఁడు; లోకవ్యవహారమందో, కర్ణములేక వినుచున్నాఁడు; నేత్రము లేక చూచుచున్నాఁడు; పాదములేక నడచుచున్నాఁడు; అనుట కలహమునకు హేతువుగాని, వేటేఫలము లేదు; అందువలన నిచ్చట విశదార్థము చెప్పవలసినదే—

దీపప్రకాశముచేత నేత్రము ఘటపటాదిపదార్థములను చూచుచున్నది; నేత్రములేక ప్రకాశరూపముగ నుండినను, దీపము ఏమియుచూడక పోరకుండును; [నేత్రములేక దీపమందు చూచుధర్మము గలుగదు]; అట్లు మాయలేనిపక్షమందు, బ్రహ్మమందు విధర్మము గలుగదు; “మాయినం తు మహేశ్వరమ్” ఈశ్వరస్థానమందు మాయ గలదు; ఎందుకనఁగా మాయా విశిష్టచైతన్యమునే ఈశ్వరుఁడనుచున్నారు; మాయయండినపక్షమందు న్యూనత ఏమి? అన్నిధర్మములును, అన్నికరణములును, శరీరమును, అవయవములును కావలసినపుడు సిద్ధములై యున్నవి; కనుక వినుటయనుధర్మమును, కర్ణేంద్రియమును చూచుటయనుధర్మమును, నేత్రేంద్రియమును సిద్ధములే; ఇట్లుండఁగా అపాణిపాదాది శ్రుతియందు లేదనిచెప్పటకు అభిప్రాయమేమనఁగా—

ఈశ్వరునికి అహంబ్రహ్మస్మియను జ్ఞానము అఖండముగ నుండుటవలన బ్రహ్మభిన్నమైన ఏవదార్థమును, తద్జ్ఞానమును జీవన్ముక్తివిద్వాంసుని జగద్వ్యవహారమువలె బాధితముగ నున్నది; అది ఈశ్వరునికి సాధకబాధకము గాదు; అందువలన శ్రుతియందు లేదని ప్రయోగమగుచున్నది.

స్వరము పడఁగానే దేవాధిదేవుడు తత్కాలముగానే తర్కదృష్టియొక్క బుద్ధియందు ప్రేరణ చేసెను—“నీవు పితృదర్శనమునకు పొమ్ము.”

— 365. తర్కదృష్టికి రాజుతో మేలనము. —

రాజు మరల దేహస్మృతినొంది, కనువిచ్చిచూచినపుడు కనిపపుత్తుడైన తర్కదృష్టి సముఖమందుఁ గనఁబడెను; తర్కదృష్టి తండ్రిచరణముమీఁద శిరమునుంచి, నమస్కారము చేసెను; తరువాత పితాపుత్రులచేత పరస్పరాలింగనము చేయఁబడినది; తర్వాత పరస్పరవియోగమైన యుపభోగించిన సుఖదుఃఖసంగతి ఒకరితోనొకరు చెప్పుకొనిరి; తరువాత స్నానభోజనాదివ్యవహారమయినవెనుక ఏకాంతస్థానమందుండఁగా తర్కదృష్టి తండ్రినడిగెను—నాయనా! నీముఖము ప్రసన్నముగాఁ గనఁబడదు; ఇంత చింతాతురుని చిహ్నము నీముఖముపయ్యెనెందుకు కనఁబడుచున్నది? కృపచేసి, నాకు చెప్పుము; అపుడు రాజు చెప్పెను—బాలుఁడా; ఏమిచెప్పవలెను! నేను మొదలే అజ్ఞానముచేత అంధుడగుటవలన పరమాత్మవిషయమందు అనేక సంశయములు నాహృదయమందు నివసించుచున్నవి; వాని నిరా

ఉపాసనాప్రకరణమందు ఈశ్వరధర్మములబింతనము చెప్పఁబడినది! అచ్చటను ఒకానొకప్పుడు అన్నికరణములు లేనువట, ఒకానొకప్పుడు అన్ని గలవనుట దానియందు ఎచ్చటను విరోధములేదు; దూషణమును లేదు; సర్వత్ర అవిరోధముగానే యున్నది; భూషణముగానే యున్నది.

[కర్ణములేక వినుచున్నాఁడు; నేత్రములేక చూచుచున్నాఁడు; పాదములేక నడుచుచున్నాఁడు; మొదలగు ప్రయోగములు ఉపనిషత్తులందును, పురాణములందును అనేకస్థానములందు వ్రాయఁబడియున్నవి].

కరణముకొఱకు పెద్దపెద్దపండితజనుల సభచేసి, వారిని ఏ దేవుడు ధ్యేయఁడని యడిగినప్పుడు అనేకపండితులు అనేక దేవతలనామములు చెప్పి, అనేకయుక్తిప్రమాణములచేత తమ తమదేవుని ప్రాథత వర్ణించిరి; అన్యదేవుని న్యూనతను నిరూపించిరి; దానివలన నామనస్సు పూర్వముకన్న అధికముగా ¹ సంశయగ్రస్తమయి యున్నది; ఏమిచేయవలయును; ఏదేవుని భజనము చేయవలయును ! నాకేమియుఁ దోఁపకున్నది.

ఆజన్మము నేను దేవుని భజనము చేయలేదు; సమస్త పాపాచరణము మాత్రము చేసితిని; ఇప్పుడు వార్ధక్యము ప్రాప్తమైనది; ఈనరదేహము ఉండులోపల నేను దేవుని ఆరాధనము చేయకపోవుదునేని, నాకు అనేకనరకవాసము, శ్వానసూకర మార్జారాదులజన్మములు ప్రాప్తములగును; ఇది నేను నిశ్చయముగా నెఱుఁగుదును; ఇప్పుడు నేను ఏమిచేయవలెను? ఎట్లుచేయవలెను? ఈచింత సార్వకాలము నాకుఁగలిగియున్నది; ఇట్లుచెప్పి, రాజు దుఃఖముచేత దీనుఁడాయెను. అప్పుడు తండ్రియొక్క దీనావస్థనుజూచి, తర్కదృష్టి పలుకనారంభించెను—

1 ఒకకూలిది, ముంగిట పిల్లి చచ్చిపడియుండఁగా ఆ పిల్లిని ఆదిదేహభీద్యారము తెఱచిపెట్టి, ఊరివెలుపట పారవైచెను; అప్పుడు అచ్చట ఒకరోగిష్ఠమైనఒంటె చావఁబోవుచు మూల్గుచువచ్చి, దానియింటివాకిట ప్రాణమును విడిచెను; దీనివలన ఆ కూలిదానికి చాలచింత కలిగెను; అట్లు శుభసంతతిరాజును ఉపాస్యదేవుని ఆజ్ఞానమును దూరము చేయుటకొఱకు పండితులనుగురించి ప్రశ్నచేసెను; దీనిచే శ్రొత్రసంశయము పుట్టి, తన్నివారణమునకు వానికి చాలచింత ఆయెను.

నాయనా! నీవు ఏమియు చింతచేయవలదు; ఈ పండిత జనులభాషణమును అసత్యమని యెఱుంగవలదు; పండితజనులు ఏమేమి చెప్పుచున్నారో, ఆయాసకలభాషణములును యథార్థములుగా నున్నవి; అయిన, తద్వరహాస్యమును వారెఱుంగరు; కావున పరస్పరము కలహము చేయుచున్నారు; విచారదృష్టిగా చూచినట్లయిన, విరోధమేమియు నుండదు; చూడుము—

❖ { 366. పురాణమున అన్యనిందకు } ❖
❖ { తాత్పర్యము స్తుత్యస్తుతియందు. } ❖

సకలపురాణములకుకర్త ఒకవ్యాసుఁడు, అతఁడు స్కాంద పురాణమందు శివునకు స్వతంత్రతాదులయిన ఈశ్వరధర్మములు చెప్పియున్నాఁడు; ఇతరదేవతలను శివకృపవలన సకలవిభూతి లాభముచెప్పి, జీవులవలె చూపుచున్నాఁడు; అట్లే విష్ణుపురాణమందు, పద్మపురాణమందు విష్ణువునకు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; అట్లు సూర్యగణేశదేవులకును కొందఱికి పురాణమందు, కొందఱికి ఉపపురాణమందు ఈశ్వరత చెప్పియున్నాఁడు; ఈరీతిగా వ్యాసవాక్యములందు పరస్పరవిరోధము ప్రతీతమగుచున్నది?

దానికి సమాధానము—సకలదేవతలు ¹ ఈశ్వరరూపులుగా నున్నారు; ఏ ప్రకరణమందు అన్యదేవతలనింద గలదో, అచ్చట వారినిందచేయుటకు తదుపాసనాత్మ్యగమందు వ్యాసులయభిప్రాయము లేదు; మఱేమనఁగా—ఆయాదేవుని ఉపాసనచేయుట యందు అభిప్రాయము గలదు; ఎట్లు విష్ణుపురాణమందు చేయఁబడిన శివాదులనింద, మఱియు విష్ణుస్తుతి విష్ణుపాసనయందు ప్రవృత్తిహేతువుగా నున్నదో, అట్లు శివపురాణ

1 విష్ణుశివాదులు ఐదుదేవతలు.

మందు చేయఁబడిన విష్ణ్వాదులనిద, మఱియు శివస్తుతి శివో పాసనయందు ప్రవృత్తిహేతువుగా నున్నది; ఆయాప్రకరణము నందు అన్యులనిద త్యాగార్థమైనట్టియన, సర్వులయుపాసన యొక్క త్యాగమగును; సర్వోపాసనలత్యాగమందు వ్యాసుల యభిప్రాయము లేదు; ఈలాగు పురాణమందు అన్యులనిద ఒకనిస్తుతికొఱకుగాని, అన్యనిత్యాగముకొఱకు గాదు.

దృష్టాంతము—వేదమందు అగ్నిహోత్రమునకు రెండు కాలములు చెప్పఁబడియున్నవి—మొదటిది అనుదయకాలము, రెండవది ఉదయకాలము; అనుదయకాలస్తుతి ప్రసంగమందు ఉదయకాలముయొక్కనిద, మఱియు నుదయకాలస్తుతి ప్రసంగ మందు అనుదయకాలముయొక్కనిద చేయఁబడినది; అచ్చట నిందాతాత్పర్యము త్యాగమం దైనట్టియన, రెండుకాలము లందును హోమత్యాగమగును; నిత్యకర్తముయొక్క త్యాగము సంభవింపదు; కనుక ఇట్లు తెలియవలెను— అనుదయకాలస్తుతి కొఱకు ఉదయకాలముయొక్కనిద, మఱియు ఉదయకాలస్తుతి కొఱకు అనుదయకాలముయొక్కనిద చేయఁబడియున్నది.

అట్లు ఒకదేవతయొక్క ఉపాసనాప్రసంగమందు అన్యని నిందయొక్కతాత్పర్యము ప్రకృతస్తుతియందు గలదు; అన్యని నిందయందు లేదు; ఎట్లనఁగా—శౌఖ్యాభేదమువలన కొందఱు అనుదయకాలమందు కొందఱు ఉదయకాలమందు హోమము చేయుదురు; ఫలము ఇద్దఱికిని సమానము.

❧ 367. పంచదేవతోపాసకులకు సమానఫలప్రాప్తి. ❧

ఇచ్ఛాభేదమువలన పంచదేవతలం దేదేవతను ఉపాసన చేసినను, పీఠంఱికి బ్రహ్మలోకప్రాప్తి యగును; అచ్చట సక

తైశ్వర్యోపభోగము చేసినవెనుక జ్ఞానముద్వారమున విదేహ మోక్షమగును; యద్యపి విష్ణోద్వ్యుపాసనలవలన వైకుంఠలో కాదుల ప్రాప్తి పురాణమందు చెప్పబడియున్నది; బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి చెప్పబడలేదు; తథాపి విదేహముక్త్యధికారులయిన యుత్తమోపాసకు లందఱును దేవయాన మార్గముగా బ్రహ్మ లోకమునకే పోవుదురు.

ఆ బ్రహ్మలోకమే విష్ణుపాసకునకు వైకుంఠరూపముగా ప్రతీతమయి, తల్లోకవాసులయిన సకలజనులు చతుర్భుజపీఠాంబరధారి రూపముతో ప్రతీతులగుదురు; తానును చతుర్భుజ పీఠాంబరధారి యగును? అట్లు శివోపాసకునకు ఆ బ్రహ్మలోకమే కైలాసముగా ప్రతీతమయి, తల్లోకవాసులయిన సకలజనులు త్రిశూలడమరుగజచర్మవిరాజితులై, భస్మచర్చితులుగా ప్రతీతు లగుదురు; తానును అట్లగును; ఈరీతిగా సర్వోపాసకులకు ఆ సత్యలోకమే తమతమయుపాస్యలోకముగా ప్రతీతమగు చున్నది.

ఏలయన ఇది నియమము—దేవయానమార్గముదప్ప ¹ అన్యమార్గముచే నెవఁడు పోవునో, వానికి సంసారమందు ఆగ

1 దేవయానపితృయానజననమరణములు ఈభేదములచేత సంసార మార్గములు మూఁడువిధములు—

- (1) సూర్యమండలము నుల్లంఘించి, బ్రహ్మలోకమునకు పోవుమార్గము దేవయానమార్గము, దానినే అర్చిరాదిమార్గ మనియు అందురు.
- (2) చంద్రమండలము నుల్లంఘించి, ఇంద్రలోకమువఱకు పోవు మార్గము పితృయానమార్గము, దానినే ధూమాదిమార్గ మందురు.

మన మవును; దేవయానమార్గమో, ఒక బ్రహ్మలోకమునకుగలదు; కనుక విదేహమోక్షమునకు యోగ్యులయిన యుపాసకులు సర్వులు బ్రహ్మలోకమునకే పోవుదురు; ఆ బ్రహ్మలోకమందు ఇట్టి యద్భుతమహిమ గలదు—ఉపాసకుని ఇచ్ఛానుసారము సకలసామగ్రీసహితముగా ఆ బ్రహ్మలోకము వానికి ప్రతీతమగును; ఈరీతిగా పంచదేవతోపాసకులకు సమానఫలమగుచున్నది.

❧ { 368. ఒకపరమాత్మయందు నానానామరూపములు సంభవించును. } ❧

ఉక్తసంగత్యం దీశంక యగును—పంచదేవతలనామరూపములు భిన్న భిన్నములుగా చెప్పబడినవి, ఈశ్వరుడొకఁడు! వానికి నానానామరూపములు సంభవింపవు? దాని కిది సమాధానము—పరమార్థముగానో, ఏ నామరూపమును పరమాత్మయందు లేదు; మందబుద్ధికి ఉపాసనకొరకు నామరూపరహితుడయిన పరమాత్మకు మాయాకల్పితముగా నానానామరూపములు చెప్పబడినవి; కాబట్టి ఒకపరమాత్మయందు కల్పితములయిన నానానామరూపములు సంభవించుచున్నవి; ఈరీతిగా సకలపురాణవాక్యములయొక్క విరోధము దూరమగుచున్నది.

(3) పలుమారు జన్మమృత్యుకారణమయిన మృత్యులోకమునకు పోయివచ్చుమార్గము, జన్మమరణమార్గము.

ఈమూఁడు సంసారముయొక్క మార్గములు; మఱియు నాలుగవదయిన బ్రహ్మజ్ఞానరూపమార్గము ఏది గలదో, అది ఒకటే మోక్షమార్గము.

— { 369. సకలపురాణములతోత్పర్యము కారణబ్రహ్మ } —
 { మం దుపాదేయత; కార్యబ్రహ్మమందు హేయత. }

పురాణవాక్యములందు విరోధశంకయొక్క ముఖ్యసమాధానము ఇట్లున్నది—విష్ణువు, శివుడు, గణేశుడు, దేవి, సూర్యుడు వీరి ఒక్కొక్కరికి ఎన్ని నామములు గలవో, అవన్నియు కారణబ్రహ్మముయొక్క నామములుగాను, కార్యబ్రహ్మముయొక్కయు నామములుగాను ఉన్నవి; ఎట్లనగా—మాయావిశిష్టకారణబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మమందురు; ప్రసంగానుసారముగా మాయాకార్యవిశిష్టబ్రహ్మమును పరబ్రహ్మమందురు.

ఈరీతిగా కారణబ్రహ్మమును విష్ణుశివగణేశదేవీసూర్యపదములు బోధించుచున్నవి; కార్యబ్రహ్మమునుగూడ ఉక్తములయిన పంచపదములు బోధించుచున్నవి; ఇట్టి పంచపదములకు నారాయణ నీలకంఠ విఘ్నేశ శక్తిభాన్విత్యాదులయిన అనంత పర్యాయపదములు గలవు; అవన్నియు కారణబ్రహ్మమును, కార్యబ్రహ్మమును రెంటిని ప్రసంగానుసారముగా బోధించుచున్నవి.

భోజన ప్రసంగమందు సైంధవపదము లవతార్థమును బోధించును; మఱియు గమన ప్రసంగమందు సైంధవపదము అశ్వార్థమును బోధించును; ఆప్రకారముగా విష్ణుపురాణమందు విష్ణునారాయణాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, శివగణేశాదిపదములు కార్యబ్రహ్మబోధకములుగాను ఉన్నవి; అట్లు స్కాందపురాణాది శైవగ్రంథములందు శివమహేశాది పదములు కారణబ్రహ్మబోధకములుగాను, విష్ణుగణేశాదిపద

ములు కార్యబ్రహ్మబోధకములుగాను ఉన్నవి; అట్లు గణేశ దేవీ సూర్య పురాణములందును గణేశ దేవీసూర్యపదములు కారణ బ్రహ్మవాచకములుగాను, ఇతరదేవతాపదములు కార్యబ్రహ్మ వాచకములుగాను ఉన్నవి; మరియు ఆయాపురాణమందు కారణ బ్రహ్మముయొక్క స్తుతి, కార్యబ్రహ్మముయొక్కనింద వ్రాయబడియున్నది.

ఈరీతిగా సకలపురాణములకు కార్యకారణసంజ్ఞయందు భేదము గలదు, అయిన ఉపాదేయ హేయరూపార్థములందు భేదము లేదు; సకలపురాణములందు కారణబ్రహ్మోపాసన ఉపాదేయమని, కార్యబ్రహ్మోపాసన హేయమని చెప్పబడినది; కాబట్టి పురాణములకు తమలో తమకు అణుమాత్రమును విరోధము లేదు.

❖ 370 మూర్తిప్రతిపాదనమున కభిప్రాయము. ❖

యద్యపి చతుర్భుజత్రినేత్రవక్రతుండాష్టభుజాది మూర్తులు మాయయొక్క పరిణామములుగాను, చైతన్యముయొక్క వివర్తములుగాను ఉన్నవి; కనుక కార్యములుగా నున్నవి; కారణబ్రహ్మముయొక్క ఉపాసన చెప్పబడియున్నది; తథాపి ఆమూర్తులకు మాయావిశిష్టకారణబ్రహ్మముతో విచారదృష్టిచే భేదము లేదు; ఈ ఆకారములను బాధించి, కారణరూపముచేత ఉపాసన ఘటిల్లుచున్నది; ఏలయన— కార్యరూపమగుటవలన ఆకారము తుచ్ఛముగా నుండినను, కారణము సత్యముగా నున్నది.

ఎవ్వని మందప్రజ్ఞ ఆకారమందే యుండునో, వాడు అన్యకారమందు బుద్ధియొక్కస్థితి చేయఁగూడదు; శాస్త్రోక్తకార

మునే యుపాసింపవలెను; దానివలన ప్రజ్ఞ నిశ్చలమై, కారణ బ్రహ్మోపాసనయం దధికారము కలుగుచున్నది.

కారణబ్రహ్మోపాసన ఈరీతిగా చెప్పబడినది—బ్రహ్మము జగత్తునకు కారణము, సత్య కామము, సత్యసంకల్పము, సర్వజ్ఞము, స్వతంత్రము, సర్వమునకు ప్రేరకము, కృపాఘనము ఇట్లు ఈశ్వర ధర్మములను చింతనము చేయవలయును; మూర్తిచింతనమందు శాస్త్రముయొక్క తాత్పర్యము లేదు, అనేకమూర్తులు శాస్త్రమందు ఏవి వ్రాయబడినవో, అవి యుపాసనానిమిత్తముగావు; మఱేమనఁగా— సకలమూర్తులు కారణబ్రహ్మోపలక్షణములని అర్థము తెలియుటకొఱకు మూర్తిప్రతిపాదనము చేయబడినది.

ఏవస్తువు దేనియొక్క ఏక దేశమందుండునో, కదాచిత్తుగా నుండునో, సర్వదాఉండదో, వ్యావర్తకమగునో, దానిని ఉపలక్షణమందురు; ఎట్లనఁగా— “కాకనద్దేవదత్తగృహమ్” [కాక వంతమగు దేవదత్తునియొక్క గృహము గలదు] ఈవాక్యమందు దేవదత్తునిగృహమునకు కాకము ఉపలక్షణము; ఏలయన— గృహముయొక్క ఏక దేశమందు కాకముండును, కదాచిత్తుగా నుండును, మఱియు అన్యగృహములకన్న దేవదత్తునిగృహమునకు వ్యావర్తకముగా నుండును [అన్యగృహములనుండి వేటు చేసి, దేవదత్తునిగృహమును చూపుచుండును].

అట్లు జగత్తునకు కారణము బ్రహ్మము, వానియేక దేశమందు మూర్తియుండును, కదాచిత్తుగా నుండును, చతుర్భుజాది మూర్తి కారణబ్రహ్మమందే యుండును, అన్యమునందు లేదు; ఈరీతిగా వ్యావర్తకమగుటవలన మూర్తి యుపలక్షణముగా నున్నది.

ఉపలక్షితవస్తువుయొక్క స్వరూపజ్ఞానమగుటయే ఉపలక్షణముయొక్క ప్రయోజనము, ఇంక ప్రయోజనములేదు; ఎట్లు. కాకమువలన దేవదత్తుని గృహజ్ఞానమగునో, కాకమునకు అన్య ప్రయోజనమేదియు లేదో, అట్లు చతుర్భుజాద్యాకారమువలన నిరాకారమైన కారణబ్రహ్మముయొక్కజ్ఞానమగుచున్నది; ఇదియే మూర్తిప్రతిపాదనముయొక్క ప్రయోజనము, ఉపాసనకొఱకు మూర్తిప్రతిపాదనమునకు ప్రయోజనము లేదు; మంద ప్రజ్ఞావంతులైనజనులు శాస్త్రాభిప్రాయము నెఱుగక ఆయా ఆకారములందు ఆగ్రహముచేసి, స్యాలకసారమేయన్యాయమున¹ పరస్పర కలహము చేయుదురు.

చూడుము— వైష్ణవగ్రంథములందు శివాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనింద చేయఁబడెను; ఈ యభిప్రాయమును ఎఱుగక శైవాదులు దుఃఖితులగుదురు; శైవగ్రంథము

1 [భార్యయొక్కబంధువును స్యాలకుడందురు; కుక్కను సారమేయమందురు; దృష్టాంతమును న్యాయమందురు.] ఒకానొకని స్యాలకునిపేరు ఉత్పాలకుడని యుండెను; వానిశత్రువుపేరు ధావకుడని యుండెను; ఈపురుషుని ఇంటికుక్కపేరు ధావకమని యుండెను; ఇంకొక్కని. ఇంటికుక్కపేరు ఉత్పాలకమని యుండెను; అచ్చట ఈపురుషునిభార్య గృహమునకు మొదలువచ్చినప్పుడు, రెండుకుక్కలు తమలాతాము నిరంతరము కలహించుచుండెను; అప్పుడు దాని మగఁడుమామ మొదలయినవారు ఉత్పాలకుని లిట్టుచుండిరి; తమధావకుని ఎక్కువచేయుచుండిరి; అప్పుడాస్త్రీ ఈభాగిని ఆయెను—నాతమ్ముని లిట్టుచున్నారు, మఱియు వానిశత్రువును ఎక్కువచేయుచున్నారు; దానివలన చాలనొచ్చి, భర్తతో దుఃఖము చేవ్వకొనెను; దాని యభిప్రాయము నెఱుగక సమానసంకేతమువలన భ్రమపడి, దుఃఖయయ్యెను.

లందు విష్ణ్వాదినామములచే కార్యబ్రహ్మముయొక్కనిందను ఎఱుగక వైష్ణవాదులు దుఃఖితులగుదురు; సకలపురాణములకో, ఇది యభిప్రాయముగా నున్నది— కారణబ్రహ్మము యుపాస్యము, కార్యబ్రహ్మము త్యాజ్యము; మాయావిశిష్టచైతన్యమును కారణబ్రహ్మమందురు; మాయా కార్యవిశిష్టచైతన్యమును కార్యబ్రహ్మమందురు; ఇదేయర్థము భారతటీకారంభమందు నీలకంఠుడు వ్రాసియున్నాడు; సకలవేదములకును ఇదేసిద్ధాంతము. [కార్యబ్రహ్మము నింద్యపదార్థము, గనుక నది త్యాజ్యము, ఈయభిప్రాయములేదు; కార్యబ్రహ్మోపాసనకన్న కారణబ్రహ్మోపాసన శ్రేష్ఠమని యభిప్రాయము.]

— { 371. ఉత్తరమీమాంసయొక్క ప్రమాణత, } —
అట్లు ఇతరములయొక్క అప్రమాణత. }

సకలపురాణములందు విరోధశంకయొక్క పరిహారము వలన రాజానకు సుఖమాయెను; అయిన, షట్ఛాస్త్రవిరోధశంకా పరిహారము గామివలన కొంచెము అసుఖముండెను; కనుక పుత్రుని అడుగుచున్నాడు—షట్ఛాస్త్రములలో పరస్పరవిరోధముగా నగపడుచున్నది; వీనిలో నేది సత్యము? ఈప్రకారముగా తండ్రిప్రశ్న విని, తర్కదృష్టి సమాధానము పలుక నారంభించెను—

యద్యపి షట్ఛాస్త్రములకు కర్తలు సర్వజ్ఞులు, కాబట్టి వీరినచనరూపశాస్త్రములు సమానములై, ప్రమాణములుగా నుండవలయును; తథాపి సర్వవాక్యములందు ప్రబలప్రమాణము వేదవాక్యము, ఏలయన—వేదమునకు కర్త సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడు, వానియందు భ్రమసందేహవిప్రలిప్సాది దోషములు

సంభవింపవు; శాస్త్రకర్తలు జీవులగుటవలన వీరియందు భ్రమాది దోషములు సంభవించును.

యద్యపి శాస్త్రకారులను సర్వజ్ఞులందురు; తథాపి పీఠీశీ సర్వజ్ఞత యోగమాహాత్మ్యమువలన అయినది; కనుక వాఙ్మయంజానయోగులుగా నుందురు; ఈశ్వరునకు సర్వజ్ఞత స్వభావ సిద్ధమగుటవలన వాఁడు యుక్తయోగిగా నున్నాఁడు; ఎవ్వనికి చింతనముచే పదార్థజ్ఞానమగునో, వానిని యంజానయోగి యందురు; ఎవ్వనికి సర్వదా ఏకరిసముగా సకలపదార్థములు అపరోక్షప్రతీతములగునో, వానిని యుక్తయోగి యందురు; అట్టి యుక్తయోగి ఈశ్వరుఁడు, కాఁబట్టి తదుక్తమైనవేదవచనము ప్రబలము; మఱియు యంజానయోగ్యుక్తమైన శాస్త్రవచనము దుర్బలము.

అందువలన వేదానుసారమైన శాస్త్రము ప్రమాణము, 'వేదవిరుద్ధమైనది అప్రమాణము; పంచశాస్త్రములు వేదవిరుద్ధములు, ఇది శారీరకాదిగ్రంథములందు స్పష్టముగా వ్రాయఁబడినది; ఉత్తరమీమాంస ఏయంశమందును వేదవిరుద్ధము గాదు; అందువలన నది ప్రమాణముగా నున్నది.

ఇతరశాస్త్రములందు కొన్నియంశములు వేదానుసారముగా చూచుకొని, మందబుద్ధిజనులు వానియందు విశ్వాసము చేయుదురు; అయిన, అవి అనేకాంశములందు వేదవిరుద్ధములుగా నున్నవి; అందువలన నవి త్యాజ్యములుగా నున్నవి; కొంతయంశమందు వేదానుసారియగుటవలన ఉపాదేయమైనట్టయిన, జైనశాస్త్రమును కొంతయంశమందు వేదానుసారియే; "అహింసా పరమో ధర్మః" మొదలగునది వానిమతము, అది

యును గ్రాహ్యము గావలయును; అదియో, త్యాజ్యముగ నున్నది; వేదానుసారమైనట్టి ఉత్తరమీమాంసాశాస్త్రమే ముముక్షువునకు సర్వథా గ్రాహ్యముగ నున్నది.

యద్యపి ఉత్తరమీమాంసాసూత్రముమీద వ్యాఖ్యానములను నానాపురుషులు నానారీతులుగా చేసియున్నారు; ఈబట్టి అదియును సర్వథా గ్రాహ్యము గాఁగూడదు; తథాపి పూజ్యచరణశంకరకృతవ్యాఖ్యానము మాత్రము వేదానుసారిగా నున్నది; అది ఒకటిమాత్రము గ్రాహ్యముగ నున్నది; [ఇది పంచమతరంగమందు ప్రతిపాదించబడినది] ఇదిదక్క ఇతరములైన పంచశాస్త్రములు ఎట్లు అప్రమాణములో, అట్లు ఇతరులుచేసిన బ్రహ్మసూత్రవ్యాఖ్యానములును అప్రమాణములుగా నున్నవి.

❦ { 372. ఇతరశాస్త్రముల పరిత్యాగమునందు } ❦
దృష్టాంతము, మఱియు హేతువు.

ఈతరంగమందు పూర్వము సకలశాస్త్రములు మోక్షోపయోగములని చెప్పబడినది/తర్కదృష్టియొక్క సారగ్రాహకవివేకమువలన చెప్పబడినది; ఎట్లు ఒకానొకనిని శత్రువు ఖడ్గముతో కొట్టెను; దానివలన వాని రోగనివృత్తి ఆయెను; అపుడు ఆసారగ్రాహిపురుషుడు గొట్టువాని ఉపకారమును స్మరించుచున్నాడు; ఏలాగుననగా— వీనిచేత నారోగపరిహారము చేయబడినది; అట్లు అన్యశాస్త్రమువలనను వీరితిగాను అంతఃకరణముయొక్క శుద్ధి, లేక నిశ్చలత యైనవెనుక పురుషుడు దానిచే నివృత్తుడై, వేదానుసారముగా నిశ్చయము చేసినట్లయిన మోక్షమగును; సర్వథా వానియందే ఆగ్రహముచేసి,

